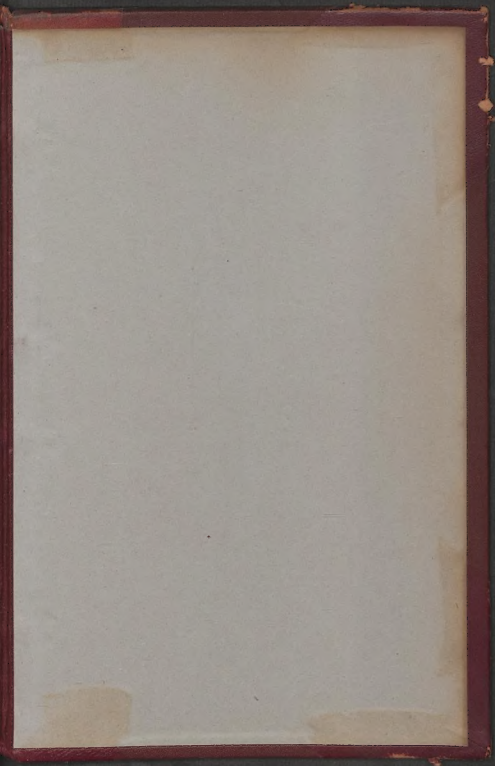
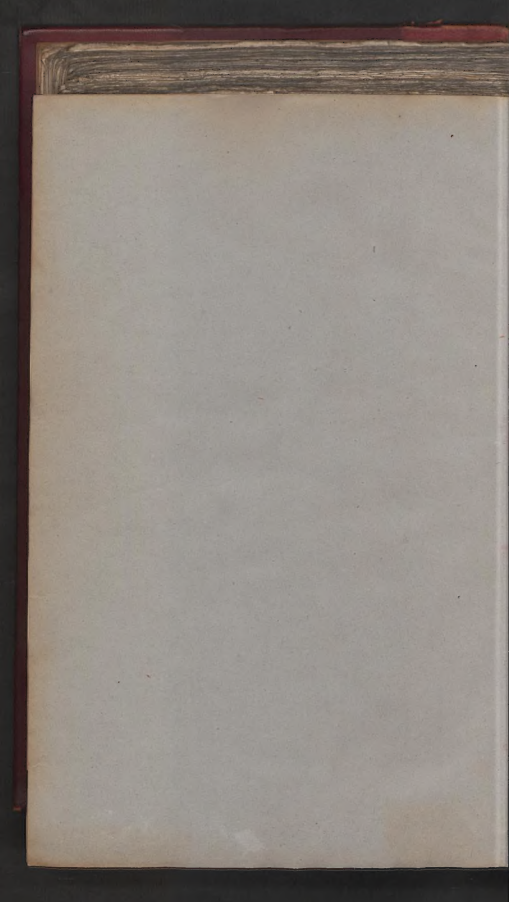
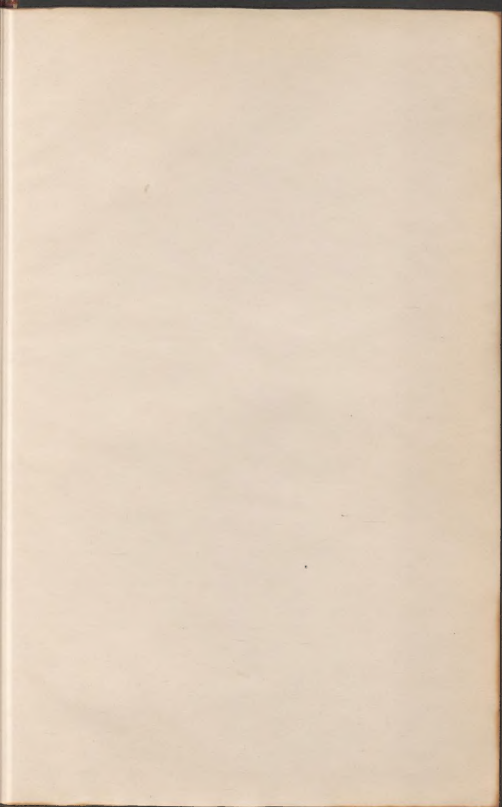
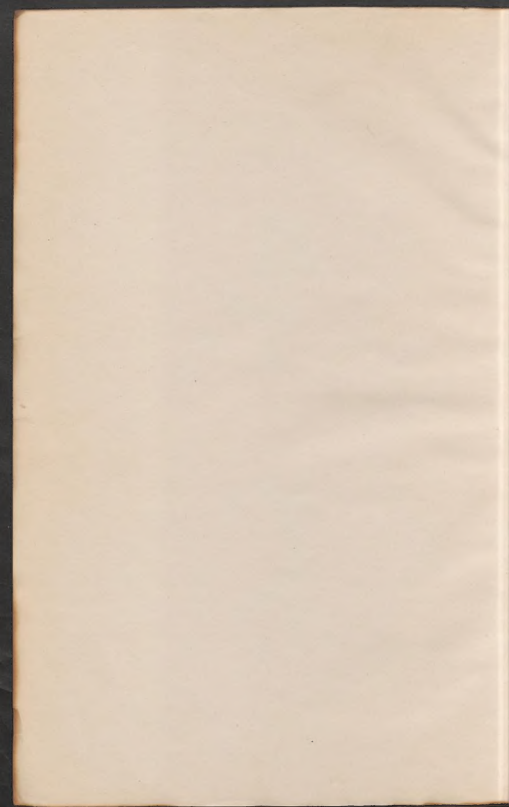


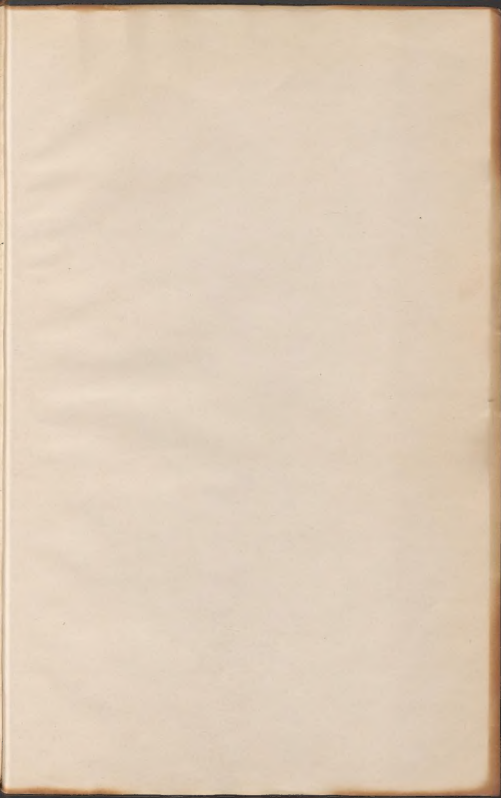
فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا
رَأْسِيَ تَمْلِكُوا مَعَهُ
وَيُخْرِجْكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى
النُّورِ إِنَّ النُّورَ كَانَتْ
فِيهِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُدْرِكُونَ











I

الحمد لله
الحمد لله
الحمد لله

فوق الاشاع
وحيه بديع بلاء ابوانه فاسراده ماورالبيح
عيسى عليه السلام وفتاخي فاداع عليه السلام

فوقه انما له اعلى

arc. 1897. 37

فوقه انما له اعلى
فوقه انما له اعلى
فوقه انما له اعلى
فوقه انما له اعلى
فوقه انما له اعلى

مكتبة المتحف

كتاب البيان واجب
وقوله النبي صلى الله عليه وسلم
يضيء الاستماع عمن في السور

ما في حب الرضا
مؤيد البيان

$$\frac{59}{0.2}$$

بدان من کرد
ان بگوید (الکعبه)

بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم بالصواب

٦٨
 ٦٨

من المؤمنين اقتتلوا

الغزو والاميان

باب زنا و فحشاء

باب ۸۳

المؤمنين والائمة
٨٧

۹۵

فبما أغور المكن
وقال الله عز وجل اليس أليس
أزق لواء جودكم

باب الكفاية الصواع
منها

باب فی بیان

باب ٥١ من الدين
البرار من العتق

باب ۵۶ فی فضل العلم
والمؤمنین علیهم السلام

باب ۹۹

وغيره و در كنش
۶۹

باب الحیاء و...

باب سوم رمضان

بَابُ الْفَتْحِ ٨٠

٨٤ سوال

باب وفدهن استر

عن علي بن ابي طالب

باب كيميدان
بها الوحي

جایانہ المسلمین و المسلمات

باب في معرفة ما يجب لنفسه

باب علاقہ اہل انار
جواب اول

يا حي يا قيوم انا اعلمك بالقصة

باب الحياض والابواب

باب العلام

باب علاقة المفاو

باب فیما یرى من احوال
فیما یرى من احوال

باب رجب الربيع

٨٢
بسم الله (تبارك) (الحق)
هو الله المستعان

AS
194

94

باب في معرفة
 ٩٩ قول الجرح
 ١٠٢ باب في المناظرة
 ١٠٥ باب في العلم
 فنزل النور والفضل
 ١٠٨ باب في معرفة
 الله به خير بعينه
 ١١٠ باب ما ذكر في
 هاهنا من قول الجرح
 ١١١ باب في الخروج
 ١١٦ باب في العلم
 ١٢٠ باب في معرفة
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ١٢٣ باب في انفس
 ١٢٥ باب في انفس
 ١٢٥ باب في انفس
 ١٢٩ باب في انفس
 ١٣٠ باب في انفس

باب في معرفة
 ١٠٠ باب في معرفة
 ١٠٣ باب في معرفة
 ١٠٦ باب في معرفة
 ١١٠ باب في معرفة
 ١١٢ باب في معرفة
 ١١٥ باب في معرفة
 ١١٦ باب في معرفة
 ١٢٠ باب في معرفة
 ١٢٤ باب في معرفة
 ١٢٨ باب في معرفة
 ١٣٠ باب في معرفة
 ١٣٤ باب في معرفة

باب في معرفة
 ١٠١ باب في معرفة
 ١٠٣ باب في معرفة
 ١٠٦ باب في معرفة
 ١١٠ باب في معرفة
 ١١٢ باب في معرفة
 ١١٥ باب في معرفة
 ١١٦ باب في معرفة
 ١٢٠ باب في معرفة
 ١٢٤ باب في معرفة
 ١٢٨ باب في معرفة
 ١٣٠ باب في معرفة
 ١٣٤ باب في معرفة

[illegible]

طابق الاستيفاء
خارجة ١٤٦

الحاج - الواسع حقيقته مقترن

باب غفران

باب في التماسر
الذي كانت الصلاة

۱۷۳۳

النفوس والاشجار الخ

فان من لم يتوفها
راى انهم في الشغل

١٨٠

۱۸۳

منه من هدم البراءة
شركة واد

باب الفصول
الخامس

باب اذا دخل
زمنه واما اخره فان

١٨٩

من البئر ١٩١١
تأليف عبد الحليم

اننا لنبينهم بوفية
١٩٣

باب اول فی بیان
برویش

باب الرضا والرضا

واجب غسله
ولا يبيع على الفدية
١٧١

باب في الرجلين
في النعلين

باب الموالاة والنكاح

[illegible]

يزعم انه

باب في معرفة الرأى

177

دائماً يمشون، والذين
ضع امرأته

باب الاضواء من ال

باب ۸۷

منهم السادة والسادة

189
باب الوضوء

باب ماجاء في غزوة بدر

باب ٩٨ في الماء

193

الحاج (الوزير) سنة ١٢٨٩

باب ۱۶۹

باب الضميمة في الو

باب القيم في الوفاء
والفضل ١٧

باب اذا ضرب الك
نية انما احكم فليغضه

يا حبس قراءة الفؤ

١٧٩

باجب غم
۱۸۱

دائیس من تفری
وانتستشون من غی

باب ۱۸۴

المعنى عليه
باب المنة عليه

باب الميم على النون
١٨٨
باب الميم على النون

السَّوْبِيَّةُ
١٩٠

واجب الوضوء
فمن يغني حمله

باب ۱۹۳

هو الله عليه وسلم والحمد لله
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

198

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

فانما الطيب
المراد به هو الماء الحميم

باب ۲۲۷ اقتضا الم

كتاب النوع مع الخاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

$\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4}$
 $\frac{1}{4} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{8}$
 $\frac{1}{8} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{16}$
 $\frac{1}{16} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{32}$
 $\frac{1}{32} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{64}$
 $\frac{1}{64} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{128}$
 $\frac{1}{128} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{256}$
 $\frac{1}{256} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{512}$
 $\frac{1}{512} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{1024}$
 $\frac{1}{1024} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2048}$
 $\frac{1}{2048} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4096}$
 $\frac{1}{4096} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{8192}$
 $\frac{1}{8192} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{16384}$
 $\frac{1}{16384} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{32768}$
 $\frac{1}{32768} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{65536}$
 $\frac{1}{65536} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{131072}$
 $\frac{1}{131072} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{262144}$
 $\frac{1}{262144} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{524288}$
 $\frac{1}{524288} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{1048576}$
 $\frac{1}{1048576} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2097152}$
 $\frac{1}{2097152} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4194304}$
 $\frac{1}{4194304} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{8388608}$
 $\frac{1}{8388608} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{16777216}$
 $\frac{1}{16777216} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{33554432}$
 $\frac{1}{33554432} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{67108864}$
 $\frac{1}{67108864} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{134217728}$
 $\frac{1}{134217728} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{268435456}$
 $\frac{1}{268435456} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{536870912}$
 $\frac{1}{536870912} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{1073741824}$
 $\frac{1}{1073741824} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2147483648}$
 $\frac{1}{2147483648} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4294967296}$
 $\frac{1}{4294967296} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{8589934592}$
 $\frac{1}{8589934592} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{17179869184}$
 $\frac{1}{17179869184} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{34359738368}$
 $\frac{1}{34359738368} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{68719476736}$
 $\frac{1}{68719476736} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{137438953472}$
 $\frac{1}{137438953472} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{274877906944}$
 $\frac{1}{274877906944} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{549755813888}$
 $\frac{1}{549755813888} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{1099511627776}$
 $\frac{1}{1099511627776} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2199023255552}$
 $\frac{1}{2199023255552} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4398046511104}$
 $\frac{1}{4398046511104} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{8796093022208}$
 $\frac{1}{8796093022208} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{17592186044416}$
 $\frac{1}{17592186044416} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{35184372088832}$
 $\frac{1}{35184372088832} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{70368744177664}$
 $\frac{1}{70368744177664} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{140737488355328}$
 $\frac{1}{140737488355328} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{281474976710656}$
 $\frac{1}{281474976710656} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{562949953421312}$
 $\frac{1}{562949953421312} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{1125899906842624}$
 $\frac{1}{1125899906842624} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2251799813685248}$
 $\frac{1}{2251799813685248} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4503599627370496}$
 $\frac{1}{4503599627370496} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{9007199254740992}$
 $\frac{1}{9007199254740992} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{18014398509481984}$
 $\frac{1}{18014398509481984} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{36028797018963968}$
 $\frac{1}{36028797018963968} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{72057594037927936}$
 $\frac{1}{72057594037927936} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{144115188075855872}$
 $\frac{1}{144115188075855872} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{288230376151711744}$
 $\frac{1}{288230376151711744} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{576460752303423488}$
 $\frac{1}{576460752303423488} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{1152921504606846976}$
 $\frac{1}{1152921504606846976} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2305843009213693952}$
 $\frac{1}{2305843009213693952} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4611686018427387904}$
 $\frac{1}{4611686018427387904} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{9223372036854775808}$
 $\frac{1}{9223372036854775808} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{18446744073709551616}$
 $\frac{1}{18446744073709551616} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{36893488147419103232}$
 $\frac{1}{36893488147419103232} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{73786976294838206464}$
 $\frac{1}{73786976294838206464} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{147573952589676412928}$
 $\frac{1}{147573952589676412928} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{295147905179352825856}$
 $\frac{1}{295147905179352825856} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{590295810358705651712}$
 $\frac{1}{590295810358705651712} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{1180591620717411303424}$
 $\frac{1}{1180591620717411303424} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2361183241434822606848}$
 $\frac{1}{2361183241434822606848} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4722366482869645213696}$
 $\frac{1}{4722366482869645213696} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{9444732965739290427392}$
 $\frac{1}{9444732965739290427392} \left(\frac{1}{2}$

كتاب التيمم

١٥٧
١٥٨

مجموعه نفوس المرض

وحيو اليباب
كأه اهل اليباب

٢٤٥

١٥٧

۱۰۰۰
 ۱۰۰۰
 ۱۰۰۰

باب في العتق من العتق
١٢٥٠

المستشار
٢٢٥
باب
نقش

باب نقص المرأة
نقص

باب افعال الجنة

يحيى بن يحيى - الأندلس

في اسم الحبيب

الحق في الله

الكبير الكبير

التسمية

باب في الفقه
باب في الفقه
باب في الفقه

باب الحائض

الشيخ والشيخ
٢٤٧ م

٤٨

20

10

2-1-2

باب في غناء الخيل

باب في طاعت يوم الجمعة

باب في غسل العجوة
باب في غسل العجوة
باب في غسل العجوة

باب - لا تقبل البينة
باب - لا تقبل البينة

باب عرويا لفتها ضف

باب الحوائط الخبيث بعد إجازة

باب التيميم في الوضوء

٢٣٧

كيف فرضت المطاوعة في الاسم

القوب الواحد

ابن أبي عمير

٢٤٧
من الكتاب
٢٤٩

المحرر
p. 60

17

...

فَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

الجزء الأول
من الخرم
شرح البخاري رضي الله عنه

[illegible]

انفتحت، مبرسته (القلب) وعور (ابو) ما سنان وشم ودا (و)
 (دا) صفا سبعم كفت و (ك) (لو) حق لله و (ابو) (ابو) (ابو)

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسرنا كرم

قال الشيخ الامام العلامة شمس الملة والدين محمد بن يوسف بن علي بن
سعيد الكرمان رحمة الله عليه انه اخبرني انه سمع عليا بن ابي حمزة عن ابي بصير
واعظمنا صوفية الاسلام وجعل ديننا اشرف الاديان وعلينا خير الملة
وامتنا اوسط الامم ونبينا موعود افضل الانام بين الخلال والحدام ونبينا
المشايخ ومنين المسنين وعلمنا افضل وادق الحكم الاحكام والجميع انما
بالسنة لتفصيل بحملاته وتجديده كلياته وتتميز مشكاته رحمة
للعالمين وشيخنا الذي انما بالهدى لتوضيح بوضوحه وتبيين ووضوحه
وتخصيص كرمه وتبيين خصوصه ورافعة وغاية بالمؤمنين وصلي
الله على سيدنا محمد النبي من مشكاة بيان وجوده بتقوته جميع
النوار والامالات والسعادات ومنها الانتباس ومن شجرة المباركة
الغنية فلما اصول خيرات الدنيا والخرقة وريين فروعا انما كليات
التسبيحة وقد قال تعالى ليس لنا من كل ذكر الله اكرام والله اكرام
وكما يقول عنه الغافلون والناكلات ورضي الله عن التابعين وفتح التابعين
انما بنى نفعنا والعلوم والافاق وطهر ومانع دلتنا البشرى والنفائق وقد
نظروا من الدنيا الى الآخرة وكنوا مشاريق الارض ومقاربا بمجاسين
الافلاك ومكارم الاخلاق فابوا ان يفاضل الخلاق ما افضل اسمايه
الروايات من الاسلاف الى اللاحق وارتفع الدرجات بشرائط العلوم لا مناس
الاشراق فان علم الحديث به الفزان موعود افضل العلوم
وعلاها واجل المعارف واسناعتها من حيث انه يعلم مراد الله تعالى
من كلامه او منه نظير المناهضة من احكامه لان احكام القرآن كلها
بل كلها كليات او العلوم منه ليس الا امورا اجمالية كقول
تعالى اقيموا الصلاة واتوا الزكاة فان السنة هي المعينة لحرزها
كقوله اوقات الصلاة واعدا دركها بها وكلياتها وكلياتها
وقرائتها ونوافلها وعبادتها وادائها وادائها وصنائعها وهي
الوضحة لفصلاتها اربعة ارضب الزكاة وانواع ما يجب فيها واوقاف
الاداء منها وجب عليه وما يجب منها وعلم جدا وانما كنت اعلم
العلماء انما وانور من نورهم خطرا وانما انما سننا واعظمهم
عنده الله منزلة ومنزلة او اكرامهم مكانة ومكانة حملة الستة
النسوية وناقلوا اخبارها وحفظت الاحاديث وعانقوا السرار
فحفظوا النافذها وازاب رواياتنا ومعدفتوا معانيها
الاصواب ورايتنا وانما احطابية المنصورة المشبهة
بالباني الحق والساكن ولتنبذ الوافا هدين عليه

مكة

مكة

حج

عليه حتى أتى امر الله وهم على ذلك وكان كتاب **الجامع الصحيح** للامام
ابى عبد الله محمد بن اسمعيل البخارى جزاء الله تعالى عن الاسلام والمسلمين خير الاجل
الكتاب الصحيح متلا وروايد وفيها ودر ايد والكثيرها تعد بالا وتصحها وضبطا
وتدقيقا واستنباطا واحتياطاً في الجملة هو اصح الكتب المولدة فيه على الاطلاق
والمقبل عليه بالقبول من ائمة الاقاف وتداولوا مسائله في جميع النون والافهام
وحقق المراد من دواوين الاسلام شهده بالبراعة والتقدم الصناديد العظام
والاناضل الكرام ونوايد هذا الكتاب العظيم الشان الربع القدر الذي يستفي
بكرامه ويستشفي بحمائه اكثر من ان يحصى واعز من ان يستقصى وكيف لا وهو شامل
لاكثر اقوال النبي صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله متناول لافضل اجناس واثان
واعماله وفيه سناهل وغرواته واخلاقه ومجرباته ابرام ادايه وشايق اصحابه
لأن عن ذلك مما لا يحصى من عموم الاستنباطات التي جمعتها في الادب
والاشارة الى المذهب المستخرج من الاحاديث للاصحاب واتي ليراه له مرجحاً
شمو على كنف بعض متعلقين من الكتاب فضلا عن كلها او مستعلا بما يتعلق بالبحث
عن عوابعه فضلا عن حلها مع ارتحال الى بلاد كثيره في بطن وجدانه ولم اظفر
بعد العيش والسنن الا على مقداره والبروح التي خرجها النارجون لاستيفي
عليلا ولا تسقى غللا **سابع** كتاب الاسام ابي الحسن علي بن خلف الملقب
المعروف المشهور بابن البطال اما هو تاليف في تسمية الاسام بالكرامه رضي الله عنه
من غير تفرص لاصول الخاب مصنوع له وكتاب الشرح العلامة ابي سليمان احمد بن محمد
ابن ابراهيم الخطابي شكر الله مساعده فيه تلك سفر فاك ونفاذ على سبيل الطرقات
ليبين لمعط الشرح موضوع له واما الذي الله العالم المشهور بمفطاي الذي
المصري فهو مكتب تمام الاطراف اشبه ويصحف تصحيح اليه امكات استل
وقامه من اخلاصه عن واحد الخاب على ضمان ومن شرح القواني رضى عنه
على اسان ولا اقوال ذلك والله عالم به عضاض راجع الجليل عليه
او وضع من رضى عن اقدارهم الرتبة المسببه حاشا من ذلك وكيف
واني مقتبس من لواع انوارهم الشارقات ملتصق من جوامع انوارهم البارقات

فهم القدوة وهم الاسوة رضي الله عنهم وعن جميع اسلافنا ائمة جابوا في تحصيلها
القلوات ونسوا في خدمتها اللذات والشهوات ومارسوا الدفاتر وسامروا
المخابر فاجالوا في نظم قلايدها افكارهم واستقوا على اقتصاص شواردها اعمارهم
ونفقوا المنقذ او ابدها ليلهم ونهارهم فاخذوا وبلغوا واصلوا ونصلوا وهدوا
واسسوا وجعوا ونسوا وضعوا واستنوا واستنوا وصنفوا ورثوا ودنوا
وزعوا وبوبوا وصحوا ونحوها عن التحريف والفساد وحفظوها عن
التقصيف والتقص والازدياد وطاعوا من لها من العثر ودانوا لها الكفر
واكل لهم العونهم النص حتى وصلت المناصية السارعة صافته المدارع وراعى
مخاطبها تصح مرعة وحياض لطايفها تصح مترعة تعظم الله تعالى اقدارهم الفاخرة
ورفع احطارهم الشريفة في الآخرة واعلى درجاتهم في اعلى عليين مع الذين اسم الله
عليهم من البشير والصديق والشهد او الصالحين وانما اقتصد بذلك
اظهار احسان هذا الكتاب الذي هو تالى كتاب الله الى شرح لكل النوايد شامل للموارد
علم النافع تام المصالح جامع لنوع الالفاظ اللغوية العربية ووجه الاعراب
التحوية السعد وبيان خواص التركيبه واصطلاحات المحدثين ومباحث
الاصول والنوايد ~~التي~~ المسائل المتقدمة وضبط الروايات وتصحيح اسما
الرحائب والالب الرواة واسماهم وصفاتهم وموالاتهم ووفائهم ولائهم وبراءة
والتفريق بين الاما ~~التي~~ افقه المراسم واسوق منها ومنها من تراجم المستور
على كثر الضاير ولنوضح ما صاحب سلوك مناهجها ومبين ما لم يظهر من مقدماتها
مناجها ولمنر ما لم يدرك من هفتها ولم يحض للهم رقابها وبعض عوصاتها مما حل
حاشاها عن ان يكون شريعه لعل واردا ويطلع عليه الا واحد بعد واحد فاستمر
الله تعالى واستعشيد به في البعث شرح موصوف بالصفات وزااده معروف بافاده
ذلك ونعم الافادة فجمع اعراضا في التصور ومله الرضاغة والقصور وقصر السماع
في هذه الضاعة فنهضت لذلك ورحلت من ذات اللغة الفخر الواضحة وذكر
لوحية الاعرابات التحوية الفخر اللابحة ودرجت لبيان خواص التركيب بحسب علم العالم
واظهار انواع الفرائد البانية من المخازن والاستقار والكتابة والاشارة الى ما يشاهد

منها من التواعد اللطيفة ومن اصول العقيدة من العام والخاص والمجمل والمبين وأنواع
الاقضية الجملية والخاصة والمباينة والمباينة المعقبة والمباحث الفروعية ومن الادب
والرفاق ونحوها ولما يتعلق بعلم الحديث واصطلاحاته المحدثين من المتابعة
والانصال والرفع والارسال والوقف والقليلات وغيرها ولتخصم الروايات
واخلاف النسخ وترجيحها والتعرض لاسماء الرجال وبجمل الفاظها وكوضيح
مقاصدها وتكشف شبهاتها وتبين محملها وتحقق موطنها واسنادها والظاهر
وبلاذهم ووفياتهم الى اخر تراجمهم ولتقف بين الاحاديث التي تحب ظواهرها
منافيه والاجاز التي في باري الراي مقتضاها متباعدة وقت مناسبة
الاحاديث التي في ظباب لما رجم عليه وساطتها لما اعتدله وكسار ايد وهو
قسم عجز عنه الخوف النوار في الاغصان والعلما الافاضل من الامصار
وتركها واعذر واعنها باعذار ومن صليتها ما قال الامام الحافظ ابو الوليد
سليمان الباجي بالوجه في كتاب التعديل والجمع ارجال البخاري
قال اخبرنا ابو رعد بن محمد بن احمد الهروي حدثنا ابو اسحق المشيخي ابراهيم
ابن احمد قال استحسن كتاب البخاري من اصله الذي كان عند محمد بن يوسف
الفريري وراسته لم يتم بعد وقد نقب عليه مواضع كثيرة منها تراجم لم ثبت
بعدها شيئا ومنها احاديث لم يرحم عليها فاصفنا بعض ذلك الذي في
ومما يد على صحة هذا القول ان رواية ابي اسحق ورواية ابي محمد ورواية
ابي الياسم ورواية ابي زيد وقد نسخوا من اصل واحد منها التقديم والتأخير
واخا ذلك حسب ما يدر كل واحد منهم ساطع في طر او رتبه مضافه انه من
موضع ما فاضاه اليه ونشر ذلك انك تجد تراجمه والذين من ذلك متصله
ليس منها احاديث قال واخا او ردت هذا لما عني بما اهل بلدنا من طلب معنى
جميع من الرحمة والحدث الذي لها وكلمته في ذلك من ينصف التأويل بالاسوع
والبخاري وان كان من اعلم الناس بجمع الحديث وسقته ليس ذلك من علم القاصي
وعسق الانطاس سبيل كيف وقد روي ابو اسحق العلبي في ذلك ومنها الحديث
الذي في البرجاء ليس بموضوع لها واخا هو موضوع لاني في ذلك من رجمه

وباقى للرحمة التي قبله من الحدث مما لم يبق لها وسعيت في توضيح العبارات وكشف
التعاضد عن المشكلات ولم ابال عن الاعاده في الا فاده عند الحاجة الى البيان
ولا في تعجب بعض الاسماء التي هي واضحة عند اهل هذا الشأن لاني قصدت فيه
النفع للمبتدئين والمتيسر والكفاية للمقدمين والمتأخرين وقد جرى في هذه
الايام في بعض امهات الاسلام امر وهو ان سلطانه مرض فاراد التبرك
بقراءة البخاري لاستشفاء غلته واستشفاء غلته فاسار الى اهلها من اشد
وامرهم تلاوته فاشتبه عليهم اكثر الاسماء من ان يكرهه هو مصغر او كبير حتى
كادوا ان يتركوا قرأته **لذلك** انصار هذا ايضا فاضا قالوا ما كنت قصدت من الزيادة
على التوضيح في قسم الاسماء لاسيما وقد صار هذا الفن محجورا في اكثر الامصار
وليس للعدل فيه دخل ولا للقياس اعتبار فحسب الله بما احب الى اهلها من
الله المحتفل به في توضيح للطالب استناد للتعليم مرشد للتشغيل في اهلها نعمة
عظيمة حصلت لك بما وها وطعمه حسبه صغيت للنجلا ونها وعنده بارده
احترت لئلا يصعبها ولقد هنيئه اعدت لك معها هكذا اسمي الحدود وتسفر
عن مطالعها السعود عن بعد صاعد رب ساع لقاء فالك استغيت به
عن الف كتاب او زائد ولو كان لحي هذا منسرا طقة ولسان طلقه لقالك عمال
صريح وكلام فصيح لله در مولف هذا الكاليف الرائق الميسر ولا تلت يد
مكتف هذا المكتف الشائق اليش من الكتاب لادان نعم لاحد رجلين
باسا عالم منصف يشهد له بالخير وبعد رى مما كان عسى من العار الذي هو
لازم الاكار واسا جاهل سمعت فلا اعتبار لوعو عته ولا اعتداد بوسو
وشله لا بعباه لا بخالفه ولا بمواثقه وانما الاعتبار بنزى النظر الذي يعطى
كل ذي حوقه اذا رصيت على كرام غيرتي فلا زال غضبا ناعا على لسانها هذا
ولا ادعى العصمة والبشر بحمل القصاص والخطا والنسيان من لو ازم الانسان
لكن المقصود طلب الانصاف والتجنب عن الحسد والعناد والاعتساف
ونقضا الله تعالى للسداد ونبسا على الصواب والرشاد وما توسلت به الى عرض
دنى من مال او جاه او قرب الى سلطان او خليفة فاهو عادة اسار ما شامس

أصحاب الهم القاصر والعقول الضعيفة بل حملته لله ولوجهه خالصا سائلا
أن ينفعني به حين يكون الظلم في القيمة قالوا وان يهب عليه ثبوت القبول
فانه أكرم رسول وأعز مأمول ومنزلة وباحته باسم حسنه سيد الأولين
والآخرين محمد عليه افضل الصلوات واكملها وانرف التسلات واحلها
وحملته وسيله الى حضرة الشريفه الطهر العظمة ووسطه الى عبته الحبله
المتدسه الكرمه صلى الله عليه وعلى اله اذكي صلوات واعلاها وكنت في زمان
مجاورتي بمكة المسترفه مكلا هذا النوح فيها اذا عانت الملتزم المبارك كنت
اجعل الكعبة العظمة زادها الله تعالى عظمة وحلا لا شفيها في ان يقبله الله
تعالى مني احسن الصلوات ويصر عند صلى الله عليه وسلم من اثر الوسايط
واحسن الوسايط ولكل متر على من اني عليه وكل متوسل على من متوسل اليه
سويه من جزا او عارفه من عطا فان ارجوا شفاعته في ان يعفو عني الزلات
ودعوته في ان يرحمني ورفع لي الدرجات حايث وادخار او عظمة واسيطها را
اللهم لا تخيب رجائنا واسيب دعائنا ولا تزل متفكرا في سبته اذ كنت في بعض
الساكن في الطاف بعد فراغ من الطواف فالتفتي لهم بانه الكوكب الدراري
في شرح صحاح البخاري فصنعه به واسأل الله تعالى ان لا يواخذنا بما نسئنا او
اخفنا فاقه وان يعفونا ويغفر لنا ورحمنا الله هو الجواد الكريم الرؤوف
الرحيم **اعلم** ان صحاح البخاري لا حاجة له في بيان حاله الى التعديل رجاله
لانهم ينقسم الى قسمين رجال بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم
واسبق الالهة المعلقة الاقدار على انهم عهول نعمت اخيار ابرار فما ذكرنا
الانسابهم وديانهم ونحو ذلك ما يميل نحو اطر اليها وذلك لكثير العوايد ونحو
العوايد ولا يستحسن بها التعديل والخرج او الضعف والتصحح وصحنا
الحماهم اخيرا من الاختلاط والتخريف والافاض الا حياط والتصحح
وذلك انما هو من كتب متعددة مشهور عند ابناء الزمان وصحف متكررة مد
مذكور من اصحاب هذا الشأن والكنز هاتين كتاب الشرح في نظر احد من محمد
ابن الحسن التلاميذ ومن يفسد المهمل للحافظ الى علي حسن الغساني المحمد

وشدة المهله والنون الحيايى وسدده الختاشيه والنون المغرى ومن كتاب
الاكامل للاهرامى نهر ما كولا ومن جامع الاصول للامام ابى السعادات ابن الاثير
جرام الله خبر اورجال **سنا** ومن البخارى ولا حاجة لنا الى معرفتهم بذواتهم
مضلا عن جرحهم وعدالتهم لان صحبة بالنسبة اليها متواترة ولا الى الاسناد اللهم
لكن لما كان الاسناد حطسعة هذه الامة المباركة ومن جملة شرفها فلا بد من اعتبار
اقدما بالسلف وحفظا للشرف **فاقول** فاما اسنادى اليه فهو مشيخ
متوافر وعلى استكثار من اهل الحرم الشريف مكة والمدينة ضاعفاته شرفها
والقدس والتحليل فقهه والشام والعراق وغيرها ورحلت لاجله خاصة الى
هذه البلاد برها وجرحها لكن السماع التام الشافى والاستماع الكامل الكافى
انما هو من شيوخ **لانه الاول** الشيخ الامام العلامة محدث الجامع
الازهر من القاهرة المعزية بالديار المصرية ناصر الدين محمد بن ابى القاسم بن سبيل
ابن محمد بن المظفر ابو عبد الله الفارفى فان شيخا فقيرا صوفيا عالما بامور افاضلها
منصفا كان ياكل من اجرة الكباة وكان قد داوم سنين وسنين على قراءة شئ من
صحيح البخارى صبيحة كل يوم بالجامع الازهر مات في حدود سنتين وسبعماية
هـ والله حدثني بالكثير قراءة عليه **ال** اخبرني شيخنا جده منهم ابو عبد الله محمد بن ابى
بالمهله والراى المفتوح حدثني بكينسوبة الى ملكه المشرفة ان ابى الذكر بكينسوبة
عبد القى القرشى المغرى **الدشيشى** كان شيخا مباركا صحيح السماع مكرما وكان قالما
بدار الطراز من القاهرة مات سنة تسع وتسعين وستمائة سماعا **ال**
اخبرنا الشيخ ابو عبد الله الحسين بن المبارك بن محمد الربيعي فتح الراى والموحدة
وبالمهله الربدى فتح الراى وسلم الموحدة البغدادي العقدة كان دينيا خيرا احبليا
حدث بالعرفان **والشمام** الحجازي الاحفاد بالا جد اذ ولد سنة ست واربعين
وحمسة مائة ومات سنة احدى وثمانين وستمائة سماعا **ال** اخبرنا الراى
عبد الاول بن عيسى بن شعيب السمرى بكينسوبة بالمهله الهروى الصوفى قراءة عليه
وكان ابو قد حمله على رقبته من هراء الى بوسم السماع الحديث وقار شيخا
الحق الصغار بالباز وكان حاضر الدهس مستقيم الراى وحجج شيخ الاسلام ابا عبد الله

قراءة عليه في دار الفقه

الانصاري ولد سنة ثمان وخمسين واربع مائة ومات سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة
سعدا ودفن بالشويزية **قال** اخبرنا ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر
ابن محمد بن داود الداودي القوسي بضم الفاء وسكون الواو وقع المجيء وتسكين
النون والجيم منسوب الى بلد من بلاد هراة خراسان ثمرة عليه وكفى نسبا كان احد
اعيان الشافعية والائمة اشوا عليه في علمه وورعه وروح قدره في القوى
يحكى انه ترك اكل اللحم وقت نهب الزكمان مكفيا بالسك لحلى لان بعض الامراء
اكل على حافة الموضع الذي بياد منه السمك له ونفض ما فضل من سفرته فيه لما
اكل السمك منه بعد ذلك مات سنة سبع وستين واربع مائة **قال** اخبرنا
الشيخ ابو محمد عبد الله بن احمد بن حمويه بضم الحاء وشد الميم واسكان الواو والحاء
السرختي بفتح الميم والراء وسكون الميم وقد **قال** سكون الراء وقع المجيء
سما عا عليه كان بقة صاحب اصول حسان ولد سنة ثلاث وتسعين ومائة ومات
سنة احدى وعشرين وثلثمائة **قال** اخبرنا الشيخ ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر
ابن صالح الفرير بفتح الراء وكسر هاء وفتح الراء الاولى واسكان الموحدة منسوب
الى قرية من قرى بخارى وقراه عليه كان بقة ورعا سمع الحديث من البخاري مرتين
مرة بغير روى بخارى ومرة ثلاث مرات وهو حامل لواء البخاري رواه ونعم الحلال
ونعم المحمول ولد سنة احدى وثلثين ومائة ومات سنة عشرين وثلثمائة **الشافعية**
الشيخ الامام حافظ محدث الحرم الشريف النبوي صلى الله عليه وسلم على ساكنه ابو الحسن علي
ابن يوسف بن الحسن الزرندي بفتح الزاي والراء واسكان النون والميم واللام الانصاري
كان عالما بالمدسة في اوائه المصنوب اليه اجابا المطيع في زمانه وكماء فضلا له كان
من اصحاب الاسماع عند الروضة الشريفة وارباب الانفاذ عند العتبة الكريمة
التي فيه صلوات الله تعالى وسلامه على صاحبها مات سنة ثمان وسبعين ومائة
قال اخبرنا الشيخ المعظم جمال الدين ابو محمد عبد الرحمن بن عبد الله بن يوسف
الانصاري عرف بابن شاهد الجيبي بفتح الجيم والحاء والياء والميم وكان من بيت
العلم وكان ريسا لدوا ان الاشاعل بمات بعد ستين وسبع مائة
سما عا **قال** اخبرنا الشيخ ابو الطاهر اسعبل بن عبد القوي بن ابي العز بن

وهو فتح المهمله وضم الراي الشديده والواو والنون الانصاري الناشئ المصري
والشع نظام الدين ابو عمر وعظمن بن عبد الرحمن بن رشون فتح الراو وكسر المعه
الرعي بالراو الموحده المفتوحه وبالمهمله المالكه قراءه علمها وانا اسع خلاشيا
بسير او هو من باب المسافر اذا جده السير الى كتاب الصيام ومن باب ما جود
من الشروط في المطاب الى باب الشروط في الجهاد ومن باب عزوف المرأة في الجود
الى باب دعا النبي صلى الله عليه وسلم الناس فانه بالا حان قالوا احبنا باليوم
هبة الله عز علي بن سعود الانصاري البوصيري بضم الموحده وسكون الواو وكسر
المهمله واسكان التخييه بالرا وراة عليه قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن ركان
وقال ابن هلال السعدي النحوي اللغوي سمعا قال اخبرنا ام الكرام كريمة
هنا احسن محمد بن حام المروزي سمعا قالت اخبرنا الامام ابو الهيثم فتح اطها
واسكان الحماسه وبالثلثة محمد بن علي بضم الميم وفتح الكاف والحماسه بن محمد
ابن رافع بضم الزاي وفتح الراو والمهمله الادب الكشاهي بضم الطاف وسكون
المعهم وفتح الحاء والهمزة وفتح الالف وفتح السا هو على الاصل وهي قرينه بمد
سماعا عليه قال اخبرنا الغزيري سمعا عليه **الثالث** الشيخ الكشي بفتح
المسلف مدقة الخلف جال اخبرنا محمد بن الشيخ شهاب الدين احسن محمد بن عبد الله بن عبد الله
الانصاري المكي محمد بن الحرم الشريف الا لهي كثير الطاعات والعبادات عر
الناسك والطوائف اخبرنا انه حج خمسة وسبعين حجة سمعا عليه محمد
التخاري مكة المشرفة بالمسجد الحرام سابع الرحمة تجاه اللعبة المعظمة زادها
الله غطه حد الركن البناي الايقاب السهادات الى سورة الفتح فانه كان
مدان المبارك التي تقرب الساب المشهور سابع ابرهم بن الحرم الشريف في لانه انه
اخبرنا هارنسان سنة خمس وسبعين وسبع مائة قال اخبرنا الشيخ الراوي بضم
علاء الشرق والغرب آسام مقام ابرهم التحليل صلوات الله تعالى وسلامه عليه رضى
ابو اسحق ابرهم بن محمد بن ابرهم الطبري مات سنة اثنى وعشرين وسبع مائة سمعا
سماعه على الشيخ ابي جليل السند ركن الدين عبد الرحمن بن ابي حريز بالمهمله وال
المفتوح بن ابن سدر بلفظ جمع الا ان الظن بالكي ما خلا من باب قول الله تعالى وال

مدن اخاهم شعبا الى باب معن النبي صلى الله عليه وسلم فانه بالا حان **قال**
اخبرنا الشيخ ابو الحسن علي بن حبيب بن عمار اسند به الم الم الاطر البسي
نفع الهمم واستان المهله وبالراوظم الموحن واللام وبالهمله المكي سماعا **قال**
اخبرني ابو مكتوم بالفوقانيه عيسى سماعه عن والده الحافظ اني ذرعت المجمع
وسنة الراعي بن محمد بن احمد الهروي ولد سنة خمس اوست وخمس وثلثمائة
ومات سنة اربع وثلثمائة واربعه بسامع عن الامام الملايكي الهمم الكشاهي
وان محمد السرخسي المتقدم ذكرهما والي اسحق ابراهيم بن احمد المستعلي سلم وقان من الفات
مات سنة ست وسبعين وثلثمائة هذا أول الشيخ رضي الله عنهما المسمي بالحكام طريقتة
عن طريقه الفرزي وهي من العباس وبها كل الناس البخاري السني وكل مرتبه واما بن
وهو منهم به مفتي عليه عند اهل هذا الشأن **قال** اخبرنا الشيخ ركن الدين عبد الله بن
الحبيب عن الحافظ اي ظاهر احمد بن محمد بن سلفه بكسر المهله وفتح اللام والفاء
وهو انجي ومعناه بالعربي ثلث شفاة لان شعبه كانت مشقوفة واحمله فان بالموح
فادلت بالنفا الاصفهاني ولد سنة ست وسبعين واربعه ومات سنة ست وسبعين
وخمس مائة فماتة بالاسكندريه **قال** اخبرني ابو الخطاب بالمجمع وسنة المهله
بصر سكوت المهله بن احمد بن البطر نفع الموحن وكسر المهله العاري بن القراوسماع
ولد في سنة ثمان وسبعين وثلثمائة ومات سنة اربع وسبعين واربعه **قال** اخبرنا
ابو محمد عبد الله بن عبيد الله بن يحيى بن زكريا الودب وبوف بن الشيخ نفع الموحن
وكسر الحاميه الشديد ولد سنة احدى وعشرين وثلثمائة ومات سنة ثمان واربعه
قال اخبرنا القاضي القند ابو عبد الله الحسين بن اسمعيل الضبي بالمجمع
الحاملي فان احد اجداده نفع الحمال الذي ركب عليه وهو اخ من روى عن البخاري
سعداد **قال** بعضهم سماعه انه غاهو لبعض صحبه في اهل ولد سنة خمس
وثلثمائة ومات سنة ثلثمائة وثلثمائة **قال** البخاري فهو ابو عبد الله
محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن يزيد بن نفع الموحن واستان الراو كسر
المهله وسكن الزاي وبالموحن المجمع يضم الجيم وسكن المهله وبالفا
البخاري اسلم المعن وكان محبوا علي بن ابي طالب المجمع والي بخاري وابو اسمعيل

كان من خيار الناس وانه كانت حجابة الدعوة وكان البخاري قد ذهب بصرو
وهو صغير فزات امه في المنام ارهم الخليل عليه الصلاة والسلام وقال يا هذ
قد رد الله على ابنك بصري لكن دعائك او تكايت فاصح بصيرا ولد بخاري سنة
اربع وتسعين مائة والهم حفظ الحديث في صغره وهو ابن عشرين سنين واقل لم يحج
ابوه ورجع ابوه وهو اقام بمكة المكرمة في طلب العلم وذلك سنة ثمان وعشرين من عمره
ورحل رحلاته واساعات في طلب الحديث الى اصناف المسلمين وكبعض شيوخ سواذان
وامحمد سكارية قال كبتت عن الف وثلاثين رجلا ليس بهم الاما جحدث كلهم
كانوا يقولون الايمان قول وعمل يزيد وينقص حتى صار امام ائمة الحديث والسنن
به في هذا الشأن واجمع المحققون على ان كتابه اصح كتاب بعد القرآن وروى عنه خلايق
كثيرون نحو من مائة الف او زبدور او مقصور وعظمه العلماء غاية التعظيم
وكبره النضلاء به ايد الاحوال والمكر حتى ان سلفا ما جاب الصحاح كما دخل
عليه يسلم ويقول عن اقبل رجلك يا طبيب الحديث في علله وبما استناد
الاستاذين وباسيد الحديث وقال ابو عيسى الترمذي لم ار مثله وجعله الله زين
للعن الامة وقال ابو نعيم انه مقبلة هذه الامة وقال محمد بن يسار باعجام السنن
وكان على امته يقولون هو المصنفنا ومقبلة خراسان وقال ابن المديني هو
ماراي مثل نفسه وقال ابن خزيمة مصنف الخزمة بالحجة والراي ما بحثا دم
السما اعلم بالحديث منه واحفظ وقال بعضهم هو ابد من ابيات الله تعالى على وجه
الارض ويحذف ذلك وكان في سعة من الدنيا فذو من ابه ماله وكان يصدق
به وما كان ياتي عليه نهار ولا ليحل فيه وانما ما كل احبنا الورعين او لا ما وكان
عنه في كل ثلاث ليال وكان حفظه في غاية الكمال قال خرجت هذا الصحيح
من زها سائمة الضوحيات وقال ما صنعت في فاني هذا احديثا الا اغتسلت
قبل ذلك وصليت ركعتين وقيل كان ذلك مكة الزينة شرنا الله تعالى والغسل
بما نزل من الصلاة خلف المنام وقيل كان بالمدينة صلى الله على صاحبها وترجم ابوه
في الروضة المباركة صلى الله على ترجمه ركعتين وميل صنف الجامع في سنة ثمان
سنة والله اعلم بذلك ودخل بغداد مرات واعاد اهلها له فنه بلائنا رعا

قد علم
البيان
في

ن

ولهم حكماء مشهورون في أمماتهم له بقلب الاسانيد والنون فصح كلامها في الساعه
وحسن وقع القسه واستند المحند في سلسله خلق الزمان رجع من بغداد الى بخارى فلقناه
اهلها في محل عظيم ومقدم كرم وتقي مدعي جديهم في مسجد فارسل اليه امير البلد خالد
ان يحمل الدسلي يطلع معه ويساله ان ياتيه بالصبح ويجدهم به في قصر فاستمع
البخاري من ذلك وقال لا اذل العلم ولا احمله الى ابواب الناس لحصلت وحسنه
منها فامر الامير باحضار وجه عن البلد ويناك ان البخاري دعي عليه فلم يات شهر
حتى ورد اتردار الخلاقه بان ينادي على خالد في البلد فتودي عليه على اثار حيس
الى ازمات ولما خرج من بخارى كتب اليه اهل سمرقند بخطبونه الى بلدهم فصار الهم
فلما كان بقره خربت كسبهم المعجى واسكان الراوي فتح الفوقانيه وسكون التوز وهي
على مسجدين من سمرقند بلعنه انه قد وقع بينهم بسببه فتقدم يريون في حوله
وقوم يكرهونه فاقام بها حتى يحل الامر يقضي ليله فدعي وقد فرغ من صلاة الليل
الهم قد صاف على الارض بما رجيت فاقبضني اليك فانت في ذلك الشهر سنة
وحسن وساتين وعمر انسان وستون سنة فان قلت كيف استجار الدعاء
بالموت وقد خرج هو في صحبه لا يمتنع احدكم الموت لضرر لم قلت **نصوا** افه
ان المراد بالضر هو الدنيوى واما اذا اراد ضر ديني فانه يجوز تنبيه خوف من نظر
الكل في الدين والسادق فاح من تراب قبر رايحه العاليه اطب من المسك وظهر
سوارض في السما مستطيله جدا النور وكانوا رفوف الرب منه حتى ظهر الحفر
للناس ولم يكن يقدرون على حفظ القبر بالكراس فصبت على القبر حشيب سبكت بها
تأخذون ما حواله من التراب والحصباء ودام ريح الطيب اياما كثيره حتى يوار
عند جميع اهل تلك البلاد وامثال هذه الكرامات الا لهيه لاستعظم
بالنسبه الى امثال هؤلاء العباد رفع الله ذكره الشريف وقد فعل وجعل له لسان
صدق في الاخرى وقد جعل **واسم** ان علم الحديث موضوعه هو ذات رسول
الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله وحده هو علم يعرف به اقوال
رسول الله وافعاله واحواله وغايته هو الفوز بسعادة الدارين وان عدد
كتب الجامع مائة وخمسي و عدد الابواب ثلاثة الاف واربعماية وخمسون بابا

كأولها اسم البطل وسيد

عامة معنى حديثه في اختياره

الموت في الدنيا

على ما فهمه من حديثه

من الكرامات بغير حشر

ع
لا تخل

فهو كلام الله المنزل على نبي من انبيائه **قال** الامام ابو عبد الله العلي الاصبهاني
 الوحي اصله التغميم وكل ما فهم به شيء من الاشارة والالهام والكتب وهو وحج
 بيل في قوله تعالى فوحي اليهم ان يسجدوا لله وعشيا اي كتب وفي قوله وواحي ربك
 اي اليهم واسا الوحي بمعنى الاشارة فكما قال الشاعر **ترنمون** بالخطب الطوال وثان
 وحي الملاحظ خبثه الرقباء **قال** واعلم انه لما كان كتابه معقودا على اخبار
 التي صلى الله عليه وسلم طلب تصديق باول شان الرسالة والوحي ولم يرد ان يقدم
 عليه شيئا ولهذا لم يقدم عليه الخطبة فان قيل والرحمة لبيان بدء شان الوحي
 واخذت لبيان كون الاعمال محتاجة الى الله قلنا قال العلماء البخاري اورد
 هذا الخبر بدلا من الخطبة وانزله منزلة كتابه قال بدأت بهذا الكتاب وصدرته
 بكيفية بدء الوحي وقصد به التقرب الى الله تعالى فان الاعمال بالنيات قال
 واعلم انه لو قال لف كان الوحي وبدءه لان احسن لانه بعرض لبيان كيفية الوحي
 كان ينبغي ان لا يقدم عليه بعقب الرحمة عن كون ارب الى الحشر وكذا احدث
 من عباس رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس لا يدا
 على بدء الوحي ولا يفرض له عن انه لم يقصد هذه الرحمة بحسن العباد واما
 مقصوده اتم السامع والناظر اذا قرأ الحديث علم مقصوده من الرحمة لم يشغل
 بها فمؤيد له على فهم البخاري اقول **ليس** قوله لان احسن سلبا لانه لا ينسب
 انه ليس سلبا لكيفية بدء الوحي اذ يعلم ما في الابد ان الوحي كان ابتدا على
 حال النام ثم في حال الخلق بفارح اعلى الكيفية المذكورة من الغط ويحتمل ما
 في مؤيد عنه لا يتم عليه على هذا المقرر ايضا اذ البدء عطف على الوحي كما قرئ
 في بيان ذلك ايراد عليه ايضا وليس قوله كان سعي ايضا سلبا اذ هو
 منزلة الخطبة وقصد التقرب كما قال هو مقصوده والسلف كانوا يستقبلون افراح
 تلازم حدث النبوة باننا لا خلاصهم فيه وليس وكذا احدث ان عباس سلبا
 اذ فيه بيان حال الرسول صلى الله عليه وسلم عند ابتداء نزول الوحي او عند
 ظهور الوحي والمراد من حال ابتدا الوحي حاله مع كل ما يتعلق بنبأته اي تعلق
 كان كما في التعلق الذي يحدث اليه قلى وهو ان هذه القصه وقعت في احوال

البعنه ومباد بها او المراد من الباب بجملة ما كان كنهه به الوحي لان كل حدث
منه فلو علم من مجموع ما في الباب كنهه به الوحي من كل حدث شئ مما يتعلق به لصح
الرجح قبوله الحميدى اقول اشرف العباد اولاً سببه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وماناسبها ما اشرح الباقي سبب العباد وهو صلى الله عليه وسلم
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب
ابن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس
ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الى ههنا اجماع الامة وما بعد مختلف فيه
والنضر هو ابو نضر في قول الجمهور وقيل في رواية اخرى وامه صلى الله عليه وسلم
اسم بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب المذكور ومات في يوم الميم وفيه نصيب
الصغير وكراب بكسر الكاف واللام الحقيقه وميم ميم الميم وسكن الراء ولوي
بالصغير وغالب بالنضر المنقطه وفيه بكسر الفاء والراء والنضر بالنون وسكون
الضاد المعجم وخزيمه مصغر الحزمه بالمعجم والزاي ومدركة بضم السين اسم الفاعل
ومض ميم ميم ونفع الضاد المنقطه ونزار بكسر النون وبالراء والراء وسكن
نفع الميم واسما مولد فالصحة انه عام القيل وقيل بعد شمس او باربعه وانه
في يوم الاثنين من ربيع الاول لثلاث عشرة سنة وقيل ثمان او للتيسر او ليعيش
ويغفر رسولاً الى الناس كافة عله ان اربع سنه اقام بعد النبوة بها لاثني عشر
سنه على الاصح ثم هاجر الى المدينة فاقام بها عشر بالانفاق فالصحة في عمر ثلاث
وسنون سنة وقدم المدينة يوم الاثنين فثلاث عشرة خلت من ربيع الاول
وابتداء التاريخ الاسلامي من هجرة صلى الله عليه وسلم قال الحكيم ابو احمد ولما
الله عليه وسلم يوم الاثنين وخرج من مكة مهاجراً يوم الاثنين وتوفي يوم الاثنين
صلى الله عليه وسلم واما الرواه فالحمدى بضم السين والنضر والنضر هو ابو بكر
عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله بن الزبير بن عبد الله بن حميد القرشي
الاسدي مشهور الى جبن الاعلى وهو رئيس اصحاب سفين بن عتبة توفي في مكة
سنه تسع عشر ومائتين واسم سفين هو يومض السن على المشهور وحكى كرها
ومتها الضا وهو ابو محمد بن عيينه بن ابي عمران الهلالي الكوفي سكن مكة ومات

ع
يوسا

[illegible]

بها كما سيجي في شرحه ان شاء الله تعالى واعلم ان البخاري على ما في بعض النسخ ذكر
 الالباء الاول من المسند لمنظ الحديث والالباء الاخر بمنظ السماع والاربع بمنظ
 الاخبار وعلى ما سددكم هو عن الحميدي في كتاب العلم لا تفاوت فيها قال في نسخة
 قال الحميدي كان عند رجل عنده حدسا واخبرنا وابنانا وسعت واحدا واحدا وهو
 قالوا اعلى الدرجات لهذه الالباء سمعته حدثنا ثم احمرنا مع فرق ايضا من المفرد ومع
 كما قال في الاخبار بمنظ اخبرني مفرد وفي الحديث بمنظ حدثنا جمعا وقيل بغير ذلك
 ايضا ثم اعلم ان في هذا الاسناد لطيفة وهي ان فيه ثلاثة من التابعين المدثرين وروي
 بعضهم عن بعض وهم يحيى ومحمد وعلقه وقد تقع الطففة وهو ما عن اربعة من
 التابعين قوله على المنبر هو بكر الميم وهو مشتق من البر وهو الارتفاع وهو
 لمنظ الالة لانه الارتفاع واللام فيه للهدى يعني به سنن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الذي بالدينه على ساكنها افضل الصلاة والسلام قوله انما الاعمال
 بالنيات هذا التركيب مفيد للحصر اتفاقا فمن المحقق ان لا عمل الا بالنية في كل
 الاعمال جمع على باللام مفيد للاسراف وهو مستلزم للتقصير اذ معناه كل عمل بالنية
 فلا عمل الا بالنية والان لا يصدق كل عمل بالنية وانما لا تنفي الا التاكيد عليه
 بعض الاصولين وقيل لان انما للحصر مفيد افادته له بالمنطوق وقيل للمعنوم وجه
 بان ان الانيات وما للنفى يجب الجمع بينهما وليس كلاما متوجها الى المذكور ولا الى
 غير المذكور بل الانيات متوجه الى المذكور والنفي الى غير المذكور اذ لا ما ييل بالعكس
 اتفاقا واغرض عليه بانه لا يجوز اجتماع ما العسبة بان المشبهة لاستسلام اجتماع
 التصدير على صدر واحد وما يلزم من انبات النفي لان النفي هو مدحول الكلمة
 المحمودة لمنظ ناهي ما الموكن لا التافيه فتفيد الحصر لانه يفيد التاكيد على
 التاكيد ومعنى الحصر ذلك واقول المراد بذلك التوجه ان انما كلمة موضوعة
 للحصر وذلك سر الوضع فيه لان الكلمة والحالة ههنا فبيان على اصلها امر اذ ان
 موضعها لا يرد الاعراض وانما بوجهه مكنه تاكدا على تاكيد ظن ان كل ساقفه
 ياكدا على ياكدا حصر وليس كذلك والالفاظ واسه ان زيدا القائم للحصر وهو باطل
 قوله بالنيات هو جمع النية وهو التقصد الى الفعل قال الشيخ ابو سليمان الخطابي

معنى النية قصدك الشيء بقلبك ومحركي الطلب منك له وقل هي عزيمة القلب التي
 النية هي هنا وجهه القلب الذي هو الضاوي النية عبارة عن ابتغاء القلب نحو
 ما أراد موافقا لغرض من جلب نفع أو دفع ضرر حالا أو مالا والنسب خصصها بالارادة
 المتوجهة نحو الفعل ابتغاء الوجه الله واستئلا لحكمه والنية في الحديث محمولة
 على المعنى اللغوي الحسن تطبيقة لما بعد ونفسه له الى مكان هجرته الى كذا وكذا
 فانه تفصيل لما اجمله واستنباط المقصود عما امله قال والحديث متروك الظاهر
 لان الذوات عن سببه والمراد به في احكامها بالصحة والعقبلة والحمل على نية
 الصحة او لا لانه شبه معنى الشيء نفسه ولان اللفظ يدل بالمرح على نية الذات
 وبالبيع على نية جميع الصفات بل انما الدليل دلالة على نية الذات في دلالة على
 نية جميع الصفات **النسوي** النية القصد وهو عزيمة القلب **اول**
 ليس هو عزيمة القلب لما قال المتكلمون القصد الى الفعل هو ما يجمل من انفسنا
 حال الاتحاد والغرم قد تقدم عليه وبقل الشئ والضعف خلاف القصد فنزوا
 عنها من جهتين فلا يصح تفسيره به وكلام الخطابي ايضا شعر الناس من امان قلب
 السات جمع قلبه كالأعمال وهي للعشرة مما دونهما لكن المعنى ان كل عمل انما هو عليه
 سواء كان قليلا او كثيرا **قلت** الفرق بالقله والكنه انما هو في التكرار لا في المعارف
قوله لقل امرى ما نوى الامر الرجل وفيه لغتان امر بحوز ربح ونز بحول
 ولا جمع له من لفظه وهو من الغراب لان عن فعله تابع للام في الحركات الثلاث
 واما لو كان في موضع ايضا لغتان امرأة وامرأة وفي هذا الحديث استعمال اللفظ
 الاول من هاتين كلا النوعين اذ قال لقل امرى والى امراه **قوله** هجرته اليهم
 التزل وههنا اذ ادرك الوطن ومنازلة الاهل وسمى الذين تركوا وطنهم وتحوّلوا
 الى اشد منه من الصحابة المهاجرين لذلك **قوله** الى دنيا لعطه دنيا مقصود
 غير منزلة لانها أفضل من الدنيا وموصوفها بمحذوف اي الحياة الدنيا قال
 الشيخ ابن مالك في كتاب السواهد في استعمال دنيا متكررا لانه افضل
 التفصيل لما نعت بها ان يستعمل باللام كالبري والحسي الا انها حلت عنها الوصف
 واسا واجزت محركي الملمن وصفا ونحو قول الشاعر وان دعوت الى جلي وكلمته

فبدأ بالاول
 الحزم والشمس
 كنهه الحزم

انما امر الله الناس دعيا

فصل في بيان
تأنيث الملائكة

فان الجمل موث الاجل لمخلت عنها الوصفية وجعلت اسما للمحادثة النطقية واقول
والدليل على جعلها اسما للاب والاولاد لا بحوز القلب الا في الفعل الاسمية التسمي
الذي ثابت الادنى لا يصرف مثل جمل الاجماع امر من فيها احدها الوصفية والثاني
لزم حرف التانيث اقول ليس ذلك لاجتماع امر من فيها اذ لا وصفية ههنا بل انتفاع
صرفه للزوم التانيث للالف المقصود وهو قائم مقام العلتين فهو سهو منه قوله
الى دينها هو اما متعلق بالجمع ان كان لفظ تانت ثامنه او خبر لكانت ان كانت ناقصة
فان تلك لفظ تانت ان كان باقي المعنى فلا يعلم ان الحكم بعد صدور هذا الكلام من
الرسول صلى الله عليه وسلم ايصاله لانام لا وان فعل نسبة تضر من طرف الشرط
الى معنى الاستقبال فبالعكس في الجملة الحكم اما الماضي والمستقبل قلت جاز
ان يراد به اصل الكون اي الوجود مطلقا من غير تقدير زمان من الازمنة الثلاثة
او مقاس احد الزمانين على الآخر او يعلم من الاجماع على ان حكم التفسير على السواء الا
بما رخص فصوله الى ما هاجر اليه اما ان يكون مفعلا ما بالجمع والخبر محذوف اي
هجرة الى ما هاجر اليه عن صحبه او غير مفعوله واما ان يكون خبر تضرته والجملة
خبر المبتدأ الذي هو من كانت وادخل باقي الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط فان قلت
المبتدأ والخبر بحسب المفهوم متحدان فما الغايب في الاخبار قلت لا اتحاد اذا
الخبر محذوف وهو فلا ثواب له عند الله والمذكور يستلزم له وال عليه او هو محقق
فيحبه حسبه لان المبتدأ او كذا الشرط والخبر اذا اتحد اوصون يعلم منه العظيم
مخونا انا وشعري شعري ومن كانت هجرته الى الله والى رسوله هجرته الى الله والى
رسوله او التحقق بخو هجرته الى ما هاجر اليه ثم لا يخفى ان انما الاعمال النيات
فقر المسند اليه على المسند وانما الظاهر امرى ما نوى فقر المسند على المسند اليه اذ
المراد انما العمل لكل امرى ما نوى اذ القصر بانما لا يكون الا في الخبر الاخير
واذا قلنا بعدم الخبر على المبتدأ وبعد القصر في الظاهر امرى ما نوى فوعان
من الحصر واعلم انه مقر في ان الجمع اذا ذكر في مقابلة الجمع بعيد التوزيع
لعماء ان كل عمل انما هو منه فان قلت السنة ايضا عمل لانه من اعمال القلب
فان احتاج كل عمل الى سنة فالتبعية ايضا احتاج الى سنة وهلم جرا قلت المراد

بالعمل

بالعلم على الجوارح نحو الصلاة والزكاة اذ ذلك خارج عنه بفرضه الفعل دفعا
 للتسلسل فان قلت الزكوة ايضا عمل لان الامم ان الزكوة كذا النفس يحتاج اليها
 النية قلت نعم اذا كان المقصود منه استئصال امر الفسق وتحصيل الثواب اما في استئصال
 العقاب فلا بالشارك للربنا يحتاج فيه لتحصيل الثواب الى النية وما اشتبه الزكوة
 لا يحتاج اليها يريدون به في الاستغاط وهمنا بعد ما ذكرنا من اللغة والاعراب
 والبيان والاصول والبعثه سندا منه سلة اخرى اصوليه وهي انه لا يجوز
 تكليف الغافل فان الفعل استلزام العلم ولا يكفي مجرد الفعل فان قلت
 بما قلنا في الحجاب معرفة الله تعالى للغافل عنه قلت لا دخل له في المحل لا المراد
 تكليف الغافل من تصور المكلف لا عن المصدق بالمكلف ولهذا ان الكفار مكلفين
 لا هم تصوروا المكلف لما قبل لهم انهم مكلفون وان كانوا عاقلين عن المصدق
 اجماعا على صدور عباد الله البخاري فانه حدث النية وهو حدث كان المستدبرون
 من شيوخنا استحبوا بدعيه امام كل شيء سنا وسد امن امور الدين لعموم الحاجة
 اليها في جميع انواعها وفي روايةنا وجميع نسخ اصحابنا محرم وما قد ذهب منظر
 وهو قوله من زادت هجرته الى الله والى رسوله لهجرته الى الله والى رسوله ولست
 ادري كيف وقع هذا الاعتدال ومن جهة من عرض من رواه وقد ذكر البخاري
 في هذا الكتاب في غير موضع من غير طريق الحمدي بحجابه مسوقا مذكورا في شرطيه
 ولا شك في انه لم يتبع من جهة الحمدي مقدرنا اولنا الاساس من طرفه تاما غير
 ناقص وقال وقوله انما الاعمال بالنية لم يرد به اعان الاعمال لانها حاصلة
 حسا وعبانا غير نية وانما معناه ان صحة احكام الاعمال في حق الذين اسمع بالله
 وان النية هي الفاصلة بين ما يصح وما لا يصح وكله انما عامله بركتها بالحجاب ونسبها
 في غير الشئ وفي ما عدا ذلك لا بها ان العبادة اذا احتجتها النية صحت
 واذا لم يصحبها لم يصح اوله علم من يقرر ان الباطل المصاحبه واهلها سئل عن
 صححتها الى يصح ذلك ومتنفي حق العموم فيها وجب ان لا يصح عملا من الاعمال الدينية
 انوارها وانما لها فرضها وعليها دليلها ولزورها الانية ودخل فيها التوحيد الذي
 هو راس اعمال الدين ولا يصح الا بقصد اخلاص فيه اوله ليس ودخلها التوحيد

مسألة لأن التوحيد من الاعتقادات لأن العمليات اللهم إلا أن يراد بالتوحيد قول
كلمة الشهاده وبالعمل ما بناه على اللسان وقال قوله لكل أمرى ما نوى من فصل
السان ما تقدم ذكره وفيه معنى خاص لا يستفاد من انما الاعمال بالنيات وهو اجاب
تعيين النية للعمل الذي يباشره ولو نوى ان يصلي ركعتين لمكان عن فرضه ان ما به والآخر
نطوع لم يحرم عن فرضه لانه لم يحض النية له وانما اوله في النية من الفرض وبذلك فلم
بعد النية قرارا واسما واضع النية فيها ما يجب مقارنتها للعمل كنية الصلاة وسنها
ما يجوز تقديمها عليه كالصيام وقد يقع في بعض الاحوال على ايهام ثم يقع التعيين فيما
بعد كمن عليه كثران من ثل وظهرها رفاعه ونوى بعد الاحكاما على كل
حال فلا يفتك عمل من العبادات عن غيرها وانما جاز التقديم والتاخر لاسباب
ليس هنا موضع ذكرها وقد استدرك من هذا الحديث في مواضع من المعاملات وما يتعلق
بها من اكرام على الكثر فكلامه وهو منى خلافه فانه لا تكفر وكسنايات الطلاق
فانه لو لم يوافق الطلاق لم يقع وزعم قوم ان الاستدلال به في غير العبادات غير صحيح
لان الحديث انما جازى اختلاف مصارف وجوب العبادات لكن عوام الفقهاء
نظروا الى اتساع اللفظ واحتمال الاسم لما يصلح مراده اليه من المعاني ولا يراعي
الاسباب التي يخرج عنها الكلام ولا يقتضونه عليها واقول وحاصله ان
العموم يعوم اللفظ لا بخصوص السبب قال وقوله ثم انك للهجرة الى اخر
معناه ان قصد بالجهنم القربة الى الله للهجرة مقبولة الى الله ورسوله ومن كانت
هجرته لدينا في حظه ولا حظ له في الاخر وقالوا انما احب هذا الحديث في رجل كان
عطبا امره ان يهجره فهاجرت الى المدينة فبعثها الرجل وعنه في فاحها فسمى بها حبر
ام تيسر التيسر ان قيل قد روي البخاري هذا الحديث في مواضع من كتابه لم
يذكر هذا الطريق وصدريه كتابه قلت لو رواه اياه عن الامام الكبير المقدم الحديث
عن سفيان ومعناه ان العمل انما يكمل علا ويرجى منه القبول اذا وجهت قلبك وقصدت
به القرب الى الله واقول وحاصله ان النذر انما الاعمال بكل بالنيات
او بغير بالنيات والبال للاستعانة قال والنية الموع من العمل ولهذا المعنى يقال
النية بغير العمل فاذا نوى حسنة فانه يحرم عليه ولو عمل حسنة بغير نية لم يحرمها

قوله

فان قل بقدر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من هم بحسنه ولم يعملها كتبت
 له واحدا ومن عملها كتبت له عشرين او روى ايضا انه قال فيه المومن ختم من عمله
 فالحسنه في الحديث الاول دون العمل وفي الثاني فوق العمل وخبرنا قلت اما
 الحديث الاول فلان الهام بحسنه اذا لم يعملها خلافت العامل لان الهام لم
 يعمل والعامل لم يعمل حتى هم ثم عمل واما الثاني فلان بخليد الله تعالى العبد في الحسنه
 ليس لعمله وانما هو لبيته لانه لو كان لعمله لكان خلوده فيها بقدر رسد عمله او اضعافه
 الا انه حازاه فبيته لانه كان ناويا ان يطع الله تعالى ابد الوقي ابد انما اخرته
 منيته دون منه جازاه عليها ولذا لا يظفر لانه لو كان محادى لعمله لم يصفى الخليلي
 النار الا بقدر رسد كفره غير انه نوى ان يقيم على كفره ابد الوقي فجزاه الله على عنته
 واقول **محمدا** ان يقال ان المراد منه ان النبي ختم من عمل لانيه اذ لو كان المراد
 ختم من عمل مع النبي لم يكن النبي ختم من نفسه مع غيره او المراد ان الحر الذي
 هو لبيته ختم من الحر الذي هو للعمل لا سحاله وحوك الربا به لوان النبي ختم من
 جملة الخيرات الواقعة بعمله او ان السنه فعل القلب وفعل الاثر ان شرف او ان
 المقصود من الطاعات نور القلب ونور القلب بها الكثر لا انها صفة او فيه المومن
 ختم من عمل الطاهر لما قبل ورد ذلك ختم نوى مسلم بنا قطع مسبقا فزاله فان
 قلت هذا في الحسنه مما حمله في السببه قلت **المشهور** انها لا تعاب عليها بمجرد
 النبي واستدلوا عليها بقوله لها ما اكتسبت وعليها ما اكتسبت فان اللام للخير جازيا
 ما اكتسب الذي لا يحتاج الى معرف بخلاف على ما فيها المسامات للمساخفها بالاكتساب
 العري لا بد منه من القهر والمالجده ولكن الحق ان السيد ايضا يعاب عليها بمجرد
 النبي لكن على السنه لا على الفعل حتى لو عزم احد على ترك صلاه بعد عشرين سنه
 ما تم في الحال لان العزم من احكام الامان ومعاقب على العزم لا على ترك الصلاه
 فالعري من الحسنه والسببه ان يفي الحسنه ساب النواوي على الحسنه وبيته السببه
 لا يعاب عليها بل على منتهى فان قلت من جانيه الحسنه مقدما جانا الحسنه ومن
 جانا الحسنه فله عشرين اسأله ما لم يرم ان من جانيه الحسنه فله عشرين اسأله فلا يبقى
 فرق بينه الحسنه ومن الحسنه **قلت** لا نسلم ان من جانيه الحسنه مقد

جابا بحسنه برباب على احسنه فظهر الفرق **السنوي** وقع الحديث هنا عظم وهو
 طويل مشهور ذكر البخاري في سبعة مواضع من كتابه وذكره شافعي في الامان وفي الطحاوي في التوفيق
 والتميم وترك الحبل والنذور وروى في الصحيح انا الاعمال بالسنة واما الاعمال
 بالنسبة والاعمال بالنسبة **قال** واعلم ان مدار هذا الحديث على يحيى بن سعيد الانصاري قال
 الحافظ لا يقع روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من جهة غيره ولا من جهة غير الانسب
 عليه ولا من جهة الانسب الا من جهة غيره ولا من جهة الانسب الا من جهة غيره ولا من جهة الانسب
 رواه عنه اكثر من مائة انسان اكثرهم ائمة فهو حديث مشهور بالنسبة الى اخيه من غير النسبة
 الى اوله وليس يتواتر البعد شرط التواتر في اوله ولكنه يحتمل على نسخة وعظم موقعه وجلالة
 وكبر ثوابه وهو اول الاحاديث التي علمها مدار الاسلام **قال** الايمان الشافعي واحد
 رضي الله عنه دخل فيه ثلث العلم **قال** الامام الحافظ ابو بكر البهقي لان كتب العبد
 عليه ولسانه وحوارجه بالنسبة احد الاقسام الثلاثة وهي ارجحها لانها تكون عبادة بانفرد
 علفا للغير الاخير ولذلك كانت بيعة المؤمن خيرا من عمله لان القول والعمل يدخلها
 التساوي بالربا بخلاف البيعة **قال** النووي في نزع صحيح مسلم تقدير الحديث ان الاعمال
 تحسب اذا كانت بيعة ولا تحسب اذا كانت لانية **اقول** وهذا وجه ثالث لمتعلق
 لفظ بالبيات **قال** وفيه دليل على ان الطهارة وسائر العبادات لا تقع الا بالنسبة واما ازالة
 النجاسة بالخنزير عندنا انه لا يفتقر اليها لانها من باب الزكوة والترك لا يحتاج الي
 بيعة وشد بعض اصحابنا ما وجهها وهو باطل **اقول** ليس باطل بل هو الحق اساسا ولا
 بلان الزكوة ايضا فضل وهو كفت النفس وثانيا بان الزكوة ولو اريد بها تحصيل الثواب
 وانتقال امر المتكبر لا بد منها من قصد التزك انتحالا لامر الشارع فتاركت الزكوة
 ان قصد تركه لا انتحالا لامر محسب وقباب والا فلا نعم في استقاط العقاب لاحاجة
 الى البيعة **قال** وقوله لظ امرى ما يوزى ما يبدته بانان تعين المنزى شرط فلا يكتفيه سنوى
 الصلاه الغايته من شرط ان ينوى كونها ظهرا ولو لا لصح البيعة لا يقتضي او اوهم ذلك
قال وذكر المرأة مع الدنا بغير وجهين احدهما انه جاء ان سب هذا الحديث ان رجلا
 هاجر لتزوج امرأة فقال لها ام تيس يقول له ما جرت ام تيس والثنى انه للثنية على زيادة
 التحذير من ذلك وهو من باب ذكر الخاص بعد العام فيها على مرسة **اقول** اي ليدل

على ان النساء اعظمها ضررا واكثرها تبعه **الطبي** كل من الاعمال والنيات جمع محلي
بالام الاستغفار فيه فاما ان يحل على عرف اللغة فيكون الاستغفار حقيقة او على عرف الشرع
وحديث اما ان يراد بالاعمال الواجبات والندوبات والمباحات والنيات
الاخلاص والربا وان يراد بالاعمال الواجبات وما لا يقع بالنية كالصلاة لاسيما الى
الغفوى لانه ما عرفت الا لبيان الشرع فكيف يصدر بالاحد ويؤلف فيه بحيث يحل انما
الاعمال بالنيات على ما عرفت عليه اصحابنا اي بالاعمال محسوبة لغير الاشياء
كالزروع فيها واللبس بها والنيات وما خلا عنها لم يقصد بها فان قيل لم يقصدت على
الحشر والطاهر العموم لم يستفاد وحاصل فالحجاب انه حين يكون سببا للنية لا ينافي
الحكم الشرعي وقد سبق غلامه وعمل وانما لظن امرى مانوى على ما عرفت بالنيات من التبول
والرد والنواب والعباب فيهم من الاول ان الاعمال لا يكون محسوبة وستقطعه
للقضا الا اذا كانت مقرونة بالنيات ومن الثاني ان النيات انما يكون مقبولة اذا كانت
مقرونة بالاخلاص فالاول مع المسند اليه في المسند والثاني عليه وترب منها
الصلاة في الارض العضوية فانها محسوبة وستقطعه للقضا لكن انما عرفت انها حرام حتى
العباب وغيره ان وانما لظن امرى مانوى دل على الاعمال بحسب عيب النية ان نيات
حاصلة نه نهى وان نيات الدنيا نهى لها وان نيات لغيرها خلق فكذا نيات وعلى هذا المعنى
ينبغي ان يحل ما بعد الفاء العقبية لانه لو كان الفصل حلالا لم يحل وكذا اعلمه فادون
المعنى بالهجر هو الهجر المعروف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله لا هجر بعد
النبي ومعلوم ان هجر الهجر لا ينفي الا الاخلاص لان الهجر الى الدنيا لا ينفي
النبي التي في الطاهر مثلا واقر **حاصله** مني على صوت المنابر من النبي بمعنى
الاخلاص والنية بمعنى القصد وهو غير مسلم ولز سلمنا ذلك لا سلم ان الهجر لا
ينفي النية التي في الطاهر مثلا اذا لا بد للمهاجر ان يقصد الهجر حتى شاب وتزوج
مثلا لامر السلطان لا سلم ان الطاهر لا ينفي الاخلاص بل هما معا واحيانا في
الهجر والطاهر كلمتها واحدة وفي تكرار لفظ الى الله الى رسوله في الفزط والحج
معظم معنى تلك الهجر وتخصيم لسانها الى هي الهجر الكاملة ما سواها ليست للهجر
ولهذا الفرع عن العباد حتى تتعلق الهجر الثاني لمنطقه ما حطرت لها واقر **حاصله**

الحواريين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 في قوله تعالى (وَمَا يَتَّبِعُ الْبَاطِلُ إِلَّا الضَّلَالَةَ) وهو الضلال
 وهو الضلال في الدين وهو الضلال في العلم وهو الضلال في
 الدنيا وهو الضلال في الآخرة وهو الضلال في كل شيء
 وهو الضلال في كل شيء وهو الضلال في كل شيء

وانما ورد الحواري هذا الحديث قبل الشروع في ابواب الكتاب وقد وابق ما بين
 في علم الظلم ان اول ما يجب على المظلم هو التقصد الى النظر في معرفة الله تعالى علما
 بان هذا المصنف ينوي فيه الاخلاص لله تعالى بحسب عن الاعراض الدينية والرياء ولما
 صح فيه السنة وصف فيه الطوبى جعل الله تعالى كتابه على اعلام الاسلام رفع الله وجهه
 في دار السلام ونحو اتبعنا ائمة وتوالتوا رجوا من فضل الله تعالى وكرمه ان تقبل
 منا وبجعله سببا للخفاء ورفعته الدرجات يوم الدين في اعلى عليين فانه جواد كريم

روف رحيم **قال الحارثي رضي الله عنه حديثا عن عبد الله بن مسعود**

اقول هو ابو محمد القتيبي قال المشاء القوافيه ثم النون المكسورة المنهدة
 ثم ابا المشاء النخاويه والسنن المهمله اصله من دمشق وقال الحارثي في رايحه
 لبيته عيسى بن ابيات سنة سبع او ثمان عن عمر بن ماسن وفي يوسف سنة اوجه ضم السن
 ونقحها وكسر هاء العين وبرزها **قوله** مالك هو الامام امام دار الهمم ابو عبد الله
 مالك بن انس بن مالك بن انس بن ابي عامر الاصمعي المدي ساقبه الكل من ان تصدقوا
 اظهر من ان تحدد روى الترمذي باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزلت
 ان يقرن الناس بالاطمطي في طلب العلم بلا حذر من عالم المدينة وحمل
 سنن من عسده وعنه هذا الحديث على مالك وقالوا هو العالم المذکور وهو جدير
 به كما قالوا **قال الحارثي** اصح الاسانيد ملك عن يافع عن ابن عمر وقال وهب
 ماسن المشروع العرب رجل من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من الك واعلم
 ان احاد الامه السنه اختار المذاهب السبعه في الامصار وهم هو وابو حنيفة
 والشافعي واحمد وسنن النوري وداود الاصبهاني الطاهري وقد جمع الامام
 ابو الفضل عمي المحمدي الخطيب الشافعي **قال** وان نسب اركان الترجه فاستمع
 لعرفهم واحفظ اذ كنت سامعا **قال** احمد وسنن واذا لم يجد
 داود تابعا ولدي خلافة سليمان بن عبد الملك وحمل ملك سنن يعني في البطن
 هذين المدي ويات **سنة** سبع وسبعين وماه بالمدنه ودفن بالبقع رضى الله عنه
قوله عن هشام هو ابن عمرو بن النضر بن العوام بن حذافه بن اسد بن عبد العزى
 ابن قصى العزى الاسدي ابو المنذر وهو كسر الهاء والنشر المحمده وهو تابعي

مالك

المجوده

تابعي

بالمعنى وقد ثبت بالقبول سنة عمان وحسين وصلى عليها ابوهريرة رضى الله عنها قال
 ام المؤمنين هو عيسى بن قولة تعالى وارزواجه امها نهم قال العلماء ازوج النبي صلى
 الله عليه وسلم امها نهم في حوب احترامهم ونعم تكاثرهم في حوازل الخلق والنظر فيهم
 تكاثر ناهن وهل يقال لاخوتهم اخوال المؤمنين ولاخواتهم خالاتهم ولبناتهن اخواتهم
 فيه خلاف ولا يقال لا باين وامها نهم اجداد المؤمنين ومجداتهم وهل يقال
 امها نهم المؤمنين يبنى على الخلاف المعروف في اصول الفقه ان الساهل دخل في
 خطاب الرجال وعن عائشة انها قالت انا ام رجالكم لا ام نسلكم وهل يقال للنبي صلى
 الله عليه وسلم ابو المؤمنين الاصح احوار ومعنى قوله تعالى ما كان محمد ابنا احد من رجالكم
 اى لصبيه والله اعلم واب الاستاذ بنى الاول جدنا عبد الله وفي الثاني اخرنا
 ملك والبواقي يقطع عن السماء بالصعفة واحلف في المعصن فكان بعض العلماء
 هو مرسل الصحيح الذي عليه اجماعهم انه سئل اذا امكن لفا الراوى المروى عنه
 النووي في مخرج صحيح مسلم ادى مسلم اجماع العلماء على ان المعصن وهو الذي
 منه ما ان عن فلان محمول على الاتصال والتساع اذا امكن لقاسم اصف الصعفة
 اللهم بعضهم بعضا معنى مع رايتهم من المديس ومثل اى مسلم عن بعض اهل عصره
 انه قال لا حمل على الاتصال حتى اثبت انها الشباني غيرهم فامس فاكتر ولا تكفى امان
 لاقتها وقال هذا قول ساقط واحتمل عليه بان المعصن محمول على الاتصال
 اذا ثبت التلاقي مع احتمال الارسال فكذا اذا امكن التلاقي قال النووي والذي
 رده هو المختار الصحيح الذي عليه اجماع هذا الفن البخارى وغيره وقد زاد جماعة
 عليه فاشترط القاسم ان يكون قد ادركه اذ راكنا و ابو المظفر السمعاني طول
 الصحبة منها ودليل المذهب المختار الذي ذهب اليه البخارى وموافق ان المعصن
 عند ثبوت التلاقي انما حمل على الاتصال لان الظاهر من ليس بليس انه لا يطلق ذلك
 الا على السماع ثم الاسقرايد عليه فان عاينهم انهم لا يطلقون ذلك الا ناسعين
 الا للجلس فاذا ثبت التلاقي غلب على الظن الاتصال والباب يبنى على غلبة الظن
 فاكفينا به وليس هذا المعنى موجودا انما اذا امكن التلاقي ولم يثبت فانه لا يثبت
 على الظن واقول هذا من جملة مرجحات صحيح البخارى على صحيح مسلم حيث لم يحمل

الانقار

بخارى

البخاري الحديث على الاتصال حتى نسب اجتماعها وقوله آخر فالت فاسه محتمل ان
 يكون داخل تحت هذا الاسناد سيما اذا جوزنا العطف بدون حرف العطف طاهرا
 كما هو مذهب بعض النحاة صرح ان ذلك في الشواهد به وبمحتمل ان لا يكون داخل
 تحت بل كان ثانيا باسناد آخر والبخاري عما ذكره ههنا على سبيل التعليق بتأيد الامر
 الشك وبما كداله فاهو عاده في تراجم الابواب حيث ذكر ما وقع له من قرآن او
 سنة مساعدا لها **قوله** الحرف من ههنا هو اخو اي جهل عدو الله وقد كذب
 الحرف بدون الالف بخفيها وههنا بكسر الهمزة والشدة الحنفية مات في طاعون
 عمواس سنة ثمان عشر من الهجرة **قوله** كيف يأتيك الوحي اسناد الانبان الى الوحي
 من باب المجاز ومثله تارة بيني بالمجاز العقلي والمجاز في الاسناد واصله كيف يأتيك
 حامل الوحي فاستدل الى الوحي للملابسة التي من الحامل والمحول وتارة يسي بالاستعانة
 بالعاية اي سنة الوحي رجل مثلا واصنف الى المسه الايمان الذي هو من خواص النبوة
 به ثم لعل المراد منه السؤال عن كيفية ابتدا الوحي او عن كيفية ظهور الوحي ليوافق
 ترجمه الباب **قوله** احبانا جميع حين وهو الوقت يطلق على الكثير والقليل حتى
 على لحظة وانصب على الطرف وعمله ياتي بوجز اعنه **قوله** مثل صلصلة الصلصلة
 بفتح الصاد من صوت كل شيء مصوت كصلصلة السلسلة وقيل هو الصوت المتدارك
 وسيل هو حال اي ياتي منها صوت صلصلة الجرس والجرس نغم الكراشيه يا قوس
 صغر او سطر في داخله قطعه نحاس تعلو منكوسا على البصر نادى اعرك عركت
 الخامسة فاصابت السطر بمحصل صلصلة والعامه تقول جرس بالصاد وليس في
 كلام العرب كله اجمع فيها الصاد والجيم الا الصحيح وهو العندل واما الجرس فمرب
 فقولهم يغمم فيه تلك روايات فتح الباب كسر الصاد وضم الجاء فتح الصاد من القسم
 وهو القطع قال الله تعالى لا انتصام لها اي لا انقطاع وبما **قوله** القسم الصدع او
 الشق من غير انانه بعينه حينئذ يفتقر الى على انه يعود والقسم بالعاف الكسر مع
 الابانة واقول **قوله** هذا معنى ما تدعيه الاشتقاق فهو من مناسبة اللفظ للمعنى
 الموضوع له اذ لم يكن الفاء من الحروف الشديدة والعلة التي فيها ضبط وتن
 اعترفي مخاء مناسبة لذلك بخلاف الفاء من الحروف الرخوة والرواسة

الزحلي

الثالثة ضم اليها وكسر الصاد من فعم الطر اذا اطلع والمراد من القطع اما قطع الوجي
اي مناوغة الملك مثلا واما قطع الشدة اي تحلي على ما يتفقنا من الرب والشدة
ويحتمل ان يكون منقول ما لم يسم فاعله لعطه عنى فيكون من تنمة الشدة اي هو اسند
على بحيث ينقطع من يدى شئ **قوله** وعيت اي حفظت وجمعت ويقتل شتى من
المثال اي تصور وهو ان يتكلف ان يكون مثالا لشي وشبهها له والملك اللام فيه العهد
اي جبريل عليه السلام والجلال مستقوب اما بالمعدية اي بمحمل عمل رجل
واما المنعوية ان ضم بمحمل معنى اخذ اي اخذ الملك رجلا لا واما بالخالصة
فان قلت احوال الابد ان يكون الا على الهبة والرجل ليس بهبة **قلت** معناه على
هبة رجل **فان قلت** ليس المحمل في حال هبة الرجل ومن شرط الحال ان يكون حال اعتد
صدور الفعل **قلت** يكون حال اعتد وذلك كمن واما بالميم واما اي فاحفظ
والجبريل طرف ابجته وللانسان جيتان كشفتان ابجته ويتيقدها يسيل والنقص
السيلان والنقص قطع العرق لا سالة الدم وشبه جيتان بالعرق المقصود به العنة
في كمن العرق كان باب التفعيل يدل عليها وكذا ذكر التبيين وهو عنة الالة بوضع بعد
اهاهم وبصير بعد احوال وكذا قولنا في اليوم الشديد كما ان فيه دلالة على من معانا
التعب والمكرب عند نزول الوجي والعرق يفتح الرا هو الرطوبة التي ترشح من سنام
البدن **قوله** فهو اسد علم منه لانه افضل المفضل ان الوجي كان اذا اورده عليه
صلى الله عليه وسلم اصابته سنة وسئل ويفساه كرب لتعل را يلقي عليه قال تعالى
انا سلق علك قولنا لا لكن النوع الاول اسد عليه من النوع الثاني وذلك لان
الغهم من كلام نزل الصلصلة استقل من الزهم من كلام الرجل المستكلم على الطريقة المعروفة
عند الصفاط اولان سنة الله لما جرت من انه لا بد من مناسبة بين القليل والسامع
حتى يصح بينهما التمازج والعلم والتعلم فذلك المناسبة اما بان تصاف السامع وهو
القليل بغلبة الروحانية عليه وهو النوع الاول واما بتضاف القليل بوصف السامع
وهو النوع الثاني في الدليل عليه تمثله رجلا كان الدليل على الاول كونه قسما
له ثم لا شك ان الاول اسد وقد تبين وجه المحصر فهنا من هذا القدر وعكس ايضا
ان يقال لاء لا تخلو اما ان يرى القليل تمثلا بشراسو يام لا او لا تخلو من ان

يكون كلاما ظاهرا منهوما لا زيادة مستندة ام لا فان قلت هي مانع اخر وهو الروبا
 الصالحة قلت المقصود من السؤال كان طلب بيان ما يخصه ويخفى ولا يعرف
 والروبا سر وفه فلا دخل لها فيه او كان ظهور ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
 ايضا اما بصلصلة البحر واما بمثل الملك او كان السؤال عن كيفية الوحي في حال
 البقعة او كان عند السؤال نزول الوحي على هذا الوجهن اذ الوحي على سبيل الروبا
 انما هو في اول البقعة لان اول ما يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي
 الروبا ثم حجب اليه الخلاكا روى في الحديث الى اخره وقيل ذلك في سنة انهم ينظ
 اوان الوجود بعد ارسال الملك سمعه في الوحي فلم يحسب قوله فعمل به الملك
 جاز له ان يشكل بشكل السر والى التكون الملائكة احسام علوية لطيفة مستكل
 ما يشكل شواو فان قلت السؤال عن كيفية ايات الوحي والحواب على النوع الثاني
 عن كيفية الحاصل للوحي قلت لا نسلم ان السؤال عن كيفية ايات الوحي بل عن كيفية
 حاملة وليس سلفنا في بيان كيفية الحاصل بشر كيفية الوحي حيث قال بيكفي اى تارة
 يكون فالصلصلة وتارة يكون كلاهما يحاظرهما الفهم والدلالة فان قلت فلم قال في
 الاول دعيت ما قال بلفظ الماضي وفي الثاني فاعى ما قول بلفظ المضارع قلت
 لان الوحي في الاول حصل قبل الفهم ولا يتصور بعد وفي الثاني لم الوحي حال
 القائمة ولا يتصور قبلها اولا نه كان الوحي في الاول عند غلبة التلبس بالصفات
 الملكية فاذا عاد الى حاله الحسنة كان خامطا فاحتر عن الماضي بخلاف الثاني
 فانه على حاله اليهوده او تقول لفظه قد تقرب الماضي الى الحال واعى فعل
 مضارع للحال فلهذا الما كان يحافظه في الحال وذا ان تقرب من ان يحفظه
 اذ يحتاج فيه الى استنبات والله اعلم الخ طاي يضم على اى يتجلى ما يتغشاى
 من الكرب والبلن والمعنى ان الوحي طان اذ اورد عليه طي الله عليه وسلم
 يغشاى كرب وذلك لتقل ما يقع عليه من القول وشئ ما ياخذ بعينه من جمعه
 في قلبه وحسن حفظه فيجتره لذلك حال الحال المحموم وهو معنى ما يروى انه
 كان ياجد عند الوحي الرضا اى العرق وجملة الامر بها فان ناله من الكرب
 عند الوحي هي شدة الاعتناء له ليلو صبره ويحسن تاديبه بمرئاض لاحتمال

ما خلف من اعيان النبوة او ذلك لما يستلزم من الخوف لوقوع تقصير فيما امر به من
حسن ضبطه او اعتراض فخلل دونه وقد اندر صلى الله عليه وسلم عاترا له النفوس
ويعظم به وجل القلوب في قوله تعالى ولونقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه
بالبميز ثم لقطنا منه الوتين واقول **قال** حاصله ان السند اما الحسن حفظه واما
لا يتلاصق واما الخوف من التقصير **قال** واما قوله يا تقي مثل صلصلة فانه يريد
انه صوت تدارك بسمعه ولا يستبينه عند اول ما يروع سمعه حتى يسمع بسمعه
فسلمه جديدا وبعبه ولذلك **قال** وهو اسلم على وقيل الحكمة في ذلك ان يفرغ
سمعه صلى الله عليه وسلم ولا يبقى فيه مكان لغير صوت الملك ولا في قلبه **قال**
الشيخ شهاب الدين البوريني في شرح الصالح هذا حديث نالط فيه ابا الفضال
وحاصل القول فيه ان يقول فان النبي صلى الله عليه وسلم معنيا بالالفة مكاشفا
بالعلوم الغيبية وكان يوفق على الامة حصتهم بتدرا الاستعداد فاذا ارد ان
يتبينهم بما لا عهد لهم به من تلك العلوم صاغ لها المسئلة من عالم الشهادة ليعبروا بما
شاهدوا ما لم يشاهدوا فلما ساله الصالح عن كيفية الوحي وكان ذلك من المسائل
العويصة ضرب لها في الشاهد مثلا بالصوت التدارك الذي يسمع ولا يفرغ منه
شيئ بنفسها على ان اتيانها يرد على القلب في لبسة الجلال فياخذ هيئة الخطاب حين
ورودها بمجامع القلب وتلا في من مثل القول بالا علم له بالقول مع وجود ذلك
فاذا اكشف عنه وجد القول المنزل بينا يلقى في الروح واقعا موقعا المسموع وهذا
معنى قوله ينفصم عني وهذا الخبر من الوحي سمعنا وحي الى الملك على ما رواه
ابوهريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال** اذا نفي الله تعالى في السما
امر ارض الملك ما جفها جفعا نال قوله كانها سلسلة على الحجب واذا فرغ عن
قلوبهم قالوا ما اذا قال لكم قالوا الحق وهو العلي الكبير هذا وقد سنن لنا هذا
الحديث ان الوحي كان يات على صغر او لاها اسند من الاخرى وذلك لانه كان
يرد فيها من الطبائع السرية الى الاوضاع الملكية فوحي اليه كما وحي الى الملك
والاخرى يرد فيها الملك الى شغل البستر وتناطله وكانت هذه ايسر الله أعلم
قال العاصي عياض ما جاز من ذلك محرى على ظاهره وكيفية مما لا يعلم

4

ال

}

م

الا الله **فالت** البخاري رضى الله عنه **حدثنا يحيى بن بكير** نفسه مصنف
 البكر وهو ابو ذكرى ما عني بن عبد الله بن بكير القرشي الحنظلي المصري ولد سنة اربع وثل
 خمس وخمسين ومائة وتوفي سنة احدى وثلثمائة ومائة وروى البخاري عنه في مواضع
 وروى عن محمد بن عبد الله عنه في مواضع وعرض من هذا السنه ان لا يتوهم من راي
 البخاري روى عن واحد عن ابن بكير انه غلط في النسخ **قوله** اخبرنا اللبث هو
 ابو الحرف اللبث بن سعد بن عبد الرحمن الهنزي المغربي انتق العلماء على وضعه بالامام
 واجلاله والعباده وغرذ اللبث من الكارم الطاهرات والحجاسن الباهرات
 ووصفه الشافعي بكرم القعه وقال الا انه ضيعه اصحابه يعني لم يعترفوا بكنته
 ومثلهما والعليق عنها مات الناس معظم عليه قال ابن بكير رايته من رايته فلم
 فلم ارسل اللبث فان مقته البز عري اللسان وما زال يعقد خضالا حمله حتى عند
 عشره **قوله** فتنه كان دخل اللبث كل سنة ثمان الف دينار وما وجبت عليه زكاة
 فطرو منها فتنه كثير ولد سنة ثمان او اربع وتسعين وتوفي في شعبان سنة خمس وسبعين
 ومائة **قوله** عقيب بعض العين الملهة ومع الغاف هو عقيب بن خالد الاسدي
 شيخ اليمن والبا السناء التختان في جميع هذا الصرح وهو ابو خالد الاموي
 مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه توفي بمصر بحجاة سنة اربع او احدى واربعين
 ومائة **قوله** اس شهاب هو الامام ابو بكر محمد بن مسلم بن عبد الله بن عبد الله
 بن شهاب بن عبد الله بن الحرف بن زهر بن كلاب الزهري الذي سكن الشام هو
 تابع كثير سمع عنقه من الصحابة بل اكثر قال اللبث ما رات عالما اجتمع من الزهري
 ولا اكثر على سنه وقال عمرو بن دينار ما رات انض للحدث من الزهري وما رات
 اخذ الدرر والدرهم الهون عند من ان كانت الدرهم والدرهم عند من عمره
 البعير قال البخاري في التاريخ انه اخذ القرآن في ثمانين ليلة وعلى اجملة العلماء
 مستنون على اماسه وحلاله وحفظه واسماء وضبطه وعرفانه وقد وصفت
 ما جمعه على جميع التابعين توفي بالشام سابع عشر رمضان سنة اربع وعشرين
 ومائة ابن اسير وسبعين سنة واساعون ابن الزبير بن الزاي له واحد منها
 الدرسة السبعة واهله اسما وعلمه خالته رضى الله عنهم ومدد دم ذك قال النووي

اللبث

بن شهاب تابعي

فائدة

هذا حدث من مراسيل الصحابة فان عاشه لم يدرك زمان وقوع هذه القصة ورسول
 الصحابي همه عند جميع الملأ الا ما اورد به الاستاذ ابو اسحق الاسفرائيني
 الصطفي الطاهر انها سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم لقولها قال فاحذرن
 فتغني يكون قولها اول ما يدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حكايه ما لم يظ به
 صلوات الله عليه لقوله قل للذين كفروا ستغلبون يا ايها الناس اتوبوا الى الله
 كله من اما لبان الحبس او للتبعض والرويا مصدر كالرجي مصدر رجح يحضر بربوا
 المنام فاحض الراي بالقلب والرويه بالعين وبنيه تخرج من عايشه رضي الله عنها
 بان روي النبي صلى الله عليه وسلم من جملة اقسام الوحي وهذا يتفق عليه والصاحكه
 روي البخاري في كتاب التعبير الصادقة وهما ههنا بمعنى والصاحكه اراصفه
 موضع للروا لان عن الصاحكه شي بالحكم كما ورد الروا بان الله والحكم من الشيطان
 واما تخصه اي الرويا بالصاحكه لا الروا بالنسبة اولا الكاذبة المسماة باصفا
 احلام والعلاج اما باعتبار صورتها واما باعتبار تفسيرها قال القاضي عياض
 يحتمل ان يكون معنى الرويا بالصاحكه والحسن حسن ظاهرها ويحتمل ان المراد صحتها
 وقال ورويا السوء يحتمل الوجهين ايضا سوا الظاهر وسواء السوء بل قوله
 لا يرى روي لفظ روي لا يغير ثبوت لا على حبل ولفظ الصبح وقرنه بفتح اولها
 ونايتها ضيالا وانما يقال هذا في الشيء المبين الواضح قيل هو مصدر كالانقلاب والصح
 انه معنى الفلوق وهو اسم للصبح فاصيف احدهما الى الآخر لا خلاف للفظين
 وقد جاء الفلق مفعلا عن الصبح قال تعالى قل اعوذ برب الفلق وقيل الفلق الصبح
 لكنه لما كان مستقلا في هذا المعنى وفي غيره اصيف اليه للتخصيص والبيان اضافة
 العام الى الخاص لقولهم عن النبي ونفسه وقال البطل انما ابتدأ بالرويا ليلالقاء
 الملك وباتيه مخرج النبوة بفتنة فلا يحتملها النبوة السرية بندي بول خصال
 النبوة وباشير الكرامة من صدق الرويا ووجب العزلة والتباعد ومواظبة الصبر
 عليه وحقيقته الرويا بالصاحكه ان الله تعالى يخلق في قلب النائم او في حواسه الانبياء
 فلا يخلو لها في اليقظات وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يسمعه نوم ولا غير
 عنه فما يقع ذلك في النقطة كما راه في المنام وما جعل ما راه على اهل امور اخر

مفع

الخلق

ملحقها في ماني الحبال او كان قد خلقها بفتح تلك كما جعل الله تعالى الغيم علامة للطر
 قوله الخلال بالمد هو الخلق وهي شان الصالحين وعاداه العارفين الخطاي
 حيث الغزلة اليه لان فيها فراغ القلب وهي معينة على التفكير وبها ينقطع عن الفوات
 البشر ويخضع قلبه وهي من جملة القدسات التي ارهقت لنبوته وجعلت مبادي
 لظهورها **قوله** بفار الفار هو القرب في الجبل وهو قريب من معنى الكهف وجرأ
 هو بكسر الحاء وتخفيف الراء المدجل بين مكة وبينه ثلاثة ايام على يسار الساب
 من مكة الى يمني وهو معروف لانه مذكور فيهم من انبه وضع مرند وهذه قاعد كلبه
 ان جعلت اللفظ على البعده فهو عن سفير وان جعله اللسان فهو منصرف الخطا
 العوام بخطون في حرا في لانه مواضع يفتخون بها وهي مكسور وكسوز الراء هي
 مفتوحة ومكسور الالف وهي ممدودة **الشيء** العامة بحث في ثلثة مواضع
 فتح الحاء وقصر الالف وترك حرفه وهو معروف في الاحتمار لانه اسم جبل **واقول**
 اذا جمعنا من كلامها المزمع الخ في اربعة مواضع وهو من الغراب اذ بعد كل حرف
 كمن ولما دل ان يقول كسر الراء ليس لحن لانه مطعون الاماله والله اعلم **قوله** وهو
 ابي التخت فالصغير راجع الى ما دل عليه لفظ يتخت وهو قوله تعالى اعدوا هو
 ارب للتقوى والتخت بالحاء المهملة والنون ثم التا المثلثة التبعد وحقيقته
 التخب عن الحث وهو الائم وكان المتعبد يلقى الائم عن نفسه بالعبادة الخطاي
 ونظير في الظلام الحبوب والائم اى القى الحبوب والائم عن نفسه قالوا وليس في
 كلامهم يفعل بهذا المعنى عن هذا **واقول** هذا شهادة بغير وكف وقدت في اللب
 الصرلة ان باب يفعل للعب كثيرا نحو محرج وكوز اى احبب محرج والخباء
 غير ذلك **الشيء** هذا من المنطقات ولا يندى له سوى الحداق وسيل الراء
 عن قوله بحث فقال لا اعرفه وسالت ابا عمر والسائي فقال لا اعرفه بحث اعرا
 هو بحث من الحقيقه **قوله** اللبالي منصوب على الظرف والعامل فيه بحث
 لا التبعد والافسدة المعنى فان التخت لا يستلزم فيه اللبالي بل هو بطلان التبعد
 وهذا التفسير اعرض عن كلام عائشه وهو ايضا من كلامها طاهر الطي وعمل
 ان يكون التفسير من قوله الرهري ادرجه في الحديث وذلك من دابة قال واظن

الليالي واراد بها الليالي مع ايامهن على سبيل التغليب لانها النسب للخلق
وذوات العدد عيان عن القلة بخود راعهم معدودة واقول **و**حتمل
ان يراد بها الكثر اذ الكثر يحتاج الى العدد لا القليل وهو المناسب للمقام
فان قلت التعبد في الغار اهو شيب انه كان صلى الله عليه وسلم متعبدا
بشرع من قبله ام لا قلت **حتمل** ان يكون من الشرع السابق اذ الحنار عند
الاصوليين انه متعبد قبل البعث بالشرع السابق فتبيل شرع نوح وبيل ابراهيم
وقل موسى وبيل عيسى وبيل ما نبت انه شرع **و**حتمل ان يكون بمعنى العنقل
على قول من يقول فاعل الحسنة والفهم التعبدية **و**حتمل ان يكون من شرع نفسه
الحاصل من الر وبادليل ثم حبيب الله المختلج حيث ذكره لمنظم الدال على الزناج
ولو حملناه على اجتنابه عن الحرج الذي كان يرتكبه اهل الجاهلية لكان اظهر
والله اعلم **قوله** يترجع اي يرجع بفعل نزع الى اهله اذا خزن واستأثر اليهم
فرجع اليهم وفي تفسير اقرا وفي صحيح مسلم قبل ان يرجع **قوله** يترجعه هو
يرجع الدال عطف على تحت والمراد هو الطعام الذي يستعصم السان
بقائه زودته يترجعه وذلك اي للخلو او للتعبد **قوله** خديجة هي ام المؤمنين
بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشية تزوجها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وعشرين سنة وهي ام اولاد رسول الله صلى
الله عليه وسلم كلهم الا ابراهيم فانه من ياربه ولم تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبلها ولا في حياتها واقامت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا وعشرين سنة
وامهرام توفيت قبل الهجرة بثلاث سنين على المشهور وكانت وفاتها بعد وفاة
ابي طالب بثلاثة ايام **و**خديجة منابت كنز ذكر البخاري طائفة منها في باب
شأنها وفضل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وعائشة رضي الله عنهما
واختلفوا في ايتهما افضل والله اعلم **قوله** لئلا ياتي لئلا الليالي وجاء
الحق اي الوحي الكريم ونجاة الملك اي حبل فان قلت محي الملك ليس بمحي الوحي
بل هو نفسه اذ المراد محي الوحي محي حامل الوحي اي الملك فامعني الفاعل العقبة
قلت هذه الفاعل بالتفسيرية محو قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم واقبلوا

انتم اذ القتل نفس التوبة على احد الفاسير ويسى الفنا البصليبه ايضا لان محيى الملك
 الى اخره بفضل الجبل الذى هو محيى الحق ولا شك ان الفضل نفس الجبل وفى رواية مسلم
 بحجبه الحق كسر الجحيم من النجاة اى جاء الحق بفضله ومناجاة فانه لم يكن متوقفا للرجى
 الطيبى معنى حتى جاء الحق حيا امر الحق وهو الوحي او رسول الحق وهو جبريل عليه
 الصلاة والسلام فوله ما انا قارى كلمة ما ناييه وقيل اسفها يديه بانه حافى واياه
 ما اقر او قال النبوى لا دلاله عليه فيه لانه يجوز ان يكون فيه ما ههنا ايضا فانه
 رسوله فقط فى الغيرة المحبة والطا المهله السند بل اى غطى وعمرى قوله الجهد
 بروى فيه فتح الجحيم ومنها وضرب الدال وارفعها ومعناه الطافه والغايه والمشته
 فضلى الرفع معناه بلن الجهد مبلغه تحذف سلفه وعلى الضرب معناه بلن الملكى
 الجهد والحكمة فى العظ شغله عن الالتفات والبالغة فى امر باحضان قلبه لما
 يتولاه له وكرن ثلثا بالغة فى التنبيه وفيه انه ينبغي للعلم ان يحتاط فى تنبيه النعم
 والاحضار ونحاج قلبه النبوى لارى الذى يروى بصب الدال الا وقد فهم
 منه او حوون بطرق الاحتمال فانه اذا نصب الدال عاد المعنى الى انه غطه حتى
 استفرغ قوته فى ضيقه وجهه جهل بحث لم سبق فيه مزيد وهذا قول غير بعيد
 فان التيه النبويه لا تستدعى استنفا والقوم الملكية لا سيما فى بدا الامر وقد
 دلت العصة على انه اشهر من ذلك ودد اخله الرعب الطيبى لا شك ان حرك
 فى حالة الصنف لم يكن على صورته الحقيقية التى تحلى باعداد سدرة المنتهى وعكسها
 راء مستويا على الكرسي ملون استفرغ جهل بحسب صورته التى تحلى له وغطه
 واذا صحت الرواى اضمحى الاستبعاد فوله او سلى اى اطلقنى وبها الى الايات
 وهو قوله اقر باسم ربك الى اخره واستدل بهذا الحديث من يقول ان البسملة
 ليست بقرآن فى اوائل السور لكونها لم تذكر هنا والحوادث انها لم تنزل اولا
 بل رلت البسملة فى وقت اخر فانزل باقى السور فى وقت اخر الطيبى قوله ورجع
 بها الى ما رتب تلك الضغطة بضرب فواده وقوله اقر امر بايجاد الزمان
 مطلقا وهو لا يختص بمقدور دون مقروء فوله باسم ربك حال اى اقر انفسنا
 باسم ربك اى قل باسم الله الرحمن الرحيم ثم اقر او هذا يدل على ان البسملة ما مور

هذا هو الجهد
 وهو جبريل عليه

انفسنا

ثم

فزاهي ابتد اكل فراه فتكون قراتها سامعون في ابتدا هذه السور ايضا وقوله وان
 الذي خلق وصف مناسب منع بعلة الحكم بالقراءة والاطلاق في خلق اوله على
 سزال يعطى ويمنع وجعله قوطية لقوله خلق الانسان ادا نانا بان الانسان اشرف
 المخلوقات ثم الاسان عليه بقوله علم الانسان بول على ان العلم اجل النعم والعلق
 جمع العلقه وهي الدم المعتد **قال** فان قلت وقد قران مثل ما انما تارى مفيد
 الاختصاص وهو استدعى ان يكون حكم مخاطبة شوميا بقواب وخطا فزده طاه
 الى الصواب فاس هذا من جمل **قلت** انه لما سمع منه اقرا فتورانه اعتقد ان
 حكمه ليس حكم سائر الناس في ان حصول القراءة والتمن منها انما هو بطريق التعليم
 والعلم ومدارسه الكتب فزده بقوله ما انما تارى اى حكمي حكم انان من حصول
 القراءة انما هو بالتعلم وعدمه بمدسه لذلك اخذ وعظه مرارا للفرجه من حكم
 سائر الناس واستغرق منه الفرض ونفع منه من الصبات اللككه بحسبه معلم
 اقرا وعاطف بقوله امر افنى القروا ايضا اشارة الى رد ما تصور من ان القراءة انما
 تبس بطريق العلم فقط بل انما كما يحصل من التعلم بواسطة العلم بقدر يحصل تعليم
 الله لا واسطه بقوله علم بالتعلم اشارة الى العلم العلوي وعلم الانسان ما لم يعلم
 اشارة الى العلم اللدني **قوله** يرجف اى يخفق ويضطرب والرجفان شدة الحركة
 والعواد هو القلب **وقيل** انه غير القلب وقيل باطن القلب وقيل غشا القلب وسعي
 القلب قلبا للقلب واسما علم خدجده برجنان العواد بالظواهر انما راته حقيقة
 ويجوز انها لم ترم وعلمته بقران وصون الحال او اجرها التي حمل الله عليه وسلم
قوله زلزلوني زلزلوني هكذا هو الرواية اى مرتين والزليل هو التلذيف والذبة
 والروع هو يفتح الرا الفزع والخبر اى الخبر المذكور من بحج الملك والقط الى
 اللام حتى لا تحسب جواب القسم المحذوف اى والله لقد خشيت وهو مقول
قال والفاضى عياض ليس معناه الشك في ان ما اتاه من الله لكنه كانه حسي
 ان لا يقوى على مقاومة هذا الامر ولا يطيق حمل اعما الوحى فزده حق نفسه لشد
 ما يقبه او لا عند لقا الملك او يكون هذا اول سار اى الساسر في النوم واليقظة
 وسمع الصوت قبل لقا الملك وتحققه رسالة تربه متدخات ان يكون السلس

في قوله تعالى
 ان هذا العلم الذي
 انما هو العلم
 بالعلم والحق
 بالعلم والحق
 بالعلم والحق

فاما بعد ان جاء الملك بالرسالة فلا يجوز انك عليه منه ولا تحسب تسلط الشيطان
عليه قال النووي الاحتمال الثاني صفت لانه خلاف تصريح الحديث فان هذا
كان بعد عظم الملك واسمه باقر اسم ربك قال قلت الا ان يكون من جنسيتي على
معنى انه يحرمها عما حصل له او لا من الخوف لانه خاف في حال الاداء لا كمنعها
الطبيعي اخراج قوله لقد حدثت على القصة بعد قوله رخص يدك على اسفالك جعل
له من الضعيف تحسني على نفسه من ذلك امر اموهم منه ما حصل للبشر اذا دهم امره
لم يعده به ومن بعد قال زملوني وامول وعمل وجه رابع وهو ان يكون المراد
انني خفت شبه جنون على معني لما روي صاحب الفرس في باب الغر والذال والمم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخذجة اطن انه عرض في شبه جنون على معني
مما لكلا انك تكسب المعدوم وتحمل الكل فان قلت من ان علم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان احاي اليه جبر لا الشيطان وبمعرفته انه لا باطل لك لا نصب الله
لنا الدليل على ان الرسول صادق لا كاذب وهو المعجز كذا في نصب النبي لا على ان
احاي اليه ملك لا شيطان وانه من عند الله لا من عند غيره قوله كذا معناه النبي
والرفع عن ذلك الكلام والمراد هنا التزمية عنه قوله لا يجوز لك الله بضم اليا
وامتناع العجم وهو من الحزبي وهو الفضيحة والهوان ورواه مسلم بحزنه ضمن
السوا واما الملهة والنون من الحزن وكوز على هذا المعنى اليا وضمها ياء لا حرة
وحرته لغتان فصيحان قرى بها في السمع وابد استصوب على الطرف فوله لمصل
الرحم معناه بحسن الى فرا بابك وصله الرحم الاحسان الى الاقارب على حسب
حال الواصل والموصول الله فان لم يكن بالمال ومانع ما يخدمه ومانع بالمرادة
والسلام وعز ذلك والكل غنى الكاف وتشديد اللام التثنية وهو من الكلام
الذي هو الاعيان تزعم التثنية اي تعين الضعيف المنتقط به والكل من لا يستقل
بامر قال الله تعالى وهو كل على مولاه قوله تكسب المعدوم بفتح الميم وهو المشهور
وروي بعضها ومعنى المضموم لمسب غيرك المال المعدوم اي تعطيه المال المعدوم
محذوف احد الفاعلين وقيل يعطي الناس ما لا يجدونه عند غرك من مقام الاطلاق
واما المفتوح فمزيل معناه كعنى المضموم قال كسب الرجل والسببه مالا وانفقوا

على ان اكسبه مالا افصح وتبل معناه كسب المال العدوم ويصوب منه ما يحسن غرك
عن تحصيله وكانت العرب تتوحد كسب المال لاسيما قريش وكان النبي صلى الله عليه
وسلم يحفظوا في تجارته وقال النوري هذا ضعيف لانه لا معنى لهذا القول
في هذا الوطن الا ان يصح ما ينضم اليه وناداه وهو انه كان يحود به وسعفه وفي وجع
المكرات وبيل المعدوم عاب عن الرجل يحتاج المعدوم العاجز عن الكسب وسماه
معدوما لكونه كالعدوم المت حيث لم يعرف في العيشه اي يسعي في طلب عاجز
لشعبه والكسب هو الاستفاده وكأرب غيرك ان سفيدي لا تزب ات
ان سفيدي عاجز اعوانه **قال الخطاي صوابه المعدوم** حذف الواو لان المعدوم
لا يدخل تحت الافعال يراد ان تعطي العامل الغير الذي لا يجد المال او لم
ملكوه كسب المعدوم بمررات خمسة السمي لم يصح **الخطاي** اذ حكم على اللفظه
الصحيحة بالخطا فان الصواب ما اشهر من اصحاب الحديث ورواه الرواة **قوله**
تقري فتح التا تقول فرت الضيف اقربه **قري** كسر التا والقصر وقرا بفتح التا
والمد **قوله** نواب الحق النواب جمع النايبة وهي الحادنه خير او شر واما قالت
نواب الحق لا يهاكون في الحق والباطل **قال** ليد نواب من خسر وكلامه فلا الخي
محدود ولا النزاهة واعلم ان معنى كلام خديجه انك لا يصيبك مكر ولا جعله
الله تعالى فبنت من تكلم الاختلاف وجبل الصفات وذكرته ويا من اوفيه افعال
الخير سبب السلامة من مضار السود والمكالم سبب لدفع الكاين وفيه جواز مدح
الانسان وجهه لصلحه سطر اولس معارض لقوله احوافى وجع الواح
الراب اذ هو فمادح باطل او يودي الى باطل وفيه انه ينبغي تائس حصلت
له مخافة وتبشير وذكر اسباب السلامة له وفيه المنع دليل على كمال خديجه وجراله
رايا وقوع نفسها وعظم مقهرها وقد جعلت رضي الله عنها جميع انواع اصول المكالم
واما هنا فيه لان الاحسان اما الى الاقارب واما الى الاجانب واما بالبدن
واما بالمال واما على من يستقل بامر واما على غيره **قوله** فانطلقت به
الى اسطلقا الى ورقه لان الفعل اللازم اذا عدى بالباي لم منه المعاجبه
يلزم ذهابها بخلاف ما عدي بالهمس نحو اذ هبته فانه لا يلزم ذلك **قوله** و

فتح الحروف الثلاثة ونون منع النون والفاء والعوى ثابث الاعى وهو اسم
الغنم فوله ان عم قال النوى هو صب ابن وكعب بالالف لانه بدل من
ورنه فاما ابن عم خديجه لاهانت جولد ناسد وهو ورقه من نون ناسد
ولا يجوز جران ولا كانه بعض الالف فانه نصر صفة لعبد العربى فكون عبد العربى
ابن عم خديجه وهو باطل واقول كتابه الالف وعدمها لا يتعلق بكونه مستقلا
بورثه او بعد العربى بل على اساس الالف عدم وقوعه بين علم لان العلم ليس على
ثم الحكم بكونه بدلا عن لازم لجوار ان كونه صفة او سائله فوله تنقضى اى صار
نصرا بنا وترك عاده الاوان وبارق طريق الجاهليه واجباه المنة التي كانت
قبل نبوه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كانوا عليه من فاحش الجاهالات
وبيل هو زمان الفتره مطلقا فوله العبرانى هكذا وقع هنا العبرانى والعبرانية
ووقع في كتاب التعبير العربى والعربية بدل ذلك اللطيف قال النوى حاصله
على رواية العبرانى والعربى انه عكن من معرفه دين النصارى وكما أنهم عكن صار في
الاخيل فكن ان شانا العبرانية وان شانا بالعربية واقول ولهم سنده الاخيل
ليس عرابا هو المشهور التيسرى الطام العبرانى هو الذي ارتكبه جمع الكتب
بالنوزيه والاخيل ونحوهما واقول فتم سنده الاخيل عرابى قال صاحب
الصحيح بالعربى باللسان العبرانى لغة اليهود فوله يابن عمى وفي رواية لمسلم
يا عمى وطامها صحيح اما الاول فانه ابن عمها حبيسته واما الثاني فسمته عما يجازا
للجنزام وبن عاده العرب عاظم الصغرى الكرى بعام احترامه له وورثه المنة
فوله من ابن اخيل اما اطلت الاخوة لان الاب الثالث لورثه هو اخو
الاب الرابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال ابن اخي جديك على سبيل
الاضمار وحي ذكر لفظ الاخ استعطاف او جعلته عم الرسول الله صلى الله عليه
وسلم ايضا احترامه على سبيل الجوز فوله الناموس بالنون والسنة الممثلة
حبر بل عليه السلام قالوا الناموس صاحب سراجين والجباسوس صاحب سر
النس وسلك غنمت المرفقة النون والمم أغنسه بغير الميم غنسا اى كتمته
كتمنا واستبته اى ساررته وحي حبر بل ذلك لان الله خصه بالغيب والوحي

کن

كجاءوا بالتي كانت معهم اي باتوم لتي وهو عندي ضعيف لان باطل لتي قد يكون حرم
 فلا يكون معه سادى كقول مريم بالتي تت قبل هذا ولان النبي انما يخرج منه اذا كان
 الموضع الذي ادعى منه حذنه استعمالا فيه نبوءة كحذف النادى قبل الامر اي حذ
 الكتاب وقبل الدعاء يا موسى ادع لنا ربك ومن حذنه قبل الامر الا بالاسجدوا في صلاة
 الكساي اي يا هؤلاء اسجدوا وقبل الله عا الا بالاسلي يا دارمي على الي اي الا يا دار
 اسلي تحسن حذف النادى قبلها اعتياد نبوءة بخلاف لتي فان السادى لم يستعمله
 العرب بلها انما نادى حذنه باطل فحين كوز ياهن ليجرد النسيب مثل الا في الالب
 شعري هل اعين الله وقال قوله اذ خرجت قوتك استعماله اذ هو امعه لا اذ في
 افاده الاستقبال وهو الاستعمال صحيح عمل عن الله عليه اكثر النجاه ومنه قوله
 تعالى وانهم يوم يحسرون اذ قضى الامر وكما استعملت اذ بمعنى اذا استعمالها اذا بمعنى
 اذ لقوله تعالى واذا راوا تجارة او لهما العضوا اليها لان الاعضاء من واقع فها مضى
 واقول ليس النسيب عليه من وطئته النجاه بل هو وطئته اهل المعاني ذلك اما في
 اللاتي موضع الماضي قطعاً بوقوعه كاخيار الله عن المستقبل واستحضار اللصون
 الاية في سناهد السامع نحباً ونحباً ولذلك قال او يخرج استبعاد الاخراج
 وسحبانه وقال قوله او يخرج هم الاصل في اسالته عدم حرف العطف على الهمز
 كما تقدم على غيرهما من ادوات الاستفهام نحو وكف بكفرون ونافى هو يكون وفاسر يذهبون
 والاصل ان يجاء بالهمز بعد العاطف ولان اداة الاستفهام جزم بما عطف ولكن
 حذفت الهمزة مقدماً على العاطف عنها على انه اصل ادوات الاستفهام له
 صدور الكلام وقد حذفت هذا الاصل في غير الهمز فاردوا النسيب عليه وكانت
 الهمزة بذلك اولى لاصالها وقد غفل الرمحى عن هذا المعنى فادعى ان الهمز
 وحرف العطف جملة محذوفة معطوفا عليها بالعاطف ما بعد واقول لا
 يجوز ضمنا عن فدان فقد تقدم حرف العطف على الهمز لان او يخرج هم جواب ورد
 على قوله اذ خرجت على سبيل الاستبعاد والسحب فكيف يستقيم العطف ولان
 هذه التشابه وتلك حمزة والحق ان الاصل او يخرج هم فاريد سبيل استبعاد
 وتجب في حرف العطف على معدل يدرى امادى هم او يخرج هم واما انما ان حذف



في شأه الواضح استبعد لان شأه من حله الملاعة لا سمحبت الامام قاه
 عليها الدليل علمها هنا وجود العاطف ولا يجوز العطف على المذكور بحسب بقدرها
 ما يوافق العطف بغير الاستيعاد وقال يخرج من عدم وهم مبتدأ مؤخر ولا يجوز
 العكس لان يخرج كره فان اضافه لفظه اذهو اسم فاعل بمعنى الاستقبال ولو روي بخبر
 محض انما على انه مفرد لجاز وجعل مبتدأ او ما بعده فاعل سد مسد الخبر لان يخرج منه
 مستعمل على استنباطهم سندهم الى ما بعده الا انه وان كان خبرا فهو متصل والفصل القيار
 خبري بخبر الطاهر **قال البخاري رضي الله عنه قال ان شهاب** هو الامام
 ابو بكر المشهور بالزهري وشبه هذا اي ما ذكر من اول الاسناد واحدا واكثر رضي
 ولا ذكر البخاري الا اذا كان سند اعلم اما بالاسناد المتقدم فانه لا جدنا يفي
 ان يكرهنا الفت عن عقل انه قال قال ان شهاب او باسناد اخر وقد ترك الاسناد
 ههنا لعرض من الاغراض المتعلقة بالتعليق ككون الحديث مرفوعا من جهة الثقات او
 لكونه مذكورا في موضع اخر او نحو **السنن** قال العلي اذا كان الحديث ضعيفا لا
 يقال فيه قال لانه من صيغ الحرم بل يقال حكى او قيل او يقال بصيغة الترخيص وقد
 اعنى البخاري بهذا الفرق في صحيحه فتقول بان لفظ الحرم والفرق بلفظ الترخيص وهذا
 مما يزدك اعتقاد في خلاصه وتحقيقه **قوله** واخرى انما اجاب عن العطف ليعلم
 انه معطوف على امر اخر وسبوق بعد ذلك كانه قال اخرى عطف على ما تقدم واخرى
 ابو سلمة بلذا او كاشاله **قوله** ابو سلمة بالسفن المملة واللام المتحركة هو عبد الله
 ابن عبد الرحمن بن عوف احد المشركين وهو قرشي وهو تابعي يروي في امام حليل
 احد الثقات السبعة على قول من الاقوال يوفي بالمدينة سنة اربع وتسعين او اربع
 وما به **قوله** جابر هو ابن عبد الله بن عمر ورحام شيخ الهمة وبارا الخرجي الانصاري
 الذي هو من كبار الصحابة وفضلاهم روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الف
 حديث وشمس ما حدث واربعون حديثا نقل البخاري منها اربعة وثلاثين من حديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشر غزوة يوفي بالمدينة سنة ثمان وسبعين
 وهو ابن اربع وتسعين ومضى عليه ايام من عمره بن عثمان والى المدينة يومئذ
 انه عنهم **قوله** وهو حدث عن فخر الوحي حمله عليه اي قال في حمله الحديث عن

ابو سلمة

جابر

اختصار

سورة الاحزاب



احتباس الوحي عن الرسول او قال جابر في حاله الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال معنا اناسي اذ سمعت ربنا اصره من فاشبع الفقه نصار الفاء وهو من الطوف
الزمانه اللازمه للاضافه الى الجملة الاسميه والعامل فيه الجواب اذا كان محمدا
من كلمة المفاجاه والامعنى المفاجاه المنصه هي اياها وعجاج الى جواب يتم به المعنى
وقبل معنى جوابا لانه طرف من طرف الجاراه والافصح في جوابه ان يكون فيه اذ واذا
خلافه لا يصح والمعنى ان في انا او نأت المشي فاجابني السماع بقوله كرسى الكرسي
فد لغتان ضم الطاف وكمرها والضم انفع وجعه كراسى شديد اياها وجمعها قال
ابن السكيت كل ما كان من هذا النحو مفرده مشدود كماربه وسره جاز في جمعه الشديد
والضعيف بقوله فرعت هو ضم الراو كمر العين المهملة معنى فرعت بقوله رملوا
رملوا في اكثر الاصول من في بعضها من قوله يابها المدنى لفظ الدند والزل
والملطف والشمل معنى واحد والجمهور ان معناه المدنى ضايع وعن عكرمة ان معناه
المدنى بالسوق واعاها يوم فاند رمعناه حذر العذاب من لم يومن وربك فكبر اى عظمه
وزنه عالا بلقيع وويلات فظهر قيل من الخاسه وقيل فقرها وقيل المراد بالباب
النفس اى ظهرها من كل نقص اى احبب المقاييس والرحم هو كسر الراءى قرأه الاكرن
وروى عن عامر بن مهران من الحديث بالاوليان والرحز في اللغة العذاب وسعى عباد
الاوليان رجل الاها سبب العذاب وقيل المراد في الاله المترك وقيل الذنب وقيل الظلم
بقوله فخي هو نفع الحما وكسر الميم معناه كثر من زوله وازداد من قولهم حيث النفس اى
كثرت حرارتها وحجى وتابعها معنى واحد فاكدها بالآخر السوى رتم جماعه ان
اول ما نزل من القرآن اياها المدنى وقيل الفاعله والصواب الذى عليه الجمهور
ان الاول هو افرابهم ريك والقولان الاولان باطلان بطلانا ظاهرا ولا يغنى
علما له من سلاعه فان المخالفين لم هم الجاهلهم ليس ابطالنا لقوله بتليد التجاهير
بل عسكرا بالاول الظاهر ومن اظهرها حزن عاينه رضى الله عنها اول ما بدى به
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرويا الصاحبه الى قوله ثم قال افرابهم
ريك واسماها بالمدنى فانها ريك بعد فترة الوحي وبعد نزول افرابهم في
مواضع من هذا الحديث في قوله وهو يحدث عن ضم الوحي الى ما نزل الله بها الذى

وقوله فاذا الملك الذي جاني محل وفي قوله فحي الوحي اي بعد فتره والله اعلم قوله
 تابعه عبد الله اي النبي شيخ البخاري المذكور هذا اول موضع جاب فيه ذكر التابعه والبخاري
 قد ذكر ذكر التابعه في صحيحه مسبقا وحفظ معناها والضم في تابعه عائد الى يحيى بن بكير
 اي عبد الله تابع يحيى في روايه هذا الحديث فزواه عبد الله عن الليث كما رواه عنه يحيى
 والحاصل ان البخاري سمع الحديث بهذا الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يحيى
 ثم ثبت عند ذلك الاسناد ايضا عن عبد الله وكذا ابو صالح اسمه عبد العنابر بن داود
 ابن مهران البكري يباله الخراف ولد باقر بن عبد الله بن مويه وخروج به ابن وهو
 طفل الى البصر وكانت امه من اهلها المشاهير ومنه وسع الحديث ثم رجع الى مصر فسمع
 الليث بن عيسى عن ابن عمر بن عباس او عبد الله بن صالح الجعفي المصري وهذا هو
 الاظهر واذا كان احد الراويين مضافا للاخر من اول الاسناد الى اخره يسمى بالتابعه
 الثانيه واذا كان مضافا له من الاول يسمى بالتابعه الثالثه والنوعان رعا سي
 التابعه عليه منها ورعا لاسي **قوله** تابعه هلال بن رداد عن الزهري وهو عتيل
 غلات النوع الاول منها وهو قوله تابعه عبد الله اذ لم يسم التابع عليه وهو الليث
 وقد وقع في هذا الحديث للبخاري التابعه الثانيه والثالثه ولم يسم التابع عليه في
 الاول وسماه في الثانيه ورواه برآء بن عبد الله بن مولى من اسد رده طائفي
 قال النووي مثل ما ذكرنا في هذا الموضع لكن قال في مقدمه الباب ما علقه وهو
 انه قال وما عالج الله اللهني معصم البخاري ما بين يديه عليها وهو انه قال
 تابعه ملك عن ابي حنبله وباري يقول تابعه ملك ولا يزيد فاذا قال ملك عن ابي حنبله
 فهذا ظاهر واما اذا اقتص على تابعه ملك فلا يعرف لمن التابعه الا من يعرف طبقه
 الرواه ومن انهم واقول **فعل** هذا لا يعلم ان عبد الله يروي عن الليث او عن غيره
 خلافت المقر الاول اللهم الا ان يقال علم ذلك من معرفه الطبقات والمراتب **قوله**
 يوش هو ان يردد مشتق من الراده الغرضي مولى معاوية بن ابي سفيان الايلي ففتح
 الهمز والنشاه التمامه نسبة الى ابيه فربما من التمام سمع الزهري وروى عنه
 الليث قال احمد بن صالح كان الزهري اذا قدم ابيه نزل على يوش واذا اسار الى المدينة
 راحه يوش بنو في سنة سبع وخمسين ومائه وفيه سبه او وجه صم اللون وكسرهما

هو اهو في التابعه لانه
 سمي التابع عليه وهو الزهري
 فعلها لانه ان راده ان
 هذا هو الذي هو في



لما ان لم اكن سمعت من هام والله لا اكلت ابدا توفي بالبحر في رجب سنة ثمان
وعشرين ومانس وانما قل له النبوة كي لانه رزق دار قوم من اهل نبوة اولاد
اشري دارا بنو ذلك وويل النبوة كي هو الذي بيع ماني بطون الدجاج من الكبد
ويحق فصوله ابو عوان بن مفع العين والنون اسمه الوضاح وهو ابن عبد الله البكري
بضم الطاء وقال الكندي الواسطي مولى يزيد بن عطاء الزرار الواسطي او مولى عطاء
قال عطاء كان ابو عوانه صحيح الطاب نبيا وهو في جميع حاله اصح عندنا من شعبيه
توفي سنة ست وسعين ومائة وروى محمد بن محمد بن ابان قال سمعت ابي يقول اشري
عطاء من رزق اباعوانه لكون مع الله وكان يزد طلب الحديث وابوعوانه يحمل كنبه
والحجر وكان لا يبعوانه صدوق قاض وكان ابو عوانه يحسن اليه فقال القاض ما ادرك
سم افعه وكان بعد ذلك لا يجلس مجلسا الا قال لمن حضر ادعوا الله لعطاء الراز
فانه قد اعق اباعوانه ولم يجلس الا ذهب الى عطاء فنكر لما اشر عليه ذلك فاعتقه
واعلم انه جرت عادة اهل الحديث عذف قال ويحق فليس رجال الاسناد في
الحظ وبكتابة شامان حدثنا وانما فان اخبرنا فيمنع للفقاري ان يلفظ قال حدثنا
واخبرنا صبحا ولو ترك كان فخطبا لكن النماز صحيح للعلم المقصود وللدلالة الاحكام
على المحدث فصوله موسى بن ابي عابنه هو ابو الحسن الكوفي الهمداني الميم الساكن
والدال المهملة مولى الحسن بن ابي هبيرة بضم الهاء وكان النوري يحسن النماز
عليه فصوله سعيد بن جبير بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون المشاء النخابة هو
ابن هشام الكوفي الا انه روى الوالي كسر اللام والموحدة منسوب الى بني وابيه بالولا
اسم مجمع عليه بالخلالة والعلوي العلوم والعظم في العبادة قال خلف بن خليفة
حدثنا بواب النخاج قال رات راس سعيد بعد ما سقط الى الارض يقول لا اله الا الله
وقال خلف عن رجل انه لما در راس سعيد هلك ثلاث مرات ففزع بها واحواله
انجيله فقتل النخاج بن يوسف صبراني شعبان سنة خمسين وتسعين ولم يعثر النخاج
بعد الا اياها ولم يقتل احد ابعد وجري لسعيد في ثقة قتله من الصبر والنشاح الله
لنفسا الله واغلاط القول للنخاج ما هو مشهور لا يثق عمر بنه وهو من كبار راحة
التابعين وكان له دين يقوم من الليل يصلياح فلم يصح ليلة حتى اصبح فلم يصل بعد

فجولنقى

اسم

تلك الليلة نشق عليه فقال له قطع الله صوته فما سمع له صوت بعد ذلك وسال ابن عمر
 رجل عن نريضة فقال سل عنها سعيد بن جبير وكان ابن عباس اذا الى اهل الكوفة اليه
 يسئلونه يقول ليس لكم بعد وكان يقال لسعيد جهنم هذا العلم **قوله** عن ابن عباس هو
 جبر الامة والبحر لكن عله وفضله هو ابو العباس عبد الله بن العباس بن عبد المطلب
 ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه ام الفضل اخت ميمونة زوج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم علمه الكتاب وفي
 رواه اللهم نفعه في الدين فقال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس ومنظم عمر بن
 الخطاب له وعنده على الصغار والكبار معروف وهو احد العباد له وهم اربعة عداه
 ابن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر ومن العاصر **واما**
قوله الجوهري في الصحاح يدل ابن العاص ابن مسعود ثم دود عليه لانه ساجد لافان
 اعلام المحدثين كالاسلام احمد بن حنبل وغيرهم وهم اهل هذا الموضع فيه الهم واهل عباس
 احد السند من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر الروايات عنه وعمره
 ابوهريرة وابن عمر وعائشة وجابر بن عبد الله وابن عباس وابنه رضي الله عنهم وابنه
 اكثرهم حديثا وليس احد من الصحابة يروي عنه في القوي اكثر من ابن عباس ومن شاعبه
 ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم حنكته بريقه وعزيمون من مهران قال شهدت جنازة
 ابن عباس فلما وضع لي على جبا طار ابيض حتى وقع على اكفانه ثم دخل فيها بالنفس
 فلم يوجد فلما سوي عليه الراب سمعنا صوتا ياتها النفس الطيبة ارجع الى ربك
 الى اخر الاية ولدت قبل الهجرة ثلاث سنين وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابلات
 عشر سنة على المشهور وهو توفي بالطائف سنة ثمان وستين صلى الله عليه محمد بن الحنفية
 وقال اليوم مات رباي هذه الامة روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الف حديث وستماية حديث وستون حديثا وذكر البخاري منها ما تروى عنه عشر
 قال عطاء ما رأت القبر ليلة الرابع عشر الا ذكرت وجه ابن عباس من حسنه وقد عجي
 في اخر عمر وكذا ابو العباس وجده عبد المطلب وكان لموضع الاصح من خدي ابن عباس
 اثر لكثر بكايه رضي الله عنه **قوله** فان يعاج اي يحاول من قبل القرآن عليه صل
 وشهد اما بنقول به ليعاج واما بنقول مطلق له اي معاينة شديدا وانما حصلت

الشان

وضعت لي على علمي

المعالجة الشديدة لعظم الملائكة من الملك والقول العقل ويؤيد ما تقدم من قوله
 وهو اشد على اذ منهم منه الشدة في الحالين للشر للوحي مع ان احدهما اشد من الاخر
 قوله وكان من محرك اي كان العلاج ناشيا من محرك الشقين اي سبب العلاج منه
 او ما عني من اذ قد يحى للعقل ايضا اي وكان من محرك قوله ان عباس في قوله
 فانزل الله جملة منعه بالفاو ذلك جائز قال الشاعر واعلم تعلم المرء ينفعه ان
 سوف يان كل ما قد را قوله فانزل الله عطف على قوله كان يعاج ولغظه كان في مثل
 هذا التركيب مفيد الاستمرار والكرار القاصي عياض معناه كبر ما كان يفعل ذلك
 قال وقيل معناه هذا من شأنه ودأبه قوله فانا احركها لك وفي بعض النسخ لحي
 ومقدم انما على الفعل بغير سقوط الفعل ووقوعه لا محالة وقال ههنا كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم محرك وقال في الاخر كارات ان عباس يحركها بلطف رات
 والعبارة الاولى من ان راى بنفسه تحريك رسول الله صلى الله عليه وسلم ام سمع انه
 حركها والغالب ان لم يسم لان هذا ان في اوائل البعثة وان عباس لم يولد بعد او
 كان صغيرا لانه عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابن ثلاث عشرة سنة
 وفيه انه يستحب للعلم ان يحل للعلم بالفعل ويريه الصوري بفعله اذا كان فيه زيادة
 بيان على الوصف بالتوك فان قلت القرآن يدل على تحريك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لسانه لا شفتيه فلا يطابق بين الوارد والمورد وفيه قلت التظاير
 حاصل لان التحريكين متلازمان غالبا اولاه كان يحرك الفم المستعمل على اللسان والشفة
 فيصد وكل منهما والله اعلم ومنه هذا الحديث يسمى بالسلسل بالتحريك لكونه الطبقة
 الاولى اي طبقة الصحابة والتابعين لا في جميع الطبقات قوله قال اي عباس
 في تفسير جمعه اي سمع الله في صدرك وقال في تفسيره قرانه اي قرأه يعني المراد
 بالقرآن القراءة لا الكتاب المترجم على محمد صلى الله عليه وسلم للاخبار بسورة منه
 اي انه صدر لا علم للكتاب وفي بعض الروايات صدرك بالرفع باسناد اجمع الى الصدور
 بالمجاز للمناسبة الظرفية اذ الصدور طرف اجمع وهو مثل البيت الرابع البقل اي ابت
 الله في الرابع البقل فالمراد منه جمع الله في صدرك قوله فاسمع هو تفسير ما تبع
 يعني قرأتك لا تكون معه قرانه بل تابعة لها شأخ عنها فتكون انت في حالة قرانه

او غير الادوية عليه

مولاهم المروزي هو الامام المتبع على جلالته واماسته وعظم محله وسيادته
 وورعه وعبادته وسمخاه وسمجاعته وغرها من مناقب صفاته الذي يستلزم الرحمة
 بذكره وببجي العفر بحبه هو من تابعي التابعين وكان ابوهم تركا ملكوا ارجل من همدان
 واه خوارزميه روى عن الحسن بن عيسى انه قال اجتمع جماعة من اصحاب
 ابن المبارك فقالوا لعلوا احثي ضد خصال ابن المبارك من ابواب الحثي فقالوا
 جمع العلم والعفة والادب والنحو واللغة والرهو والشعر والفصاحة والورع
 والاصناف ومسلم الليل وسداد الرأي وقال عمار بن الحسن مدحه اذا ساد
 عبد الله من روليله فقد سار منها نورها وجاها اذا ذكر الاحبار من كل بلد فثم
 انجم فيها وات هلاها **وقال** ابن المهدي ابن المبارك افضل من السورى مقبل
 ان الناس يخافونك فقال لم يحرقوا امارات مثل ابن المبارك وقال ابو اسامة
 ابن المبارك في اصحاب احدث مثل امير المؤمنين في الناس وقال ابو اسحق الفارسي
 ابن المبارك امام المسلمين وقال احمد بن حنبل لم يكن في زمن ابن المبارك اطلب
 للعلم منه رجل الى التزو والشلم ومصر والبصر والكوفة وان من رواه العلم
 واهل ذلك كتب عن الصغار والكبار ما كان احدا من تلك الجماعة فان عرفت عن الطب
 وقال ابن ابي حنبل فلنا ابن المبارك باعالم الشرق جودا فاضها سفير فقال وحكم
 هو عالم المشرق والمغرب وما بينهما ومن لم اقدم ابن المبارك هو من الرشيد الرفه
 اشرف ام ولله من قصر مرات العفر قد ارفعت والنعالي قد سقطت واخجل
 الناس فكانت ساهذا قالوا قدم عالم من خراسان فقال له ابن المبارك مات هداواه
 الملك لاسلك هو من الذي لا يجمع الناس الا بالموط والحنف ولدمرو سنة
 ثمان عشر ومائة وتوفي في العراق سحر فامن العزوس سنة احدى وثلاثين ومائة
قوله يوسف هو ابن زيد الفرسي وقد تقدم والزهري هو الامام محمد بن مسلم المشهور
 ابن شهاب اسم جده وبنا زهري ايضا ودمر ايضا وقال الشافعي اولوا الزهري له
 السن من المدة **قوله** بشير بكر الوجد والشمر الملقبة الساكه هو شيخ الحنابلة
 المروزي والشيخاني فارسي ومعناه الجبل توفي سنة اربع وعشرين ومائة في
 سحر بنفح اليمن والعن الرملة الساكه والرا هو ابن راشد البصري وقد تقدم

عمرنا

ايضا واعلم ان البخاري حدث هذا الحديث عن الشيخين عبدان وبشر كليهما عن
عبد الله بن المبارك والشيخ الاول ذكر لعبد الله شخا واحدا وهو بنو شوال الثاني
ذكر له شيخ بنو شوال ومعه او وجد في بعض النسخ قبل لفظ وحدها بنو حرف ح
اي جامعهم مفردة وعادتهم انه اذا كان للحديث اسنادان او اكثر كتبوا عند
الاشغال من اسناد الى اسناد ذلك اي سمع حرف الحاميل انها ما حوز من
الحول لنحوه من اسناد الى اخر وانه يقول البخاري اذا انتهى اليها ح نقصون
ويستمر في قراه ما بعده او ما يدته ان لا يركب الاسناد الثاني مع الاسناد الاول
مبجلا اسناد او احدا ويمل انها من حال من الشيخين اذا اخرجت لكونها حالت بين
الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليها شي وقيل انها من الى قوله الحديث
واهل المغرب يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ بعضها
صح فيسحق بانها من صحيح بل لا يتوهم انه سقط من الاسناد قال النووي في شرح مسلم
وهذه الحكاية في صحيح مسلم بلبلة في صحيح البخاري قوله عبد الله بن لفظ المصنف
هو ابن عبد الله بن عتبة بن ميمون الملقب وسكون الفوقايد وبالموجود ابن مسعود
الهدلي الملقب ابو عبد الله احد مفتي المدينة السبعة وقد جمعهم الشاعر في بيت
كانت لهم الخد من عبد الله عروق تاسع سعيد ابو بكر بن علي بن خارجة قال الرهري ما
جالت احد ان العلم الا وراثة اني ايت على ما عند ما خلا عبد الله فاني
لم انة الا وجدت عند علماء طبرستان من جملة ملامدة عمر بن عبد العزيز الخليفة
وثنى سنة تسع او ثمان او خمس او اربع وسعين وروي الحافظ ابو بكر الشافعي
باسناده عن عبد الله بن عتبة والاعيد الله قال اذكر ان النبي صلى الله عليه
وسلم اخذني وانا خامسي او سداسي فاجلسني في حجره وسع راسي ودعاني ولدركي
بالبركة وهذا سبقه لعبد الله رضي الله عنه قوله اجود الناس هو افضل
الفضل من الجود وهو اعطاء ما سئى لمن سئى ومعناه هو انحسار الناس
لما كانت نفقة النفوس ومزاجه اعدل الازمنة لا بد ان يكون فضله
احسن الافعال وشكله انم الاشكال وخلفه احسن الاخلاق ملائكت
ان يكون اجود وكيف لا وهو مستغن عن الغايات بالغايات الصالحات

الاول

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس وخلافة اجود
فيكون في فضل خير بغيره
وكان يفضله في كل شيء
مما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله صلى الله عليه وسلم
اجود الناس هو افضل

وكان في رمضان اكثر لانه موسم الخيرات ولان الله يفضل على عباده في رمضان
 ما لا يفضل في غير وكان يوم ثمانية سنة الله في عباده ولانه كان يصادف
 البشري من الله ملاقات امير الوحي وتتابع اعداد الكرام عليه فيمنع على عباده
 الله بما يمكنه مما انعم الله عليه ويحسن اليهم لا احسن الله اليه وفيه اسأل قول
 الله تعالى تتدبر الصدقة على النجوى اذ جبريل رسول ايضا او سسه بذلك
 فان قلت اية النجوى منسوخة قلت الوجوب اذا سمع في الدرب ونبت
 في نوح السنة انما صلى الله عليه وسلم كان من اجل الناس وكان من اجود الناس
 واسم الناس قوله وكان اجود ما يكون ليعطى اجود بالرفع لانه اسم كان
 محذوف جزافا واجبا اذ هو نحو احط ما يكون الامور قاطعا ولطمة بامصدره
 اي اجود اكون الرسول وفي رمضان في محل الحال وان وقع الخبر الذي
 هو حاصل وحيز بالبقاء حال من الضمير الموجود في حاصل المقدور فهو حال من
 حال ومنها يسمى بالحال المتداخلين ومعناه كان اجود اكوانه حاصل في رمضان
 حال الملاقاته ويحتمل ان يكون في كان ضمير الشان يكون المعنى كان الشان اجود
 اكوانه حاصل في رمضان عند الملاقاته وقبل الوقت صدر في مقدم الحاح اي
 كان اجود اوقات اكوانه وقت كونه في رمضان واسناد الجود الى اوقاته على
 الله عليه وسلم على سبيل المبالغة كاسناد الصوم الى النهار في نحو نهان صام
 قال النووي الرفع اصح واشهر ويجوز منه المصوب قوله كان بقاء محتمل
 كون الضمير المرفوع لجبريل والمصوب للرسول وبالعكس قوله بعد ارساء الدار
 لانه المفعول الثاني للدارسة اذا الفعل المتعدي اذا نقل الى باب المفاعلة
 بصيرتعدى الى اشترى نحو حادسة اللوب ومعناه انها يجاموا وارت في قراء القرآن
 كما هو عادة القرايان يقرأ مثلا هذ اعشراء الاخر عشر او انها يشاركان القراءة
 يعني يقرآن معا والدرس القراءة على سرعه وقدر عليه كالمثل يقول النبي الذي
 مدلالا ان اصل الدرس الوطني والدليل وقاين درس جبريل تعلم الرسول بجود
 لفظه وصحح اخرج الحروف من مخارجها ولكون سنة في حق الامم لعدد
 الملازم على الشيوخ فزاهم قوله فله رسول الله فتح الامم لانه لام الابتداء

زيد على المبتدئ التأكيد والمرسله بنسخ السين يعني هو اوجوده في عموم النسخ
 والاسراع منه فالحججه الجامعة بينهما اما الامران واما احدهما ولفظ الحكر
 شامل لجميع انواعه بحسب اختلاف حاجات الناس وكان صلى الله عليه وسلم
 يحجروا على كل واحد منهم ما يبعد خلقه ويشي غلته ويسقي غلته وفي الطام يحصر
 بعد محصر على سبيل الرقي فضل اولا جوده مطلقا على الناس كلهم وثانيا جوده
 في رمضان على جوده في سائر اوقانه وبالن عند لنا جبريل على رمضان مطلقا
 ومعنى ارسال الرمح اما هو على اطلاله ليس يكون الامم فيها للجنس واما على تقدير
 بالارسال للحد من الامم للعهد قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح لتنثير في
 رحمتهم قال تعالى والمرسلات عرفا اي الرياح المرسلات للمرسلات على احد
 الفاسر وسد من جوده بالحكر في العباد سنن الرياح القطر في البلاد وسنان
 ما ينزل الارض فان احدهما يحكي العلب بعد موته والاخر يحكي الارض بعد موتها النور
 وفي الحديث فوايد كنس منها الحكر على الجود والانضال في كل الاوقات والزنا
 منها في رمضان وعند الاجتماع بالصائحين ومنها زيان الصالحا واهل الفضل وبما
 ولكن يزيدتهم ومواصلتها اذا كان المروء لا يمكن ذلك ومنها استجاب الاكثار
 من الغزاة في رمضان ومنها استجاب القرآن وغير من العلوم الشرعية ومنها الغلة
 ما ينزل في رمضان من غير ذكر شهر ومنها ان الغزاة افضل من الشيع وسائر
 الاذكار اذا لو كان الذكر افضل او سواها لكانت له دأما اوقا في اوقات مع
 تكرار احتماها فان قيل القصد بتجويد الحنط فاجواب ان الحنط كان حاصلا
 والزيادة فيه يحصل ببعض من المجالس **الحجرات** **الحجرات** **الحجرات**
الحجرات بالمعوجة المشاهير الحنايه والحكم شيع الحما المهله والطا المشو
 وامن بالنون والقاف وهو حصى يرمى في مولى امرأه من بهر الموحن المعوجة والرا
 والكبد سالكها ام سلمة روى عنه احمد بن حنبل ويحيى بن معين والذهلي وارجان
 وخباب بن ابي اسد قال في ابواليمان لم اخرج من المشاولة الى احد سنه ولرسنه
 كان ولا يبر وماله وموفي به احدى او اثني عشر ومن ماله ماله شعب
 هو ان اى حزن يالجا المهله والزاي القرني الاموي مولا هم الحصى انما عليه

لستم

مدرسة

عبد
عبد
عبد

الامه بالعهده والحفظ والامان توفي سنة اثنى عشر وسابع واما الزهري فابن
 الزاي وعبد الله لفظ المصنف وعنه ينفى الفهم والمهله والنسبه الفوقانية الساكنه
 والموجود المتوجه وعبد الله بن عباس هو جبر الامه وتقدم ذكرهم وقال اول لفظ
 حدثنا وناي لفظ اخرنا وناي الساكنه عن ورايع لفظ اخرني محاطه على الفوقاني
 من العبارات او حكمه عن الفاظ الرواه ما عاينها مع قطع النظر عن العرف او تعليق الجار
 استغاث الطان فلما تقدم الفرق منها قسوله اما سفسر هو محض بانحاء المعنى من حرب
 بانحاء المهله واليه الموجد لا المنله من اسم الاموى المكي والدعويه وتقدم ولقب
 الفيل بعشر سنين واسلم من فتح مكة وكان شيخه حشد وريس وشيخه وهند مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا وهند شيخ الطائف ومقتب عنه يومئذ وثل
 المدينه وتوفي بها سنة احدى اواربع وثلاث ودفن بالبقع وصلى عليه عن رضى الله
 عنهم قسوله هو قتل كمرها ومغ الراسكون العائف وقال ايضا يحكي عن
 والفاء ولكون الراسم علم الله غير منصرف للعليه والعهده وهو صاحب حرب
 الشام ملك احد ولائز سنة وفي ملكه مات النبي صلى الله عليه وسلم ولقبه بقصد
 وكذا طين ملك الروم سال له قيص كان ملك فارس يسمى كمرى وملك الحبشه
 النجاشي وملك الترن حقائق وملك القبط مزعون وملك مصر العزيز وملك
 حنير يبيع وعنه قسوله في ركب هو جمع ركب البحر وناجر وهم اصحاب الابل المعثر
 فانوفها ومغناه ارسل الى ابن سببر حاله كونه كاشا في جملة الركب وهو امرهم
 ولهم ارسل اليه او مناه ارسل اليه في شان الركب وطلبهم اليه وقرئهم ولد
 النضر من كانه وجيل ولد من من ملك من النضر واخلفت في سبب منهم فرسا
 مقتل من القرش وهو الكلب والجمع او لجمعهم بعد الفوق وجيل هو اسم دابة
 في البحر من اقوى دوابه لقوتهم وقال معويه ابن عباس يوم سمعت فرسنا ساك دابة
 في البحر تامل ولا تؤكل وتعلو ولا تغلي والمصغر للعظم وان اردت به البحر صفة
 وان اردت القبلة لم تعرفه والنضج الصرف وورده البران قسوله تجارافه
 لغنان لمر الشا وتغصف الجهم عن صاحب وحاب وهم الشا وسيد الجهم ولفظ
 الشام اما ان حلق شجار الوكانا اولون وصفا اخر لركب والشام هو الاقليم

المعروف ديار الاطبا وقد دخله عنا صلى الله عليه وسلم من قبل النبوة من مع عه
 ان يطالب وهو ان يني عشر سنة حتى يبلغ بحري وهو حشر لفته الراغب والقسم الردي
 سكة ومن في حبان كحدجه الى سوق بحري وهو ان حشر وعشر سنة ومن بعد النبوة
 احدها ليلة الاسراء وهو من ملكه والناينة في غزوة بنوك وهو من الدنة وهو هموز
 كراس وعفف كراس وفيه لفته بالنة شام يقع النش والمد وهو مذكور في الجوهري
 مذكور وبوت وحد الشام من العرس الى العراق ومن اليه الى بحر الروم قوله
 ماد سند يد الدال هو قبل ماض من المفاعلة قال ماد العرمان اذا انقضا
 على اجل للدين وضالاه زمانا وهو من المد اي القطعة من الرمان يقع على العليل والكثير
 وهذه المد هي صلح الحديبية الذي جرى من النبي صلى الله عليه وسلم ومن اي سين حال
 القصة وكما ركن سنة من البحر فان قلت بهذا في او اخر عهد العنة فما
 مناسبه لما رجم عليه الباب وهو كعبه بدو الوجي قلت المراد منه ان كعبه بدو الوجي
 يعلم من جمع ما في الباب لان كل حدث سنة مكسوف في كل حدث جرد ادني مناسبة مثل
 ما يعلم من هذا الحدث ان في حال ابتد الوجي كان المتابعون للنبي ضعفا وهم جردا
 قوله فانهم القاضيه فضيحة او مقدر الظلام ارسل اليه في طلب اسنان الركب اليه
 نجا الرسول فطلب اسنابهم فانهم ونحو قوله تعالى فلما اخرج بعضا من البحر فامحرت
 اي ضرب فامحرت واليه هوديت المقدس وفيه لعنة لمنه انهم هاكم الامم واللام
 وسكون الياء منها والمد والناينة منها الا انها بالقصر والثالثة حذف الياء الاولى
 وسكون اللام والمد وقيل معناه بيت الله قوله فدعاهم في مجلسه فان قلت
 الدعاء مستعمل على نحو والله يدعوا الى دار السلام فالناسب فدعاهم الى المجلس قلت
 في ليس له للدعاء اذا المراد دعاهم حاله كونه في مجلسه اي محل حكمه لاحاله كونه
 في المجلس او في الحرم ونحو وفي بعض الكتب دعاهم وهو جالس في مجلسه ملكه عليه
 الباج وفي نسخ السنة دعاهم لمجلسه قوله حوله وحواله وحواله وحوله يقع
 اللام فمن بمعنى واحد واما الروم فهم هذا الجيل العروف الجوهري هم رولة
 الروم من عضو وكاه علب اسم امهم عليهم نصار كالاسم للقبيلة قوله بالرحمان
 نعم التا وبقها واجم مضومة لهما وهو الجبر عن لفته بلغته والفير لسان لسان

والساعة اصله وقيل زائد معال رحمت النبي اذا اسمه ووقف عليه عزرك من
لا يفت عليه نفسه فان قلت **قلت** الدعاء تعد نفسه للاحاجة الى الساعه **قلت** الباء
زايه للتوكيد نحو قوله تعالى ولا يلقوا يدكم الى الهلكة وفي بعض النسخ دون الباء
هكذا دعار حمانه **الحج** وهري وكحوز منه فتح نحو الرعفران **قوله** معال اي الرحان
والفااضه اي معال للرحان قل اليكم اقرب معال الرحان **قوله** اليكم اقرب
ان قلت اقرب افضل المفضل لا بد ان يستعمل باحد الوجوه الثلاثة الاضائه والام
ومن ههنا يجرد عنها ثم ان معنى القرب لا بد وان يكون من محي فان صلته قلت
كلما معد وفان اي اليكم اقرب من النبي صلى الله عليه وسلم من غيركم وانما سأل انزهرهم
لا اله اعلم عاله ولا اله ابعد من ان يكذب في نفسه ويقدم فيه لان نفسه هو نفسه
والا فلو ابد منها رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب **قوله**
ان عبد مناف وابوسفير هو ان حرب بن امة بن عبد شمس بن عبد مناف **قوله**
ابوسفير وليس في الركب لو سيد احد من بني عبد مناف غري **قوله** عند ظهري انما
فعل هكذا ليكون اهلهم في كذبه ان كذب لان معانته بالكذب في وجهه صفة
قوله فان كذبي اي نقل الى الكذب وقال لي خلاف الواقع **الشيء** كذبه يتعدى الى
مفعولين معال كذبتني الحديث وكذا انظر صدق قال تعالى لقد صدق الله رسوله الروا
وهان عراب الالفاظ ففعل بالسند يفتقر على مفعول واحد وفعل بالتحقيق
يتعدى الى مفعولين ونظير لكذبت عنه بخور ان يكون منها او معناه ان كذب لا يستحق
منه يسكتوا عن كذبه لكونه **قوله** فوالله كلام اي سفيان لاطلام الرحان وما ردا
ضم الملهة وكمرها معال انما الحديث اذا روه وسماء لولا احكامنا من ان رقتي
بروز عن وكحوز لا بد عن كذبا فاعاب به لان الكذب نسخ وان كان على العدو
لكذبت وعلم منه صبح الكذب في الجاهلية ايضا وميل هذا دليل لمن يدعي ان قيم الكذب
عقل **قوله** لا يلزم منه كذا ان يكون نتيجة عيب العرف او سفاد امر السمع
السابق **قوله** لكذبت عنه اي لا حشرت عن حاله بكذب بعضي اياه ولحقى بصفة
قوله اول بالمرع اسم كان وخبر ان قالوا وكحوز العكس وجابه الرواية
قوله معطى مع العاف وشد الطام المضرومة هو المشهور ومنهم من يقول

بعضين منهم من يقول نفع القاف بحذف الطاء منهم من يضم باع الحنفية وهولا
استعمل الا في الماضي **بقي** فان قلت **بقي** التي هي هنا قلت الاستعمال حكمه حكم النبي
فيه وفي بعض الروايات بدل قلبه سله ملون منصوبا على انه بدل من هذا القول **قوله**
من تلك روى على وجهين تلك مصفة المنية ومن حرف جر ولفظ الماضي ومن حوله
والاول انهم سوله فانزات الناس اي كبارهم واهل الاحساب ومن خطه ضم السن
وفي الكراهة الشئ وعدم الرضا به فسوله معد وكسر الدال والقدر ترك الوقا بالهد
وهو مدحوم عند جميع الناس **قوله** لا يدرى فيه اشارة الى ان عدم عدن غرض محروم به
قال اي ابوسنن وادخل فيها شيئا اي غرض الواقع اي لم يكن كله اذخل فيها شيئا
استصعبه عن غيره وغيره ما استصوب منه لشيء واستفوع منه لشيء **قوله** فان قلت
ليفتكون منه لهما وهما كرم وهو مضاف الى الرفعة **قلت** لا يعرف الا بانه
الا اذا اشبهت المضاف بمضاف المضاف اليه وهنا ليس كذلك وما لم يات به هو اضع
من ما يكون **قوله** الضم فلا تلك فصله فوله **قوله** بكمرا السن والجحيم جمع محجل
وهو الدلو الكبير اي يوب يوب لنا ويوبه **قوله** انما قال الشاعر يوم علمنا اننا
يوم نسا ومن نسا شبه الحاربان المستغفرين يعني هذا دلو ودال دلو فان قلت
الحرب مفرد والجبال جمع ملاطافته من البندوا والخبر **قلت** الحرب اسم جنس **قوله**
وسال اي صب ومغني **قوله** انما عابده الاوثان واذا بالغ فيها حث ذكرها
سلاط عبادات لانها فاته اشياء عليه واهم عنده اولاه فثم ان هرقل من
الدر **قوله** الاشارة الى النصراني فاراد عركه وسفر من دين الموحيد والله اعلم
قوله الصلاة هي ام العبادات الدينية وهي العبادة التي يستحقها الكبير ويحتملها
التسليم والصدق **قوله** المطابق للواقع والعصاة تمنع العزل **قوله** عن المحارم
وحوارم المروءة والصلوة والمراد بها صلة الرحم وكل ما امر الله تعالى به ان يوصل
وذلك بالبر والاكرام وحسن المراعاة ولو بالسلام وصلة الرحم هو ميرك وروي القراء
في الخبرات واحصلوا في الرحم قتل هو قتل ذي رحم محرم تحت لوطان احدهما ذكر او الانثى
انني حثرت عليها ملاعقل اولاد الاعمام فله وميل هو عام في قتل ذي رحم في الرأث
محرم وغيره وادرج وصف صلى الله عليه وسلم في هذه الاسود الاربعه بالامر بتام

فتاوى
اماميه

تكارم الاخلاق لان النصيله اساقوليه وهي الصدق واساقوليه والفعله اما بالنسبه
الى الله تعالى لان الصلاة معظم العبود واساقوليه بالنسبه الى نفسه وهو العفة واساقوليه
الى غيره وهي الصله واساقوليه لا تتركوا واتركوا الى العمل عن الرذائل وقوله بامرنا
بالصلاه الى اخره الى العمل بالنصايل ومحصله انه منها نافع النقايب وبامرنا بالطلائع
وهو معنى التكمل التصودق الى ساقوله وكذلك الرسل معنى هم افضل القوم واشرفهم
والحكمه منه ان من شرف سببه كان ابعد من احوال الباطل وكان ارب لاتباع الناس
اليه **قوله** رجل اي هو رجل اي يقتدى وبيع وهو بمن بعد الياس وفي بعض
الروايات يتاسى من باب الفعل وهو معناه **قوله** هم اتباع الرسل وذلك لان الابرار
يأتون من تقدم منهم عليهم والقصفا لا يأتون فصرعون الى الاتقاد واتباع الحق
وهذا حسب الغالب والاوطان فهم الاشراف كالصدق رضي الله عنه وغيره وفي
اوائل العفة والامني الاواخر لا يستكفون بل يستحقون ابرئد سواه على انفراد
هو لان من دخل على صبر في امر محقق لا يرجع عنه بخلاف من دخل في الباطل ما لم
قد ارتد كثير من امره بما وجهه **قلت** اما ان لم يرتد حينئذ احد واما ان ارتد
لم يكن لبعض الرسل بل يجب الرساله ونحو **قوله** نشانه اي بشانه الاسلام
وهو انفراد واحد ووضوحه وفي بعض الروايات نشانه القلوب ماضاه البشانه
اي بحالط الامان انما اخرج الصدور واصلها اللطف بالانسان عند قدومه والمهاد
المرور بروشه وهو نسخ البايك بس نشانه واما سواه عن الغدر فلان
من طلب حظ الدنيا لا يتبالي بالغدر وغيره مما يتوصل به اليها ومن طلب الاخر له
ربك غدر او لا غير من النبايح **قوله** فذرت ايه بامركم فان **قلت** ما قال
ابو سفيان بن زبيل قال سئل لفظ القول لا لفظ الامر فلم غيره بل عبارته
قلت تقطعا للرسول وتاد باله ولهذا اسال فما عدم ايضا لفظ ساد الامر كيه
وعدا ابو سفيان عن لفظ امر بان يقول بخلاف ذلك فان **قلت** ولا تتركوا
كيف يكون ماورد به والعدم لا يوم به اذ لا تكلف الاستغفار سيما في الاوامر
قلت الاشراف مني عنه وعدم الاشراف ماورد به مع ان كل نوع من النبي امر بضد
وكل امر مني عن ضده فان **قلت** ونهاكم عن عباده الا وانا لم يذكر ابو سفيان

فلم ذكره قتل قلت قد ارم هذا لك من قول ابي سفيان بن علفه وحده ومن ولا يتركوا
وانكروا ما سئلوا ماكم ومقولهم بان الامر بمباداة الا ولان فان قلت ما ذكره قتل
لفظ الصلة التي ذكرها ابو سفيان علم تركها قلت لانها داخله في العتات انما كانت
عن المحارم وحوارم المروق اما يستلزم الصلة فان قلت فلم راعى قتل الترتيب
وقدم في الاعداء سوال الهمة على سوال الاساع والزبادة والارتداد قلت
الاول ليس للمرتب او ان شئت اتمام قتل يعني الكذب على الله عند بعد على التقدم
فان قلت السؤال من احدى عشر وجها والعاد في كلامه قتل تسعة حيث لم يقل
وسالكت عن القتال وسالكت كيف كان فلما لم يترك هذا الاشرقت على لان
لان مقتود قتل بان علامات النبوة وامر القتال لا دخل له فيها الا بالنظر الى
العاقبة وذلك عند وقوع هذه القصة كانت في العتب وغير معلوم لهم اولان الراوي
الكتبي بما سئل في رواية اخرى ورد بها في باب الجهاد في باب دعا النبي صلى الله عليه
وسلم الناس الى الاسلام بعد ذلك ارجع القصة مع الراداة وهو انه قال وسالكت
هل ياتلحمي وما لك فرغت ان قد فعل وان جرحك وحر به يكون دولا وكذلك الرسل
تبلى ويكون لها العاقبة واقول وانما سلمهم بذلك لتعلم اجرتهم لمن صبرهم وبدلهم
وسبهم في طاعته قوله كنت اعلم هذا العلم وظل الذي قاله قتل اخذ اسم من
القرآن العتلة واسم الاحوال العادية واسم الكذب القصد فانه وخرج من
علامات رسول الله صلى الله عليه وسلم منها قوله اخلص اي اصل ما اخلص اليه
اي وصل اليه وتجنبنا بالحجم والنسب الحمد اي يخلص على مسننه لعداى حلفت
على الارض قال اليه لو كنت استمر الوصول اليه لكني اخاف ان يعوتني عند عاتق الكون
قد تركت ملكي لم اصل الى خدش فان قلت هل علم بايمان قتل حيث قال ما
وحيث يقول بوانى اى قتل على خروجه اليى وانه نبي وسقول ما سئلوا هذا
الذي قلت لا يحكم به لانه ظهر منه ما سئل عنه حيث قال قلت معالي هذا انما احب
ما شديكم على دينكم فقلنا انه ما صدر عن الصدوق العلي والاعتقاد الصريح
بل لا يتحان الرعية بخلاف ايمان ورقة فانه لم يظهر منه ما سئل عنه هذا هو على
ظاهر الحجاب والله اعلم **الرواية** في نسخ مسلم لا عدله فما قال لو اعلم لجنحت

لاء قد عرف صدق النبي صلى الله عليه وسلم واتخاذ بالملك ورغب في الرياسة
فأمرها على الإسلام وقد جاذلته صحابه في صحيح البخاري ولو أراد الله هدايته
لوجه كما وفق البخاري ومارات عنه الرياسة **الحكاية** إذا ملك مائة هذا الكلام
الذي وقع في مسأله عن أحوال الرسول عليه السلام وما استخرج من وصفه
ببفت حسن الاستوصف من امر وجوامع شاء الله من رجل ما كان أعقله
لو ساعد معقوله قدورم وقال صاحب الاستيعاب ان قصير رسول الله صلى
الله عليه وآت بطارقه **قال البخاري رضي الله عنه في مناقب**
رسول الله صلى الله عليه وسلم أي قال أبو سفيان دعائي دعا هرقل الناس كتاب
وسول الله صلى الله عليه وسلم والخاب مدعوه لأمه عوفلهذا أدى إليه بالبا
او البازاين أي دعا الخاب على سبيل المحاراة من دعائني السخل ونحن فنسوله بفت
مع دجيه أي أرسله معه وقال ايضا عنه وأسعته معني أرسله وكل مع هو مع
العين على اللغة الفصحى وهما جبا الغزاة وقال ايضا ساكنها ونقل مع لقطعتاه
الصحة ساكن العين وثقوها عن أن الفتوحه كوز اسرار حرقا والسأكه حرف
لا غير فنسوله دجيه مع الدال وكدها لفتان واخلف في الرجحه منها وهو دجيه
ان حليفه من قروم الكلى وكان من اجل الناس وجهها كان اذا قدم المدسه لم سق بخلا
الاحرجت سقل البده وكان جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صوته دجيه لجماله اسلم
قدما وشهد المشاهد التي بعد بد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي إلى خلافه
سويوه رضي الله عنه وشهد اليرموك وسكن المنع بكسر اللام وبلا الزاي قره بقر
دسوق وكان تحت الخاب إلى عظم بجرى ايد فقه إلى هرقل في ذلك في اخر سنة ست
من الهجره **قوله** بجرى بالموجد على صفة فعلى افضل هي مدينة بخوران نفع الحاله
وبالراستهمون ذات قلعه وهي مرسى من طرف السماء والبره التي بين الشام والجاز
وبجاد منها عمل السيف **قوله** عبد الله انما ذكره نرفضا سلطان سابقوله البخاري
من ان السح هو ان الله لان حكم الرسول عليهم واجد في كونهم عباد الله ومدم ذكره على
رسوله ليصر من باب الرقي في بعض الروايات من محمد بن عبد الله رسول الله
فمنه إلى هرقل عظم الروم ولم نقل إلى هرقل ملك الروم لاء معزول عن الملك

حكم دين الاسلام ولا سلطته لاحد الا من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يزل الى
 هذا منقطع لكونه نوع من الملائكة سال عظيم الروم اى الذي تعطيه الروم وقد امر الله
 تعالى بتليين القلوب لمن دعى الاسلام قال ادع الى سبيل ربك بالحكمة والوعظه الحسنة
 قوله سلام على من اسبح الهدى لم يزل سلام عليك اذ الباطل لا سلام له لانه محرم في الدنيا
 بالحرب والقتل والسبي وفي الآخرة معذب بالعذاب الابدى وفيه اشعار بان ان اسبح
 الهدى فهو من اهل الاسلام وان لم يبعه فليس من اهلها واستدل من قال لا يجوز
 ابتداء الكافر بالسلام قوله اما بعد فهو مني على الضم اذ هو فيه الاضافه اذ المراد
 بعد المذكور ان قلت اما التفصيل فلا بد فيه من التكرار فان نفسه قلت المذكور فله
 نفسه ويقدم اما الاجد اجاب الله واما المكتوب فمن محمد ونحوه واما بعد ذلك
 فكذا اتسوله دعائه الاسلام هي بكر الدال الخطاى يريد دعوى الاسلام وهي كلمة
 الشارح التي دعى بها اهل الملل الطائفة والدعائه منه من قولك دعاءه دعاءه
 عنوشكا منكوسكاه وقد علم الصادر من اسم الفسوى اى امرتك بكلمة التوحيد
 وفي رواية بسلم دعائه الاسلام اى الكلمة الداعية الى الاسلام ونحوه ان يكون الداعية
 معنى الدعوى كما في قوله تعالى ليس له من دون الله كاشف اى كشف واقول
 دعوى الاسلام مثل نوح الاراء اى ادعوك بالدعوة الذي هو الاسلام والبسا
 معنى الى وجوز بعض النسخ اقامه حروف البحر بعضها مقام بعض اى ادعوك الى الاسلام
 قوله اسلم بسلم اسلم امر من باب الافعال وسلم منع اللام وقيل مضاعف من سلم
 بسلم وهو مجرود اليم لانه جواب الامر اى ان اسلمت بفتح السين وهو انه في البلاغة
 اللغوية وهو من جوامع العلم قوله بولت الله اما جواب الامر واما بدل او بيان
 للجواب الاول وفي بعض الروايات تكرار لفظ اسلم هكذا اسلم بسلم اسلم بولت
 الله ومنه اى مرة للايمان بينهم ومن الايمان مبينا صلى الله عليه وسلم قوله
 ان بولت اى ان اعرضت عن الاسلام فان عليك اثم الربيعين منع اليها الحجاب
 وكذا اى اثم اليها السكينة والسكنى المهله ثم بالياء السكينة جمع ريس على وزن فاعل
 وقد مثل اليها الاولى بالهمزة فيقال الاربعين وروى ايضا من بعد السجود
 ريسى مستجاب الى ريس وروى الاربعين كسر الهمزة وكسر الراء المستندة وبها

لعله
 نهاية

واحد بعد السن وهم الأكادون الزراعون وجاء في بعض الروايات في غير الصحيح
فان عليك انم الأكادون **التي** الاصل الاريس فذلك الحق بالبا و**اقول** هو
على عكس المشهور ثم انه على التعادير معناه ان عليك انم رعيا بالذين يعونك ومثاق
ما يقابلك وبه هو لا على جميع الرعايا لان الزارعين كانوا هم الاغلب فيهم ولا تهم اسع
اشياد افاد اسم السمو واذا اشبع استعوا وعمل ان يراد ان يولدت بالجنس بملوك
فله حصل عليك انهم وقيل المراد منهم اتباع عبد الله بن اريس الذي نسب الاروسه
من النصارى اليه ومنهم لفظ عليك على اسم ان مفيد للحضرة ليس انهم الا عليك
فان قلت فكيف يكون انم معصية عين عليه وقال سالي ولا تزدروا زرع و زراعتي
قلت المراد ان الامم الاضلال عليه والاملاك ايضا وزرع كالعلل على انما مضى
بقوله سالي في تعلمهم اعمالهم واعمالهم انما لهم الجوهري الاريس على مثال الفعل
والاريس على مثال النسب الاكار كما في الاول جمعه الاريسون والثاني الاريسون
واراد به واراريس والفعل منه اريس يارس ارسا وقوله للاريس اريس كقول
البحاح والدم بالانسان دوا ري اي دوا و كان اهل السواد ومن على دن كمرى اهل
فلاحة وكانت الروم اهل امان وصفه فاعلم النبي صلى الله عليه وسلم انهم وان
كانوا اهل كتاب فان علمهم من الامم ان لم يؤمنوا به مثل انم المجوس الذين لا كتاب لهم
واقول **فلقوله** فان عليك انم الاريسين بحسب التي احتمالات ثلاث **قوله**
تعالوا نفتح اللام اصله تعالوا والام من العلو فابدت الواو بالرفع عها رابعة
فصار تعالوا فقلت اليها الفاصحة الساكنة محذوف الالف وهو وان كان
لطلب المحي الى علو لكنه صار اع من ذلك في الاستعمال وسواي مستوية ونسب
الكلمة قوله الانعبد والا اله الى قوله الى قوله من دون الله **قال** المؤوي اعلم
ان هذه النظمه مشتملة على حمل من التواعد ومهمات من التواجد ومنها جواز
مكتابه الكفار ومنها دعا الكفار الى الاسلام بل قتالهم وهذا ما سوره فان لم يكن
لغيرهم دعوى الاسلام فان الامر به واجبا وارقات لمعظم فان سخطا لموقول هو لا
قبل انذارهم ودعايهم الى الاسلام حاز لكن طاعت السنة والفضل خلاف
المعرب الاول ومنها وجوب العمل بخير الواحد والا لم يكن في معصية دجه

فان

الحديث

فابعد وهذا الجاع من معتديه ومنها استجاب تصدركم بسم الله الرحمن الرحيم
وان كان المبعوث اليه كافرا ومنها ان قوله صلى الله عليه وسلم في الاخر كل امرئ مال
لا بد افيه عند الله فهو اجد المراد بحمد الله فيه ذكر الله كما جافى روايه اخرى فانه
دوى على اوجه منها لا بد افيه ذكر الله ومنها بسم الله الرحمن الرحيم ومنها غير ذلك
وهذا الكتاب كان ذابال من المهمات العظام ولم يدا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
لغظ الحمد وبدا بالبسملة ومنها انه يجوز ان يسافر الى ارض الكفار ويشت الهم بالايه
من القرآن ويحكيها وانما جاز النبي عن المسافر بالقران اي بكلمه او بجزء منه وذلك
ايضا محمول على ما اذا جفت وقعه في ارض الكفار ومنها انه يجوز للحديث والكاف
من كتاب فيه ايه او آيات يسهر من القرآن مع غير القرآن ومنها ان السند في الكتابه
والرسائل بين الناس ان يبدأ الكتاب بنفسه فيقول من زيد الى عمر وعن الرجل من انفس
قال ما كان احدا عظم حرمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اصحابه يكتبون
الله فيبدأون باسمهم وهذا هو المذهب الصحيح ورفض جماعة من العل الا ببدأ
بالمكتوب الله وروى ان زيدا بن ثابت كتب الى معاوية عبد اباسم معاوية ومنها انه لا
يمن استعمال الودع في العابه فلا يفرط ولا يفرط ولهذا قال الى هرقل عظيم الروم
ومنها اصحاب البلاغه والاحراز وغيري الالفاظ المحمله في الطائفة فان قوله
اسلم مسلم في نهاية الاختصار والبلاغه وجمع العاني مع ما فيه من يدع التجفيس
ومنها ان من ادرك من اهل الكتاب ديننا صلى الله عليه وسلم فامن به له اجران ومنها
ان صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلاماته كان معلوما لاهل الكتاب علما
قطعيما وامارت الاعان منهم من تركه غنا او خوفا على قوات مناصبهم ومنها
ان من كان سببا لصلاته او منع هدايه كان آمنا ومنها استجاب استعمال اما
بعد في الخطب والخطبات ونحوها قوله صلى الله عليه وسلم قال اي هرقل ما قال اي السوال
والجواب والصفح فيض الصاد المهله وانما المعجزة كالسيف هو اختلاط الاضراء
وروى دله الحب وهو بمعناه واخرجا عنهم الهمز وسكون الجيم اي من مجلسه
قوله لتد امر جواب للنفس المحذوف اي والله لقد امر وهو فيض الهمز وكس
الهم فعل ما مضى ومضاه عظم وصار لمر او اصله الكثر معاك امر القوم اذا كث

عدهم والامر الثاني هو فاعله وابوكبشه وجعل من جن اعد كان بعد الشري باركا
 لمادة الاوثان ولم يوافقه احد من العرب على ذلك فشهدوا النبي صلى الله عليه وسلم
 به وحصل اسناله لمخالفة ايامهم في دنهم كما حالهم ابوكبشه وميل ابوكبشه جد النبي
 صلى الله عليه وسلم من قبل الله وميل فان ابن من الرضا عنه دعي ابوكبشه وهو احرث
 ابن عبد العزى السعدي وميل ابوكبشه عم والدجليه مرصعه صلى الله عليه وسلم
 واتفاقا لما اراده ليجرد السنييه واساعد اوفه وبحقه له الى عز نبيه المشهور
 واما بنو الاصغر ثم الروم وسجوابه لان حبسنا من احبته غلب على ملجئهم في وقت
 فوطي نسايم فولد اولاد اصغر من سواد احبته وساق الروم وميل نسبوا الي
 الاصغر من الروم من عصوان اخفى من اربهم وانه بالكس استناب معللي اي ابر
 لاه بحافه وبالفح بامه بدل اوسان لار ولمطه على عتشد داليا قوله لنا طور
 روى الناطق الملقه والمجهد وهو الحافظ للزرع والناظر اليه وهو قل هناك طوطا
 وهو مجرور عطف على الميا اي صاحب الميا وصاحب هرقل ونظ الصاحب هنا
 بالنسبه الى هرقل حصقه والنسبه الى الميا محازا والمراد منه الحاكم فيه واراده العني
 الحقيق المعنى المجازي من لفظ واحد استقال واحدا من عند السافعي واساعد
 غير ان محاز النسبه الى المصنوع باعتبار معنى شامل لهما ومنه يسمى يوم المجاز وهو موصوف
 على الاحتصاص اي اعني صاحب الميا ورتوع على انه صفة لان الساطور وقع هنا
 سقما من السن والعارق وتشدد الفاء موصوب على الحالبه ومرقعا مانه خير مبتدا
 محذوف وفي بعض الاصول سقفت بصفه مجهول الماضي من الفعل اي جعل اسفا
 وسال ايضا اسقف كارج وسقفت كقتل هو للضاري رئيس دنهم وناضهم اي
 فان ابن الساطور صاحب الميا وصاحب هرقل اسفنا على الضاري حدث كذا او سموا
 صارى لنصر بعضهم بعضا اولانهم نزلوا من نسا سال له نصر انه اوفى او ناصر
 او لقوله تعالى من اضارى الى الله وهو جمع نصر ان موله حيث النفس اي هو باعتر
 بنظره ولا ينسبط وهو ضد الطب وبجازة نفع البياح بطريق لمر الباهو وقوادطوكم
 وخاض ولهم موله اسكر اهتكت اي اكرهاها وراشاها مخالفة لسائر الامم واليه
 السمتة والحاله والسكل موله فرائع الحكم لتشد الزاي والمداي لمانا وسالوا

بعضه الى بعضه

فصل في الروايات
الحقيق المعنى المجازي

أي سال البطارد هرتل عما كرون أي من سبب نصر الهبة والحب فقول ملك الحان
تد ضبط بوجه من نعم المم وكسر اللام ونضم المم وسكون اللام ومعناه رأت في الله أنه قد
ظهر طابعه هم أهل الحان وصار الملك لهم والحان كسر الحان اسم من الحنق قطع الحان
التي بوارى الحسنة التسمي ملك الحان هو النبي صلى الله عليه وسلم وإنما عني به أن
النصارى لا يحسنون الملك يسفل منهم إليه ودخل رجل على عبد العزيز بن مروان فسلم
حسنة فقال من حنك فقال حتى الحان فاجل عبد العزيز على كائنه وقال ما اجاني قال
أعلم تعرف كلامك كان ينبغي أن يقول له ومن حنك فقال الاعراب حتى فلا تسفل
عبد العزيز نفسه فسلم الاعراب فقول من هذا الاسم أي من أهل هذا العصر للإهنة
نعم البان باب الانفعال قال أهني الأمر إذا اقلقي وأحزني ومراده أن هو لا أحزن
من أن يتم لهم أو يلبى بهم والمدان بالهين وتركه لغتان والهنز الجمع وعلة الغزان وهي
جمع المدينة فعمله من يد أي أمام وقيل أنها منغلة من دنت أي ملك الحان وهو
سالت أبا علي السوي عن هريذان فقال من جعله فعمله هم ومن جعله فعمله لم يهن
فوله أي مجهول الماضي من الألبان وهو ما جاب جواب بناتيه فغيره إذا وإذا الأصمعي
لا يستفهم الاطرحةا نحو منا نحن برقية اما ما سعلو ومعد ووزاد راع والعامل
في منها هو أي إذا الظاهر أن العامل فيه هو الجواب فوله ملك غسان هو من جعله ملك
البحر سكنوا الشام وهو فتح الفتح المجده ما نزلوا هم عند فوله اد هبوا أي
الرجل الحنجر ومحسن أي محبور وهو فتح التالاولى وكسر التاني وفي بعض الروايات
محبور وهذا مرع في أن العرب قبل الفتح كانوا يحسنون فوله هذا ملك وروى
ملك نصفه المشبهة وملك بالمصدر وفي أكثر أصول الشام ملك بالفعل المضارع
وقال صاحب الطالع اظنه تصحيفا وقال النووي هو صحيح ومعناه هذا المذكور
ملك هذه الآية وقد ظهر فوله بوجه صحف السا الدنة المروية للروم
وكانت مدنة راسنهم فوله لم يرم منه السا وكسر الراء أي إسمارتها سال ماريت فف
ولم ارم ولا ناد يستل الاع حرف الفتي وحسن مدنة الشام غير مصدرة لأنها
العجبة فوله صلاحه أي الذي يرويه والدسكن نعم الدال والكاف
وسكون السين منها ما ساكنا لقص حواله يوت وشارل للخدم وأحسن وفي سكن أي

ففي علي بن

دخولها فتسوله ثم اطلع اى خرج من الحرم وظهر على الناس والعشرهم اجمع الذين
 شأنهم واحد فالاشع عشر والحق عشر والايام عشر واما الفلاح فالغوز
 والاصفاء وقال ليس بنى اجمع لخصال الخبر من لفظ الفلاح وتقدر الكلام هل لكم
 رغبته في الفلاح ونبات الملك واما الرشيد فيقال بضم الراء وسكون الشين وسقطها
 لعنان وهو خلاف الغي والرشدا صابه الخبر وقال الهروي هو الهدي وهو الدلالة
 الموصلة الى السعة فتسوله فاسمعوا هو في الالف الاصول من السعة وحذف النون
 منه لانه مثل هل لنا من شفعاء فيسمعوا النون في بعضها السابعة والا قد اوفى في بعضها
 فاسمعوا بصيغة الامر من السعة وفي بعضها فاسمع بالنون فتسوله فاحصوا اما الحاشية
 والصاد كذلك اى نزلوا وقال حاصوا اجمع والقاد المجده عجيض ومن
 معناه عدل وقال ابو زيد معناه ما كارجع وباجم عدل فتسوله اسروني
 بعضها سسر وهو الاصل اذ ليس مثله وانما اى ربما اوهن الساعده والالف
 اول النون وهو بالمد والقصر والمد اسره واختبر اى اسر وشدكم اى رسو حكم
 في دنكم ومعد رات اى شدكم واجري بالنصب هو الفصل من الرواية وهو واحد
 شبه اى في حال النون صلى الله عليه وسلم وقدر ذكر البخاري حديثه قل
 في جابه في عشر مواضع والله اعلم فتسوله زواجه صالح بن كيسان يونس ومعه
 عن الزهري عنى هو اللغه بالعين او او اسقوا شعبا في رواه هذا الحديث
 عن الزهري ومنله تسمى بالسابعة وفادتها التقوية والتاكيد والرجح كمن الرواه
 وهذا هو السابعة المفضل لانه سمي السابع عليه وهو الزهري ولولم يسم لان النفع
 الاخر من السابعة اى المصلحة ثم اعلم ان هذه العباة يحمل وحتم ان يروى البخاري
 عن السلاء بالاستناد المذكور اعني انه قال اخبرنا ابو الهيثم احمم بن احمم قال
 اخبرنا هو لا السلاء عن الزهري وان يروى عنه بطريق اخر بان الزهري ايضا
 يحتل في رواه للسلاء ان يروى عن عبيد الله عن عبد الله بن عباس وان يروى
 لهم عن غيره والله اعلم هذا اما يحمل اللفظ وان كان الظاهر اتحاد الاستناد
 وصالح هو ابو محمد وقيل ابو الحسن الفخاري يكثر الغرض المجمل والنا الحفظة والرا
 او الدوسي بالذال المستوحه والسنن المهمل من مولا م الذي ان كيسان عن

منه على ما هو
 اجمع لخصال الخبر

ومعه

قوله انما اى في جابه
 او فتسوله الصلوة
 مكتة

ذكر الزهري في حاشيته

د. م.

لا فناء فلان يفتح القاموس الكبير وهو مودب ولدم عز عبد العرو سبل الامام احمد جليل
عنه قال يخرج قال احكام البسايوري يوفي صلاح وهو ان يامه سنة ونعت وستين
سنة وكان في جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد ذلك لم يبق على
الزهرى ولم يبق منه العلم وابتدأ العلم وهو ان يعين سنة وقال يحيى بن معين صلاح البربر
الزهرى ويونس هو ان يزد القرض وفيه سنة اوجه الحركات الست في الوزن مع الهمز
وتركة وغيره من المصنف هو ان الله البربر واما الزهرى فهو الامام ابو بكر محمد بن سبل
النهور ان سباب ولام عدم ذكرهم نعم ونحو **باب البخاري في الله عنه**
باب الايمان بالله الرحمن وقول النبي صلى الله عليه وسلم
سنى الاسلام على خمس وهو قول وفعل يزد ويغنى عن الاسلام على خمس ثم هذا
الحدث شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة واتا الزكاة والحد
وصوم رمضان كاسياني ويجوز ذكر بعض الحديث اذا تعلق به غرض والمراد ههنا بان
هذا الحديث وهذا وان ذكر اخر اسندا لكن ذكر ههنا على سبيل التعلق واعلم
ان البخاري لم يسعفه احد في مثل ترتيب هذا الكتاب ومحاسنه كمن منها انه بعد
مقدمه الكتاب في بيان عدا الوجه بذكر ارباب الايمان ثم بكتاب الصلاة بسوابقها من
الطهارة وغيرها ثم بكتاب الزكاة وما يتعلق بها ثم بكتاب الحج وابوابه ثم بكتاب الصوم
فامد الا اعتنا بالترتيب الذي رتب به رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث
الذي فيه بيان قواعد الدين واركان الاسلام فان قلت فاسر السند في الحديث
قلت والله اعلم قدم الايمان لانه ملاك الامر كله واصله اذ الباقى سنى عليه شروط
به وجه النجاة في الدارين ثم الصلاة لانها عماد الدين وبين العبد وبين الكفر ترك الصلاة
ويقتل ناركها على الاصح ولشد الحاجة اليها لذكرها كل يوم خمس مرات ثم الزكاة لكونها
فريضة الصلاة في اكثر المواضع اولانها فطر الاسلام اولاعسا للشارع بها لذكرها
الكثر من غيرها من الصوم والحج في الغالب والسنة او التوكلها الطفر وغنى كاهو
مذهب اكثر العلماء الحج ففعلات الواردة فيه من نحو ومن كفى فان الله
عنى عن العالمين ونحو فليت ان شاهدوا وان شا نضربا لعدم سقوطه بالبدل
بوجوب الايمان اما ما بشر واما استنباطه بخلاف الصوم وفي بعض الروايات

بقيد علم حواشي في
بعض النسخ

بنو ابيها

و فیروز سوار افسر و
نوروز ستانده و فیروز
از سرود و فیروز
خفته و فیروز
عالم و فیروز
فیروز و فیروز
فیروز و فیروز

حالة الصوم فقد ما على الحج وعليه وضع الكتب الفقهية وذلك لان الصوم مكره على كل سنة
علاوة الحج لكن البخاري قدم روايه مقدم الحج واسانوسط كتاب العلم من الايمان بالله
فلم يذكرناه في كتاب العلم ومنها انه من الاجناس القلب والانواع بالابواب
اشعارا بما به الاشتراك وبما به الامتنان من الاحاديث ثم ابتدأ في كل كتاب من
كتبه بذكر البسملة على ما يقول صلى الله عليه وسلم كل امرئ بال لا بد منه بسم الله
الرحمن الرحيم فهو اقدم وهذا وان كان البسملة في اول الكتاب معني عنه لكنه
كرها في كل باب لزيادة الاعتناء على العمل بالسنة **فصل** في قوله الايمان هو مستوفى
من الايمان واسمه اذا صدقته وحقيقته اسمه التكذيب وقد يستعمل باللام نحو ومات
بمؤمن لنا وقد يعدي بالياء عند نفسه معني الاعتراف نحو يؤمنون بالغيب كأنه
قال يؤمنون بغير من بالغيب وفي الفرع تصديق خاص على الاصح وهو تصديق الرسول
بما علم بحجة به فزعم مع اختلاف فيه من انه جمعة شرعية بوضع الشارع واخر
له انه محجاز لغوي المسمى الايمان مستوفى من الايمان لان العبد اذا صدق رسول
الله من الفعل والعداب فصوله وهو الضرر راجع الى الايمان او الى الاسلام
ان تلك انها بمعنى واحد واليه سيل البخاري فان قلت هو قول وفعل واعقاد
بالقلب بل الاعقاد بالقلب هو الاصل فلم يذكر قلت لانواع في ان الاعقاد
لا بد منه والبحث في ان القول باللسان والفعل بالجوارح هل قيامه ام لا فذلك
ذكر ما هو المتعارف فيه او يقول الفعل اعني من فعل الجوارح فيناول فعل القلب
لكنه متوجه حقيقا ان يقال فلا حاجة الى ذكر القول لانه فعل اللسان **باب**
ان يقال التصديق هو اول منازل الايمان ويوجب للمصدق الدخول فيه ولا يوجب
له استكمال منزله ولا يسمى مؤمنا مطلقا وهذا المعنى اراد البخاري اسماه وعليه
نوبت الاسماء **مقال** باب امور الايمان باب الجهاد من الايمان ونحن وانما
اراد الرد على المرجية في قولهم الايمان قول بلا عمل المسمى منه هو راجع الى الايمان
فالت ائمة الايمان يزيد ونقص ولم يقولوا الاسلام يزيد ونقص قال وقال
سفيان بن عيينة الايمان قول وفعل يزيد ونقص **مقال** لا اخبر ابراهيم لان نقل سفيان
نقص وقال اسكت يا جبي بل ينقص حتى لا يبقى منه شيء **فصل** في قوله ويزيد ونقص

عليه معنى
في الايمان

فقد اعلیٰ صدر ان يكون القول والفعل داخلين فيه ظاهر وكذا اعلیٰ صدر ان يكون من
 الصدوق ما يزيد وينقص اي قوة وضعفا او اجالا وتفصيلا او تعددا وحبب بقدر
 الموضع وسبحي ان شاء الله **فقوله** هدي اي دلالة توطئه الى السعة وهو **هد**
 والاعمال الاربعة وتقدم ان الحارثي كثر يستدل لرجح الباب بالقرآن وبما وقع
 له من سنة مسنده وعرضا او ازمن الصحابة او قول للعلیٰ وحقه واسناد الريادة
 الى عز الله من قبل الحجاز اذ لا موزني الوجود الا الله تعالى **فقوله** وتسليما بعلمه
 ان التسليم خارج عن حقيقته الايمان لان المعطوف عليه مفار المعطوف فان **كانت**
 الايات دلت على الريادة فيقط والقعود بيان الريادة والمنقصان **ظهر ما دلت**
 على ابل الريادة لا بد وان يكون قابلا للمقتضين فقول **والحب في الله والبغض**
 في الله من الايمان جنس ومحمّل ان يكون الجملة عطفا على ما اضاف اليه الباب
 يدخل في جملة الباب كما به **والحب في الله من الايمان** وان لا يكون بل ذكر لبيان
 امكان الريادة والسعيان لذكر الايات وعلى الصدر من محمل ان يقصد به الحديث
 النبوي وقد ذكر على سبيل التعليق وان يكون كلام الحارثي لقوله وهو قول **وقيل**
فقوله ولقد هذا تغليب ذكر بصفته المحرم وهو حكمه بصفته وعمر بن عبد العزيز
 ابن سروان ان الحكم اني العاص ابن امية بن عبد شمس الاموي السابق الخليفة
 الراشد اجمع على جلالة ومقله ووقر على وزهده وعدله وسعته على المسلمين
 صلى الله عليه وسلم قال مارات احدا انبى حلافة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من هذا النبي نولي الخلافة سبعة وتسعون ومئة خلافة
 سببان وخمسة اشهر بخلافه الصدوق رضي الله عنه تلاك الارض فسطا وعدلا وقال
 سفيان الثوري اخلفا خمسة ابو بكر وعمر وعمر بن عبد العزيز ولما تولى
 قالت رعا الشامي في روى احباب من هذا الخليفة الصالح الذي قام على الناس
 بميل لهم وما علمك بذلك فقالوا انه اذا قام خليفة صالح كنت الذباب عن شرا
 وقال احسن خيل بروي هذا الحديث ان الله تعالى يبعث على راس كل مائة عام
 من يصح له من الامم دينها سطرنا في السماء الاولى فاذا هو عمر بن عبد العزيز
 قال الموزني تهذيب الاسما حله العل في السنة الاولى على عمرو وابانة على

الشافعي والثالثه على ان سرج وقال الحافظ ان عساكر هو النعم ابو الحسن الاشعري
 وفي الرابعه على اي سهل الصعلوكي وقيل العاصي الباقلاوي وقيل اي حامد الاستقري
 وفي الخامسه على الترمذي رحمه الله تعالى ثم كلامه واقول **هذا** المرطبي لا مطر
 للنفس فيه للحنفية ان يقولوا هو الحسن بن زياد في النافه والطحاوي في النافه
 ولا لكيد انه انهب في النافه وهلم جرا او للحنفية انه اخلل في النافه والراعي
 في الخامسه الى غير ذلك وللحنف ان يحيى بن معمر في النافه والنسائي في النافه
 ولا في الامر بالمؤمن والمؤمنين والمؤمنين والمؤمنات ولا في النافه
 والسبيل في النافه ونحوها ان تصحح الذين تناول جميع انواعهم ان ينظر من عمل
 التعدد في الصحح وتدان قيل كل ما به اضم من صحح ويقوم بامر الدين واما المراد
 من اضمض الحاشيه وهو حي عالم سائر اليه ولا يقد ان يكون في السادسه الاسام
 الرازي وكيف لا ولولا له لا مثالا الا بناس بنده الفلاسفه وهو الداعي الى الله في انبات
 القواعد احقائه وحجة الحق على الخلق في صحح العقائد الايمانيه وكان يقال
 لعمر الاشجعي ما حرسه دابة في وجهه شجرته وكان عمر بن الخطاب يقول من ولوي
 رجل بوجهه شجره عملا الارض عدلا وكانت امه بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ولد
 عمر بن الخطاب وتوفي بدري سبعين ثمه بمصر يوم الجمعة من وجب سنة احدى ومائة
 واهي ان يدفن معه شي كان عنده من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم واخفان
 وقال اذا انت فاجعلوه في اكمل ما فعلوا ذلك وعن يوسف بن ماهك قال غنما
 نحن نسوي الرباب على قبر عمر سقط علينا راق من السماء لموسى بسم الله الرحمن الرحيم اما ان
 من الله لعمر بن عبد العزيز من النار **قوله** عدي بن عدي مفتاح العين الملهه فيها هو
 السيد ابي حنبل ابو نوح الكندي الحرري السامي اختلفوا في انه صحابي ام لا **والصحيح**
 انه تابعي وسبب الاختلاف انه روى الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وسبب
 فطنه بعضهم صحابيا وكان عدي عامل عمر بن عبد العزيز على البحرين والموصل والشمال
 عمر له يدل على انه صحبه له لانه عاش بعد عمر ولم يبق احدهم الصحابه الى خلافته
 واستقوا على خلافه قال البخاري عدي سيد اهل البحرين وقال احمد بن حنبل عدي
 لا يسئل عن سله وتوفي سنة عشرين ومائة **قوله** فرائض اي اعلا برضه ونظام

اي عقايد دينيه وحدود اي منبهات ممنوعه وسننات اي مندوبات واغافه زيارها
 بذلك لتساول الاعفاد مات والاعمال والنزول واجبه وسندويه وليا سكر
 قوله فساغنها اي فساو ضحاكم اي اضاحا منهم كل احد سكر فان قلت **قلت** كيف اسكر
 بيانها والساحر عن وقت الحاجة عز جابر قلت انه علم اهل بطون مقاصدها ولكنهم
 استغفروا بالغ في صمهم ونههم على المقمود وعرفهم اقسام الايمان بحلال وانه سبذكر
 فضلا اذا انزعج لها متدبان مستجولا بهم من ذلك والعرض من هذه الخطاه بيان ان
 عثمان قال لا ايمان الايمان قول وفعل وكان قال لا يزاده الايمان وقصانه حيث قال
 استكملها ولم يستكملها لكن انما قيل ان يقول لانه ذلك عليه بل على خلافه اذ قال
 ان لا ايمان له او كذا لم يحمل الايمان عن الغرايض واحوايتها وقال استكملها الى الغرايض
 وبحوالا الايمان بحمل الهال لا الايمان لا الايمان قوله لظن قلني هذا دليل
 ظاهر على قول الزيادة ومعناه انه اذا انضم عن النقص الى علم النقص لكانت ان
 الايمان يكون حسدا اقوى فان قلت **قلت** المناسب للسياق ان لا ذكر هذه الاية عند
 سائر الايات **قلت** تلك الايات دلت على الزيادة مرجحا وهن لم تزدتها
 مفصل عنها استعار بالغاوت **قوله** معاذ بن نعم الميم والذال المحمي هو ابن جيل
 ابن عمر بن اوس ابو عبد الرحمن الانصاري الخزرجي الذي اسلم وهو ابن ثمان عشرين
 سنة شهد العقبة الثانية مع السبعين من الانصار وشهد المشاهد كلها واحدا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة وبن عبد الله بن مسعود روى له عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما حدث وسبعة وخمسون حديثا وروى البخاري 2
 صحيحه خمسة منها واخذ من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا معاذ وانه
 اني لا خيف وقال اسن جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة
 اى من كعب ومعاذ بن جبل وريد بن ثابت وابو ايوب الانصاري وقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعلموا بحرام واكحلال معاذ بن جبل وقال نعم الرجل
 معاذ بن جبل وارسله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن يدعوهم الى الاسلام
 فاصابه وهو احد الذين آمنوا بقول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهم ثلاثة بن المهاجرين عمر وعثمان وحلي وملاء من الانصار اى من كعب ومعاذ

ان جيل وزيد بن ثابت توفي وهو ابن ثلاث ولاثين سنة في طاعون عواس بالشام
 سنة ثمان عشرين مائة من الهجرة وقت الفتح سب الطاعون اليها لانه بدا منها
 في فتح الفتح الممثلة فصوله يومئذ ساعه لا عكر حمله على اصل الامان لان معاذا بن
 مسعود اوى مومن فالمراد زيادة المؤمن ان اي اجلس حتى يكن وجع ولا لانت الاده
 الداله على ما عجب الامان به العنوي سدارك الحنن واحكام الاخرون وامور الناس
 فان ذلك امان فصوله ان يسعدوه وان غافل بالغير المفقطة والناضلي
 اسلم قد يمايل عن الخطاب قال لقد رايتي سادس سنة ما على الارض مسلم غير
 هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة شهد الشاهد وهو الذي اجهن على لي جهل يوم بدر
 وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحند وهو صاحب نعل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان لمبسه اياها اذا قام واذا اخلها وحلبها ان يسعدوني
 ذراعه وروى له ثمان مائة وثمانية واربعون حديثا نقل البخاري منها خمسة
 وعشرين ذلك الكوفة في اخر امره وتوفي بها سنة ثمان وثلثين وقل عاد الى المدينة
 ومات بها ودفن بالقيع وحلب عليه عمر وقل الربر وقل عمار بن ياسر ومولج حذيفة
 اخبرنا بجل قرب السم واليدي مع الهيا وسكون الله من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اخذ عنه قال ما نعلم احدا اقرب سنا وهديا ولا برسول الله
 صلى الله عليه وسلم من ان ام عبدة والذل بالفتح الشقل قال ابو عبيد الزل قرب
 المعنى من الهدي وثمان السكينة والوقار في الهمة والمطر والشايل وكان على قضاء
 الكوفة وقت مالها العمر وصدرا من خلفه عن رضي الله عنهم فصوله كله لفظ الكل
 لا يوكليه الا ذو اجزاي يصح اقربها حسا او حقا فعلم منه ان الامان كلا وبغضنا نقل
 الريادة والنقصان فصوله ان عمر اي عبد الله بن عمر بن الخطاب العنزي العدوي الكلي
 اسلم مع ابيه جل لموغه روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الفحدث وثمانية
 حديث وثلثون حديثا ذكر البخاري منها احدا ومان وثمانين وهو واحد السنة
 الذين هم اكثر الصحابة رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال البخاري اعم
 الاسانيد مطلقا ملك عن نافع عن ابن عمر وقال جابر لم يكن احدهم ازم لظن
 النبي ولا ابع من ابن عمر وكان كثير الصدقة فربما صدق في المجلس الواحد ثلث الف

وقيل نظرم في التابعة لرسول الله وأعرضه عن الدنيا ومقاصدها والظلم اليها
 أو غيرها وأدل دليل على عظم مرتبة شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم له بقوله
 إن عبد الله رجل صالح قال الزهري لا يعدل رأي ابن عمر لأنه إمام بعد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ستر سنة لم يخف عنه شيء من أمر ولا من أمر الصحابة رضي الله عنهم
 ولم يقابل في الحروب التي جرت بين المسلمين وكان يقول ما جدي في شيء على شيء فأتى من
 الدنيا إلا أني لم أقاتل مع علي الفقيه الباعية ونوفى علة بعد الحج سنة ثمان وسعين
 بعد قتل ابن الزبير ثلاثة أشهر ودفن بالمحصب وقيل بفتح الفاء والحاء المعجم موضع قريب
 مكة وقيل بنى طوى وصلى عليه الحاج **س**وله خمسة القوي أي الأيمان لا المراد
 من القوي وقامه النفس عن الثرت وفيه اشعار بان بعض المؤمنين بلغوا إلى كنه الإيمان
 وبعضهم لا يحوز الرادة والعصان وفي بعض الروايات بدل القوي لفظ الأيمان
سوله مدح أي ترك ما حاك بصنعت الكاف الجوهري حاك السيف واحاك
 معنى نكاح حربه فاحاك فيه السيف إذا لم يعمل فيه واحك أحد القول في القلب
 قال ما حاك فيه اللام إذا لم يوز فيه وفي بعض نسخ الغاربه صوابه حاك مستند
 الكاف وفي بعض النسخ العرافة حاك من المحاكاة **س**وله ما حاك بالحمد
 هو ما يقع في القلب ولا مسح له صدق وحاف الأثم فيه **س**له في الصدر
 أي ثقت فيه **س**وله مجاهد هو ابن جبريل بن جهم والمؤمن الساكنة إلا ما من الغنى المشهور
 بنى حمزوي بن عبد الله أو قيس بن السائب الحمزوي تابعي متفق على جلالته إمام في
 التفسير الحديث والعقائد قال عرض القرآن على ابن عباس لما من من وقيل كان أعلمهم
 بالتفسير مجاهد توفي سنة إحدى ومائة عنه وهو ساجد **س**وله وأما ربيع بن خثيمة
 أي هذا الذي يظهر عليه أدلة الحجاب والسند من زيادة الإيمان ومقتضاه
 هو ربيع الأنبياء الذين قيل فيها صلى الله عليه وسلم ما هو نزع منها صلى الله عليه وسلم
 لأن الله تعالى قال نزع لكم من الدين ما سعى نوحا والذي أوحنا إليك وما وصينا
 به إبراهيم وموسى وعيسى **س**وله سبلا وسنة معنى أن ابن عباس فسره قوله تعالى نزع
 ومنها جنا بالسل والسنة الجوهري المخرج الطريق الواضح وكذا النهج والمرعة
 والمرعة وسنة قوله تعالى ولعل جعلناكم شرعة ومنهاجا والمرعة ما شرع الله

عباده من الدس وقد شرع لهم ينزع شرعاى سنن فعلى هذا هو من باب اللغ والنشر
الغز المرتب وفي بعض النسخ سنة وسببلا فهو مرتب فان قلت **ما** الجمع من مقتضى
الاعمال الاولي من اتحاد شرعه الاعمال ومعنى التماسه من ان لكل شرعه قلت **الاعمال**
في اصول الدين والتعدد في فروعه فتسوله ودعاكم اى ايمانكم معنى قول ابن عباس
قول الله تعالى قل يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله العلي العظيم وقال المراد بالله عا الايمان بمعنى دعاءكم
ايمانكم معنى يفسره في الاخير على انه دليل بالزيادة والتعظيم او انه سمي الدعاء
ايمانا والدعاء عمل وقال **الامام** ابن بطال معنى قول ابن عباس لولا دعاءكم الذي
هو زيادة في ايمانكم **النسوي** اعلم انه يقع في كثير من نسخ البخاري هنا باب دعاءكم
ايمانكم الى اخر الحديث الذي هو بعد وهذا غلط واخر صوابه ما ذكرناه
اولا وهو ودعاءكم ايمانكم ولا يقع ادخال باب هذا لوجه منها انه ليس له يعلق
عما نحن فيه ومنها انه رجم اولاً لقول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام ولم يذكر
قبل هذا اما ذكر بعد ومنها انه ذكر الحديث بعد وليس هو مطابقاً للجهة
واول **و** عندنا نسخة مسبوقة منها على الفري وعلما بخطه وهو هكذا ادخل
ايمانكم بالاسباب وبلا او قال **واما** مقصود مقصود الباب فهو ان الايمان
وسقضى وهل يخلو على الاعمال كالصلاه والصيام مذهب السلف ان الايمان
قول وعمل وبنيه وزيد وسقضى ومعناه انه يطلق على الصدق بالقلب وعلى
النطق باللسان وعلى الاعمال بالحوارج وزيد زاده هن وسقضى مقصودا انك
اكثر السككن زاده وسقضى فالواضح ان الزاده والمقصود كان شكواكم او قال
المحققون منهم نفس الصدق لا يزيد ولا ينقص والايمان الشرعي يزيد وينقص
زاده عمارة ومقتضاها وهي الاعمال قال **و** المختار خلافه وهو ان نفس الصدق
افاضل يزيد وينقص كمن النظر ونظاير الادله ولهذا يكون ايمان الصدق اقوى
كحسبنا من زلزل ايمانهم معارض ولا يشكك عاقل في ان صدق اي كس رضى
عنه لا مساويه بصدق احاد الناس واما اطلاق اسم الايمان على الاعمال فعلى
عليه وهذا المعنى اراد البخاري في صحيحه بالابواب الاسمه بعد هذا القول
باب امور الايمان باب الصلاه من الايمان باب الجهاد من الايمان وارااد الز

على الوجه في قولهم ان الامان قول بلا علم وقال اسق اهل السنة من الحديث والعقبا
والنظر على ان الوتر الذي يحكم بانه من اهل القبلة ولا يخلد في النار لا يكون الا من اعتد
عليه من الاسلام ونطق مع ذلك بالشهادتين فان امتنع على احد هاتين من اهل
القبلة اصلا بل يخلد في النار الا ان يخرج عن النطق بخلد في لسانه او لعدم التمكن من
النية او لغيرها فانه حسنة كون موثقا وقول **الامان** ممنوع مما او انصر على الاعتقاد
مع التدبر على الطوق اذ المر بظهر منافيا فانه موثق عند الله ومد لا يخلد في النار مع نحن
الحكم بغيره وقال ان طالع من ذهب جميع اهل السنة من سلف الامة وخلقها ان الامان
قوله وعمل برئد وسفر والمعنى الذي يستحق به العبد الدخ والموالاه من الوتر هو
الاسان بالا مورا الثلاثة الصدق والقرار والعمل والاحلاف انه لا اقر واعتد
ولم يعمل الغر ابيض لا يسمى موثقا بالاطلاق واقول **لعل** مراده قال الامان لا اصل
الامان ونفسه والاكل من ترك وفارغ لا يكون موثقا وهو مشكل مع انه قد ثبت
ان كل من اقر باللسان سواه رسول الله صلى الله عليه وسلم موثقا بالاطلاق واعلم
ان تحقق هذه السبل وبيان النية ايضا في الاسلام والامان بالسواذ او بالعموم
والخصوص موقوف على تفسير الامان وذكر في الكتب الكلامية له مفاسير مالت
المتأخرين هو تصديق الرسول بما علم بحجة خروجه واحسنه الصدق والقرار والكر
القرار وبعض المعتزلة الاعمال والسلف الصدق باحسان والقرار باللسان والعمل
بالا وكان هذا اقوال خمسة الثلاثة منها بسيطة وواحد منها مركب ثلثي والخامس
مركب ثلاثي ووجه احصاها بسيطة او لا والبسيطة اما اعتقادي او قولي او عملي
وغر البسيطة اما ثلثي واما ثلاثي وهذا كله بالنظر الى ما عند الله اما عندنا الامان
هو الكلمة فاذا قالها حكنا بامانة انما ملاحلاف ثم لا نفعل ان النزاع في عين
الامان واما الثلاث فانه لا بد منه من الثلاث اجماعا واذا احصت هذه الدوافع
اسمع عليك الضائق ان ما الله تعالى **قال** **الحارث بن ابي عبد الله**
عبد الله هو ابن موسى بن اذام بالموحد والذال الوجه لفظ فارسي مررب وهو
معنى اللور وهو عيسى بالموحد والعن والسن الوجلين وهو السيد الحليل
ابن محمد كان عالما بالقران واسانه قال احمد بن عبد الله الجعفي ما رأت عبد الله

رانغا راسه ولا ضاحكا قط توفي بالاسكندرية سنة ثلاث وعشرين واربعمائة
 قال ابن قتيبة في المعارف كان عبيد الله شقيق وزوي احاد من سكنه تضعف
 بذلك عند كثير من الناس واقول اعلم ان المبدع اذا وجد عند سائر شروط الراد
 دليل رواه قال الامام مسلم في صحيحه الواجب ان يروي عن اهل التهم والمعادين
 من اهل البدع مثله لفظ المعادين وقال النووي في شرحه وقع في الصحيحين وغيرهما
 من كتب السنة الحديث الاحتجاج بكثير من السند عمن الدعاة الى بدعهم ولم يترك
 السلف والحلف بما يترك الرواية منهم والاسناد لاله والسماع منهم واستقامة
 من غير انكار فصوله حفظه عوان ابن سفيان بن عبد الرحمن القرشي الملقب في سنة
 احدى وخمسة ومائة قوله عكرمة هو ابن خالد بن العاص بن هشام القرشي الخزاعي
 الملقب بفتح الحليل توفي سنة اربع عشرة او خمس عشرة ومائة قوله ابن عمر هو
 عبيد الله بن عمر بن الخطاب زاهد الصالح وعالمهم احاد العباد له كثر ومذهب
 البخاري ان اصح الاسانيد ملك عن تابع عن ابن عمر وسي هذا الاسناد بسند
 الذهب قال الامام ابو منصور النخعي واصحابها النخعي عن ملك عن تابع عن ابن عمر
 وفي اصل المسئلة خلاف ذكر في علوم الحديث وهو ان اصح على الاطلاق
 الاسانيد واعلم ان هذا الاسناد من الطرف اذ رواه عن مرسون الاسانيد
 عبيد الله فانه كوفي وقال البخاري او لا حد شافعي غالب النسخ اذ في بعضها
 اخرنا وناسا اخرنا يعني الاول النسخ فوافي الثاني هو فوافي على النسخ وهذا اذا
 قلنا باللفظ من حدنا واخرنا على ما هو المشهور والا فها سواك سبيلك ونقل
 نالنا وراينا عليه عن سمعنا وهو اعلم من رواه على النسخ او فوافي النسخ عليه ولا بد
 في السماع في المصنف عند البخاري قال النووي ادخل البخاري هذا الحديث
 في هذا الباب لبيان الاسلام بطلان على الافعال وان الاسلام والامان قد يكونان
 بمعنى واحد قوله في الاسلام على خمس الى اخره والسماع فيه من جهة الاعراب
 ان شهادة وما عطف عليه مجرور بانه بدل خمس بدل الظن من اهل امر فروع منه
 جازيتا محدود وهو في ان لا اله الا الله محمد من النبوة والهدى
 عطف عليه ان لا اله الا الله وهو في بعض الروايات بالثابتين خمسة
 اسناد على خمس

في قوله
 قوله
 قوله
 قوله
 قوله

١٠٦

في الايراد كان اصول وفي بعضها دور السامعين حسن دعاء او قواعد او
 خصال وهما قد تمتد حمله بطلعت عليها وهي ان اسم العدد او المكون ذكرها
 فالتا وباسمها سقوط السا اذا كان المراد كورا اسما ولم يذكر يجوز فيها الايراد
 ربح به الحجة وذكرها النووي في ربح مسلم في حديث من صام رمضان ~~وهو~~ من
 سوال فكانا صام الدهر كله ففي بعضا يجوز من جهة النحو التا وعدمها واقام
 اصله اقوام حدث الواو فصار اقام قال اهل التصريف ولزم الحديث والعرض
 في نحو احضار واستحان ومحل التعويض على اعم من انتا حتى يصح ان يقال
 المضاف اليه عوض من المحذوف قال الله تعالى واوحينا اليهم فعل الخيرات
 واقام الصلاة واتا الركاه اي اعطاها والاسناد الى مفعولين اي اتا الركاه
 مسحتها محذوف احد المفعولين وصوم رمضان اي صوم شهر رمضان محذوف لفظ
 الشهر وهذا دليل من جواز اطلاق رمضان لغير الشهر ومن جهة البيان ان الاسلام
 شبه عسى له دعاء مذكر المتببه واسند اليه ما هو من خواص المنسبه به وهو البناء
 ومثله يسمى بالاستعانة بالخبر ونحو اسم الرسم القتل ومن جهة الاحتكام الى معنى
 ظاهر الحديث ان الشخص لا يكون مثله عند ترك شي منها لكن الاجماع مسند على
 ان العبد لا يترك الصوم ونحو واما قول الامام احمد يترك الصلاة
 فلا يخرجه وهو نحو قوله صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر
 ومن جهة الاصطلاحات ان الصلاة عيان عن العبادة المنقضة بالكلية المحضه
 بالنسبة والركاه عن الدر المنجرح من المضايح الى المسحوق والنجح عن النقد الى
 الكعبه كالتسليم والصوم عن اساك التعرض في النهار عن المقطرات واما وجه
 الحصر في الخمسة لان العبادة اما قوليه هي الشهادة او غير قوله هي اما تركي
 وهو الصوم او فعل وهو سابع وهو الصلاة او مالى وهو الركاه او مركب منها
 وهو الحج واما وجه تقدم كل منها فقد تقدم وهو ان الله اصله بدم الصلاة
 لا ينفذ الدرس ثم الركاه لانها ربه الصلاة ثم الحج للدعاء طاب الوارده فيه
 ونحوها فان قلت الاسلام هو الله مطلق ولهذا العلم بلام من لفظها لم يذكر
 الاحواب معها قلت نعمطما لاجوانها النسوى حكم الاسلام في الظاهر

لفظ

نفس بالشهادتين وانما اضعيف اليها الصلاة ونحوها لتكونها اظهر من شهادتي الاسلام ~~اغلام~~
وقيامه بهما ثم استسلامه وركه لها شعر اخلال قد اعتاده او اخلاله ثم كلامه
فان قلت فعلى هذا التقدير الاسلام هو هذه الامور الخمسة واليمنى لا بد ان يكون عن
المشي فيه قلت الاسلام على عن المجموع والمجموع غير كل واحد من اركانها ما قلت
الاربعة الاخرى مستندة على الشهادة اذ لا يصح سنيها الا بعد الكلمة فالاربعة
سنية والشهادة سني عليها فلا يجوز ادخالها في سلك واحد قلت لا محذور
ان معنى امر على امرهم الامر ان يكون سنيا عليها سني اخر او توقف لا سنيا ان الاربعة
سنية على الجملة بل صحتها موقوفه عليها وذلك عين معنى بنا الاسلام على الخمس السنية
قوله بني الاسلام على ضمير كان ظاهر ان الاسلام سني على هذه وانما هذه الاشياء
على الاسلام لان الرجل لم يشهد الا على هذه الاربعة ولو لم يها فاعلم
في الوقت بالاسلام ثم اذا انكر حكم من هذه الاحكام المذكورة المسندة على الاسلام
حكما سلطان اسلام الا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اراد سائر الاسلام لا ينكر
بهذه الاشياء وجودها معه جعله سنيا عليها وهذا المعنى سوى منها ومن غيرها
وان كانت هي الاسلام بعينه واول ~~حاصل~~ كلامه ان المقصود من الحديث بيان حال
الاسلام وتماه فذلك ذكر هذه الامور مع الشهادة لان شمس الاسلام وهو حسن
لكن قوله ثم اذا انكر حكم من هذه حكما سلطان اسلام ليس من النكاح اذ النكاح من قبل
هذه الامور وتركها الا في ابطالها وتلف وانما حكم من احكام الاسلام موجب
للنكاح فلا معنى للتخصيص بهذه الاربعة ~~الطبي~~ لا تخلو هذه الخمس من ان يكون
الت او اعدا احتباء ليس الاول لكون القواعد على اربع معين الثاني وتضمنها
في حديث معاد وعموده الصلاة مثلت حالة الاسلام مع اركانها الخمسة حاله خبا
انتمت على خمسة اعمد ونقطها الذي يدور عليه الاركان هي شهادة ان لا اله الا الله
ونقية شعب الايمان كالاولاد للخباء وروي ان الرزق حصر جبار فسأله بعض
ما رزق وما اعدت لئلا هذه حاله قال شهادة ان لا اله الا الله مع هذا العمود
فان الاطباء هذا على ان يكون الاستعانة مسئلة لاها وقعت في حال الممثل
والممثل به ونحوه ان يكون الاستعانة شعبه ان يقدر الاستعانة في بني والقرية

الاسلام



ابن محمد هو ابو جعفر بن عبد الله بن جعفر بن اليمان الحنظلي البغدادي المستندي بضم الميم
 ونوع النون صحي بذلك لانه كان يطلب الاحاديث المسندة ويرغب عن المراسيل واليمان
 هو اسجداد الغاري ولا اسلام ومات عبد الله في ذي القعدة سنة سبع وعشرين
 وساتين فـسـوـله ابو عامر العفدي بالعين المهملة والقاف المفتوحة بن اسمه عبد الملك
 ابن عمرو البصري والعقد قوم بن قيس وهم بطن الازد اسبق الحنظلي على توثيقه
 وجلائه مات بالبصرة سنة خمس او اربع وساتين فـسـوـله سليمان بن بلال هو ابو محمد
 او ابو ايوب القرشي البجلي الذي مولى الى بكر الصديق رضي الله عنه كان يربيا
 جبلا حسن الهيئة عاقلا معسرا ولي خراج المدينة وتوفي بها سنة اثنتين او سبع
 وستين ومائة فـسـوـله عبد الله بن دينار هو ابو عبد الرحمن القرشي العدوي الذي
 مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم توفي سنة سبع وعشرين ومائة فـسـوـله
 ابو صالح اسمه ذكوان السهمي الزيات الذي كان يحلب السمن او الزيت الى الكوفة مولى
 حوزة الفطاني قال احمد بن حنبل هو ثقة من اجل الناس واوثقهم توفي بالمدينة
 سنة احدى ومائة فـسـوـله ابو هرون اخلف في اسمه واسم ابيه على نحو ثلاثين فـسـوـله
 اصحابا عند الاكابر عبد الرحمن بن يحيى الدوسي البجلي وقال ابن عبد البر لم يخلف
 اسم احد في الجاهلية ولا في اسلامه كالاخلاق منه روى عنه انه قال كان اسمي في
 الجاهلية عبد شمس وسيت في الاسلام عبد الرحمن واسم يسمونه وقيل اسمه وقيل
 يدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو هرون نشأت بتمها وهاجرت مسكينا
 وكنت اجبر البصر بنت عروان خادما لها وبز وجنبا الله ما يجد الله الذي جعل الدين قولا
 وحبل اباه من اسما ما قال فتدري عني ان لي هرة صغيرة العبد بها يكتفي بها
 وقيل رآه النبي صلى الله عليه وسلم وفي كنفه هرة فقال يا باهر من قدم المدينة سنة سبع
 عام خبيس وشهد همام بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لمسه وواظ عليه وكان يعرف
 اهل الصفة وحمل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم شيئا كثيرا وهو اكرم الصحابة
 روايه باجماع العلماء روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة الاف حديث
 وثلاثماية واربع وسبعون حديثا ذكر البخاري منها اربعماية حديثا وثمانية عشر
 حديثا وكان يدور مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ما دار وقال لرسول

الله صلى الله عليه وسلم اني قد سمعت منك حديثا كثيرا واني اخاف ان انسى فقال
 ابسط ردائك فبسطته فعرفت بين ثم قال عنه فماتت شيئا بعد وكان دم ذاخيتير
 عفا الشارب من احا وكان يروا ان رما اسحقه على المدينه فركب حملا ^{عليه}
 به دغته وفي راسه من اللغف فيسر ملكي الرجل مقول الطرف فوجا الامير وزله
 بذي الحليفة وله بها دار يصدق بها على مواله توفي بالمدينه سبع وحبس وقيل
 بالعقوبه ومن بالشع قال السامعي ابوهرن احفظ من روى الحديث في دهره
 مسوله بضع هكذا في بعض الاصول وبشعة بالها في الكرها وهابكر الباعلي المنهور
 وبشعها على اللغة القليلة ومعناه القطعه واستعلا في العدد لما بين الثلاثه
 والعشر على الصحيح وقيل من ثلاث الى تسع وقيل من اشر الى عشره وقيل من واحد
 الى تسعه قال تحليل البضع هو السبع والسبعه هي عضن النجس وخرج كل
 اصل مسوله وستون هكذا اقرنا ونبت في روايه في صحيح مسلم وسبعون حرمها
 وفي روايه اخرى بضع وسبعون وضع وستون على النكاح وروى ابو داود والترمذي
 بضع وسبعون لما نكح العاصي عاصم الصواب ما وقع في سائر الاحاديث ولما روى
 الرواه بضع وسبعون منهم من روى روايه بضع وسبعون لاها المتفرق النسوي
 الصواب بجمع بضع وسبعون لانها زاده من ثقات وزاده الثقات مسوله
 منده وليس في روايه بضع وسبعون ما منع الزاده واقول ان المراد من زاده
 الثقات زاده لفظ في الروايه ونسبه ليس بها بل هو من باب اختلاف الرواين
 لفظ وان رواه بضع وستون لاسي ما عداها اذا التحصين بالعدد لا يدل
 على الزيادة وعمل ان يكون رواه السبعين معه على رواه السبعين وكان شفع
 الامان عند صدور من النبي صلى الله عليه وسلم هذا القدر ثم قال من اخرى
 عند زاده المشع لفظ سبعون يكون ظاهرا صوابا كظلال الامان
 شفع الى امور ذوات عدد جامعها الطامه ولهذا صار من صار من العلم الى
 ان الناس يتفاضلون في درج الامان وان كانوا ينسبون في اسمه وان بدو
 الامان على النهاده واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبه عمر يدعو الناس
 اليها وسعي من اجابه الى ذلك موثقا الى ان زلت الفرائض وهذا الاسم خطبوا

مسوله

لا
 في علم قول القائلين
 في الاجل

عند اجابها عليهم فقال ما بها الذين استوا اذا اقمتم الى الصلاة وهذا اعلم ستم في كل
اسم يقع على امر ذي شعب كالصلاة قال رجل لور على سجود وفيه قوم منهم من يستعمل الصلاة
ومنهم من لا يصلي او ساجد بقوله رايتهم يقولون فان صادفنا مع اختلاف احوالهم في الصلاة
وتفاضل افعالهم منها فان قيل اذا كان الايمان بضعاً وسبعين شعبه فلما يكنتم انتموها
باسمها وان عجزتم عن تفصيلها اهل بضع ايمانكم بما هو مجهول عندكم تلك ايماناً بما قلناه
صحيح والعلم به حاصل وذلك من وجهين الاول انه قد نص على اعلی الايمان وادناه بام
اعلى الطاعات واذاها قد دخل فيه جميع طاعاتها من حشر الطاعات كلها واحسن
الطاعات معلوم والثاني انه لم يوجب علينا من هذه الاشياء خواص اسماءها حتى
لمزسا مستهاني عند الامان وانما طاعتنا المصدق بجلها فاكلنا الايمان بملأه
وان كنا لانعلم اسمها الا انهم ولا اعياهم السنوي قد بينا في حق الله عليه وسلم اعلى
هذه الشعب وادناها كانت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم اعلاها لا اله الا الله
والذي لا يبعث عن من الشعب الا بعد صحته وان ادناها دفع ما تنوع به ضرر
الدين وبقي منها عام العدد يجب علينا الايمان به وان لم يعرف اعيان جميع ادناه
كايون باللائكة وان لم يعرف اعيانهم واسماهم فتسوله والجاهل هو بالمد وهو نفسي
والكسار بعزى الانسان من خوف ما يعاقبه ويدين وتدين بقر ابعثا بانه اعصار
الفن خوف ارتكاب القبائح واستحقاقه من الحياة لئلا يحل الجلا اذا اعصر حاته
واكسر قوه كانه لنسي اذا اعتل نفسه الى العرق الذي في الحذر وحشي اذا اعتل
حشاه بمعنى الحكي الساور الحاض مرخوف للدمه وانما كان الحيا شعبه منه لانه
يخبر صاحبه عن المعاصي اذا الايمان يستعمل الى اتمام الامور به والى اتمامها المنهي عنه
وانما افرد بالذلة لانه كالداعي الى سائر الشعب فان الحكي يحاف مضيق الدنيا وفضا
الاحسن من جزع المعاصي وممثل الطاعات كلها وشبه الايمان بشجر ذات
اعضان وشعب كالشبه في الحديث السابق الاسلام بخاذات اعداء واطنا بامنا
مخصيص المستر لان العدد اسازاد وهو اس اجراء الزم منه كاني عشر فان لها بضعاً
ولمنا وربا وسدسا ونصف سدس ومجموع هذه الاجرا اكثر من اربعين فاشه

٤٠

عشر واسم الحقيق وهو ما اجزاء اهل منه كالاربعة فان لها الربع والنفق فقط
 واسما تام وهو ما اجزاء مثله فالتسعة فان اجزاءها النصف والثلث والسدس وهي مساوية
 للتسعة والنقل من بين الانواع الثلاثة التام فلما ارد المبالغة فيه جعلها اجزاء
 اعشار ابدكم ليجرد الكثر او كان هذا القدر كان شعب الايمان حبيد مذكر لبيان الواقع
 والله اعلم السدس وفي رواية اخرى في الصلح الحياض الايمان وفي اخرى الحياض
 خير كله قال واحكامه الاستحوا قال قال الامام الواحدي قال اهل اللغة الاستحوا
 من الحياض استحق الرجل من قوم الحياض منه لسنه عليه عواقع اللعب والزم قال والحياض
 من قوم الحسن واقرب هذا بعكس ما قرنا اولنا من ضعف الحياض وهو قول صاحب
 الكشاف وقال وقالوا اجل الحياض الايمان لانه قد يكون مخلقا واكتسابا كسائر
 اعال البر وقد يكون غريزا لكن استعماله على قانون الفروع يحتاج الى التفسير وبنيته
 انؤمن الايمان لانه اول لكونه ما عا على افعال الخير وما ضامن المعاصي وما كونه
 خيرا فقد يستشكل من حيث ان صاحبه الحياض قد يستحق ان يواجه الحق بمسألة امر
 المعروف ونهيه عن المنكر والنجواب انه ليس بحياض حقيقة بل هو غير وبها به وضعف
 وانما سميت حياض اطلاق بعض اهل العرف اطلق مجاز المشابهة الحياض الحية التي
 قال وهذا الحديث نص في اطلاق اسم الايمان المسمى على الاعمال واقول
 ليس نصا اذ معناه شعب الايمان وضع وكذا الان الاساطة عند اخذه في حقيقته
 الايمان والصدق خارج عنه انما هو التسمي المراد ان من وجدت فيه هذه الخصال
 فهو مؤمن على سبيل المثال اسم ايمان كل واحد عند وجود هذه الخصال فيه قال
 الامام ابو حنيفة التسمي تنيف بمعنى هذا الحديث من وعدت الطاعة فاذا
 هي زيد على هذا العدد شيئا آخر ارجعت الى السن معددت كل طاعة عدها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من الايمان فاذا هي منفردت الى كتاب الله معددت كل
 طاعة عدها الله من الايمان فاذا هي منفردت فضمت الى الخطاب السن واسم طاعة
 العباد فاذا طاعة رسول الله ورسوله سمع وسبحون لا تزد علمها ولا تنقص علمت
 ان يراد هي على الله عليه وسلم ان هذا العدد في الخطاب والسنه الضام للضوابط
 عمل ان يراد بها العدد اي بالضعف والسبعين المذكورون للتعدد كافي قوله تعالى

ان يستغفر لهم سبعين مرة واستغفر العظمى السبع والسبعين للكفر والنفس وذلك لانها
السبعة على حدة اقسام العدد فانه ينقسم الى زوج وفرد وكل منهما الى اول وآخر والركب والغرد
الاول والركب خمسة والزوج الاوالة اثنان والركب اربعة وينقسم ايضا الى شطرين
كالاربعة وامم كالثلاثة ثم ان اريد سبأ الغنة جعلت احداها اعشارا وان اريد تعداد
اكتفاله جعلته وسبأه ان شعب الايمان وان كانت مقدرة الا ان حاصلها يرجع الى
احد واحد وهو كمال النفس على وجه به يعلم معاشه وحسن معاده وذلك بان يصعد
الحق وينقسم في العلل والبه اشار عليه السلام حيث قاله النفس المعنوية حتى ساله فوالله
جاءا بل استبانهم استمع وفي الاعتقاد ينسحب الى ستة عشر شعبا طلب العلم
ومعرفة الصانع ومنزله عن الصانع والاعمال صفات الاكرام مثل الجاه والعلم والجاه
الوحدانية والاعتراف بان ما عداه صنعه لا يوجد ولا يعدم الانعقاد والقدرة
والاعمال على ملكه الظاهر العكس في حقايق القدس وصدق رسله المودع بالآيات
وحسن الاعتقاد فهم العلم عدوت العلم واعتقاد فناءه والنجس بالنساء الباطنة
واعادة الارواح الى الاجسام والافزار اليوم الاخر اعني ما مضى من الزمان طوبى للحام
والمران وسائر ما يوارى عن الرسول عليه السلام والوفا على وعدا بجنه ونواياها
والنفس بوعدها بالسار وعقوباتها ومن العلم ينقسم الى ثلاثة اقسام احدها ما يتعلق
بالمرء نفسه وهو ينقسم الى قسمين احدهما ما يتعلق بالباطن وحاصله تركه النفس
عن الرذائل وامهاها عشق شرب الطعام ومنع الظلم وحب الحياة وحب المال
وحب الدنيا والاعتدوا الحسد والرياء والحب وحمله النفس بالفضائل وامهاها
للماء عشق التوبة والخوف والرجاء والرهو والحياء والنكاح والوفاء والصبر والاعطاء
والصدق والمحبة والتوكل والرضا بالقضاء وامهاها ما يتعلق بالمظاهر وهي العبادات
وسبها للماء عشق طهارة البدن عن الحدث والخبث وادامة الصلاة وامنا الذكر
والعلم بامر الكائنات وصيام رمضان والاعكاف وقراءة القرآن وحج البيت ودفع
الصغار والوفاء بالمدور وتعظيم الايمان واداء الكفارات وامهاها ما يتعلق ب
مخوضه واهل منزله وشعبها ثمان التسعفت عن الرياء والتمائم والقيام بحقوقه
والبر بالوالدين وصلة الرحم وطاعة السادة والاحسان الى المالك والمعونة بالمال

يعلم الناس وسوطه به اصلاح العباد وشعبها سبع عشر النقام باسم السبل واباع
الجماعه وسطو عة اولى الامر ومعاونتهم على البر واجماعهم الدين وشرفها والامر
بالعرف والنهي عن الكفر وحفظ الدين الرجوع عن الكفر ومجاهدة الكفر والخطه
في سبل الله وحفظ النفس بالكف عن الجبايات وافادة حقوقها من النقصان والديار
وحفظ اموال الناس بطلب الحلال واداء الحقوق والتجاني عن المظالم وحفظ
الانساب واعراض الناس بافاده حدود الزنا والنفث وصيانة المعتكف بالمنع
عن تناول السكرات والمحام بالهدد والادب عليه ودفع الضر عن المسلمين
ومن هذا القتل اما طه الاذى عن الطريق قال علي بن عيسى الحوي السبعة الكفر
الاعداد لان الستة اول عدد تام وفي مع الواحد سبعة فكانت كامله اذ ليس بعد
التمام سوى الثلاث وبسبب الاسد سبعة الكمال فبقيتم السبعون على العدد اذ الاحاد
غائبا عن العشرات الطيبى الاظهر معنى الكفر يكون ذكر البصع للترقي يعني شعب
الاعان اعداد بهمه ولا نهاية للكثرة اذ لو اريد التجدد لم يهتم كونه في معنى
الحيا وفترته ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم استخيا من الله قالوا انا
استخينا من الله يرسل الله واحداه قال ليس ذلك ولكن الاستخيا من الله حتى احيا
ان يحفظ الراس وما دعى والبطن وما حوى وبذكر الموت والى ومن اراد الاخر ترك
زينة الدنيا والى الاخر على الاولى فمن فعل ذلك فقد استخيا من الله حتى احيا لقد
حاولت امر اعظم ما لم يذوق الطبع المستقيم معنى ازاد احيا ما لا يبعد
دخوله في الشعب ثمة متول هذه شعبة واحد من سبعة فبقي سبعة كلها
صيات ان الجيلا رقت قال يحيى الستة لما كان احيا سببا سمعه عن المعاصي كالاعان
عد احيا من شعبة وان لم يكن امر مكتسبا واقول هذا وجه ثالث لتخصيص
الحيا بالذكر ثم قوله وان لم يكن امر مكتسبا ممنوع اذ كما مكتسب كذا الاخلاق حيا من
الانساب او مكتسب استعمله على قانون الشرع هذا او اعلم ان تعداد الشعب
على اصطلح ما ذكره ابو اسحق بن المكارم ان هناك السكان لا يخلو من المبدأ والمعاد
والعالم اما ان يعلق بنفس الرجل فقط وبسبب العساسة واما بعض عاصته
وهم اهل بيته ونسب القرية واما بعض من عاة الناس وسبب ما لديه والنفسه

اما باطنية واما ظاهرية والظاهرية اما قولية او فعلية فالقيد ايها المستغلة
بذات الله تعالى وهي تسعة اليمان بوجود الصانع وبالتوحيد الذي هو اصل
صانع الكائنات وبالصفات السبعة المسماة صفات الاكرام وهي الاحياء والعلم
والقدرة والارادة والسمع والبصر والطام واما سبعة الله وحكمه هي اربعة
الايان بالله وبلايكته وكتبه ورسله وحروف العالم والعبادة امارتها ثمانية
وهي البعث والوفقة والحساب والبراز والصرار والشفاعة والجنة والنار وما
سئل عنها والمزلية لذلك ثمانية التعتف عن السناح وعقد النكاح والقيام بحقوقه
والبر بالوالدين وترسة الاولاد وصلة الرحم وطاعة السادات والاحسان
الى المماثل والدرسة اصولها اربعة عشر القيام بالامان واباع الجماعة وطاؤه
اولى الامر والعاونه على البر واحياء معالم الدين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
وحفظ الدين القتل والقصاص وحفظ النفس بالكف عن الجبنات واقامة
حدود احرار وحفظ العقل بالبع عن السكرات والمخدرات وحفظ المال
نطلب الحقوق وادائها وحفظ الانساب بما يايه حدود الزنا وحفظ الاعا
عد العذف والعزير ودفع الضر عن المسلمين والظاهرية الخمسة المنطوق
بالحق وصدق للهيبة وتلاوة القرآن والتعلم والتعليم للزناج والظاهرية الفعلية
ماليه اودنيه او تركه منها عشر الطهارة وسر العيون واقامة الصلاة وابناء
الركاء والقيام بامر الجنازة والصيام والحج والوفاء بالخير وعظم الايمان واداء
الكفارات والباطنية اما عليه عن الرذائل ومارها ثمانية حب المال
وجب ايجاء واحتد والحسد والرياء والعاق والحجب واما بحله بالفضائل
وكلياتها احد عشر المودة والخوف والرجاء والحياء والشكر والوفاء والصدق
والاخلاص والمحبة والتوكل والرضا بالنقصا وعلم هذا بالاستقرا وشمل هذا
الحصر لا يكون عقليا بل هو استقراي لا يفيد الاطنوا انه اعلم بحقيقة الحال
قال البخاري رضي الله عنه باب العلم بالسكون من العلم بخوض في باب
السكون والاضافة الى جملة الخدث والوقوف على السكون واخذت هذا كونه
على سبيل التعليق فصوله ادم من اى اياس يكس الهرم والبا المنة من تحت

اداد او د خداوند تعالیٰ القدره و قدرت او را
الذی جعل القدره و قدرت او را
عالمی و جمیع شئی را در تحت او

والشيخ المهمل هو ابو الحسن ادم بن عبد الرحمن بن محمد اصله من خراسان نشأ بفارس
 وبها طلب الحديث ثم رحل الى الكوفة والبصرة والحجاز والشام ومصر واستوطن
 عسقلان الشام قال ابو حاتم هو ثقة مأمون صحيح من خيار عباد الله ~~راقا~~
 توفي بعسقلان سنة ستين ومائة في قوله شعبة بضم الشين غير منصرف هو الامام
 من الائمة العلم من الاعلام ابو نسطام بن الحجاج بن الورد الا زدي مولاهم الواسطي
 ثم انتقل الى البصرة والعراق فمجموع على جلالة الله واتقائه وعرفانه وورعه قال
 الشافعي في لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق وقال احمد كان شعبة اشد واحدا في هذا
 الشأن وقال النووي شعبة امير المؤمنين في الحديث وقيل جف جلدك على عظمه ليس
 فيها طعم من كثرة عبادة الله وكان الشيخ توفي بالبصرة سنة ستين ومائة في قوله عبد الله
 ابن ابي السريث يفتح الفاسعيد بن محمد الهمداني الكوفي قال النووي محمد بضم الياء وفتح
 الهمزة واحاطا فط الفيلقي بضم الياء وكسر الهمزة توفي في رمضان من سنة محمد الذي به ختم
 الدولة الاموية استخلف سنة سبع وعشرين ومائة وادرس في خمس سنين في قوله
 اسعيل هو ابن ابي خالد ابو عبد الله الجعفي بضم الجيم الاحمسي الكوفي سمع جماعة من الصحابة
 والتابعين وكان عالما شجاعا صالحا قال مروان بن معاوية كان اسعيل يسمى المبرار توفي
 بالكوفة سنة خمس واربعين ومائة واسعيل يفتح اللام لانه عطف على عبد الله لا على
 شعبة في قوله الشعبي يفتح الشين وسكون العين هو ابو عمر وعامر بن شراحيل الكوفي
 نسب الى شعب وهو بطن من هذيل يسكن اليم واهمال الدال ولولست سنين
 من سنة من خلافة عثمان رضي الله عنه وروى عن علي والسبطين وسعد وسعيد واعراب
 ابن عمر وغيرهم رضي الله عنهم وقال ادركت خمس مائة من الصحابة وقال ما كتبت سودا
 في بضاعة ولا حدثي احد حديث فاحببت ان يعيد علي ولا حدثني رجل حديث
 الا حفظته وقال ابن عيينة كان الشعبي اكر الناس في زمانه وكان صليلا ومثله
 بالناس ان يخيفوا قال ابو جهم في الرحم وذلك لانه كان احدا القزير وهو
 كاتب عبد الله بن مطيع العدوي امير العريش يوم الحزن وكان زراعا حكيما قال
 طاهر بن عديناجب مكسور تخيطة فقال له الجحيا طان فان عندك خطوط طر الخ
 ودخل رجل عليه ومعه في البيت امراته فقال انكها هو الشعبي فقال الشعبي هن والى

كانت من سبي جلولا وهي ذرية من ناجيه فارس يوفي بالكوفة في بضع ومائة قبيلة
عبد الله بن عمر وبنو العيين وبالواو وانما كتب بها ليتخير عن عمر وهذا في غير
واسم ~~المسلم~~ بن عمر بالالف وهو عمرو بن العاص بن زائل القرشي كنية ابو محمد
على الاصح اسلم قبل ابيه وتهدت به صفين وكان يقرب بسيفين وكان بينه وبين ابيه
في السن اثنتا عشرة سنة او احدى عشرة قالوا ولا تعرف احدا عن بيته وبني والده
هذا القدر وكان عمر ابي العلم محمدا في العباد وروى له عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سبعة حوت ذكر البخاري حسنه وعنه كان احمد عظيم البطن وعنه في
اخر عمر لم يبق ملكه او الطائف او بعض في سنة خمس او ثلث او سبع وستة او ثمانية
او ثلث وسبعين فصوله المسلم بن ابي بكر بن محمد بن يوسف بن ابي بكر بن محمد بن ابي بكر
خصص اليه ان الفعل قد يحصل بغيرها لان سلطنة الافعال انما تظهر في اليد اذ بها
البطش والقطع والاختد والمنع والاعطاء ونحو اولان الايدى باليد واللسان بال
من غيرهما باعتبار الغالب قال الشيخ في كتابنا كثيرا من الاعمال يشار اليها في غلب
تفصيل في كل عمل هذا اما غلبت ايدهم وان كان عملا لا يشار فيه اليها في غير اليد
قدم اللسان لان ايدى اللسان اكثر وقوة واسهل اولانه اندك كناية قال صلى الله عليه
وسلم لعشائر اهل مكة فانه اشقى عليهم من شق النيل وقال الشاعر جراحات
اللسان لها التيام ولا يلتام ما جرح اللسان فان قلت المعنوم منه انه اذا لم
يسلم السلطان منه لا يكون مسلما لكن الاستغناء على انه اذا انزل كان المحسوس
بالنفس والاجماع قلنت المراد من سلم فيه هو المسلم الظاهر واذا لم يسلموا منه فليس
لا يكون مسلما كما لا بد ذلك لان الجنس اذا اطلق يكون محمولا على القابل نص عليه
في نحو الرجل زيد وقال ابن جني من عادتهم ان يوقعوا على الشيء الذي يحضونه باليد
اسم الجنس الاتري كيف سمو الكعبة بالبيت او نقول سلامة المسلم خاصة المسلم
ولا يلزم من اتفان الحاصه اتفانها له الحاصه فان قلت فاذا سلم المسلمون منه يلزم
ان يكون مسلما كاملا وان لم يات بسائر الاركان لكنه باطل اتفاقا كالاول وهذا
السؤال على السؤال الاول قلنت هذا وروى على سبيل البالغة تعقبا للسؤال
الايدى فان لنا الايدى هو نفس الاسلام الكامل وهو محصور فيه على سبيل الادب

والله اعلم

٤

وأما له كثير فإن قلت فاقوله في إقامة الحدود وادراج الثغاري والقاديات
 الراجح قلت ذلك مستثنى من هذا العموم بالإجماع أو أنه ليس انفراد هو عند
 التحقيق استقلال وطب للسلافة لهم ولوفى المال مسوله والمهاجر المحدث
 الوصل منه قبل للظلام الفاحش البحر يغمها لانه ينبغي ان يجر عنه والمهاجر
 اصطلاحاً هو فارغ عسيرة ووطنه وأعلم النبي صلى الله عليه وسلم المهاجر من انه يجب
 عليه ان يجر واساني الله عند اكمل هجرهم ولا يكلوا على البحرة الى المدينة بمطوق
 شق لوات البحر على بعضهم قبل المهاجر الى الكابل من هجره صلى الله عليه وسلم
 ان يكون صدوره هذا الحديث بعد الفتح ولا يجرهم حينئذ الا هجرة العاصي الخطا
 يريد ان المسلم المدوح مكان هذا صفة وليس ذلك على معنى ان من لم يسلم الناس
 من وظرفي عند الاسلام بليس ذلك يسلم وكان خارجاً عن الملة أمّا هو كقولك
 الناس العرب وتريد ان افضل الناس العرب وهذا المراد افضل المسلمين من جرح الى
 اذ احقق الله اذ احقق المسلمين والافضل عن اعراضهم وكذلك المهاجر المدوح
 هو الذي جمع الى هجران وطنه هجر ما حرم الله عليه ونهى اسم النبي صلى الله عليه وسلم
 عند سفن في ظلامهم واقول في الاسباب انما لذلك اي ايات اسم النبي صلى الله عليه وسلم
 معنى اسم الله له مستفيض في ظلامهم واعلم ان الاسلام في الشريعة يطلق على من
 احد ما دون الايمان وهو الاعمال الظاهرة فاني قوله تعالى قل لم يؤمنوا ولن
 تولوا الا لمننا والثاني فوق الايمان وهو ان يكون جميع الاعمال اعتقاداً بالقلب والاعتقاد
 والاحسان والاستسلام لله في جميع ما قضا وقدر فذكر عن ابراهيم اذ قال له رب
 اسلم قال اسلمت بجملة ان يكون المراد من المسلم ههنا المخلص المستسلم للنصا الله
 وتوكل الراضية فكانه قال من اسلم وجهه لله ورضي بداره لا عرض لاحد بما دار
 وكنت اخاء عنهم بالكلية سماع اخوانه المسلمين وهذا كلام حسن قد مر مسوله
 ابو موسى يعني الفريز محمد بن حارم باحما البعده وبالزاي وليس في البخاري حارم
 باحما البعده وبالزاي الا ابو هذا الرجل وهو مولى النعم بنوفى اللوفه سنة خمس
 او اربع وخمسين وسماه قسوله داود هو ابن اي هند مولى النبي صلى الله عليه وسلم وهو من اهل
 مدح بن مات في طريق مكة سنة سبع وثمانين وسماه قسوله عبد الاعلى هو ابن

في قوله
 لا اله الا الله
 لا اله الا الله
 لا اله الا الله

٢١
 ١٢

عبد الأعلى السامي بالسند المطهر منسوب الى ساه من لوى القرشي البصري توفي سنة
 قس وثمانين ومائة وروى البخاري عنه سلقا لان وفاته قبل ولادة البخاري
 غير ان رواية عن ابي يعقوب ايضا على سبيل التعليق لان البخاري لم يذكره بل
 ولا عاصم لانه ولد سنة اربع وتسعين ومائة سنة وفاته او قتله بسنة ولها الم نقل
 فيها حدشا واخرجنا بل قال فيها قاله وجاز ذلك لانه لا يستشهد بالسابعة
 لا لا سند لانه بالاستسقاء وراعي ايضا قد ثبت قال في طريقه الى صحت
 سمعت عبدا لله وفي طريقه عبد الأعلى عن عبدا لله اشعارا بالعرق فيها ولا يخفى ان
 الاول اولى واعلم ان عامرا في التعليق هو النسخ المذكور كان عبدا لله فيها هـ
 عبدا لله من عمر والمذكور **باب البخاري رضي الله عنه باب في الامام**
افضل قوله اي بالرفع لا بالحكي سواء نوت الباس او لم نوتة سواء وثقت عليه ام
 لا ومعناه اي خصال الاسلام افضل اذ شرط اي ان تدخل على متعدد ونفس الامام
 لا تعدد فيه ولا ن الجواب يدل على ان السؤال عن التحضلة لا عن الاسلام نفسه
 تحذف المضاف وانتم المضاف اليه مقاسه فان قلت افضل التفضيل لادان
 يستعمل احدا الوجه الامامه وافضل ههنا مجرد عن الكل قلت بدم افضل من اي
 الخصال والحرف عند العلم به حجاز ومعنى افضل هو الامن ثوبا عند الله وكذلك
 قولنا الصدق افضل من غيره اي اكثر ثوبا عند الله **قوله** سعيد بن يحيى بن سعيد
 البغدادي القرشي كنية سعيد ابو عثمان ويحيى ابو ايوب وسعيد هو شيخ اصحاب
 الاصول الخمسة البخاري ومسلم والترمذي وابي داود والنسائي وغيرهم روى
 عن ابيه ويخبر بوفى سنة تسع واربعين ومائتين **قوله** حدشا اي وهو يحيى المذكور
 انفا وهو يحيى بن سعيد القطان وعنه يحيى بن سعيد السابق في اول الكتاب
 في حديث انما الاعمال بالنيات لانه انصاري يروي تابع يحيى بن سعيد التميمي
 سه لاف اوست واربعين ومائة وهذا ارضي عيسى اموي بوفى ساكن بغداد
 يحيى السابق من جملة شيوخ هذا المصنف بوفى سنة اربع وتسعين ومائة **قوله**
 ابو ثورقة اسمه يزيد بالموجود المضمومة في الكنية والاسم وبالر او بالذ الى الامام
 فيها هو اس عبدا لله بن ابي بردة من ابي موسى الكوفي الاسعري روى عن ابيه عبدا

فخرج من ابي برد و جده ابو برد و بردي عن ابيه عن ابي موسى الاشعري **قوله** ابي برد
 اي جدي ابي برد المذكور واسمه عامر او الحارث وهو ازني موسى سمع علي بن ابي طالب
 وعائشه رضي الله عنهما وهوشنق علي حالته ونوسه وفي قضاء الكوفة **قوله** في رواية
 الاثنا واربع وماية **قوله** ابي موسى هو عبدالله بن قيس الاشعري البجلي من اصحاب
 وفضلهم وقتلهم استعمله النبي صلى الله عليه وسلم علي عدن وساحل اليمن واستعمله
 عمر علي الكوفة والبصرة وقدم دمشق علي معاوية وولي له عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثمانية وستون حديثا في البخاري منها اربعة وخمسين حديثا وكان حسن
 الصوت بالقرآن ولقد اوتي من مزايا ابي داود وتوفي بمكة وقيل بالكوفة سنة خمس
 او اربع واربعين والشيخ ابو الحسن الاشعري امام اهل السنة من نسبه **قوله** من
 سلم فان قلت سألوا عن الاسلام اي اخذ له فاجاب عن سلم اي ذى اخذ له حيث
 قال من سلم ولم يقل هو سلاه المسلمين من لسانه وبله فكيف يكون الجواب مطابقا
 للسؤال **قلت** هو جواب مطابق وزياده من حديث العيني اذ يعلم انه ان افضلته
 باعتبار تلك الحصلة وذلك نحو قوله تعالى يستولونك ما ذا ايشفقون مثل ما انفتحت
 من خير فلو الدين او اطلق الاسلام واراد الصفة فانتقال العدل ويراد العادل
 فكانه قال اي المسلمين خير كاجابي بعض الروايات **باب الطعام من الاسلام** **قوله**
 والمراد من شعب الاسلام وفي بعض النسخ بدل من الاسلام من الايمان وهذا عند
 مذهبه من اتحاد الايمان والاسلام **قوله** عمر بن خالد بن فروخ بفتح الفاء وتثنية
 الراء الضمومة واتحاد الجملة ابو الحسن الحارثي سكن مصر قال احمد بن عبدالله هو
 من مصري مات بها سنة سبع وعشرين ومائتين **قوله** الليث هو ابن سعد النهدي
 المصري وجيل حاله كثر منه في جلالته نهاده الاسمين الحليلين السابقين
 وان يكن ان الليث افقه من مالك فمدان صاحب المال وهما بالقرعة العروفة
 من اجل مالك وكيف وجلاه مالك وعمران فقه لا تخفى وقال احمد بن صالح
 حديثه وهو يعلم **قوله** يزيد اي ابو جابر يزيد بن ابي حبيب سويد المصري انما يروي
 قال ابن نمير كان يزيد من اهل مصر وكان جليلا عاظلا وهو اول من اظهر

ایمانی

صلى الله عليه وسلم
الذي هو خير من غيره
في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

العلم بصير والكلام في الحلال والحرام قال الألبان يزيد بن أبي حبيب سيدنا وعلينا
نوفى سنة ثمان وعشرين ومائة **قوله** إلى الخبر بالحكمة المحمودة هو محمد بن أبي حبيب
وإن الثالثة أن عبد الله بن أبي النعمان تحت والرأي الموضحين والنون منسوب
إلى **قوله** من خبر المصري التابعي كان من أهل مصر توفي سنة تسعين **قوله** عبد الله
ابن عمر وهو ابن العاص وقد تقدم وعمر وكتب بالواو في الرفع والخبر بميمه وبين
عمر ولم يعكس نحوه عمر وثلاثة أشياء أوله وسكون ثابته ومرفعه وأما في الضم
فالقيمة بالالف وفي هذا الإسناد لطيفة وهو أن رواية كلهم مصريون وهذا من
الغرائب لأنه في غاية القلة ويذكر أنه قلة باعتبار جلالهم لأن كلهم أعينهم **قوله** خبر
فان قلت هل فرق بين أفضل من خير قلت لا لأنك إنما تهاب التفضل لكن التفضل
بمعنى كثر الثواب في مقابلة القلة والخير بمعنى النفع في مقابلة الشئ الأول من الحكمة والى
من الكيفية فان قلت لم يحسن الباب الأول بقوله أي الإسلام أفضل وهذا الباب
بقوله أطعم الطعام من الإسلام ولم يقل ههنا أيضا بل أي الإسلام خير أو نعمه من
الإسلام منه من الإسلام **قلت** لأن الجواب ههنا وهو يطعم الطعام مع في أن النبي
صلى الله عليه وسلم حبل أطعم من الإسلام ولأنه لو قال نعمه من الإسلام
من الإسلام لم يعلم إلا مضيه مضر حتى العلمين أعلاما بالسلس **قوله** يطعم الطعام
فان قلت كيف صح جوابه لا يستقيم أن يقال الخير يطعم بل يقال ان يطعم خيرا
والخير ان يطعم **قلت** هو مثل قولهم تسبح بالصديق خير من أن تراه فهو في تقدير الصديق
وهو صحيح **قوله** ويقال السلام أي سلم على من عرفت ومن لم تعرف أي لا تحضره أحدا
فيعمل بعض الناس تكبر أوها وناولون مصانعة ولا معايل مراعاة لأخ الإسلام
ونظما لشعار التزينة وإذا كان خالصا لله تعالى لا يحضر باحد دون واحد ولا ينبغي
أن يكون المعادة ونحوها مائة من السلام فان قلت فهل يسلم على الكافر قلت
حضر بالإجماع فان قلت جازي الجواب ههنا أن الخير ان يطعم الطعام وفي الحديث
الذي قبله أنه من سلم السلون بما وجه التوفيق ههنا **قلت** لأن الجوابان في وقت
باجاب في كل وقت بما هو الأفضل في حق السامع أو أهل المجلس فقد يكون ظاهرا
من أحدهما قلة المراعاة بينه وبينه وأيد السليم ومن الثاني إسكان من الطعام

بعضها وقالت امير رسول الله خير منك ارفع الله عنه نقار اللام برك في كلامه وولن
واطلع عن واعظ ذنبه فقال لقد دفت من صلي ما به الذانين وان تحرق لتحمل
في السنة مرتين ولقد بقيت حتى سالت الحياة وانا ارجوا الزابعة قبل ما به سنة
وزياده وهو اخي من مات من الصحابة بالبصرة وعنده من سيرة سنة ثلاث
وتسعين ومن الحجاج ودفت في قصر على غور سمخ ونصف من البصرة رضي الله عنه
قوله لا مؤمن اي لا كامل ايمانه فان قلت فاذا حصل هذه الحجة لم ين ان لمؤمن مننا
كامل وان لم مات بسائر الاركان قلت هذه سبعة كان الركن الا عظم فيه هن الحجة
غواصلا لا بظهور وهي سند له لها اولية ذلك لصدقه في الجملة وهو
عند حصول سائر الاركان اذ لا عموم للجهنم وفي بعض الروايات لا يؤمن احدكم
وفي بعضها عبد وفي بعضها احد ولغطة حتى هيها حبان لا عا طفة ولا ابتداء
وما بعد هذا خلاف ما قبلها وان بعدها ضم وان هذا نصب يجب ولا يجوز رفعه
فهنا لان عدم الايمان ليس سببا للحجة **قوله** لا خد اي ليس في تعيما للحكم قال
الله تعالى انما المؤمنون اخوة وما يجب اي مثل ما يجب اذ في ذلك المحبوب
محال ان يحصل في محلين واللام يدل على ان المراد المحرم والمنعم اذ هو للاحقاق
المنعم ولذا محبة لنفسه بول عليه اذ الشخص لا يجب لنفسه الا المحرم وجانب
رواية الفناء حتى يجب لا خد من المحرم ما يجب لنفسه قال ابو عمر ومن الطبع وهذا
سعد من الصعب المنعم وليس كذلك اذ الغنام بذلك محمل ما يجب له حصول مثل
ذلك من جهة لا من جهة منها بحث لا يفتقر النعم على اخذ شيان النعمه وذلك
سمل على القلب السليم ثم كلامه وكذا من الايمان ان يفيض لا خد ما يفيض نفسه
ولم يذكر اما لخص التي سنذكر لبعض نقيضه فيدخل تحت ذلك واما الا لخص
لا يفيض شيئا لنفسه بل يحتاج الى ذكر والحجة معناه على ما ع منها الكراستين
الارادة متبل هي اما اعتقاد النعم او شئ مع ذلك او منه تخصيصه لاحد
الطرفين بالوضع **النسوي** اصل الحجة الميل الى ما يوافق الحب ثم الميل قد
يكون ما يوجب بحواسه كحسن الصورة ولما يستلزم بعقله محبة الفضل والكمال
وذلك يكون لاحسانه اليه ودفعه الضار عنه **النسوي** ذلك رسول الله صلى

اخو من مات
والله اعلم

[illegible]

قال شيخنا رحمه الله تعالى
في الحاشية على قوله تعالى
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَيُجْزَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا

افترق

الحسين بن علي بن ابي طالب
عليه السلام
هو الحسين بن علي بن ابي طالب
عليه السلام
هو الحسين بن علي بن ابي طالب
عليه السلام

قلت لم يرد به حب الطمع بل حب الاختيار المستند الى الايمان نعماء لا يوم من حتى
يؤمر رضاي على هوى الوالد من وان كان فيه هلاكها واعلم ان محبة الرسول ارادة
نعل طاعته وترك مخالفته وهي من واجبات الاسلام قال الله تعالى قل ان كان اباكم
واهلكم واخوانكم وارزواكم وعشيركم واموال اقرنفقوها ونجان تحشون كسادها
وساكن ترضونها اجب لكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فربما احيى الله
ابن **ق** حدثنا يعقوب بن ابراهيم هو ابو يوسف الدورقي البصري ساكن بغداد
ودورق قلانس فانوا يسمونها فيسبوا اليها وهو شيخ اصحاب الاصول الخمسة
الحنفية وغيرهم وله مسند مات سنة خمس وخمسين ومائتين **ق** ابن عليه بطل العين
المهلة والام القويحة الامام ابو شرا سجيل بن ابراهيم بن ميم الاسدي مولاهم
البصري كان ابو ماجر من اهل الكوفة وقدم البصر وترخ بها عليه مات حسنا
مولاهم لني شيئا **ق** وان لم ان نسب اليها ومحوز نسبة اليها للتعريف افتدا
على جلالة قال شعبه ابن عليه ربحا فقه الفقهاني ورواه سيد الخدرن ولي
صدقات البصر والظالم سعدا في اخي خلافة هرون بن في سعدا ودس في
منار عبد الله **ق** مالك واصل عليه ابنة ابراهيم سنة اربع وتسعين ومائة قال عمر بن
ذراع صحته ابن عليه اربع عشرة سنة ثم راسه فحكمت فيها وحيث عنه ابن جريح
ومن وفاتها مائة وعشرين سنة **ق** عبد العزيز بن صهيب هو ابو حنن المصري
البناني بصر الموحد والمؤثر وثقته بطرس قريش قال قتبه هو ابو قاسم
مملوك في احاز اياك من معونه شهاده عبد العزيز **ق** ادم هو ابن الياس
ابو الحسن الحزازي البغدادي فاعسقلاني وسعبد الامام العلم ان الحجاز الا
فالبصري وقباده ابو الخطاب الاكبر السدي واني هو الصحابي الكبير خادم رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ذكر الاربعة وفي بعض النسخ وجد بل حدثنا
ادم لفظه جاسان الى التحول من الاسناد الاول الى اسناد آخر وفي نسخها
لم يوجد على النسخ منه تحول من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وفيها من
الرواين زاد لفظ والناس اجمعين وذكرنا في بعد الوالد بنهم بعد خصيص
كس قوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل فانه خصيص بعد تعميم فان قلت

ملح

نقل

قال الحسن ابوب سيد شباب البصر وفي رواية سيد الفبيان توفي بالبصر
سنة احدى و ثلاثين ومائة اي تلابه بكسر الفاف وتخفيف اللام والواو
عبد الله بن زيد بن عمرو البصري الساجي الكبير قال ابوب كان ابوقلابه واسمه
الغفرا ذوى الالباب اريد على القضا بالبصر فرب الى الشام فاته بها سنة
اربع ومائة ورواة هذا الحديث كلهم يصرحون فاجتبط فانه من اللطائف
ثلاث هو مبتدأ وليس كرم صفة لان النون عوض عن المضاف اليه اي ثلاث
خصال اولاه صفة موصوف محذوف وهو مبتدأ با حقيقته اي خصال ثلاث
قال المالكى في شرح السهيل ثلث الابد اعلم هي وصف قولهم ضعيف عاد
بقوله اي انسان ضعيف النجا الى قوله اي شجر ضعيفه وان لم لا يملك
فيه لاحتمال ان يكون من باب شرا هذا اناب اولان الجملة الشرطية صفة وانجر
على هذا القدر هو ان يكون اذ على القدر من الاولين الشرطية خبر وان يكون هو
بدل عن ثلث او انسان واباسن هو مبتدأ والشرط والجزا معا خبر او المندرج
مقط على اختلاف فيه ومن اما شرطية واسا موصولة مضمرة لعنى الشرط ووجد
معنى اصاب وهذا عدى لمفعول واحد فان قلت لم ياتي احب حتى يطابق خبر
كان اسمه قلت انقل اذ الاستعمال من فهو مفرد مذكر لا غير ولا يجوز الطائفة
لن هو له **قوله** وان يحب المرء يضرب المرء لانه مفعول وفاعله الضمير الراجع
الى من ولا يحبه الا الله جملة حالية محتمل بان الله الفاعل او المفعول او كليهما
سواء **قوله** ويعود في الكفر فان قلت المشهور عاد اليه معدي بكلمة الانتهاء
لا بدالة الطرف قلت قد ضمن فيه معنى الاستمرار كانه قال يعود مستقرا
به والكرهية هو ضد الارادة ويستعمل عرفا بمعنى التنفر هذا ما يتعلق باصل
التركيب فيه واما ما يتعلق بنحويته فهو ان الحلاوة انما هي في المطعومات
والايمان ليس مطعوما موصوف فيه بان شبه الايمان بالعسل ونحوه
الحامض اي وجه الشبه الذي بينهما هو الالتراد وميل القلب اليه يذكر
الشبه واصنف اليه ما هو من خواص يذكر المشبه واصنف اليه ما هو
خواص المشبه ولو ازمه وهو الحلاوة على سبيل التخييل له وشبه يسمى

انظر

ملح

بالاستعانة

بالاستئذان بالكتابة واعلم ان في الحديث اشارة اولاً الى التحلي بالفضائل وهو كون
 الله ورسوله أحب اليه وهذا هو العظيم لا يبر الله تعالى وتكون محبة للناس خالصاً لله
 تعالى وفيه اشارة الى الشبهة على خلق الله واخر الى التخلي عن الرذائل وهو كراهة
 الكفر وما يلزمه من سائر النقايا وهذا ما يحتملته لازم للاول لان ارادة الكمال
 مستلزمة لكراهة النقصان التام حلاوة الايمان حسنة يقال حلي الشيء في الغنى
 اذا صار حلو وان حسنة العز او القلب قيل حلي بمعنى اي حسن النسب وهذا
 حديث عظيم اصل من الاصول الاسلام ومعنى حلاوة الايمان استلزام الطاعات
 ومحل المشاق في الدين والشار ذلك على اعراض الدنيا ومحبة العبد لله بفعل طاعته
 وترك مخالفته وكذلك محبة الرسول وقال انما قال مما سواها ولم يتكلم من لان
 ما اعم وفيه دليل على انه لا بأس بمثل هذه البنية واما قوله الذي خطب وقال
 ومن يصعبها فقد غوى سبيل الخطب انت مقتل من هذا النوع لان المراد في الخطب
 الاضاح لا الرموز واما هنا فالمراد الا بخارجي اللفظ للفظ ومبادل عليه ما
 جاني شراي او دمن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يصعبها فلا يقبل الانفسه
 القاضى عماض لا يصح محبة الله ورسوله حقيقة وجب المرءى الله وكراهة
 الرجوع الى الكفر الا ان قوى بالايمان نفسه واطمأنت به نفسه وانشرح له
 صدره وخالف محبة دمه فهذا الذي وجد حلاوة الايمان والحب في الله من
 محبة الله تعالى وقال مالك المحبة في الله من واجبات الاسلام وهو واجب
 اولاً الى الله تعالى وقال يحيى بن معاذ الرازي حقيقة المحبة ان لا يزيد بالبر ولا ينقص
 بالمعصية القاضى الببضاوى المراد بالحب ههنا الحب العقلي الذي هو اسرار ما
 يقتضى العقل رجائه ويستدعي اختياره وان كان على خلاف الهوى الا ترى ان المرء
 يعترف الدوا ويتفر عنه طبعه ويميل اليه باختيار وهو يتناوله بمقتضى عقله
 لا علم ان صلاحه فيه بالمرء لا يؤمن الا اذا استيقن ان الشارع لا يامر ولا ينهى الا
 ما فيه صلاح عاجلي او خلاص عاجلي والعقل يقتضى رجحانه وكاله بان يفرح
 نفسه بغيره يصبر هوام تبعاً لعقله ولتدبه الفدا او عقلياً اذا كان ذلك ادراك
 ما هو كماله وخير من حيث هو كذلك وليست بين هذا وبين ذلك والذات المحبة

بسم الله

نفسه معدها والشارع عبر عن حاله بالخلو لا نهيا لظهور اللذائذ المحسوسة وانما
 جمل من الامور الثلاثة عنونا المال الاعمال المصل تلك الثلاثة لانه لا يتم اعمال المرء
 حتى يتمكن من نفسه ان يتم بالذات هو الله تعالى ولا مانع ولا مانع سواء وساء علمه وساء
 ليس لها في حد ذاتها اضرار ولا ابتغاء وان الرسول هو العطف الصالح على اصلاح بيانه
 وذلك يعني ان نوجده بكنهه غم وكلاهما يجب الا يكون وسطا بينه وبينه وان
 ان جملة ما اوعده ووعده حتى مضى على انه الوعد كماله والاشفاق ما يبول للملي
 التي لا يبدى به بحسب محاسن الذكر رياض الجنة واكل مال الجنة اكل النار والعود الى الكفر
 الثاني النار والامانة الضمير هنا بلا ما على ان الضمير هو الجمع المركب من
 لكل واحد مناهما وحدها ضايعه لا غيبه وامر بالا فرادى صوت الخطب استعار بان
 كل واحد من العصفور مشتعل باستلزام الغوايه اذا العطف في بقدر الذكر والامل
 استنفاك كل من الموقوف في الحكم واقول وهذا الجواب احسن مما تقدم وقال الاصوليون
 امر بالا فرادى لانه اشد عظما والعام بمعنى ذلك **فان الخلاف في الله**
عنه باب في عداية ابيان جده العارف قوله ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك
 الطيالسي البجلي تحول اياه قال احمد بن عبدالله هو ثقة في الحديث يروي عن سبع
 امراء وكانت الرحلة بعد ابي داود الطيالسي اليه وقال ابو حامد كان ثقة اماما
 متبها عافلا حافظا توفي بالقرن سنة سبع وعشرين ومانس **قوله** شعبه هو النجاشي
 المشهور بابير الموصلي في الحديث وقد روى عن **قوله** عبدالله بن عبدالله بن علي المكي
 في اسمه واسم ابيه ابن جبر بنع الجهم وبالموجد الساكم وقيل جابر بن عتيك الانصاري
 الذي **قوله** اية الايمان اي علامته حب الانصار اى اداة الجرح لهم والانصاف جمع
 ضمير كزيف واشتراف اوجه ناصر كصاحب واصحاب والام للهدى انصار البر
 صلى الله عليه وسلم واخصر عن فاباصحاب المدينة الذين اووا ونصروا وهم المتدينون
 بالبيعة على اعلان التوحيد الله وشريعته بذلك كان جميع علامه الامان وان قلت
 الانصار جمع فله بالمؤمن لما روى الحسن لکنهم كانوا اصفاء الالاف قلت
 البله والكنى انما اعتبر بما في ثمرات الجمع انما في التعارف فلا فرق هنا **قوله**
 النفاق هو اظهار الامان وابطان الكفر لكونه ابلغ من رعيته والبعض هو من اوجب

فان تلك المطابقة تقتضي ان تتبادل الايمان بالكفر بان يقال انه الكفر كما انك عدل
 عند تلك الحق في الذين ظاهروا الايمان وهذا البيان ما به يتميز المؤمن الظاهر
 عن المؤمنين الخسفي بل هو قيل انه الكفر بغيرهم لا يصح اذ هو ليس بظاهر ظاهر بان تلك
 هل يقتضي ظاهر الحديث ان من لم يجبه لا يكون مؤمنا تلك لا يقتضي اذ لا يلزم من عدم
 العلامة عدم سائر العلامة او المراد كمال الايمان فان قلت هل يلزم منه ان من
 انفسهم يكون منافقا وان كان صدقا بقلبه تلك المقصود بغيرهم من جهة انهم
 انصار الرسول الله ولا يمكن اجتماعه مع النصديق له سواء صلى الله عليه وسلم
 فان تلك هل يستفاد احصاء هذا التركيب تلك التزاهل العاني على ان
 المتبادر والخبر اذا كانا معا فترى بما يفيد الحصر حسب ما يعضده العام فان تلك
 اذا كان الحصر فهل يحصر المتبادر على الخبر او للعكس تلك ظاهرنا والاضاحك
 الباب فان مناصح حصر الاضاحك على الباب والعكس فان قلت فهل هو حصر
 حقيقي او ادعائي تلك الظاهر انه ادعائي يعطى الحجب الانصار فان الدعوى
 انه لا علامة للايمان الا جههم وليس جههم الا علامته ويؤيد ذلك جاني صحيح مسلم
 انه المؤمن حسب الانصار وعدم الاية وجب الاشارة الى الايمان بعدم تلك
 فان قلت اذا كان حسب الاشارة الى الايمان بغيرهم اية عدمه لان حكم مقتض
 التي يقتض حكم الشيء ما التباين في ذكر اية التناقض بغير الانصار تلك
 هذا المقرر متفق ولكن سلمنا التباين في ذكر النسخ فيه وان اكيد عليه والتمام
 معنى ذلك لان المقصود من الحديث الحق على حسب الانصار ويان نعلم لما كان
 منهم من اعز الله من وذل الاموال والانفس والايثار على انفسهم والايثار والفر
 وغير ذلك السعوى معناه ان من عرف سيرة الانصار وما كان منهم من
 نصح دين الاسلام والسعي في اظهاره وايها السلطان ويلاهم ثمرات دين الاسلام
 حق القيام وحسن التي على الله عليه وسلم وجهه اليهم ومساعدتهم سائر الناس
 ايمان الاسلام واجب الارحار لهذه الخصال فان ذلك من دلائل صحة ايمانه
 وصحة اسلامه لسرور في ظهور الاسلام ومن انفسهم فان ضد ذلك واستدل
 على صحة وسداد سريته **قال القائل رحمه الله عليه**

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فلما انصرفوا الى بلادهم وذكرهم لقومهم فلما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهجه
 فان في العام المقبل اثنا عشر رجلا الى الموسم من الانصار احدهم عبادة بن الصامت
 فلحقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة وهي سبعة العقبه الاولى فبايعوه
 بيعة النساء يعني ما قال الله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على الا
 يزيكن ياديهن شيئا ولا يبرقن ولا يزينن ولا يقتلن اولادهن ولا ياتن منهن من غير
 من ايديهن وارجلهن ولا يعضنك في معروف ثم انصرفوا وخرج في العام الاخر
 سبعون رجلا منهم الى الحج فواعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة اوسط
 انام العقبة قال كعب بن مالك لما كانت الليلة التي وعدنا فيها رسول الله يتسنا
 اول الليل مع قومنا لما استشفل الناس من النوم تسللنا من فرشنا حتى اجتمعنا
 بالعقبة فانما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد العباس لا غير قال العباس يا بعض
 الحزرج ان محمدا صاحب علمته وهو في سعة ويغفر من قومه وعشيرته وفداي
 الا لا تقطع اليكم فان كنتم وانكرتم وعدتموه فانتهم وما علمتم والا فانكم في قومه
 فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعيانهم الى الله سرعيا في الاكلام تالبا ليعلم ان
 فاجبنا بالاجماع فقال اني ابايعكم على ان تمنعوني مما منعتم انما كنتم تبايعون
 تبايعت عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذوا ايديكم اي عيش تقيها فاحر
 من كل فرقة فقيها وان عبادة تقيب بن عوف فبايعوه وهذه بيعة العقبة الثانية
 واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة ثالثة شهر ربيع وهو البيعة التي وقعت
 بالحديبية تحت الشجرة عند توجهه من المدينة الى مكة تسمى ببيعة الرضوان وهذه
 بعد الصبح بخلاف الاولى وعبادة شهد بها ايضا لنور التابيعين في الثلاث فني
 الله عنه **قوله** حال حوله وحوله وحالته بفتح اللام في كلها اي يحيطون
 به والعصاة بكسر العين الحجا عن من الناس لا واحد لها وهو ما بين العشر الى الاربع
 واخذ امان العصب الذي بمعنى السد كانه لسد بعضهم بعضا ومنه العصاة
 اي المحرقة سد على الجبهة ومنه العصب لانه سد الاغصان واما من العصب
 الذي من الاحاطة قال عصب فلان فلان اذا احاط به وهي سد او حوله
 سدد على الطرفه خبرها وقيل ذكره الاعلام بان الخاطين العصاة بان

سالفه ضبطه وانتهى به عن عقوبه امتان وهكذا في وصفه ما نهى به رواه
احد القبا اذ لا شك في ان في ذكر اشعار ابائه ضابط مع ما نهى من زياده شرح
وتفصيل اذ فضل الراوي وشرفه من مرجحات الروايه ودلائل حجتها **باب** ما نهى
البايعه على الاسلام عان عن المعانده والمعاهده علمه سميت بذلك تبيينها للمعاد
الماليه كان كل واحد منها يبيع ما عنده من صاحب من طرف رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعد الثواب ومن طرفهم التزام الطاعه وقد يعرف بانها عند الامام
العهد بما يامر الناس به **باب** لا تتركوا ابائكم شيئا واحد من هذا هو اصل
الايمان واساس الاسلام فلهذا قدمه على اخوانه وشيا عام لانه نكر في سياق
النهي لانه كالمعنى **باب** لا تغفلوا اولادكم فان قلت قيل غير الاولاد ايضا معني اذا
كان غير حق تخصيصه بالذكر شعير بان غير ليس منها قلت هذا منهيهم القلب
وهو مردود على انه هو كان من باب المنهومات المعصيه المعنويه فلا حكم له فيها
لان اعتبار جميع المفاهيم اما هو اذا لم يكن خارجا عن الاعل وهو هذا هو ذلك
لاهم كانوا يفتنون غالباً خشية الاسلاف فخص الاولاد بالذكر لان الغالب كان
ذلك التيسير خص القتل بالاولاد لمعنيين احدهما ان قتلهم هذا اكثر من قتل غيرهم
وهو الواد وهو اسحق القتل ونابها ما به قتل وقطعه رحم تعرف العناية ليه
الذي **باب** لا ياتون بهنات البهتان الكذب الذي يمت ساعده اي دهشه لظافه
يقال بهنات بهنات اذ الكذب عليه بما بهن من شدة نكر والافترار الاخلاق والفره
الكذب فان قلت ما معني الاطباء حن قتل بابوا وصف البهتان بالافترار والافترار
والبهتان من واد واحد وزيد عليه بين ايديكم وارجلكم وهل لا تقتصر على ولا
سهموا الناس قلت معناه مزيد التفرير ويصور تشاعا لكذا الفعل بان قلت
ما معني اضافته الى الايدي والارجل قلت معناه لا يابوا بهنات من قال انفسكم
واليد والرجل كذا تان عن الذات لان معظم الافعال تقع بها وقد يعاقب الرجل
بخيانته فوليته فيقال له هذا ما لم يست يراك او معناه لا تشعوب من ضامرك لان
الفتري اذا اراد اخلاف قول فانه نقدر ونقرن او لا في ضمير وسما اذ انك
ما من الايدي والارجل من الانسان وهو القلب والاول كانه عن القلب البهتان

هذا هو الذي
هو الذي
هو الذي

باب

باب

من ملأنا أنفسهم والماني عن ائمة الهان من دخله ثلوه من سنا على العنق البطن
 الخط في مفاصل لا مهتوا الناس بالمعاب كما حاوروا جهله وهذا ما تقول الرجل
 سلك هذا من يدك الى حفرة التبري هذا عروبا رحت ان العرب وان
 قالت فعله من ابدى القوم اي عجزهم لم يمل فقلته من ازجهم ولم يمل منهم هذا
 الله واقول هو صواب اذ ليس الذكور الا رجل منطبل المراد الا يركب
 وذكر الا رجل ياكله ويأكله لذلك فالخطي خطي والله اعلم وهو كما علمه على راحه
 ومزق جلباب الحجاب هو داب السئلة من الناس ولذلك لم هو انما الهيت ميل
 وحاصل هذا النهي هو الهني عن قذات اهل الاحسان يدخل فيه الكذب على
 الناس والاعتباب لهم وديهم بالعظام وكل ما يخلق لهم العار والفضيحة
واما من عرف اي حسن وهو لم أنه الشارع عنه او شهو على ما عرف فقله
 من الشرع واشتهر منه القاضي البضاوي ما عرف من الشارع حسنه وقال الرجل
 اي المأمورية وفعل اي الطاعة وقال في النهاية هو اسم جامع لكل ما عرف
 في طاعة الله والاحسان الى الناس وكل ما يدب اليه الشرع وفيه عند المحسنات
 والمقتضات الشورى يجتنب في معنى الحديث ولا تقصوى ولا احدا اولي عليكم
 من ابتاع اذا امرتم بالمعروف فيكون التقييد بالمعروف عابدا الى الإتيان وهذا
 قال لا نعصوا لم يمل تقصوى ومحملا صلى الله عليه وسلم اراد نفسه فقط
 وقد بالمعروف بطبعا لنفوسهم لانه صلى الله عليه وسلم لا يامر الا بالمعروف
 الشافعي في اية البايئات فان قلت لو امتنع على قوله لا نعصيك فقد
 علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يامر الا بمعروف قلت في ذلك على
 ان طاعة المخلوق في معصية الخالق جدر في غاية النوى والاحساب واعلم
 انه ذكر الاعتقادات والعليات كلها لكن الغني في الاعتقاده بالوحيد
 لانه هو الاصل والاساس فان قلت قلت ما ذكر الاسان بالواحاحات وانقص
 على ذلك المهنيات قلت لم يقتض حث ذلك ولا نعصوا في معروف اذ العصيان
 مخالفته الامر او امتناعه لان هذه المسامحات في اوابل المعصية ولم ينزع الا في
 بعد **قلت** لم يدم ترك المهنيات على فعل المأمورات قلت لان الغلي

نقل

عن الرضا لم يرد على التخلي بالفضائل فان قلت فلم يرك سائر التهدييات ولم يقل مثلا
ولا يقرموه اسال التمس وغير ذلك قلت اما لانه في ذلك الوقت لم يكن حرام احدا
او اكنى بالبعث ليقاس الباطي عليه او ازيادة الاهتمام بالمذكور انما هو في اي
نبت على ما يبيع عليه يقال تخفيف الفاو تشديد هاهنا فارجع على الله كلام على
سبل التخييم نحو قوله تعالى بقدر وقع اجره على اميه فان قلت لفظ الاجر يستعمل
الغواب انما هو مستحق كما هو مذهب المعتزلة لا مجرد فضل كما هو مذهبنا اعني ما
اهل السنة وكذا لفظ على الله كما هو مقتدا اهل الاعتزال القليلين بوجوب الثواب
للمطيع قلت اطلاق الاجر لانه مشابه للاجر صورة لتزبيد عليه ونحوه ولفظ على الله
هو للتبليغ في حق وقوعه والواجبات ومحصله ان اللغز محمول على خلاف
الظاهر لان الالفاظ العقلية والنصوص الشرعية دالة على انه فضل على انه غير واجب
على الله تعالى واخر احدث يدل عليه ايضا اذ قوله هو الى الله اشارة الى انه لا يجب
عليه عقاب عاص واذ لم يجب عليه هذا الا يجب عليه ثواب مطيع ايضا اذ لا يبال
بالنقل **فول** من اصاب من ذلك شيئا من التبعيضه وشاعرا لانه كره في
سياق الشرط مرج ان المحاسب ما كان في إعادة العوم لنكره وقت في
سياقه وفيه اشارة الى ان الاجر انما يات بالوفاء بالجميع والعقاب بالترك
اي احذرك من ذلك لان معنى الوفاء الاتيان بجميع ما المره من الهدى فان قلت هذا
لا يصح في الترك اذ لا يسقط العذاب في الاجر عنه يعقوبه عليه في الدنيا بالنقل
وعنه ولا يصير كفارة له ولا يعفو الله عنه قطعا لان تركه على الترك قلت عموم
الحدث بخصوص بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان تركت به وبالاجماع اول لفظ ذلك
اشارة الى غير الترك بقرنه السرفاته يستقيم في الافعال التي يمكن اظهارها
واحفاها راما الترك اي الكفر فهو من الاسور الباطنة فانه ضد الإيمان وهو
الصدق التالي على الاصح الطبيعي فالوا المراد منه المومن خاصة لانه مطعون
على قوله لم يرد في وهو خاص بهم لقوله سلم قد رموه ومن اصاب منكم ابدا المومن من
ذلك شيئا يعقوب في الدنيا اي اتم احد عليه لم يكن له عقوبة لاجل ذلك في
العلم وهو ضعيف لان الثاني من كرتب ما يبدعها على ما قبلها والصغر في كرتب

ظاهر وجوب الاجر والثواب
على الله

المؤمنين
الذين
الذين
الذين

ملا

ر

سما

ومات بمكة وكان بجوارها في الحرم سنة احدى وعشرين ومائة **قوله** مالك
هو امام المسلمين امام دار البصير المستغنى عن التعريف وقد مر بعض فضائله التي لا
تعد ولا تحصى واسم عبد الرحمن وابوه عبدالله وهما انصار بلان مازنان مدينتان
وصحيفة بفتح الصادين المهلكين وبالعينين المهلكين الاولى منها سألته **قوله**
ابن سعيد هو سعد بن مالك بن سنان الانصاري الخزرجي الحذري نعم الخا المجه
وسكون الدال المهله منسوب الى خذره احد اجداده او اخرى جداته وخذره
بطن من الانصار اسنهد ابو يوم احد وهو كان صغيرا وعمره بعد ذلك ثني
عشر عرق روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الف حربة ومائة وسبعون
حديثا ذكر البخاري اسن وسنن منها ثمانون في المحدث سنة اربع وسنن او سبعين
ودفن بالبقيع وهو حنظلة بن ابي سفيان عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
اتقده من ابي سعيد وفي رواية اعلم وهذا الاستدلال من المستطرفات لان الرواة
كلهم مديون **قوله** يوشك هو بضم الياء وكر الشير اي يقرى ويقال في ماضيه او شك
وهو من افعال المقاربة وقد وضع للدنو الحين احرافه وهو مثل كاد وعسى
الاستعمال يجوز او شك زيد يحي وان يحي واوشك ان يحي زيد على الاوجه
اللائحة **قوله** يتبع تشديد الالف المفتوحة وجا بسكونها والسقف بفتح الشين
المهله ورس الجبال واعاليها والواحدة شفعة ومواقع القطر يعني المودبة
والصاري وفي بعض النسخ يتبع بها زيادة بها والصغير راجع الى الغنم وهو اسم
الجنس يجوز تانيه باعتبار معنى الجمع ويجوز في خير مال المسلم غنم وجهان نصب
خير ورفعه ونصبه هو الاشارة الى الرواية وهو خير يكون مقدما ولا يصح كون الاسم
وهو غنم نكر لانها موصوفة بقوله تتبعها واما الرفع فبان بقدر في كون ضم الشان
فكون خير مال المسلم غنم مبتلا وخيرا وقد روى عن ابن النصب ومنه بالضم
لار هذا النوع من المال ثمن وزيادة امعد من الشوايب المحرمة كالزنا والشهوات
المكروهة وحصة الغنم بذلك لما فيها من البكينة والبركة وتذرعها بالانبياء
انها سهلة الانبياء حقيقة المونة كثيرة النعم وقيد الاتباع بالمواعظ الخصال
وازدهام الناس لانه اسم غالب الباعث للمقاولة المودبة الى الكروية

مكة

١

وقال بغير دينه اشعار بان هذا الانتفاع ينبغي ان يكون استمصاصا للبر لا لامر
 دنيوي يطلب كثر العلف وقلة اطاع الناس فيه ولما كان فيه اجمع بين الرفوة والرخ
 وصيانة الدين كان خيرا الاموال التي يعتني بها المسلم وفيه اجار ان يكون في آخر
 الزمان فقر وفساد بين الناس وهو يكاد ان يكون من المحرات **بغير دينه من الفقر**
 اما حمله حاله وهذا الضرر هو الضرر المستتر في تتبعه ويحتمل ان يكون هو السلم ويجوز
 الطال من المضاف اليه نحو فانه مله ابرهم خبثا فان قلت انما حمل حال المضاف
 اليه اذ كان المضاف جارا للمضاف اليه لوقوع حكمه كما في رات وجه هند فانه لا في
 نحو رات غلام هند فانه واما المال لسر كذا قلت ان المال ليس ملايه بذن
 المال كانه جرمه واما اتحاد الحكم بالمال فظاهر او حمله استنائه على بقدر
 جواب سوال نفسه العلم **من الفقر** وهو جمع البقعة اي من فساد ذات
 البين وغيرها فان قلت كيف اجمع بين مقتضى هذا الحديث من العزلة وبين ما تدب اليه
 الشارع من اخلاط اهل المحلة لا فانه اجماعة واهل البلدة للجمعة واهل السواد
 مع اهل البلدة للمبيت في الاما لو موف عرفته وفي اجملة اهتمام الشارع بالاقتصاد
 معلوم ولهذا قال الفقهاء يجوز نقل القبط من المداينة الى القرية ومن القرية الى البلد
 لا عكسها ولا نك ان الانسان يدلي بالطبع محتاج الى السواد الاعظم وكما
 الانسية لا يحصل الا بالتمدن قلت ذلك عند عدم الفتنة وعدم وقوعه في
 المعاصي وعند الاجتماع بالجملة الصالحة واما اتباع الشيع والباطل وطلب
 الخليل والاشطاع انما هو في اضداد هذين الاحكام النسوي وفي الحديث
 فلو لم يبق منها فضل القرية في ايام البين الا ان يكون الانسان بمنزلة قدوة على ازالة
 البهتة فانه يجب عليه السعي في ازالة البهتة اما فرض عين واما فرض كفاية بحسب
 الحال والامكان واما في غير ايام الفتنة فاختلف العلماء في العزلة والاخلاط
 ايها افضل فذهب الناصبي والالزم الى تفضيل الخلطة لما فهم من الكتاب
 الفوائد وشهدوا شعائر الاسلام وتكثير سواد المسلمين في ايقال الخبر اليهم
 ولو بغير الرضى وتشجيع الجنايز وافشاء السلام والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر والمعاونة على البر والتقوى واعلاءه المحتاج وحضور جماعاتهم عند ذلك

فعلى فضل القرية

كلمة

مما يندرج عليهم كل احد فان كان صاحب علم او زهد ناكذ فضل اختلاطه وذهب
 اخرون الى تفضيل الغزلة لما فيها من السلامة المحمقة لكن بشرط ان يكون عارفا بظايف
 العبادة التي تليق به وما يطلب به قال واختار بفضل الخلطة لمن لا يغلب على طهنة
 الوقوع في المعاصي واقول واختار في عهدنا تفضل الانعزال لندور خلوا الخاف
 عن المعاصي والله اعلم قال وفي الاستدلال بهذا الحديث للرحمة نظر لانه لا يلزم
 من لفظ الحديث عند الفرار دناوا واما انما هو صيانة الدين فلفظ المختار الى ان
 صانه له نرحله من الرحمة واقول لا نظر اذ كلمة لمن ابتداه اي الفرار من الدنيا
 شناه الدين والحديث يدل عليه لان ابا السببه عم المقرب ظاهر **باب**
نزل النبي صلى الله عليه وسلم اذا علمكم بالله لفظ هذا الباب
 شنع ان يراعي انما الى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا عن وانا اعلمكم بالله مقول
 القول **نزل** واذا عرفته هو مفتاح المصن عطفنا على القول لا على القول والالفاظ
 بكسور اذ المقول وما عطف عليه حكمها واحد وهو خلاص الرواء والمذاهب
قوله بما كسب قلوبكم اي بما عزت عليه قلوبكم وتصدقتم اذ كسب القلب غلبة
 وبقته وفي الآية دليل على ان العلم بالجمهور ان افعال القلوب اذا استقرت بواحد
 وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لاني ما حدث به انفسها ما لم يحكي او يعلم
 به يحول على ما اذا لم يستقر وذلك معفو عنه بل انك لا يمكن الاستعانة عنه
 خلاف الاستمرار واعلم ان العلماء اختلفوا في محل العلم الحادث وهو غير متعين
 عند اهل الحق عقلا بل يجوز ان خلقه الله تعالى على جوهر ارا دلل ذلك المعنى على
 انه القلب لقوله تعالى فيكون لهم قلوب يعقلون بها ونحن فان قلت هذا طاب
 الايمان فوجه تعلو من الرحمة بالايمان قلت العلم بالله وكذا المعرفة بالمصدق
 به والايمان اما التصديق والتصديق مع العمل فالمقصود بيان ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اشدا ايمانا منهم وبيان ان الايمان هو او بعضه فعل القلب
 رد اعلى الكراميد **نزل** محمد بن سلام مخفف اللام وهو الصحيح الذي عليه الاعتقاد
 ولم يذكر جمهورا المحققين وذكر بعضهم ان السند يخلو وادعى صاحب
 المطالع ان السند يدور وانه الاكن قبل انما يخالفه المشهور الا ان يرد

وانما لا يرد من العلم
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 لا عن وانا اعلمكم بالله
 حسن انما كسب قلوبكم

قال انما غلبة قلوبهم
 اي كسب قلوبهم فانه كسب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 افعول نعم في الاعمال
 بغيره فقلوا انما استقر
 كعبته في رسول الله ان الله
 قد غفر ما تقدم من ذنبهم
 وما تأخر فيقول في حقهم
 انصفي يا محمد بن سلام
 انظروا واعلمكم بالله انما

مليل

Y

رواه ابن شوخه وكتبه ابو عبد الله بخاري يكنى بابي محمد مكسور ثم
 عثمان بن سائلة فطاف مفتوحة فنزل سائلة نزال المهلة منسوب اليه كند قريه
 قرية بخاري توفي سنة خمس وعشرين ومانين **قوله** عمن بالمهلة فالموجد السائلة
 قالوا المهلة ابو محمد بن سليمان بن الحاجب الكلبي الكوفي وقيل اسمه عبد الرحمن وعبد
 القيس قال الاسام احمد هونته ثقه سنة وزيادة مع صلاح وكان شديد الفقر توفي بالكون
 سنة ثمان وثمانين وسابده واساهنهم فهو ابو المنذر بن عمرو المدني التابعي للموتوي
 سندا وهو روى عن ابيه عمرو بن الزبير الاسدي التابعي الحليل احد الفقهاء
 السبعة بالمدنة وهو روى عن خالته عائشة الصديقه بنت الصدوق رضي الله عنهم
 وقدر ذكر العلامة في باب الوجوه **قوله** اذ امرهم اي اذا امر الناس بعمل امرهم بما يطوبون
 طاهر انه كان يكلفهم بما يطاق فلهذا كان السباق دل على ان المراد اهل كلهم بما يطاق
 الدوام على فعله **قوله** كبرت الهبة الخالة والصوم وليس المراد به سنة دولتهم
 بحاله صلى الله عليه وسلم بل ابدى في احد الظرفين فقل المراد من كبرت كبر تلك
 اي كبر تلك او كبرتك وزيد لفظ الهبة للتاكيد نحو تلك لا يحل او لم لنا ليس
 حالنا نحرف الحال وانهم المضاف اليه ثمانية وانقل الفعل بالضم فقل لسنه
 وارادوا بهذا الكلام طلب الاذن في الزيادة من العبادة والريضة في البحر يقولون
 انك مخنور لا تحتاج الى عمل ومع هذا انت مواظب على الاعمال فكيف بنا وذنونا
 كثر فرد عليهم وقال اننا لو لم نعمل لاني اعلمكم واخبركم **قوله** ان الله عز لك
 اقتباس مما قال الله تعالى ايعلم لك الله ما عدم من ذنبك وما اخبر فان قلت الانبياء
 معصومون عن الكبار مطلقا وعن الصغار بعد اعلى الالهي واما الصغار الهوى
 فلا مواظبة بها على مكلف اصلا فاذنبه الذي غفر له تلك الذنب الذي قيل
 النجوم المتقدم بعضها على بعض او ترك الاولى او نسب اليه ذنب فوجه
 ينسب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ **قوله** وهو ارطان
 لفظ المضارع لكن المقصود حكاية الحال الماضية **قوله** سار ذات الصورة
 الواقع المحاضر **قوله** حتى يعرف النضب هو الرواية **قوله** انه المزمع ونم
 قولنا صا جازفة المزمع **قوله** النضب ولو عطف على صفة **قوله** المزمع

والسرفى المسئلة ان المتب لا ارضا مطع ولا طهرا انى نجس العمل مادام وان
 واذا تحملوا ما لا يطقون له وام عليه ركن او مضى بعد ذلك وطاروا في
 ناض الهيد والابق يطالب الاخره الترفى قل لم يكن فالبقاء على حاله ولانه اذا
 اعاده من الطاعة ما يمكنه الدوام عليه دخل فيه باسراج واستلذاذ ونشاط
 ولا حجة ملل ولا شامة والاحادى بمنه لمن **فصل** امتلاك انسان الى كمال التقوى
 العلية واعلم الى كمال التقوى العلية والتقوى على ثلاث مرات وقاية النفس
 من الكفر وهو للعامه وعن العاصي وهو للخاصه وعن ماسوى الله وهو لطاوع الخلق
 والعلم بالله يتناول ما يصنعه وهو السعي باصول الدين وهو ما ياحكامه وهو
 فروع الدين وما يلازمه وهو علم القرآن وما يتعلق به وما يافعله وهو معرفة
 حقائق انشاء العالم ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعاً لانواع النعم
 حاروا بالانقسام العلوم ما يخص التقوى ولا العلم واطلق هذا اقرب مما
 علما الحان وقد تعدد ما حذفت افاده العموم والاستخفاف بعلمه من ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان افضل من كل واحد والكرم عند الله والحل لان كمال
 الانسان ينحصر في الحكيم العلية والعلية وهو الذي يبلغ الدرجة العلية
 والمرتبة الاخرى منها يجوز ان يكون افضل والكرم والحل من ان يحجب ما يوضح
 قال انكالم واعلم حظا بالجمع صلى الله عليه وسلم فان قلت لا يتصل الحديث بالكرام
 الثاني من الترجمة وهو ان المرتبة فعل القلب ولا دلالة له عليه لا دلالة له عليه
 ولا عقليه قلت ان يمكن ان يوجه وان كان اخلا لا بعيد ابانه يدل عليه
 السياق ليتجاذب طرفا الكلام اي لما ارادوا ان يزيدوا اعلم على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم لا يتبين لكم ذلك
 لان اعلمكم والعالم من جهة الافعال بل من اخرها لانه عمل القلب وان يقال بان
 غرضه ان يبين السبل الاولى من الترجمة بالحديث والثاني بالقرآن وهما متفقان
 على قاعن كلكه فاعلم يا ذاك ان البخارى كثيرا ما يترجم الابواب ولا يترجم
 في ذلك **فصل** في اصلا اول لا يذكر ما سب ما رجم عليه ما لا يفسد
 من جهة التمام ان البخارى بوب الابواب وترجم التراجم او **فصل**

فصل على التقوى
فصل

قال الخطيب حدثني عن أبي القزاق وأبو خليفة وابن وفاته ما به وسبع سنين
توفي القزاق سنة ثمان وسبعين ومائة وأبو خليفة سنة خمس وخمسين
أي من الحجاج وقاده أي السديسي وأنش هو الصالح الجليل النذر المنور
الله عنه وقد قدموا ثلاث ثلاث ثلاث خصال أو خصال ما قلت قد سبق
الحدث بعينه فافادة التكرار قلت لم يسبق بعينه بل فيها تفاوت وهو أنه ذكر
ثلاثة لفظ الضارع في المواضع الثلاثة ولفظ المروي غيب وهذا ذكر لفظ الضارع
في الثلاثة ولفظ عبد ولفظ وريادة بعد إذ انتداه الله من فاضل
مع أخلاق في الرواه أيضا فاضف البخاري ثم بعد الشيء وهما سليمان وهما
وعلى تقدير عدم التفاوت في المتن والأسناد المقصود من إيرادها منه بيان
حلاوة وهما بيان أن كراهة العود في الكفر من الإيمان ولو فيها وقد تقدم ما به
من مسائل فلا يذكر هنا إلا ما يخص هذه العبارة نقول ثلاث مستأد أو الضار
خبره وحاز ذلك لأن القدر ثلاث خصال أو خصال ثلاث ويجوز أن يكون
الشرط منه ثلاث وأخبر من كان الله وخوّه وعلى القدر من لا يدع
مضاف بل لفظ من كان الله على الأول يدل عن ثلاث أو من وعلى الثاني خبر
في قدر قبل من الأول والثانية لفظ محبة ومثل من الناس كراهة أي محبة
من كان ومن أحب وكراهة من كره ولشدة اتصال المضاف بالمضاف إليه وغلبة
المحبة والكراهة عليهم حاز حذف المضاف منها وانتداه الله أي خلصه وبجاء
في بعض النسخ ومن كره أن يعود بالضارع **قال القاضي**
سائل **العلامة** **الأشبال** لفظ مضاف لمجرور مضافه إليه الباء والياء
الأعمال متعلق بمفاضل أو متعلق بمقدروها أو حاصل وكله في السببية فاقى قواه
عليه الصلاة والسلام في النفس المومنة مائة إلى أي المفاضل الحاصل بسبب
الأعمال وحتم أن المفاضل مستأد وفي الأعمال خبره والباء مضاف إلى الجملة
لكنه أحتمل مضافا إلى المفاضل استأد على ماضيه في جواب الأعمال لا
في نفس الأعمال أو مضافا إلى بعض المومنين يدخلون الجنة أو إلى المومنين
وبعضهم يدخلون الجنة أو إلى بعض المومنين يدخلون الجنة أو إلى المومنين

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

اما التصديق وهو عمل القلب واما التصديق مع العمل وعلى التقديرين قابل
 للغاوت او منفلا احده اشار الى ما هو لا اقل منه او تفاوت النواب مسلم
 لغاوت الاعمال شرعا ويحتمل ان يراد من الاعمال نواب الاعمال اما يجوز
 باطلاق السبب و اراده السبب و اما اضمار استقدر لفظ النواب مضافا اليه
الوجه اسمعيل هو المشهور باسمعيل بن اويس وهو اسمعيل بن عبد الله بن عبد الله
 بن ابي اويس بن عامر الاصمجي وهو ابن اخت ملك بن ابي الامام فهو همداني
 عن خاله بنو سنة ست او سبع وعشرين ومائتين **الوجه** وبالي و هو ابن يحيى
 ابن عمارة بن الحسن الانصاري المازني المدني روى له الشيخ التستوي وهو
 روى عن ابيه يحيى المذكور واعلم ان حال هذا الحديث كقوله مدينون اد
 تقدم ان مالكا واباسعيد كلهما مدنيان ايضا **الوجه** اخروا من الاخبار حقا با
 للامانة ويجوز من الخرج وحينئذ يكون من كان منادى اي باين كان وفي بعض
 النسخ وجد بعد لفظ اخروا القطر النار **الوجه** متفالا هو كالتقدير لفظا
 ومعنى وهو متفالا من الثقل وهو في غير هذا الموضع العظم الثقل الكبير وفي
 الفتحة الثقل من الذهب عبارة عن اسم وسعته شعيرة والكج سم الحما
 واحد الحما المأكل من الحنطة وكجوها والخردل سات مع وف سبه النبي
 العليل الملقب في القلة بذلك يعني يدخل الجنة من كان في قلبه أمل قدر من الايمان
 فان قلت هل يجوز ان يعلق بفعل واحد حرفا جرس واحد وهو الكلمة
 الابتدائية بمعنى من خردل ومن ايمان يعلق بحاصل احرا او بقوله من كان وانما ذكر
 الايمان لان القيام مقتضى العمل ولو عرف لم يقد ذلك فان قلت فلهذا الايمان
 ببعض ما يحب الايمان به لانه ايمان ما قلت لا لكفه لانه علم من عرف الشيء ان
 المراد من الايمان هو الحقيقة اليهودية عرف او نكر **الوجه** اسودوا الى صلبوا
 اسودوا كجهم من طائر النار وقلعون نفع القاف **الوجه** نفع الها وسلوها
 والنفع افضا **الوجه** الحما نفع الحما والمطر وهن **الوجه** معناه الما الذي
 يحيى من النسر فيه **الوجه** نك ملك بمعنى التردد من الحما **الوجه** هو انما وقع
 من مالكا وهو الذي نك فيه **الوجه** كانت الحجة بغير انما وشده الب

في علم المتفالا

ملك لا يجوز من خردل
 متعلق بحاصله اي حجه
 حاصله من خردل ون الايمان



يسلم

زور العسب جمعه جب كثر به وقرب ويحتمل ان يكون اللام للعهد و مراد به
 بقله الحق لان بناء ان بيت مريعا على جانب السيل فتلفه السيل ثم ثبت
 فتلفه ولهذا سميت بالحقا كانه لا يتميز له في احتار الميت الحوهر في الحبه
 بالكر زور الصحر اما ليس بقوت وفي الحديث يفتون كانت الحبه في حبل
 السيل وسمي الرحله بكر الراوي الحيم بقله الحق لانها لا تلبث الا في السيل
 المكساي هي جب الرياحين وفي بعض الروايات في حبل السيل وهو ما حمله
 من طين ونحوه فلما ذاب العقوقه الحبه واسفرت على شط فحري السيل بسيل
 يوم وليله وفي اسرع ما ساء ذره في السند واعلم ان لفظي في جانب السيل
 شعربان وجه التشبيه سرعة الانبات **قوله** صفر الاصفرار من جنس الزمان
 الرياحين ولهذا اسر الناظر في سيد رياض الحبه الحما وهو اصفر وملك
 اي سقطفه سنثيه وذلك ايضا زيد الرجان حسنا في اهتزازة وعلمه الي
 اي الذي فله مقال حبه من الايمان يخرج من ذلك الما نصرا احسانا
 مستخرج الخرج هذه الرحا من جانب السيل سفر امثله وهذا ابو ذنون
 اللام في الحبه للحسن لان بقله الحق الست صفر الا ان يقصده به مجرد
 الحسن والطراوه التسووي التشبيه وقع من حيث الاسراع ومن حيث ضعفه
 النبات ومن حيث الطراوه والحسن واقول فوجه التشبيه متعدد وفي
 هو لا يعتقد الله تعالى والحديث حجة لاهل السند على المرحه حيث علم منه في
 طائفه من عصاة المؤمنين النار اذ مذهم انه لا يضر مع الايمان معصيه فلا
 يدخل العاصي النار وحده على المعتر له ايضا حيث ذكر على عدم وجوب
 خلد العاصي النار الخطي الحبه من الحزول مثل يكون عار الى المرحه
 وليس عاصي الوزن ان الايمان ليس بحصه الوزن او الكل ولكن
 شكل من العقول قد ورد في عار المحسوس للظن ونسبه به ليعلم **قوله** وهو
 هو ان خالده في ان ابونكر الباهلي البصري وقد سخن قد ذهب بصره وكان
 يلقى من حفته وقال ابن مهدي كان من ابصر اصحابه بالحديث والرجال روي
 له اجماعه مات سنة خمس وستمائة وهو في رجه مائة

فقد عليه

برويان عن عمرو ذكره البخاري على سبيل التعليق لانه لم يذكره ومعناه قال
 وهب حدثنا عمرو عن ابيه عن ابي سعيد لهذا الحديث وقال فيه فخر الحياه
 بالها ولم ينك فانك ملك وقال بذلك من ايمان من خير والمراد من الخير الايمان
 اذ هو اصل الخيرون ولا خيرا عظم منه ويجب ان يقرأ الحكاه بالجر على الحكاه
 عن لفظ الحديث النووي قال العلماء المراد حجة الخردل زباده على اصل التوحيد
 وقد جاني الصحيح بيان ذلك ففي رواه اخر جوامع قال لا اله الا الله وعمل من
 خير ما رزق لذا اتم بعد هذا الخرج منها من لم يخرج اقطعا غير التوحيد فان قيل
 كيف يعلمون ما كان في قلوبهم في الدنيا من الايمان ومقداره فكيف جعل الله سبحانه
 لهم علامات يعرفون ذلك بها فالعلمون كوفهم من اهل التوحيد قالوا فانه ان الاعمال
 من الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم خردل من ايمان والمراد ما زاد على اصل
 التوحيد **قال البخاري رضي الله عنه** حدثنا محمد بن عبيد الله اي ابن محمد بن زيد
 ابن زيدا بن ابيات مولى عثمان بن عفان رضي الله عنه القشبي الاموي المدني
قوله ارهم من سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق القرظي الزهري
 المدني ولد له عشر ومائة وولم يقد اد على هرون الرشيد فالرمة وولاه
 بنت المال ومات بها سنة ثلاث وثمانين ومائة وودق في مقابر باب البقيع
 سمع ابن شهاب لابي روى هذا الحديث عن صالح عن ابن شهاب **قوله** صالح
 اي ابن كيسان ابو محمد الغفاري المدني التابعي لابي صالح جماعه من الصحابه
 ثم تكلم بعد ذلك للزهري وبلغت منه العلم واستدانا العلم وهو ابن سبعين سنة
 ومات وهو ابن مائه وستين سنة **قوله** ابو امامه رضي الله عنه اوسع من سهل
 ابن حنيف رضي الله عنه اصابه الابصارى الا وبنى المدني الصحابي من الصحابه
 ساه النبي اسعد وكاه ابو امامه ماسم حده لامه وقابله روى له النسائي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم والبخاري عن الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 مات سنة مائه واعلم ان هذا الاسناد كالذي قبله في الرجال كلها
 مدنيون وهذا في عامه الاسطراف اذا من ان اسناد من مدنيين فلا جد
 صلته من اشبهت التخذ فصارت القفال بينا نحن بريقه انا

حدثنا محمد بن زيد
 عن ابيه عن ابي سعيد
 لهذا الحديث
 قالوا فانه ان الاعمال
 من الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم
 خردل من ايمان والمراد ما زاد على اصل
 التوحيد

س

أهل بيتنا وأنا ومعهم

أي أوقات رقبنا إياه وأجل مما تنضاف إليها أسماء الزمان أتيتك من
الحاج أمين ثم حذف المضاف الذي هو أوقات وقول الطراف الذي هو بين
الجملة التي أتيت مقام المضاف إليها والأصح يستفصح طرح إذا واذ من
جوابه والآخر يقولون منا أنا قائم إذا جاء أو إذا جاء فلا فرق ثم رأت
مشق من الروية أو من الرويا بمعنى الأبدان فمعرض الخالو من الرويا بمعنى
العلم فهو مقولتان والأول هو الظاهر ويحتمل رفع الناس نحو قوله رأت
الناس فيقولون غيبا فقلت لصيحه اتجعي بلا والصيدح علم بأه الشاعر ويعبر
على أي يظهر من فيقال عرض الشيء إذا دأه وأظهره فهو مخرج القيص نحو
رغص ورغف وجمع اضاعلى فضل وانقصه والذي نعم السوا كسر الدال
ونشد الباجع المدي غوفلس وفلوس وهي للراه والرجل ايضا وجمع على
اندودي بكر التاء والدال **القول** مادون ذلك أي انصرف كون فوق الذي
لم ينزل إليه ولم يعطه لقلته **قوله** أولت التاويل تفسير ما يولد إليه الشيء والمراد
ههنا التعبير وفي اصطلاح الأصوليين التاويل تفسير الشيء بالوجه المرجوح
وقيل هو حمل الظاهر على المحتمل المرجوح بدل ليل يصدر را تحا وهذا الضم
قوله الدين بالنصب والدين للانسان فالمعصية له في أنه يستمر من النار ونجته عن
كل مكروه كما أن القيص يستمر عبادة الانسان فلعله صلى الله عليه وسلم إنما
أوله الدين بهذا الاعتبار والله أعلم بالسووي في الحديث فوايد منها الإعمال
من الإيمان وإن الإيمان والدين بمعنى واحد وفيه تفاضل أهل الإيمان وفيه
بيان عظم الفضل عمر بن الله عنه وفيه تفسير الرويا وسوا العالم بها
وفيه استلزام العالماتشاعلى الفاضل من أصحابه إذا لم يحسن فتعنه بالحجاب
وخو به يكون العرض السد على فضله ليعلم منزلته ويعامل بمقتضاها ويرغب
في الاقتداء والتخلوا بخلافه وقال أهل العبارة القيص في النوم معناه
الدين وجزه يدل على بقائه أثاره الجملة وسنه الحسنه في المسلمين بعد وفاته
ليقتدي به ثم كلامه وروي البخاري في كتاب المناقب هذا الحديث وفيه
بدل يعرضون عرضوا وبدل بحره أحمره وبدل منها مادون ذلك كتاب

في بيان
الظهور

في

التعبير بحره فان قلت يلزم من احداث يكون غير افضل من لا يكون لان المراد
 بالافضل الاكثر ثوابا والاعمال علامات للنواب فمن كان دينه اكثر ثوابا اكثر
 وهو خلاف الاجماع قلت لا يلزم اذ القسمة غير حاصرة لجواز قسم رابع سلمنا
 اخصار القسمة لكن ما خصص القسم الثالث بعمر ولم يحصره عليه سلمنا التخصيص
 به لانه معارض بالاحداث الدالة على افضلية الصديق بحيث تواتر القدر المشترك
 منها ومنه سمي بالتواتر من جهة المعنى فدللنا على احاد ودلنا متواتر سلمنا التنا
 من الدليل لكن الاجماع متفق على افضليته وهو دليل قطعي وهذا دليل قطعي
 والظن لا يعارض القطع وهذا الجواب يستفاد من نفس تقرير الدليل وهذه
 قاعدة كلية عند اهل المناظره في امثال هذه الابرادات بان يقال ما اورد
 اما جمع عليه او لا فان كان فالدليل مخصوص بالاجماع والا فلا يلزم الابراد افلا
 الزام الا بالجمع عليه والله **الحياة من الايمان**
 هو برزخ الحيا سوا الصفات البه الباب ام لا لانه مبتدأ ومن الايمان خيره والحيا
 بالمد والغزبية واشفاقه بمعنى قوه الحياه او ضعفها في الحي ووجه كونه من
 الايمان وسائر ما حده تقدم في باب امور الايمان **قوله** عبد الله بن يوسف
 هو النسي الدمشقي ومالك هو الامام المشهور وابن شهاب هو الزهري
 وقد سبق قصائل الثلاث وما يتعلق بها **قوله** سالم هو ابو عمر وسالم بن عبد الله
 ابن عمر بن الخطاب القرشي العدوي التابعي الجليل احدا لعنه السبعة بالمد
 على احد الاقوال قال ابن المسيب كان سالم اشبه ولد عبد الله بعبد الله وعبد الله
 اشبه ولد عمر بعمر وقال مالك لم يكن في زمن سالم اشبه من مضى من الصالحين
 في الزهد كان يلبس الثوب بدرهمن وقال ابن الهيثم اتفق الاساتيد كلها في
 الزهري عن سالم عن ابيه وكان يلام في افراطه سالم وكان يقوله فيقول الانبياء
 من شيعه يقبل شفا هلك بالمدينه وصلى عليه همام بن عبد الملك سنة ست
 او خمس او ثمان وما به **قوله** مر على رجل مر عليه ومريه يعني واخذوا اختيار
 الانصار جمع الناصر والضيء واللام للمهدي اي انصار رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الذين اؤوا ونصروا من اهل المدينه **قوله** وهو يعظ اخاه الوعظ

وي
 في
 فعل على هاء
 رفعه على هاء

رحمه الله تعالى
 عن سالم عن ابيه

النص والتذكر بالعواقب **قال** ان فارس هو الخوف والاذار **قال** الخليل
 هو المذكور بالجنس مارق القلب واخاه الظاهر انه اراد الاخ في القراء فهو
 حقيقة وخلافه اراد الاخ في الاسلام على ما هو عرفنا السبع فهو محار لغوي او
 حقيقة عرفته **قوله** في احياء اي في شان احياء وفي حقه ومعناه انه نهاه عنه
 ونحو قد منه فزجره النبي صلى الله عليه وسلم عن وعظه وقال دعه اي اتركه وهو امر
 كسرة لرب لا تدخل **قوله** لا ماضي له قالوا اما في الماضي دع وذو **قوله** فان احياء فان قلت كلمة ان لا تدخل
 الا على كلام يكون المخاطبه متكافيه او منكر الذات الشك او الامتناع منه قلت
 المخاطب كان متكافيا لمنكر الله لا كان يمنع منه فلو كان معترفا بان من الاعمال ما منع
 من ذلك سلمنا انه كان منكرا لئلا جعله كالمنكر لظهور امارات الامتناع عليه
 سلمنا انه كالمنكر لكن ربما يكون التاكيد لدفع التاخير غير المخاطب من الظاهر ونحو
 سلمنا انه لا آثار منهم ايضا لكن قد يكون التاكيد من جهة ان لفظة في نفسها
 مما يجب ان يهتم بها وتؤكد عليها التيسير احياء الاستحباب وهو ترك الشيء الذي
 خلقك عنده **قال** تعالى ويستحيون سالم اي تركون قالوا طر الحجة منه لانه
 البقاس النقص والوعظ الزجر يعني زجره من الحما ويقول لا سحي فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه سحي فان احياء من الايمان اذ الشخص يترك
 عن اشياء من شأني الشرع للحيا ويترك مثل هذا في زمانا واقول ليس هو ترك
 الشيء بل هو دهنه يكون سببا لترك الشيء فان قلت قد علم مما تقدم ان احياء
 من الايمان فما فائدة التكرار قلت كان المقصود منه بيان امور الايمان وانها
 جعلتها فذكر ذلك بالتبعية وبالعرض وهذا ذكره بالقصد وبالذات فان قلت
 فاذا كان احياء بعض الايمان فاذا الشيء احياء بعض الايمان واذا الشيء بعض الايمان
 انشي حقيقة الايمان فلزم ان الشخص اذا لم سحي يكون كافرا قلت المراد من
 الايمان هو الايمان الكامل والتعرب ظاهر نعم لولم الاعمال داخله في حقيقة
 الايمان كان مستكبرا **قوله** فان تابعا

كسرة لرب لا تدخل
 على ما مضى
 وقيل قد يبين

ليس

لوانا احدث انواره فبه حث فالحيث شهدوا ان لا اله الا الله **قوله** ان عبد الله
 ان عبد هو المستحي نعم الممنوع التوب **قوله** اجد اجد الله هو مؤمن

وقاموا الصلوات واداء
 الزكاة في كل احوال
 حسنة على احوالهم

(فصل في بيان حقيقة الايمان)
 الايمان هو العلم بالله ورسوله
 واليوم الآخر والنجاة من النار
 والجنة من الجنة

وقد سمي بالكزاي كز الحديث وقد تقدم ذكره **تم** ابو روح بالر الفتوحه
والحال المله لسته واسمه نبات وحرى بالح المله المفتوحه والفتح
واليا المشدده سسته وهوا بن عمارة بالعين المله المفتوحه والمم المفتوحه
ان الفتوحه العتيق البصري روى عنه الجماعة الا الترمذي **تم** واقد بالقاف
وليس في الصحيح واقد بالقاف محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب **تم**
الى اي محمد المذكور وهو حدث عن ابن عمري حديثه **تم** امرت بضم الهزة
واضح التعريف للامر هو القول الطاهر للفعل والمفهوم منه ان الله تعالى
هو الامر له ولذا اذا قاله الصالح امرنا بهذا فممنه ان الرسول صلى الله عليه
وسلم هو الامر له فان من اشهر بطاعة ريس اذا قال ذلك فممنه ان الرئيس
امره له وفيه الصدوق من التفرع دعوى التعريف والقول على شهادة العقل
تم ان اقال اي بان اقال وحده الحار من ان لشرنا مع مطرد والناس
قالوا يريد به عبدة الاوثان فان اهل الكتاب لان القتال يسقط عنهم
بقول الجزة فان قلت فلم خصصوا بالعبدة قلت لان الادلة الخارجية
مثل حتى يعطوا الجزية ذلك عليه الطيبي هو من العام الذي خص منه
البعض لان المقصد الاول من هذا الامر حصول هذا المطلوب لقوته تعالى
وما خلق الجن الاية فاذا خلف منه في بعض الصور لما رضى لا يقدح
في عمومه الا ترى ان عبدة الاوثان اذا وقفوا لهادته معهم يسقط القا **تم**
وبنت العصمة قال ونحوه ان يعبر بجميع الشهادات في فعل الصلاة والراه **تم**
عن اعلا كلمة الله واذا كان الخالف يحصل في بعضه بذلك وفي البعض الجزية
وفي الاخر من المهادته وقال وايضا الاحتمال قائم في ان ضرب الجزية كان بعد
هذا القول واقول او العرض من ضرب الجزية اضطراره الى الاسلام وب
السبب سبب فكلمة قال حتى يسلموا او يعطوا الجزية فالتقوى ما هو المقصود
الاصلي من خلق الخلق او المقصود من القتال هو وما يقوم مقامه نحو اخذ
الجزية او من الاسلام هو وما يقوم مقامه نحو اعط الجزية وكل هذه ان اولها
لما بالاجماع ان الجزية يسقطه للمقاتلة فاحفظ الوجهات وعددها

ناله
نفسه عليه

وحتى هو عدد القتال ويحتمل ان يكون غاية للام به فان قلت اذا شهد واقام
وانى لم يفتى فبعض الحديث ان ترك القتال وان كفر سائر ما جابه التي صلى الله
عليه وسلم لكنه ليس كذلك قلت الشهادة برسالة تفتي المصدق بما جابه مع
انه يحتمل انه ما جابه سائر الانبياء الا بعد صدور هذا الحديث او علم ذلك من
دليل اخر خارج كما جازى الرواية الاخرى ويؤتى ويماحدث به قوله
ويسمى بمعنى اقامته للصلاة اما تعديل اركانها وحفظها من ان يقع ريع في رايها
وسنها وادائها من اقام العود اذا قومه واما الدوام عليها من قات السوف
اذا سقطت واما التحلل والتشريع اداها من قات الحرب على ساقها واما اداها
تصير عن الاداء الاقامة لان القيام بمقتضى اركانها والصلاة هي العبادة المنفردة
بالتكبير المنفردة بالتسليم والزكاة هي القدر المخرج من الثياب للمسكين فان قلت
تارك الصلاة يقتل ويكفر فماذا في النفقات فما حكم تارك الزكاة قلت حكم
الزكاة حكمها ولهذا اقل الصدق ما في الزكاة فان قلت فهل هو محقق الصلاة
والزكاة ام هو حكم جميع الواجبات قلت ذكر النووي وجوب قال من مع
واجبات واجبات الاسلام وانما خص الصلاة والزكاة من سائر الواجبات
لانها اما العبادات البدنية والمالية والعار على غيرها والعنوان
ولذلك سمى الصلاة عماد الدين والزكاة قطرة الاسلام فان قلت اذا شهد
عصموا وان لم يقيموا لم يوتوا اذ بعد الشهادة لا بد من الانكفاف عن
القتال في الحال ولا ينظر الاقامة ولا الاشارة لغيرها وكان حق الظاهر ان
يقوله الاخرى الاسلام فان الاقامة والاشارة من جهة قلت ذكرهما نظما لها
واهتماما بشاهاها واشعارا بانها في حكم الشهادة او المراد ترك القتال مطلقا
مستمر الا ترك القتال في الحال الممكن اعادته بترك الصلاة والزكاة وذلك لا
يحصل الا بالشهادة وان كان الواجبات كلها الطيبى الاخرى الاسلام استنفا
مفرغ والمستثنى منه اقام الحجار والمجور والعصمة مستثناة بمعنى التي هي
تفريق الاستثناء وهو شرطه ان لا يجوز اهدار دماحه واستباحة اموالهم
يسمى الامانة بالاحق الاسلام من قبل النفس وضع الزكاة ورأى

واما بقدم قوله ويقوم او يوتو او از التماسا عن مفرها هذا وعظمها على الشهاد
 فلذلك لالة على التماسا عن مفرها هذا وعظمها على الشهاد
 ويؤيد هذا التناول زوائد في هرة فانه لم يذرها الصلوة والركاة ^{عنه}
 فاذا فعلوا ذلك فان قلت المنار اليه بعضه قوله فكيف اطلاق الفعل عليه
 قلت ما باعتبار انه عمل اللسان واما على سبيل المغلب لا من على الواحد وعصوا
 اي حفظوا وحققوا والدماجع الدم نحو حال جمع الحمل اذا اصل دم دم وحق
 الاسلام الاضافة فيه اما بمعنى اللام او بمعنى من او بمعنى في والحق الذي يتعلق بالدم
 هو كالنقص وبالمال كالضمان ^{عنه} على الله لفظه على مشعرة بالايجاب في عرف
 الاستعمال فهو على سبيل التشبيه اي هو كالواجب على الله في حق الوقوع والافالا
 فبدان يقال حسابه لله او الى الله او هو واحد عليه سماعا حس وعنه واما
 عند المعتزلة فهو ظاهر لا فهم يقولون بوجوب الحساب عقلا ومعناه هو ان
 امور سر ابرهم الى الله واما محل حكم بالظاهر فمعاملهم بمقتضى ظاهر افعالهم
 وافعالهم او بمعناه هذا النقال وهذه العصمة انما هو من الاحكام الدينية
 وهو مما سلقنا واما الامور الاخرى ويد من دخول الجند والنار والنوازل والعقاب
 وليست بها وكيفيتها فهو مفوض الى الله لا دخل لنا فيها واما نقل هذا الباب
 بكتاب الايمان فهو ان يعلم منه ان من صار معصوما ويحمل ان يكون من جهة
 ان يعلم ان الاقامة والاشيا من جملة الايمان النسوي في الحديث فواد منها **فصل على قول الشوق**
 ووجوب قتال مانع الصلوة والزكاة او غيرها من واجبات الاسلام قليلا ^{في} في الحديث جوابه
 كان او كبر او منها ان تارك الصلوة عدا معتقدا او بها يقتل وعليه الجمهور
 واختلفوا هل يقتل على الفور ام بمهل لانه ايام الاصح الاول والعصح انه
 يقتل ترك صلاة واحدة اذا خرج وقت الضرورة ^{عنه} يقتل بالسيف
 وهو مقتول جد او قال الامام احمد يكره وقال ابو حنيفة يكره ولا يقتل ولا
 يكره واما الصوم فلو تركه حبس ومنع من الطعام لان الظاهر انه نوبة لانه
 معتق اوجوبه واما الزكاة فتوجد منه فهو او منها ^{عنه} الظاهر الاسلام
 في الاركان كقتلها عنه وفيه قول نوبة الزكاة الذي ينزل الشرع

والشراب

اي الذي نكر الشرح جملة وان تكرمه الارادة وهو الصحيح وفيه خلاف
مشهور للعلماء وفيه اشتراط التلخيص كقوله الشهادة في الحكم بالاسلام
وانه لا يكف عن قائلهم الا بالنطق **من قال**
لا يجوز في هذا الباب الا الاضافة الى ما بعده الايمان هو
العمل فان قلت العمل اما ان يراد به عمل القلب اي التصديق فلا يطابقه الاستدلال
بقوله العدة لانه قول او عمل للسان او يراد به عمل الجوارح او عمل للسان
او مجموع الاعمال فلا تناسب الحدث اذ الايمان بالله فيه هو عمل القلب فقط
مقرنه بالاجتهاد واجمع بعده قلت المراد به المجموع والاستدلال عليه
بمجموع الآيات والحديث اذ يدل كل واحد من القرآن والسنة على بعض الدعوى
حت يدل العمل على الكل **قوله** او رويها فان قلت معنى الايراد ابقاء المال
بعد الموت لشي نوعه وحقيقته ممنوعة على الله تعالى لما معنى الايراد هنا
قلت اما ان يكون الموروث هو الكافر يعني لولا كفره لكان له نصيب منها
فاستقل منه سبب كفره الذي هو موت الارواح الى المومن واما ان يكون
الله تعالى فهو محاز عن الاعطاء على سبيل التشبيه بهذا الاعطاء بالارث
او عن محمد الاضا على طريقة اطلاق الكل واردة **الحكمة** مما لم يعملوا
مصدره او موضوعه فمعناه لعلهم او بالذي كنتم تعملونه وانما قاله اقسام
من قول المفسر ان قوله تعالى تعملون معناه تؤمنون فان قلت كقولهم هذا
الآية وحديث ان يدخل احدكم الجنة بعمله قلت الثاني مما لم يعملوا
بل الملازمة اي او رويها ملازمة لا عملكم اي ثواب اعمالكم او للمقابلة
خو اعطيت الشاه بالارث او ان اجتهد في تلك الحجة حجة خاصة اي تلك
الخاصة الرفعة العالية لسبب الاعمال واما اصل الدخول فوجه الله لا
بالعمل ومطه ان اصل الحجة الفصل والدرجات بالاعمال وان الدخول
ليس بالعمل والآد السنفاد من الارث بالعمل السنوي والجواب ان
دخول الجنة بسبب العمل والعمل بمرحة الله تعالى واقول المقدمة الاولى
خلاف صريح الحديث فلا تفت إليها قوله عده بكسر العين وسنة الدال

هي المدودة قال اهل اللغة العدة الجماعة قلت او كذبت عن قول تتعلق
 بلشبا نهم اي لينا لهم عن كلمة الشهادة التي هي عنوان الايمان فان قلت
 هذه الامة انت السؤال على سبيل التوكيد القسوي وفيه اخرى قال فيوميد
 لا يسال عن دينه ان لا جان ففت السؤال قلت ان في القيمة مواقف
 مختلفة وازمنة متطاولة في موقف او زمان يسئلون وفي اخر لا يسئلون او
 لا يسئلون سوال استخبار بل سوال توبيخ ولا يسال عن دينه ان لا جان
 نحو ولا تزروا زره و زرا اخرى النسو وكي الظاهر ان المراد لسا لهم عن
 اعمالهم كلها اي الاعمال التي سئل بها التكليف والتخصيص بقوله لا اله
 الا الله دعوى لا دليل عليها **فصل** في هذا اي الفوز العظيم فليعلم العا
 اي فليؤمن الكافر فاطلق العمل واراد الايمان **فصل** احمد بن يونس هو واحد
 ابن عبد الله بن يونس الربوعي التميمي الكوفي الملقب بابي عبد الله فاشتهر باحد
 ابن يونس منسوب الى احمد بن محمد وفاتن بينهما اسم عبد الله حمصيا وقال رجل
 للامام احمد عن يونس انك احدث فقال اخذني الى احمد بن يونس فانه شيخ
 الاسلام توفي سنة تسع وعشرين ومائة بالكوفة **فصل** موسى بن اسمعيل هو
 المنقري كبر المم وشكول النوز وفتح القاف البصري وقد تقدم قبل قصه
 هرقل وارهمن سعد وهو سبط عبد الرحمن بن عوف التوفي ببغداد
 وابن شهاب وهو الزهري وابو هريرة سبق ذكرهم ايضا **فصل** سعيد بن
 المسيب بنع الياعلى المشهور وميل بالكر وكان له فتحها الزجر بنع
 الحاملة والزاي السائنه هو ابو محمد القرني ومي المدي امام القبا
 خض له هريرة ميه ولد لسب مضمنا من خلافة عمر بن الخطاب قياتر هو
 راس من المدينة في دهره المقدم عليهم في الفتوى وقال مقفه الفها قال
 احمد بن حنبل سعيد افضل التابعين فقال له سعيد **فصل** قال هو حجة
 قد سمع من عمر فاذا لم يقل سعيد عن غيره نقل واما ابو جهم ليس في
 التابعين ابل من ابن المسيب وهو ائهم وابوه وجده صحابي ان اسما
 يوم الفتح وقال سلف من موطن ان هو ائهم التابعين وقال ابن المديني هو

ملون

بعين

احل التابعين وقال احل بن عبد الله كان صاحباً فتيها من الغنى السبعة
بالمدينة حج اربعين حجة لا يأخذ العطا وكان له بضاعة ربيعة دينار يجدها
في الرية وكان اعور وقال ان قبة كان حجه حزن ان النبي صلى الله عليه
فقال له انت سهل فقال بل انا حزن لاننا قال سعيد فار لنا عرف تلك
الحزونه فينا وكان جابر بن الاسود على المدينة فدعاسعد الى البيعة لان
الزبير فاني فضره ستين سوطا وطاف به في المدينة وقلضه ههنا بن
اسماعيل ايضا حين امتنع من البيعة للوليد وجبسه وحلقه ومات سنة
ثلاث او اربع او خمس وسبعين خلافة الوليد بن عبد الملك بالمدينة
قال النووي في ههنا الاسماء وما قوهم انه افضل التابعين فزادهم
افضل في علوم الشريعة والافق صحبه مسلم عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ان احمر التابعين رجل يقال له اويس وهياض
ثروه فليستغفر لكم الا افضل اي الاكثر ثوابا عند الله وافضل الغفيل
لا بد ان يستعمل ياخذ الاوجه الثلاثة ولا يجوز زبد افضل الا ان يكون معلوما
نحو الله اكبر الجهاد اي القتال مع الكفار لا علة الله وانما جعله افضل
من غيره لانه يدل النفس في سبيل الله والجهاد بالنفس قضي غايه الجود والجهاد
اما سبدا المحذوف اخبر او خمر محذوف المستند او كذا اخواه الا افضل
بعده هو الحج لانه عبادة مركبة من العبادة البدنية والمالية قد حج
مهرور الحج قصد الكعبة لاجل الشك ملابس الوقوف بعرفة والبرود
هو الذي لا يحاط به ومنه رت سمعنا اذا سلم من الحث وقيل هو
المقبول ومن علامته القبول انه اذا رجع يكون حاله خيرا من الحال
الذي قبله له وفل هو الذي لا ربا فيه وفل هو الذي لا ينقضه سمعنا
وهما اخذان مما قلها والمراد الطاعة والقبول بفك رجحان منع الناف
وضمها لا زجر من الله حجت وابر الله حجت اي فله ثلثة اربع استعمالات
فان قلت لم عرف الجهاد ونكر الامان والحج قلت لا فزود من مودى المودى
بالعرف الحنسي ومودى النكرة ولم يرب المسافة من ان يعرف الام

هذا التعريف وبين ان ترك غير معرف به تعامل معرفه معامله غير العرف
 قال ولقد امر على التمس بسني والمعنى لقد امر على ليم بعد ريسبي وصفا
 لاحالا هذا من جهه الطحو وامان جهه المعالي فهو ان الايمان والحق لا يكره
 وجوبه خلاف الجهاد فانه قد مكره فالسنة للافراد السخفي والتعريف
 للمالك اذا الجهاد لو اني مرة مع الاحتياج الى التكرار لما كان افضل والله
 اعلم النووي الافضل في هذا الحديث بعد الايمان الجهاد وفي حديث
 ابن مسعود بد ابا الصلاه لسقاها وفي حديث ابن ذر لم يذكر الحج وفي الحديث
 الآخر اي الاسلام خير قال ان يطعم الطعام قال الملك اخلاص الاجور
 في هذه الاحاديث لاحلاف الاحوال فاعلم كل قوم بما بهم الحاجة اليه
 ومن مالم يدع حاجهم اليه او ذكر مالم يعلمه السائل والاهل المجلس وترك
 ما علوه ولهذا سقط ذكر الصلاه والزكاة والصيام في حديث الباب
 ولان ان الملك مقدمات على الحج والجهاد فان قل كلف دم الجهاد على
 الحج مع ان الحج من اركان الاسلام والجهاد فرض كفايه فاجواب ان الجهاد
 قد يمتنع كسائر فرض الكفايات واذا لم تمتنع لم يقع الا فرض كفايه واما
 الحج فالواجب منه مجد واحد وما زاد فان قلت واجب الحج تمتنع الجهاد
 كان الجهاد افضل لهذا الحديث ولاه شارك الحج في الفرضية وزاد بكونه
 نفعا مستعديا الى سائر الامم ويكونه دبا عن صفته الاسلام اولاه كان في
 اول الاسلام ومحاربة اعدائه وقد قل ثم ههنا للترتيب في الذكر لقوله
 تعالى ثم كان من الامر انما او قل ثم لا يضي ربنا وان قلت بدل الحج بغير
 معنى الجهاد فان الجهاد افضل لما انه يقع فرض كفايه وهو افضل من الفل
 بلا شك بل قال الامام الحرمين في كتابه المعالي فرض الكفاية عندى افضل
 من فرض العين من حيث ان فعله سقط للرجوع عن الامة بارها ويريده بعض
 المعلقين منه ظم ولا شك في عظم وقع ما هذه صفته ان يقول وجه الجمع
 ان ذلك احلاف جواب حري على حسب احلاف الاسواق فانه قال
 خير الاشياء اذا ولا يراد اخير من جميع الوجوه في جميع الاحوال والامتناع

بل حال دون حال او نحوه وان المراد من افضل ذلك او من خيرها اولى
خيركم لحديث من وهو مراده ما يقال فلان اعقل الناس اي من اعتدله
وفي حديثهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم لاهله ومعلوم انه
لا يصير بذلك خير الناس مطلقا **باب**
سئل عن لفظة اذ اللطيفة اذ اللطيفة المحضه اي باب حرم عدم
كون الاسلام على الحقيقة فلفظة الباب مضافة اليها ويحتمل ان يكون متضمنة
للعنى الشرط والجر المحذوف اي حولا بعد لها ولا يحسنه في الباب
غير الاضافة فان قلت اذا ههنا مجرد الوقف ولم يقبل المضارع ما صيا
فكيف اجتمعها قلت اذا ههنا مجرد الوقف ويحتمل ان يقال لم ينعى المكون
المغلوب ما صا واذا الاستعمال ذلك النفي **قوله** على الاستسلام اي الانقياد
الظاهر فقط والدخول في السلم واسلمنا اي دخلنا في السلم وانما ناولين
اسلاما على الحقيقة والاصح انى الايمان منهم لان الايمان والاستسلام
الشرعي واحد عند البخاري وكذا اعتد غيره لان الايمان شرط صحة الاستسلام
عندهم الجوهري في الصحاح اسلم اي دخل في السلم وهو الاستسلام
قوله على قوله اي فهو وارد على مقتضى الآية والايين كافي لبعض النسخ **قوله**
ابو اليمان وهو الحكم من نافع الحمصي وشعيب وهو ابن حنبل في حقه الاموي
والزهري وهو ابن اسحاق قد مر ذكرهم **قوله** علم روى له اجماعه تولى
بالمدسة زمن الوليد بن عبد الملك سنة ثمان او اربع وسبعمائة **قوله** سعد
هو ابو اسحق بن رافع بن علقم الشددي من الوقفي وهو الكسري مالك
ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة القرشي الزهري احد الصرة المشيخة
بالحنابلة واحد لستة اصحاب الشوري الذين جعل عمر رضي الله عنه امر
الخلافه اليهم **قوله** وهو ابن تسع عشرة سنة سابع سبعة وهو ذلك الاسلام
كافي الصحاح **قوله** انتر الى المدينة قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
اليها وهو من ايام جبريل الاول شهيد المشاهد طحاوي كان عجايب الدنيا
لدهار رسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك قال صلى الله عليه وسلم

الشيخ

سبح دعوته وسدد رميته وحديثه في دعائه على الرجل الكاذب عليه
من اهل الكوفة وهو ابو سعده واجبت دعوته في لانه اشيا مشهور
في الصحه وهو اول من رى سهم في سبيله واول من اراق دما في سبيل
الله وكان قتله قاتل له قاتل الاسلما استعمله عمر رضي الله عنه على الجيوش التي
بعثها لقتال الفرس وكان امير اعلى الجيش الذي هزموا الفرس بالقادسية
وجيئيد قال الم تر ان الله اظهر دينه وسعد ياب القادسية معصم قاتنا
وقد امت سالكه ونسوة سعد ليس فمن امير فقال سعد اللهم اكفنا
بيده ولسانه فاصابته رمية فخرس وبست يده وسعد هو الذي فتح مدائن
كسرى ونا الكوفة وولاه عمر العراق وقال الرهري رى سعد يوم احد
الف سهم وفي الصحه عن علي رضي الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجمع ابوجه لا احد الا لسعد فاني سمعته يوم احد يقول له ارم
فداك ان ابي وروى انه قال صلى الله عليه وسلم له هذا حال فليات كل
احد حاله ونقل عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتحدث
وسيعون جدا ذكر البخاري عشرين منها توفي بقره بالعقيق على عشرة
ايام من المدينة وحمل على رقاب الرجال الى المدينة وصلى عليه مروان
ابن الحكم ودفن بالبقيع سنة احدى او حتر اوت اوسع او ثمان وخمسين
وهو اخر العشرة يوما ولما حضرته الوفاة دعا خلقه له من صوف
فقال لفتون فيها فاني كنت لقيت المشرك فيها يوم بدر واما مات اخوها
لذلك رضي الله عنه وفي هذا الاسناد كطفه وهي اجمع من لانه زهر
مدني قومه رهط اي جمعه واصله الجماعة دون العشرة من الرجال
لا يكون منهم امره او قيل دون الاربع وجمع ارهط وارهط ويقدر
الكلام قال انه اعطى محمد لطفه قال اعجبه الماي افضلهم واحلم
في اعتقادي فان قلت السياق يقتضي ان يقال اعجبهم اليك قال وسعد
جالس ولم يقل وانا جالس قلت هذا التناق من الله الى الحكماء قلت
في قوله وسعد جالس التناق حيث لم يقل وانا قال فيه خلاف

عند علم المعاني من قال الاشتغال من التكلم والخطاب والغيبة لا بد ان يكون
محققا فلا التفات عنده فيه اذ لا نقل حقيقته ومن قال الاشتغال فيه اعلم
من ان يكون محققا او مقدر اذ هو مذهب صاحب المفتاح فغيبه ايضا
التفات من التكلم الذي هو مقتضى المقام الى الغيبة قوله ما لك عن فلان اي
اي شيء حصل لك اعرفت عن فلان او عدال عن فلان او من جهة فلان بان
لم تقطعه ولقطة فلان كما به عن اسم سمي به الحديث عند الخاص وفي رواية
صححه مسلم فقلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسترته فقلت ما لك
عن فلان قوله لا اراه مومنا النور هو بفتح الهمزة اي اعلم ولا يجوز
على ان يجعل معنى اظنه لانه قال ثم غلبني ما اعلم به ولا راجع اليه
صلى الله عليه وسلم مرارا فلولا ان جازما باعترافه لما كرا المراجع
واقول ويجوز الضم كافي بعض الروايات ويكون اعلم بمعنى اظن كما ان
في قوله تعالى فان علمتموهن مومنات بمعنى ظننتموهن والرجوع مرارا الى
يستلزم الجزم لان الظن يلزم ما بعده اتفاقا او سلبا يستلزم الكوفا
ومعناه ان لفظة الاسلام اول ان يقولها لانها معلومة بحكم الظاهر
واما الايمان فباطل لا يعلمه الا الله قال صاحب التحرير في نزع صحيح مسلم
هذا حكم على فلان بانه غير مومن وقال النورى ليس فيه اشتراك كونه
مومنا بل معناه النهي عن القطع بالايمان لعدم موجب القطع وقوله
غلط من توهم كونه حكما بعدم الايمان بل في الحديث اشارة الى ايمانه
وهو قوله لا اعطى الرجل وغيره احب الي منه واقول فعلى هذا القدر
لا يكون الحديث دالا على ما عتق له الباب وايضا لا يكون لرد رسول
الله صلى الله عليه وسلم على سعد فايزه ولين سلنا ان فيه اشارة اليه
فذلك حصل بعد تكرر اسعد اخباره بايمانه وجاز ان ينكر ولا يتم مسلم
اخر الحصول ان ينفذ العلم به قوله فعذت لمقالي يقال عاد لكذا
رجع اليه والتمس المقال بمعنى القول قوله وغيره مبتدأ واجب
جبره واجمله حاله وحشيه منصوب بانه مفعول له لا يعطى سوا

رواية المتنون مع تطهيره وقد برز نقطة من اي خشية من ان يكبه الله ورواية الاضافة
مع تقريبه لانه مضاف الى ان مع الفعل وان مع الفعل معرفة ويجوز في المفعول لاجله التكرار
والترتيب والمفعول الثاني من باب اعطيت محذوف والحق في اما للتعظيم اي اعطيه اي شي
كان والحمل المقدي الى اثنين كالمقدي الى واحد اي اوجد هذه الحقيقة يعني اعطى الرجل
والثاني فيهما الحقيقة **قوله** يكبه بنعم اوله وضم الكاف اي يلقبه منكوسا وهذه من النوارد
على عكس القاعدة المشهورة فان المحذوف ان يكون الفعل انلازم بغير المفعول المقدي هـ
بالنظر فان اكب لازم وكب منفذ ومحوه اجم وحج والصبر في يكبه للرجل اي ان لا يبال اعطى
مخافة من نوره اذالم يبط والتقدير ان اعطى من ان امانه ضعت لاني اخشي عليه لو لم اعطه
ان يبرهن له اعتماد بغيره فيكبه الله في التارك انه انشأ راي المولفة او ايا من ان اعطى كسب
الرسول الى الخجل واما من قوي ايمانه فهو احب اليه فاكمله الى ايمانه ولا اخشي عليه رجوعا عن
دينه ولا سوا اعتقاد ولا ضرر فيما لا يحصل له من الله نيا ولا يلزم من هذه القصة ان يكون ذلك الرجل
من قوي اليقين الايمان ان يكون المراد منه غيره فغيرها يجوز سده نفسه فان قلت هذه
الوجه من الكلام اهو مجاز من باب الملاقاة المذوم واردة اللازم اذ الملاقاة في الكتابة لابد
وان يكون مسما وبه وان اعترضت بان اكب قد يكون للعصية فلا يكون مستلزما للكنف
اجيب بان المراد من اكب كسب مخصوص لا يكون الا للكا فزواله لا يمنع الكتابة ايضا قلت
شروط الجواز متناع اجتماع الجواز والحقيقة ومنها لا متناع في اجماع الكفر والاكب فهو كما
لا غير البوي في الحديث جواز التساغة الى ولاية الامر وغيرهم وفيه مراجعة للشرع
اليه في الامر الواحد مرارا اذالم يؤد اليه معنفة وفيه الامرا لتثبت وتذكر القطع بالاجم
القطعية وفيه ان اللام ان يصير في اموال في مصالح المسلمين الا لم قالهم وفيه ان الشئوع
اليه لا عتب عليه اذ ارد التساغة اذا كانت خلاص المصلحة وفيه انه ينبغي ان يقتد راي
التشاغ وببين له عذره في رده وفيه ان العضول بين الفاضل على ما رآه مصلحة لتستل
فيه الفاضل وفيه انه لا ينبغي لاحد على التبعين بالجهة الا من ثبت فيه ثقت كما نشره المبشرة
وفيها ان الاقرار باللسان لا ينبغي الا اذا اقترنت به الاعتقاد بالقلب وعليه الاجماع ولهذا
كثر المناقشون واستدل به جماعة على جواز قول المسلم انا مؤمن مطلقا من غير تقييد
بقوله ان شاء الله واما الفرق بين الاسلام والايمان فقال الخطابي هما يجتمعان في مواضع هـ
فيقال للمؤمن مسلم وبالعكس ويترقان في مواضع كل موطن مسلم دون العكس لما يقتضيه
فيه هو ان ليس في الظاهر والباطن وما يترقان معوان لا يستويان او يقال لعله ذلك مسلم
يعني انه مستسلم وهو معنى ما جاء في الحديث او مسلما وفي الآية قولوا اسلمنا اي استسلمنا
قوله يولن هو ايمان يزيد الفرشي وصاح عواين كيان المدي وروايته عن الزهري
من رواية الاكابر عن الاماخذ لانه اسن من الزهري وعنه عواين راشد الصبي
وقد تقدم ذكرهم في صدر الكتاب وابن ابي الزهري هو محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبد
الله بن عبد الله بن شهاب الزهري كان كثير الحديث مناجا فله ثمانية سنة اثنين وخمسين
سنة ومعناه ان هؤلاء اربعة تابعوا شيئا في رواية هذه الحديث عن الزهري وروا
عليها المؤري قول الجاهلي رواه ثلاث وثلاثون في ثلاث موايد الاولى بيان كثر طرق
ليزيد الحديث وقوة صحة والثانية ان تعلم روايته لتتبع رواياتهم من زيف في شئ من جمع

في

ن

نقو

الطرق او غيره كعرقه متاع او استنهما او غيرهما الثالثة ان يعرف ان هؤلاء المذكورين روه
قد يتوهم من لا خبر له انه لم يروه غير المذكورين في الاسناد فدرأه في كتاب اخر عن غيره فيقول
علما فاذا قيل روه فلان ايضا زال ذلك واقول واذا بقا اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
عليه ما قال بعضهم ان يكون لكل حديث راويان فاكثر والخامسة ان يسمي الحديث مستفيضا
فيكون حجة عند المجتهدين الذين شرطوا كون الحديث شهورا في تخصيصه القرآن وحجزة
والمستفيضة اي المتهمة وما زاد ثقليته عن الثلاث **باب**

السلام من الاسلام قال الشيخ رحمه الله عليه برفع السلام قوله عار عاروا البيطان الخ
ابن ياسر بن عامر بن مكن المخزومي العنسي بالنون الحميمي ثم الثاني وعيسى بن موهظ
الا سودا العنسي الكذاب وياسر بن مكن في الخبر فاما قوله فمروا به فمروا به فمروا به
به لك عبيد القامر واعلم ان الاسلام فاسلم عار واهه سمته وابوه بالاسلام ثم
قد عا وكاوا عبيد بن بكمة في امة فمروا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع عبيد بن بكمة
صبر الى ياسر فان موعدكم الحجة وتقال ابو جهل سمته وكانت اول شهادة في الاسلام
واعطاه عاروما ارادوا المساهمة واخذوا من قلبه الايمان فنزل الامم اكره وقلب مقلد
بالايمان وها جبال الحجة ثم الى المدينة ومضى الى النخيلين وشهد به را والمشا عكها
وهو اول من بني مسعود انه في الله بن مسعود فقاوي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اثنان وستون حديثا ذكر التجاري منها خمسة وشبهه قتال الائمة في رمت العدي
فاشرف على حجة ونادي يا معشر المسلمين امين الحجة تقربوا الي انما عار بن ياسر فثقلت
اذه وهو يقاتل اشد القتال وقال النبي صلى الله عليه وسلم عار عار عار عار عار عار عار عار
ثم مبه وقال له مرحبا بطبيب الطبيب وقال ايضا احمد والهدي عار وشبهه به
صعين يدب عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب وكانت العمامة يومه بعبونه حيث
توجه فعلم انه مع الفتنة العادلة لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقتل الفتنة التبا
وقتل بصفتين ودفنه عار رضي الله عنه بشيابه حسبا او حيا به ثمة ولم يقبله قال
صاحب الاستيعاب وروي اهل الكوفة انه صلى عليه ووقوه بهم في الشهادتهم
لا يقبلونهم ولكن يعيلى عليهم سنة سبع وثلاثين وهو اثنان ثلاث وتسعين **قوله** ثلاث
اي حصال من محبين فقد جمع حصال الايمان واعدا به كما مر في قوله ثلاث من كافي
وحج حلاق الايمان **قوله** الا تصاف اي العدل يقال انصفه من نفسه وانصفت
انامنه وللعالم بيع اللام اي لكل الناس من عرفت وسلم تعرف والاعتبار لاقتناع حال
اقترا الرجل اي اقتنع قال ابو الزناد جمع عار في هذه الالفاظ الخبر كله لاكت اذا انصفت
من نفسك لميت الغاية بينك وبين ربك وبين الناس ولم تقصص ما به والناس عليك
واما بند السلام لعالم لم يكون له عليه الصلاة والسلام وتقر السلام عار من عرفت وسلم
تقر في هذه الحلف على كرام الاخلاق واستيلاء القوس واما الاتفاق في الخبر
لهو الغاية في الكرم وقد مرع انه قال من هذه صفته بقوله قتالي وبشره عار
انفسهم ولو كان بهم خصاصة وهذه اعام في فتنة الرجل على عيال والفتنة في قوله
في طاعة الله وقيل ان فتنة المعسر عار فله اعلم اجرام فتنة الموسر وامول هذه
الكلات جامعة حصال الايمان كلها اما لية او بدنية والاتفاق إشارة الى المابة

فعلى
منافعة كل من
حاسبه حتى الله

المتحدة للتوفيق بالله والزهادة في الدنيا واليهودية امام الله اي التقليم لادراسه وهو انما
 اوجع الناس اي الشقة على خلق الله وهو بدله السلام **فتبينه** في صفة مصغر
 اثبت هو ابو رجاء سمعته بن جميل البجلي منسوب الى بعلان بنغ الموصلة وسكون
 الفتن الجملة قرية من قري بلخ قيل ان حبه كان مولد الجلاج في يوسف فهو الشقي مولد
 وقال ابن عمدي اسمه يحيى وفتبينه لقب عليه وقال ابن مندة اسمه على روي
 عنه اعمام السبعة احمد والتخاري وسلم والترمذي وابدو والنسائي وابن ماجه
 وغيرهم وكان كثير المال كما كان كثير الخدم ثمانية اربعين ومائتين وقال علي بن
 محمد السلمي سمعت يقول ولد ثلث بلخ يوم الجمعة ثلث قال الزهري لم يمت من ه
 ربيعة ثمان واربعين ومائة **البيت** هو ابن سعد وزيد بن ابي حبيب
 بنغ الملهة وابو الخير مرثد بن الميم الفوخة والراء ثلثه وعبد الله بن عمرو بن العاص
 العمالي المصريون كلهم وقد تقدم ذكرهم **في الاسلام** اي حصة من خصال
 الاسلام ويعلم اي ان تعلم خذ فان وذكر الى قيام المباحث التي في الحديث قد سبق في
 باب اطعام الطعام من الايمان فان قلت الحديث بعينه هو المتقدم فذكره مكررا قلت
 ذكره لانه لا يستدل بالاطعام من الاسلام ومنه لا يستدل بالاطعام من الاسلام منه
 فان قلت كان يكتفي ان يقول ثمة او من باب الاطعام والسلام من الاسلام بان يدلهم في
 شكل واحد ويتم المطلوب قلت لعل عمرو بن خاله ذكره في معرض بيان ان الاطعام منه
 وقبيحة في بيان ان الاسلام منه فان قلت كان يكتفي ان يقول ثمة فلهذا ذكره مره
 مضيا الى كل راو ما قصده في روايته وانه اعلم النبي السلام ما حذر من السلامة
 فاذا سمع الرجل ثمة قال المسلم عليه ات سالم من وهو في سماه تعالى ايضا ان معنا
 ذو السلامة مما يلحق الخلق من النقص ومنه الخلة دار السلام لان الصابر الياسم
 من الافات واليتم الصالح لا يتم ينسالمون به ويقال سلام عليكم بالتون والسلام
 عليك بالدم وما سواها في النجيات فاخيار الشافعي سلام الحديث ان عباس
 وزنجه عار حث ابن مسعود لانه من متاخرى العمارة واختار جماعة السلام
 ويرجحونه بان في رواية حديث قال الشافعي ما سألوا ان التون يقوم مقام الالف
 واللام **باب**

كفرات العشير وكفر ذوات كفر

وفي بعض الروايات وكفر بعد كفر الكفر ضد الايمان والكفر ايضا جحد النعمة وعظمها وهو
 ضد الشكر وكذا الكفران لكن الكفر في الدين والكفران في النعمة اكثر استعمالا ولكن
 بالفتح القطعة فكل شئ على شئ فقد كفره ورفعه الكافر فانه يستتر نوحه الله تعالى او
 بنية الله ويقال للزراع الكافر لانه يعطي البذر تحت الزراب والعشير بمعنى العاشر
 كالاكل بمعنى الماكل والعاشر الحافظة وقيل الملازمة **قوله** فيه عن ابي سعيد
 الخدري الضحائي المشهور وقد مرو عنه ان ابا سعيد الخدري قد روي في معنى
 كفران العشير **قوله** وهذا حديث ابي سعيد في هذا المعنى في باب الحديث حيث
 قال قتادة النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر المشركين قد نفي في رزنيك اكثر اهدتكم
 قلت يوم يقول الله قال نكرن اللعن ونكفرن العشير وفي باب الزكاة ايضا كذا **قوله**
 عبد الله بن مسعود بنغ الميم وسكون السين الملهة وهو القعيني الملهاني ومكث مولد

المشهور امام دار الهجرة وقد تقدم ذكرها زيد هو ابو اسامة بن اسلم بصحة انقول الفضيل
 من السلامة الفريسي المديني اتا بهي مولي عمر بن الخطاب روي عن عمر وانس وجابر وغيرهم
 اجمع على جلالة وكان له حلفه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد تميز له
 وكان علي بن الحسين يجلس الى زيد فقيل يخطف مجالس قومك الى عبد عمر بن الخطاب
 فقال انما يجلس الرجل الى من ينفعه في دينه توفي بالمدينة سنة ثلث اوست وثلاثين ومائة
 او ابل الدولة العباسية وكان ابو حاتم يقول لا ينبغي ان يدوم زيد انه لم يبق احدا من انفس
 ودينه غيره فاتاه بني زيد فقتلوا فقام بعده **هذا هو ابو محمد بن بيسار بالمشافة**
 التختانية وبالمهمة القاص المديني الحلال بولي بموتة ام المؤمنين توفي سنة اربع وتسعين
 وقيل سنة ثلث اواربع ومائة ومئة الا سنة درجالة كلهم مدنيون الا ابن عباس كنه
 اقام بالمدينة **قول** اريت بعض الهمة ونعم التاوهو يعني التسمير والصير هو التام
 مقام المفعول الاول والثاني اثر اهلها النساء هو المفعول الثاني والموصول بصلة
 صفة لازمة للتاوهو مفعلة محفصة اذ ليس المراد تخصيص نارفعن ويكزن استيناف
 كلامه كانه جواب سوال سائل سال رسول الله لم وفي بعض الروايات اريت النار
 فزيت اثر اهلها النساء بآية فزيت وفي بعضها اريت النار اثر اهلها النساء بون
 فزيت وهو يقع اكثر والناس فيكون التزبدل النار والناس هو المفعول الثالث وارت
 يعني اعلت وبضهما فيكون اثر منته او الساخره والجملة الاسمية حال بدون الواو
 كقولهم اهلها بوضك بعض عدو وفي بعضها بفرهن والبالسبية وهي متعلقة بالامر
 او بفعل الروية المتيعة **قول** يكزن بالله هذا السؤال دليل على ان لفظ الكزن يحمل بين
 الكزنه والكز الذي للتشهير ونحوه اذا الاستفسار دليل الاجمال **قول** يكزن التشهير
 لم يؤيد كذا التشهير بالبال كاعدي الكزنه لانه ليس متضمنا للمعن الاعتراف بخلافه ويكر
 الاحسان كانه يان لتزله يكزن التشهير اذا المقود كثر ان احسان التشهير لا كثر ان
 ذاته والتشهير المراد به الذم لانه بيا شرعا ونعا شره اكثر من غيره ولان فريته
 السابق نذك عليه وكذا لفت سترهن نقة الا يزوج عليهن وعظما ولا يمتنع حله على جنب
 المعاشرو على عومه فاللام للمهمل واما الجنس واما الاستفاد فان قلت ايجال اصل في
 اللام قلت الجنس هو الحقيقة فيحمل عليها الا اذا دل دليل على التخصيص او التعميم فينتج
 الفرية حينئذ وهذا حكم عام لهذه اللام في جميع المواضع **قول** ان احسنت وفي ايها
 لو احسنت فان قلت لولا امتناع الشيء لا امتناع غيره فكيف صح هنا هذا العين قلت
 هو هنا بمعنى ان اي مجرد الشرطية ومثله كثير ويجعل ان يكون من قبيل ثم العبد
 صهيبي لو لم يخف الله لم يوضع الحكم ثابا على التقيضين والظن المسكوت
 عنه اولي من المذكور والذهر منصوب على الظرفية وهو يعني الابد والدار منه
 دهر الرجل اي مدة عمره ويجعل ايضا مدة ثباته بعد مطلقا على قبيل الفرض سابق في
 كثر انمن وسواهما من وليس المراد بهذه الخطاب مخاطبا خاصا بل كل من يتا في
 ان يكون مخاطبا به وهذا على قبيل الخوا اذ اصل وضع الضمير ان يكون متبعا للمعنى
 متحق فان قلت لولم يكن عاما لما جازا لخاله في كل مخاطب لزيد مثلا قلت عام
 باعتبار امر عام لعني خاص بخلاف القول فانه خاص بالاعتبارين ومنا قاعدة كثيرة

قد علم
 ايجال

الفع خذرية الثواب وهو ان اللفظ يوضع ومعناه عام ولا يرد فيه اسم الاشارة
 فانه وضع باعتبار المعنى العام الذي هو الاشارة الى الحسب الموصوفات التي تحتها اي
 لكل واحد مما يشار اليه ولا يرد به عند الاستعمال التوهم على سبيل التخصيص وقد يوضع
 ومعناه عام للموضوع له عام نحو ارجل ولا يرد به خاص
 بوضع وهو من الاول وقد
 يوضع ومعناه خاصا للموضوع له خاص نحو العلم ومعناه ان لواءه لا يشترط من
 الموضوعات وضع باعتبار عام للموضوع له عام نحو ارجل ووضع باعتبار عام للموضوع
 له خاص نحو اسم الاشارة ووضع باعتبار خاص وموضوع له خاص نحو زيد والمفردات
 من القسم الاوسط فاذا اريد عند الاستعمال اعتبارها في احسن محالها
 كان حجة لان على وفق الوضع وان اريدت كل من يقع منه كونه محسنا كان محسنا
 ومثله قوله تعالى ولونزي اذا يجدوننا لبيار وسهم **وله** شيئا التوبين فيه
 للمختبر والتمثيل او لهما اي شيئا حقيقيا او ظاهريا فان كانا العلم الكفر
 اربعة انواع كثر انكار وكفر محمود وكفر معاند وكفر فاق وهذه الاربعة من لفظ
 بواحدة فمن لم يفكر له فكفر الانكار ان يفكر بقلبه ولسانه وان لم يعرف ما يذكره
 من التوحيد وكفر الجود ان يعرف بقلبه ولا يفكر بلسانه فكفر بالليس وكفر المعاند
 ان يعرف بقلبه ويفكر بلسانه وياي ان يفكر الايمان بالتوحيد ككفر ارباب طاب وكفر
 الفائق كما مر قاله النووي واعلم ان التشريع قد اطلق الكفر على ما سوي الاربعة وهو
 كثران الحقوق والسمع فمن ذلك هذه الهدي التي في حقه الباب وجهه يثلاث وهو
 بعينه كثران يضرب بغير رتاب بعض واشارته وهذه اسرار التجاري بقوله وكفر
 دون كثر قال وفي الحديث انواع من العلم منها ما تم له وهو ان الكفر قد يطلق على
 غير الكفر به وفيه وعظ الرئيس المروسي وتخرجه على الطاعة وسابعة هـ
 المتكلم العالم والناجح المتبع فينا قاله اذ لم يظهر له معناه وفيه تحذير كثران الحقوق هـ
 والمعنى اذ لا يدخل النار الا بارتكاب حرام واقول وفيه ان التجاري جهنم ان هي دار
 عند الاحياء مخلوقة اليوم وهو من هب اهل السنة وفيه ان من عذقه الكبيرة
 بانها ما نزع الشارع عليه مخصوصه يكون كثران العشرية معناه كبيرة قال ابن
 بطال الكفر من هنا هو كثر القوة وقد اسراره رسوله بشكر النعم وكفر بقة الدوج معون
 باب كثر نقمة الله لان كل نقمة يصل بها العشرية في نقمة الله اجرها على يده ومعني هذا
 الباب ان العام تنقسم الايمان وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اراد كثر حق
 ان واجهه وذلك نقمة من ايمانته وذلك يدل على ان ايمانهم يزيد بشكره
 العشرية وبانك البر كلها تنقسم ان الاعمال من الايمان وانه قوله وعمل اراد انه
 بالعلم الصالح يزيد وبالسين يتقص وفيه دليل على ان المراد بعبادة الله
 وقبل شكر النعم في بقية واقول في هذه اوجه اخر لما سببه الحديث لنزجة الباب غير
 ما ذكره الشارح الاخذ وكل وجهه هو مواليها **باب**

وهو جمع العصية وهو مخالفة الشارع بترك واجب او فعل محرم اعلم ان الكفا
 والمغابرة والحالعية زمان الفترة قبل الاسلام سميت بذلك لكثرة جهالاتهم **وله**
 لا يكثر منها فهو من هب الجماعة واما عنه الخراج فالكثيرة موجبة الكفر وعنده المختلة

مرجة المنزلة بين المؤمنين وصاحبها لا يؤمن ولا كافر **قوله** بالاشرك اي بارئها
حين يبعث **قوله** من **قوله** لا يشرك بها الذوي قال بارئها
احترافا عنه اعتقادا لخالقه لولا اعتقده حل بعض المحرمات الموصلة عنه اي ضرورة
فالحكم كفر بلا خلاف **قوله** امره فموت لو اذرا الكلمات اذ حله عين كلمته تابعة
للايمان في احوال الثلاث وحقا رجل **قوله** ان يشرك به فان قلت المفهوم من
الاية ان مرتكب الشرك لا يفتقر اليه **قوله** لا يكفر والبرجة انما هي في الكفر لا في الفقر قلت
الكفر وعدم الفقر عنه تارة **قوله** نعم عند المعتزلة صاحب الكبرية الذي لم يبق منها
غير مقتور بل يحل في النار في الكلام لن ونشرك **قوله** سليمان هو ابن ابي اوب
بن حسب بابا الموحدة الازدي البصري القاضي بمكة وشعبه هو الامام الفخام احمد
الموسيني في الحديث وقد تقدم **قوله** داود بن حيان بالمال المملعة واليا المشاة
الاسدي الكوفي الاحمب بالوحدة توفي سنة عشرين ومائة فان قلت حيان صغير
ام لا قلت ان اخذته من الحين ينصرف او من الحياة فلا **قوله** المعروف بالعين
المملعة واليا المكررة ابو امية بن سويد بن عبد صبيغة المصمري الكوفي الاسدي قال
الاعمش رايته وهو ابن مائة وعشرين سنة اسود الرأس والحية روي له جماعة
قوله ابا ذر بنسبه يد الراوي بال ابا ذر ابنا موحيد بن نعم الحيم وضم الاله وبغيرها
ابن جادة بن نعم الحيم وباللون ابن عيين الغفاري وغفار بكسر الغين الموحدة قبيلة من كنانة
العجماء الكبار سلم تديا كان راجع اربعة اواخر سنة خمس مائة ثم رجع الى بلاده
ياؤن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدم المدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحب حتى توفي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديث اسلامه واقامته عند زمزم مشهور سياني في
اسلام الصحابة وقضايلهم رضي الله عنهم روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تناهت
واحد وثلاثون حديثا ذكر البخاري منها اربعة عشر سائرته عشرين رضي الله عنه الى الابد
وتوفي بها سنة اثنتين وثلاثين ومضى عليه ابن مسعود ودفعه بياض قدم ابن مسعود
المدينة فاقام عشرة ايام وتوفي ابنا والزينة بياض ثم يدال بجمعة مفتوحا
موضع قريب من المدينة من مشارف خارج العراق وكان مذهب ابي ذر ان
يخدم على الانسان اذ خازما زاد على حاجته **قوله** حلة نعم الحارار ورواها لا يسمى حلة
حين يكون ثوبين وذلك اشارة الى تشابهها في لباس الحلة واناسا لان عادة العرب
وعبرهم ان يكون لباس المملوك دون سيده **قوله** ساييت اي شامت وقد يكون
معين شمت ورجلا كان هو عبد الان السيات يدك عليه **قوله** فقيرة اي نسبت
الي اعرابي عيبته بكذا ابقاك عذبة بكذا وعيرته بكذا فان قلت هذا التفسير كان
هو نفس السب ذكر البخاري في كتاب الادب قال كان بين وبين رجل كلام فالت
انه العجبة قتلت منها فكيف يقع التاثيرها وشروط المعطوفين تغاير مما تقتضيه
متغايران بحسب المفهوم من اللفظ ومثل هذه التاثيرات تسمى بالان التفسيرية وذلك
بحقوق تعال فتوبوا الي بارئكم فانتم انفسكم حيث قالوا انتم هو نفس التوبة
قوله يا اذرا مديا ايا محمد كنت الازمة للعلم بها تخفيفا والاستهزاء في اعيرة التوبة
اولا نكار التوب يعني **قوله** فيك جامعة فناء انك في تغيير اسمك غير خلق من اخلاق

الجامعة وليست كما خلاصنا قيل انه عبيدا من سبوا ادم كانه قال يا ابن السوء اذ
 حوكم بينك والواو وحول الرجل حشيه الواو ح خايل وهو الزاني ونه يكون الخول وا ح
 او هو اسم بنو عبد العبد والامة قال الزنا هو جمع خايل وهو الزاني وقاب عليه هو ما حو
 سنا الخول وهو النكاح وقيل الخول والخول وهو ما لا يتم تجزؤات الامور اي بغيرها
 فان قلت اصل الكلام ان يتك حوكم اخوانكم لان المتفق هو ما علم على الخول بالاخوة
 قلت التقديم اما لا هتمام لبيان الاخوة او الحصر الخدم غير الاخوات اي ليسوا الا اخوة
 وقال بعض علماء المعاني الميتة والخنزير اذا كانا مع جنين ات متبريت كان بيده الشرب
 الحصر وما انه من باب الفلك المورث للملحة الكلام نحو من وان لم اشكر اي كراي كرا
 شانه اذ مع ان ذلك كذا انما النبي كانه قال اخوانكم ثم ارد اظهار بقول الاخر
 فقال حوكم **توفه** تحت ايديكم بحار عن العزرا ومنه الملك والاخوة ايضا ههنا
 بحار عن مطلق القرابة لان اكل اولاد ادم وبن اخوة الاسلام والمالين الكثرة
 اما تعلم في هذه الحكم تاجين للمالك الموصلة او تحصى هذه الحكم الموصلة **توفه**
 نبيعه لعم ايا وكذا ايليه واما ليس وهو بائع فان قلت ما القادة في الدول
 عن المطابقة حيث لم يتك ما يعلم كما قال ما ليس قلت العلم جاء عين الله وقت
 الجوهر ينيك لم يطو ما اذا ذاق او اكل قال نكاح ومن لم يطو فانه من اي
 من لم يده فلو قال ما يعلم لعم انه يجب الاذاته ما يده ومن ذلك غير واجب فان
 قلت منه الامور الثلاثة هل هي للوجوب ام لا وكذا النبي هل هو للمخيم ام لا قلت اختلف
 العلماء في الامر والخامس للوجوب لكن لا شرعا انه لا استحباب واما النبي فانه للمخيم
 اتفاقا **توفه** لا تكفر بم التكليف بخلاف التخصص ما معه كلفه وقيل هو الاسر بائع
 واما يعلم اي ما يضر قدرتم فيه مملوكة اي ما يجزون عنه نظمه وصعوبته اي
 لا يكون ما الا يطا او يقرب منه وهذا من المتكول الثاني من كلفتم وما فعلتم قال
 ابن بطال يريد انك في تغييره بامه على خلق من اخلاق الجامعة لا يتم كما رأينا
 بالاشاب مجملات وعصيت الله في ذلك ولم يستحق فيه العذر ان يكون كاهل
 الجامعة في كفره بامه واتول فيمن هذه العقربان الحديث يعلم منه الامران
 المذكوران في الترجمة **قال** وسع عن التجاري منه ارد على الخواص في قولهم المنب
 من المؤمنين بخلاف النار كما دل عليه الآية وبغير ما دون ذلك
 مات عليه انوب ولو كان المراد من تاب قبل الموت لم يكن للمعصية بين الشرك وغيره
 معني اذا التائب من الشرك قبل الموت مغفوره لوقول المذكور في الكتب الكلامية
 ان جمهور الخواص يكفرون بالعصية ايضا وقول في ثبوت كفر التجاري من ارد عليهم
 دعيه ان لا تنزع لهم في ان المعصية لا يكفر صاحبها والتغيير نحو باب السوء صغيرة
 قال في الحديث النبي عن سب العبيد وتغييرهم باليمين والحقت على الاحسان اليهم وال
 كل من يوافقه في المعني ممن جعل الله تحت يده ابن ادم كما لا جبر والحامد فلا يجوز لاحد
 ان يغيره كما يثبت من المكروه يعرفه في اصوله وخاصة نفسه اذا فصل لاحد على
 فيه الاسلام والحق ورويه قال لا يذرا عبرته بامه اعبرته بامه ارضوا اسكوا مات
 بافضل من ترك من الاحمر والاسود (٧) ان يضل في دين ورويه ان لا لا كان الذي عبره ابوه

ذرا بعد اي سواد فاقا نطق بلال الي النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه فقيره بدينك فاسد رسول
الله صلى الله عليه وسلم يده يده فلما اجابوا ذر قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم شئت ايا ذر
وعبرته بسواد احه غشه الي الارض ثم وضع حده على التراب ثم قال واسه لا ارفع حدي منها
حتى يرط بالال حدي بدينه فوطي بلال حده بدينه قال النووي وفيه ان الدواب يبتغي
ان يحسن البها ولا تخلف من الهلج بالانطق الدوام عليه وفيه النبي عند الترفع على المسلم
وان كان عبدا وفيه المحافظة على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك واسه اعلم

ان ساد من المؤمنين اقبلوا فاعلموا

سبها فان جنة احد
رحمه الطائفة القطعة من الشجر والمراد بها الفرقة من الناس وقد تكلل الطائفة غير
الواحد والاثنين قال تعالى فلولوا قد من الله فرقة منهم طائفة والفرقة ثلاثة فالطائفة
واحد او اثنان واحتمل به علي قول خبر واحد وعلى الثلاثة قال تعالى فلقم طائفة منهم عك
والمراد منها الثلاثة بقرينة خبر الجمع في قوله تعالى ويحاذي والسكينة واقله ثلاثة علي
المختار وعلى الاربعة قال قتادة ولبس منه عند الطائفة من المؤمنين والمراد اربعة
لانها لصب البيعة في الزنا الذي هو سبب عداها فان قلت الضمير بياض في اية
الانذار فقله ايضا ثلاثة قلت الجمع بالنظر الي الطوائف التي جتمع من الفرق وفي الآية دليل
علي جوارفتك اهل البني فان قلت قال اولوا فقتلوا لم يقط الجمع وثانيا بينها لم يقط التثنية
فما وجهه قلت تظري في الاول الي المعنى وفي الثاني الي اللفظ وذكرنا سابقا في قوله
سبها من المؤمنين اي سبها اهل القتال مؤمنين فقل ان صاحب الكبيرة لا يجزئ عنه الايمان
ودخل في كثير من نسخ التجاري هذه الآية وحديثه لا خلف ثم حديث اي ذر في باب واحد
بعد قوله وبغير ما دون ذلك لمن يشا وفي بعضها علي الترتيب الذي ذكرناه قوله عبد
الرحمن ابوبكر وبقا ابو محمد بن المبارك بن عبد الله العيسى بالمشاة التجانية والشيعة
المقطعة البصري توفي سنة ثمان او تسع وعشرين ومائة قوله حماد بن زيد بن دم الازدي
البصري ابو اسمعيل الازرق اجماع الحفاظ افقده علي جلالة وله سنة ثمان وتسعين
وتوفي في رمضان بالبصرة سنة تسع وتسعين ومائة وصلي عليه الحق بن سليمان بن
العاسمي والي البصرة بين قبل هرون امير المؤمنين وحدث عنه الهيثم والثوري بن
وبانتمائة سنة واكثر قوله ابوبه هو الامام ابوبكر السخيتان البصري الشافعي سيد القضا
وقد مر في جلالة الايات قوله يونس هو ابو عبد الله بن عبيد بن دينار النخعي مولي
عبد القيسي العيسى السامي البصري واقوال الطائي ومنه بحسن الحفظ وغزارة
الفعل مشهورة قال محمد بن عبد الله الاصفاري رايت سليمان وعبد الله ابن علي بن
عبد الله بن عباس وجعفر و محمد ابن سليمان بن علي يجلون حنارة علي اعانهم قتال عبد
الله هذا هو الشرف توفي سنة تسع وثلاثين ومائة قوله الحسن هو ابن سفيان بن
الحسن الاصفاري مولا م البصري وامه اسمها حنيرة بالغا المعجمة والمشاء التجانية مولا لاسم
شريح النبي صلى الله عليه وسلم ولد الحسن او اخر خلافة عمر في المدينة وروى ان اسمها كانت
تغيب فيبيك الحسن فقلعه ام سلمة ثديها فنقله الي ان يحيى امه فيدر ثديها فيشرب
فيرون تلك الفصاحة والحكمة كانت من بركاتها ونشا الحسن بو ادني الزري وقال

ففعلي قوله
ففعلي قوله
ففعلي قوله
ففعلي قوله

الحسن عذرا وخراسان ومما ثقلته من الحجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن محمد بن سعد كان
 الحسن جامعاً لما فيها ثمة عابداً كثيراً لم فيها أجل أهل البصرة حين سقطت من دابته
 فحدثت بانته مائة ثم كثر ما جلسوه على سرير فاجتمع الناس اليه فحدثهم فقالوا لم نر
 مثله قط اجمع الامة على جلالة وعظم قدره علما وزهدا وفضاحة ودينا ودما الي الخير
 وغير ذلك توفي سنة عشرين ومائة **الاخف** بالاحكام والوفاء هو ابو عبد الله قيس
 النخعي المصري التابعي قالوا اسمه الفخاك وقيل صخر **الاخف** لقب ادرى من النبي صلى
 الله عليه وسلم واسم علي بن عبيد ولم يره وقد علي بن الخطاب وهو الذي افتتح سرور
 وكان الامامان الحسن وابن سيرين في جيشه قال **الاخف** بينا انا الطوف في زمرة عثمان
 اذا حته يدي رجل من بني ليث يعني عماريا فقال لا ابشركم تقتل بني تغلق انه كاذب
 بعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم الي قومك بن سيد فحدثت اعرف عليهم الاسلام وادعو
 اليه فقتلت انت انه يدعوا الي خير وما اسمع **الاخف** واني ذكرت ذلك لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اغفر **الاخف** فلا شيء عني في رجلي من ذلك وكان **الاخف**
 ملتزقا لالاثنين حين شق ما بينهما وكان اعور توفي سنة سبع وخمسين بالكونة **قوله** هذه القصة
 بين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقيل بين عثمان رضي الله عنه **قوله** ابو بكر ابي
 نعيم بصيغة المصغر من المنفعة ابن الحارث بن كعدة بالكان والام والاهل المختلجات
 الشتيق كني بابي بكر لانه اسلم في حصن الطائف ومجذ عن الحذوق منه قتلي في النزول
 الي النبي صلى الله عليه وسلم بكرة روي عن النبي صلى الله عليه وسلم لمائة واثنان وثلاثون
 حديثا ذكر البخاري منها ثلاثة عشر وكان ممن اعترف يوم الجمل من الفريقين توفي
 بالبصرة سنة احدى وخمسين وفي هذه الاسناد لطيفتان احدهما ان رجلا له كلم من
 البصرة والثانية ان فيم ثلاثة ثا بعيين بروي بعضهم عن بعض وهم **الاخف** والحسن
 وابوب مع بولس **قوله** انصر فان قلت السؤال عن المكان والجواب عن الفعل فلا بد
 من ان يكون بينهما قلت المراد اريد مكانا انصر **قوله** فاقابل والمنتول في النار فان قلت
 اقابل والمنتول من الصحابة في الحجة اذا كان قتالهم من الاجتهاد والواجب اتباعه قلت
 ذلك عنه عدم الاجتهاد وعدم ظن ان فيه الصلاح له يعني اما اذا اجتهده واوكلت الصلا
 فيه فهما مجوران شايان من اصحاب فله اجرات ومن احتفظه اجدر وما وقع بين الصحابة
 هو من هذه القسم فالمدى ليس عامانا فان قلت لم منع ابو بكر **الاخف** منه ولم امسح بنفسه
 منه قلت ذلك انما اجتهاد في كان اجتهاده يؤذي الي الاستماع والمنع هو ايضا من باب
 ذلك فان قلت لفظ في النار مستعرة بحجة منه هب المعتزلة حيث قالوا بوجوب العقاب
 للعاصي قلت لا اذ موته فهما ان يكونا في النار وقد يعفوا عنه بحقوق تعال بقراره
 جسم فمناه اجزاه وليس يلزم ان يجازي بها **قوله** هذه القصة هو مبتدأ وخبر
 اي هذا البسحق النار لانه قابل فالمنتول لم يستحقه وهو مظلوم **قوله** كان حديثا
 فان قلت قالوا في قوف وعليها ما اكتسبت اختيار باب الانتفال للاشعار بانه لا مد
 في السر من الاغتيال والمالحة بخلاف الخير فانه بالنية المجردة فيه يتأب عليه فاما
 بالكون المنتول فمجد قصد النقل في النار وقال حميد الله عليه وسلم انه تجاوز لاني
 مائة شتبه انفسها ما لم ينكروا او يعفوا به وفي الحديث الاخر اذا عم عدي بسيرة فلا بد

ففعلم قول ما افاد
 والمفتول في النار

2

فصل في معرفة
على الرضا عليه السلام

فلا تكثروا عليه قلت من عظم غير المعصية بقلبه وولدت نفسه عليها ثم في اعتقاده وعظمه
ولم يزلوا اجابوا له فاجابهم بما عظمه وجعل ما وقع في هذه النواهد واثارها على ان ذلك قتيلا
لم يرض نفسه عليه وانما شذ ذلك بكونه من غير استعداد وليس هي اثم او يترك من الغنى
والهم وان هذه الالتم بكتب كثيرة فاذا علمها كتبت معصية ثالثة فان قلت فكم اذقل الحمد
بغير الفعل وهو صغير في سنين الدليل وهو كثيرة قلت اذ قلنا في سلك واحد في محبة
كوتما في النار فقط وان تغار باصا او كذا وغير ذلك المؤيد فان قيل انما سماها اسم
تقال في الآية مومنين وشما في النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث مسلمين حال الالتقا
لا حال التفكك وبعده فالجواب ان دلالة الآية ظاهرة فان قوله تعالى فاصبحوا من افق
سماها اسم اخوين وامر بالاصلاح يعني ولا تباغضوا فان قيل التفكك وهو من حين سعيها
له وقصداه واما الحديث فمحرم فغير معنى الآية

علم دون علم قال التجاري رحمه الله وروى اما يعني غير يعني انواع الظلم مختلفة متغايرة
واما يعني الاذي يعني بعضها اشده من بعض في الظلمة وسوء عاقبتها **قول** ابو الوليد
يعني جثام من عبد الملك الطيالسي اليه حتى المصري قال احمد بن محمد انه هو يعني
ثبت في الحديث روي عنه يعني امرأة وكانت الرحلة اليه بعد ابي داود الطيالسي
توفي سنة سبع وعشرين ومائتين واما شعبة فقد مر مرارا **قول** بشر هو بالوحدة والكسوة
والثمن الجملة ابو محمد بن خاله العسكري العدوني بالخراساني توفي سنة ثلاث وخمسين
ومائتين اعلم ان التجاري يقول من اسناد ابي اسناد اخذ يعني له طريقان الي شعبة
قال اوله الواسطة بينه وبين شعبة رجل واحد والثاني الواسطة بينهما رجلان وفيه
بعض النسخ كتب قبل واحدتين نقطة ح اشارة الى التحويل جاليليين الاسانيد ومثله
تحقيقه وقال في الاول حد ثنا اذ لم يكن التجاري منفردا عنه عديته وفي الثاني حد
اذ كان منفردا عنه **قول** محمد بن جعفر هو ابو عبد الله الهذلي المصري المعروف به
بغيره روى عنه ربيع الغنم والزن الساكنة والهدال المفتوحة المهمل هو المشهور وحكي الجوهري
فيها والفتح والتشخيص واهل الحجاز يسمون المشغب عنه راو سبب تسميته ان ابن
جذع قدّم البصرة فاجتمع الناس اليه فحدث محمد بن الحسن فانكر الناس عليه وكان
محمد يكثر الشغب عليه فقال اسكت يا عبد روج اس شعبة عشرين سنة وكان شعبة
بروح امه توفي بالبصرة سنة اثنتين او ثلاث واربع وتسعين ومائة **قول** سليمان هو
الامام ابو محمد بن مهران الاسدي الكاهلي الكوفي التابعي الاثني عشر راي بعض الصحابة
ولم يثبت له سماع منهم قال يحيى النعمان كان الاثني عشر من النماك وكان علامة الاسلام
وقال عيسى بن يونس لم يرضع ولا الفذن الذي قبلنا مثل الاثني عشر وما رايته السلا
عنه احد احدثهم عنه الاثني عشر مع فقره وحاجته وقال وكيع راي الاثني عشر في الجملة
وقد قلب الفقرة جلهما على جده وصونها الي خارج وعلي كتيبه منديل اخوان مكان
الرد او قال ابن معين كان جبرلة احدث عنه **قول** الاثني عشر قال هبة بن السباغ الحسنيا
وكان شعبة احدث عن الاثني عشر قال الحسن بن الحسن سمع الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
ابوه من سبي الدليم وكان فيه تشعب وكان يعني بسيد المحدثين توفي سنة ثمان واربعين
ومائة **قول** ابراهيم هو امام اهل الكوفة ابو محمد بن يزيد بن قيس بن الاسود بن

بن عمرو بن ربيعة بن ذهل بن سعد بن ملك بن النخعي النخعي الكوفي النخعي الجعفي جعفي حلالته واماته
 علما وعلماء راي عايشة رضى الله عنها ولم يثبت له منها سماع وكان اعمور رجل عنه العدل وهو ابن
 ثمان عشرة سنة قال الشعبي حين توفي النخعي ما ترك له اية العلم ولا ثقة منه قالوا ولا
 الحسن ولا ابن سيرين ولا من اهل البصرة والحجاز واليمن وفي رواية ولا الشام قال
 الاعمش وكان ابراهيم صير في الحديث مات وهو مخف من الخراج ولم يحضر جنازته الا بنية
 انفس ستة وستين **علقة** هو اية فليس به محمد بن النخعي الكوفي عم اية
 ابراهيم النخعي يكنى بالاشبل ولم يولد له قط اتفق على ذلك كله وروفته قد روى وكان كثر
 قال الشافعي كان علقه يشبه عبيد الله بن مسعود وقال بعضهم كان علقه من الربيعين
 توفي سنة اثنيتين وستين او سبعين **عبد الله** هو ابو عبد الرحمن بن مسعود بن
 عاذل بالعين الجعفي وابنا الهذلي الكوفي النخعي الكبير الجليل اسلم بكة قديما واحاد
 البحرتين وشهد المشاهدة كلها وتقدم ذكره في كتاب الايمان وساقه لابقه بكثرته
 وفي الاسناد ثلاثة تايعيون كونيون يروى بعضهم عن بعض الائمة وابراهيم وعلقه
 والثلثة حفاظ متقنون اية جلة فقها في نهاية من الجلالة **عبد الله** ماتت ابي الهذبه
 الاية وقامها اولئك لم الامن ومهمته ون ولم يمسوا اي ولم يحيطوا ولم يظروا وحده في
 بعض الشيخ بعده نظلة نفسه اي العجالة فهو الظلم على الاطلاق شق عليهم فليس
 انه ان المراد الظلم المتعبد وهو الظلم الذي لا ظلم بعده فان قلت من اين تعلم ان
 ليس الايمان بظلم لا يكون امتا ولا مهمته يا حنفي شق عليهم قلت من تقديم لم على الامن
 اي لم الامن لا تغيره ومن تقديم هم على مهمته ون قالوا ان المحشوري في قوله
 فقال كله هو قائلها انه للتخصيص اي هو قائلها لا غيره فان قلت لا يلزم من قوله
 نقالي ان الشرك الظلم عظيم ان غير الشرك لا يكون ظلم قلت المتنون في ظلم التعظيم
 فكانه قال لم يمسوا اي لم يظلم عظم فلا يمين ان الشرك ظلم عظيم علم ان المراد لم يمسوا
 اي لم يشرك فان قلت لم يخص الظلم العظيم في الشرك قلت عظمه هذه الظلم
 معلومة ليس الشارع وعظمه غيره غير معلومة والاصل عدلها فان قلت كيف دلت
 القصة على التزمه قلت لما علم ان بعض انواع الظلم كثر وبعضها ليس بكثر فبعضها دون
 بعض ضرورة النووي وروي البخاري هذه الحديث هنا في كتاب التفسير هكذا اورده
 مسلم في صحيحه فقال فيه فقالوا اني لم يظلم نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يظلم
 تطون انما هو كذا قال فان لا يمسوا اي لا يشرك بالله ان الشرك ظلم عظيم فان الروايات
 فتسرها اما الاخرى ومجانته لما شق عليهم ذلك انزل الله تعالى ان الشرك
 للظلم عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يظلم الظلم الذي وقع لكم كما تطون انما
 المراد بالظلم كذا قال فقال وفي الحديث دلالة على ان العاصي لا يكون كفرا وان
 الظلم على مرتين كما ترجم له وان تاخيرا لبيان جانيه وفي وقت الحاجة الحظاي انما شق
 عليهم لان ظاهر الظلم الاثنيات مجتوق الناس وما ظلموا به انفسهم من ارتكاب العاصي
 فظنوا ان المراد هنا معناه الظاهر فانزل الله تعالى الآية واصل الظلم وضع الشيء في غير
 موضعه ومن جعل العبادة وانبت الربوبية لعنانه فهو ظالم بل اظلم الظالمين النبي
 معني الاجل فليس والابائهم ويظلموه بكثر لان الخلط بينهما لا يتصور اي لم يخلطوا صفة

بيان

الكفر بعبدة الايمان فتحصل لهم الامتنان ايمان متقدم وكثر متاخر بان كثر وابتد ايمانهم
ويجوز ان يكون معناه متاخر في افعيها فاعادوا باطنها وان كانوا لا يجتمعان قال ابن
سبيل مقصود الباب ان تمام الايمان بالقول وان المعاني ينقص بها الايمان ولا يخرج به
صاحبها بها الى الكفر وانما من يخرجون فيه على قدر رضاء المعاني وكبرها وفيه من
الفقه ان المنسب يقضي على الجمل وقد اخرج بالحديث من قال انكلام حكمة العوم حتى
يأتي دليل الخصوم

علامات الثاني

هو الظاهر لما يبين خلافة وفي الاصل المتقدم معوانه في يظهر الايمان ويبين الكفر
وسمي المتأخر به لانه يسر كونه في نفسه بالذي به دخل النقص وهو الشرب الذي
تحت الارض وله مخلص الى مكان اخر فيستتر به وقيل بموتنا نقا البريوع فان
احد جدي به يقال لها النافق وهو من يخرج برفقه بحيث اذا ضرب راسه عليها له
ينشق وهو يكتمها ويظهر غيرهما فاذا انى الصاب اياه من قبل الفاصقا وهو يخرج
انظارا له في يضع فيه اي يدخل ضرب النفاق راسه فاسبق اي خرج قبل
ان البريوع يكتم النفاق ويظهر النفاق كما كان المتأخر يكتم الكفر ويظهر الايمان او يدخل في
الشرع من باب ويخرج من اخر ويؤايبه من وجه اخر ومعون النفاقا مدريري من
الارمن وباطنه حذرها فكذلك المتأخر في سليمان معوانه اي داود الذي هربا في
الكنز باب الربيع سكن بعد اذ قاتل الى البصرة وتوفي بها سنة اربع وثلاثين ومائتين

قوله اسمعيل هو ابو ابراهيم بن جعفر بن ابي كثير الاضاري المهدي تاري اهل مدينة
رسول الله مبراه عليه السلام وكان مؤذنا بعد اذ علي بن المهدي وتوفي بها عام
ثمانين ومائة **قوله** نافع هو ابو سهيل عم ملك بن اسن الامام المشهور **قوله** عن ابيه
اي ملك بن ابي عامر الاصمعي الهدي التابعي حيد الامام المذكور توفي سنة اثنين عشرة
ومائة واما ابو هرة فقد تقدم ورجال الاسناد كلهم مدنيون الا ابا الربيع **قوله** اية
المتأخر اي علامته وسميت اية الغد ان اية لا بها علامة الانتطاع كلام من كلام فان
قلت الاية مفردة فالظاهر ان يتناك الايات ثلاث قلت اما ان يتناك كل من الايات
اية حتى لو وجدت فصلة واحدة يكون صاحبها متافقا وان يتناك كل الثلاث معاوية
حين اذا اجتمعت تكون اية واحدة فعلى الاول المراد منها حبس الاية وعلى الثاني معناه

الاية اجتماع هذه الثلاث **قوله** الكذب هو الاخبار على خلاف الواقع والوعد الاخبار
باصباح الخير في المستقبل والاخلان جعل الوعد خلافا وقيل عمومهم الوفاء والائتات
جعل الشخص ائيبا وانتم بعبعة المجهول وفي بعض الروايات يقتضيه يد التيا وهو
يقب البرة الثانية منه واواو ايد ال او اتوا واد عام الثاني التا والحيانة القصر
في الامانة على خلاف الشرع فان قلت الجمل الشرطية بيان لثلاث او يد له كذا
لا يبع ان يتناك الاية اذا كانت كذب فافوجه قلت معناه اية المتأخر كذا به عند
تحدثه وذلك مثل قوله تعالى فيه ايات بينات مقام ابراهيم ومن دخل كان اسما
على احد التوجيهات فان قلت الوعد عند حديث خاص فامعني عليه على التمهيد العام
والخاص اذا عرفت على العام لا يخرج من تحت العام فالاية ثلثان لثلاث قلت لما كان
لازم الوعد الاخلاق الذي قد يكون فعلا وهو غير الكذب الذي هو لازم القديس

هو علم
الخصم

وهو لا يكون فلا جعلنا تنافرين نظر الي اعتبار تنافير لازمهما وسجل الوعد حقيقة اخري غير
داخل تحت حقيقة التخييد بل سبيل الادعاء الذي كافي به عن ان جيل بل مدح احد
عن الملكية لزيادة شرفه قال فان تفق الانام انت عليهم فان السك بغير دم
الغزال وانما نصف هذه الثلاثة باله كرهاها مشورة علي الخاتمة التي عليها سبي الضان
من مخالفة السرارعتن واعلم ان جماعة من العلماء في هذه الحديث شكلا من حيث
ان هذه الحفصا قد توجه في السلم الصديق بل في حقه مع ان الاجماع حاصل على
انه لا يحكم بكفره ولا ينافق يجعله في الدرر الاسفل من ادراك الوعد ليس في الحديث اشكال
اذ معناه ان هذه الحفصا حصال تنافق وصاحبها حبيب بالمتناق في هذه ومثقف به
باخلاصه اذ التناق اظهارا يبين خلافة وهو موجود في صاحب هذه ويكون خاصا
في حق من حدته ووعده وانتمه لانه منافق في الاسلام وسجل للكفر وقال بعض
العلماء ان كانت هذه الحفصا عادية على امامك تدرك منه فليس داخل فيه
الطبيخ الاثبات بالجملة الشرطية مقارنة بالادعاء على تحقق الوقوع به بل غير ان هذه
عادتكم الخطاي كلمة اذا انتقمين تكرار الفعل اقول اني كون اذا دليل على انها عادتكم او
انتم تنفي تكرار الفعل نظر في الاول ان يقال حدث المصروف من حدته ونحوه يد على العموم
او الاطلاق كانه قال اذا حدث في كل شيء كذا فيه واذا اوجه ما حية التخييد كذب
ولاشك ان مثل منافق في الدين وقال جماعة المراد به المنافقون الذين كانوا في زمن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كانوا يمايهم فكله بواو وعده وافي بغير الدين فاخلعوا وانتوا في
دينهم فخلعوا وقال الخطابي معناه الا انه لم يخلعوا بالدين والحق به ان يبتعد عنه الحفصا
هو فالت ان يفيق به الي التناق وقال التناق ضربان احدهما ان يظهر صاحب الدين
وهو سبيل للكفر وعليه كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخذ من الحافظة
على امور الدين سرورا عاتبا علنا وعنه ايضا ليس تنافقا كما سبب المسلم فسوق
وقتاله كزوا فاما هو كز دون كز وفسق دون فسق فذلك هو تنافق دون تنافق وقال
بعضهم ورد الحديث في رجل يعبثه منافق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يواجمهم
بمسك الخنوق فيقول فلان منافق بل يثبيرا ثارة كقول النبي صلى الله عليه وسلم
ما بال اقوام يقولون كذا كذا معناه اننا راينا الآية اليه حتى يعرف ذلك الشخص بها اقول
فقد دفع الاشكال حصة اوجه لان اللام اما الحسن فهو على سبيل التنبيه وان المراد الاختي
او معناه الآية ارواها للعبه اما من منافق زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم واما من
منافق خاص متخص بعبثه ومنها اوجه سادس للدفع وهو ان المراد بالتناق التناق
العملي التناق الابائي اذ التناق نوعان كما يستفاد من كلام الخطابي واحسن الوجوه
هو السابع بان يقال التناق شرعي وهو ما يبين الكفر ويظهر الاسلام وعدني وهو ما يكون
سببا خلافة علنه وهذا هو المراد ان الله تعالى حكى ان رجلا من الصرة قدم مكة
حاجا فجلس له عطاء بن رباح فقال سمعت الحسن يقول من كان فيه ثلاث خصال
لم يخرج ان اقول انه منافق فقال له عطاء اذ رجعت الي الحسن فقل له عطاء فقل عني
السلام ويقول من منافق في بني يعقوب اخوة يوسف اذ جهنوا فكله بواو وعده
فاخلعوا وانتموا فخلعوا وكان منافقين فلما قال الحسن شر الحسن به وقال جاز

ل

د

ق

انه حينئذ قال لا يصح اذا حسمت مني حديثا فاصنعوا مثل ما صنع احوكم حديثا به العلم
 فان كان منه صواب لحسن وانه كان غير ذلك ردوا علي جوابه وعت نقالين حيان
 انه سال سعيد بن جبيرة عن هذه الحديث وقال هذه مسندة قد اشدت علي عيني
 اي التفت الي لا اسم من هذه الثلاثة او من بعضها فتعجب سعيد وقال اهي بن ابي
 ثابت ابن محمد وابن عباس فتعجب عليهما فتعجبوا وقالوا انه اهما يا ابن ابي مثل
 الذي احك من هذه الحديث فتعجبنا النبي صلى الله عليه وسلم لم نتعجب وقال ما لكم ولان
 اما قولنا اذا حدثت كتب فذلك فيما ازل الله علي وانه ليس من المناقون كما يكون واما
 اذا وعد اخلف فذلك في قول ما عجزت نقالين فلو هم الي يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما و
 واما اذا امنن خان فذلك فيما ازل الله انا عرضنا الامانة واثم برائت من ذلك قال
 البخاري رحمه الله حديثا فينبهنا ان المفتوحة والوحدة المكسورة والصاد المهملة
 ابن عتبة بالمهملة المحصورة والثاني الياء هي الواو عامر السوي يضم السين المهملة
 وتختف الواو وكسر الهمزة بعد الالف الكوفي من بن عامر بن صعصعة وكان من عبا
 الله الصالحين قالوا مع من عني صغيرا فلم يصط كما فوجت فهو حجة الاخبار وروى عنه
 سبعين قال الووي ويكنى في جلالة احتياج البخاري به في مواضع غيره او اما في هذا
 الموضع فقد يقال ان ذكره متنا بعة لا متصلا واقول ليس ذكره في هذا الموضع بل
 سبل المتابعة لخاتمة هذا الحديث لما تقدم لتظا ومعين كالاختلاف في ثلاث مرات وروى
 لفظه قالوا وقال جعفر بن محمد وبه كما علي باب فيبص ومعاين ما ان الحلي ومعه
 الحزم فذكر الباب علي فيبص قالوا الخرج معا ورواه الحزم وقالوا ابن مالك الجليل
 الباب فانت لا يخرج اليه قال فخرج اليه وفي طريق ردا به كسرات من الخبر فقال
 رجل يرضي من الدنيا بغيره ما يصنع بين ما ان الجليل وابه لا احدثه نلم يجد منه اياه اتوني
 ستة خمس عشرة وما تين **قوله** سبعين بالحركات الثلاث في سبعة فوالا امام الكبير
 العالم الرباني اهد اصحاب المذهب الستة المستوعبة المتفق علي ارتفاع منزلته
 وكثرة علومه وصلابة دينه التيام بالحق غير خائب في انه لومة لائم ابو عبد الله بن سعيد التوري
 منسوب الي اجداده السمي يتور الكوفي من تابعي التابعين قال عامر بن سنان
 امير المؤمنين في الحديث وقال ابن المبارك كتبت عن الف شيخ ومائة ما كتبت عن
 افضل من التوري وقال ابن معين كل من خالف التوري فالتور قال قول التوري
 وقال ابن عبيدة انا من علمان التوري وكان وهيب يهيم سبعة في الخط عليه
 ملك روي ان ابا جعفر الخليفة بعث الخشابين فداحه حين خرج الي مكة وقال
 اذا رايتهم سبعين فاصليهم فوصل البخاريون الي مكة ونصبت الخشب فتودي سبعين
 فاذا راسه في حجر القليل يبعثه ورجله في حجر ابن عبيدة فقالوا يا ابا عبد الله
 لا تقم بنا الا عت اقتدم الي استار الكعبة فاحدها وقال سبعة منها ان دخلوا
 جعفر مات ابو جعفر قبل ان يدخل مكة وانتقل سبعة الي البصرة فمات بها متواريا
 من سلطانها ودفن عت سبعة ستمين ومائة رحمه الله **قوله** الا عت ستمين فمات بها متواريا
 بن مهران بكسر الميم الكوفي التابعي وقد مدني باب ظلم دون ظلم وكان في عيبه
 ضعف الجوهري التوشه ضعف الروية مع سيلان **قوله** عت سبعة بن مرة بن جهم

المير ومير الشهدا الهادي بسكون اليم الكوفي الثاني الخارفي بالحق الخفية وإبراهيمات
 سنة مائة روي له الجماعة **مسروق** هو إبراهيم بن أبي الأجدع بالجميم وبالمجدين
 الهادي الثاني الكوفي قيل ما روت له حديثا مثل مسروق وسبى به لأنه سرق في
 صفه ثم وحده ونقلب عليه ذلك قال له عمر رضي الله عنه ما اسمك قال مسروق
 بن الأجدع فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الأجدع شيطان انت مسروق
 بن عبد الرحمن فثبت اسمه في الإبراهيم بن عبد الرحمن والأجدع كان أفرس من
 فارس باليمن هو ابن اخت عمر بن سعد بن كعب بن مسروق سنة اثنين أو ثلاث
 وستين **قول** عبد الله بن عمرو بن العاصم القمي الكبير القمي وقد سرق باب
 المسلم من سلم المسلمون ورجال هذه الأساء كلهم كوفيون إلا ابن عمرو وفيهم ثلاثة
 تابعيون يروي بعضهم عن بعض الأئمة وابن مسروق **قول** أربع مئة
 بتقد يرارح حصال أم حصال أربع والأربعة صرفة والشرطية خبره ويحتمل
 أن تكون الشرطية صفته وإذا اثنان كان خبره بتقد يرارح كذا في الخبراته
 عنه الأئمة وبخبره وشيوخه في ثلاث مائة سنة وجهه حلاق الإيمان **قوله**
 كان منافقا معناه على ما تقدم من الوجوه السبعة وصفه بالخلو من يشهده
 الوجه السادس والسابع أي كان منافقا عمليا لا بائنا أو منافقا عمليا لا شرعيا
 لأن الخلو من بعض المعينين لا يستلزم الكفر الملق في الترك الأسفل فاما كون
 خالصا فيه فلأن الحاصل التي تتم بها المصالحة بين التسرد والعلن لا يريد عليه قال
 ابن بطا حاصلا معناه خالصا في هذه الخلاص المذكورة في الحديث فقط لأن غيرها
 قال النووي أي شديده الشبهة بالمناقض بسبب هذه الحاصل قال والنافقة
 بين الروايتين بين ثلاث حصال كافي الحديث الأول وأربع حصال كافي هذا
 الحديث لأن الشيء الواحد قد يكون له علامات كل واحدة منها يحصل بها صفته
 ثم قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا وقد يكون أشيا وأقول الأولي أن يقال
 الخصيص بالعدد لا يدل على الزيادة وعلى الناقص **قوله** الحفلة هي الحلقة جمع
 الحافيه والمعاهدة الخالصة والمواقفة والعقد وترك الوفا واصل الخمر الجليل عن
 القصد والشق فمن خرمال عن الحق وقال الباطل وشق ستره بآية قال
 النووي في شرح هذه الصحيح يحصل من الحديثين أن حصال المنافق خمسة وقال
 في شرح هذا الصحيح جميع مسلم وإذا أعاده عدل هو داخل في قوله وإذا استن خان
 يعني في أربعة وأقول لو اعتبرنا هذا الدخول فالحس رابعة إلى الثلاث تشمل
 والحق أنها خمسة متغايرة عرفا وباعتبار تغير الأوصاف واللوازم وأيضا وجه الحصر
 فيها أن الظاهر خلاف الباطل أي المايات وهو إذا اثنان خان وأما في غيرها فهو إما
 في حالة الكدورة فهو إذا خضع وأما في حالة الصفا فهو إما موكدة بآيتين فهو إذا عا
 أولا فهو إما بالتد إلى المستقبل وهو إذا وعد وأما بالنظر في الحال وهو إذا حث
 قال الخطابي قال حديثه وأما كان النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولكنه اليوم هو الكفر بعد الإيمان ومعناه أن المنافقين في ذلك الزمان لم يكونوا
 أسلموا أنما كانوا يظهرون الإسلام رياء ويسترون الكفر خبيثا أما اليوم فقد شاع

فعل على أصل البحر

السلام ونواله اساس عليه فنناق معهم فهو مرتد لان ثقافته كثر احدثه بعد قبول
الايمان وانما ثبات المنافق حينئذ مقيما على كفره الاول هذه اكلامه واساسية هذه
الكتاب الايمان ان يبين ان علاقة عدم الايمان او يعلم منه ان بعض الشاك كزور
بعض النووي مراد البخاري يذكر هذه الحديث ههنا ان المعاصي تنقص الايمان كانه
ان الطامة تزيد والله اعلم تابعه معنى المتابعة قد مر وقايدنا النورية
وههنا هي المتابعة المقيدة لا المطلقة حيث قال عن الاعشى والنافقة لا النافقة
حيث ذكر المتابعة من وسط الاسناد لانه اوله وشعبه قد مر ذكره قال البخاري
رحمه الله باب

قيام ليلة القدر من
الايمان ليلة قيام ليس فيه الا اربع وسميت بالقد لما كتب فيها الملائكة من الاقدار
والارزاق التي تكون في تلك السنة اي يظهرهم الله عليه ويا مدبرهم بقل ما هو من
وطينهم وقيل لقيام قدرها وشرفها اولان من اي بالطاعات فيها صار قدر
زايد فيها قال النووي واختلفوا في وقتها فقال جماعة هي مستقلة تكون في سنة
في ليلة وفي سنة في ليلة اخري وههنا يجمع بين الاحاديث الهالة على اختلاف اوقاتها
وبه قال منك واحمد وغيرهم قالوا انما تنقل في البشر لا واحد من رمضان وقيل
بل في كله وقيل انها معينة لا تنقل ابدال في ليلة معينة في جميع السنين لا تنقلها
فتقبل في السنة كلها وهو قول ابن حنبل وهاجيه وقيل بل هي في شهر رمضان
كله وهو قول ابن عمر وقيل في العشر الاوسط والا واحد وقيل تحتضن اوقارها
العشر وقيل باشتائها وقيل بل في ثلاث وعشرين اوسع وعشرين وهو قول
ابن عباس وقيل في ليلة سبع عشرة او احدى وعشرين وقيل ليلة ثلاث وعشرين
وقيل ليلة اربع وعشرين وهو يحكي عن بلال وابن عباس وقيل سبع وعشرين
وهو يحكي عن جماعة من الصحابة وقال زيد بن ارقم سبع عشرة وقيل سبع
عشرة وحكي عن علي رضي الله عنه وقيل احدى ليلة من الشهر وشذ قوم
فقالوا رفعت لقول علي عليه السلام حين تلاهي الرجلان رفعت وهذا غلط لان
احد الحديث يرد عليهم وهو عسي ان يكون خيرا لكم التمسوها في السبع والتسع
وفيه نصرة بان المراد برمها بيان علم عنها الاربع وجودها واقول وميل الشا
الي انها ليلة الحادي والعشرين او الثالث والعشرين ذكره الرافعي وهو خارج عنه
المذكورات ثم ذهب ابي حنيفة مخالفا لما ذكره وله ذهب صاحبيه ايضا قال في
المنظومة وليلة القدر دائرة بكل الشهر دائرة وعينها فادارة قال النووي
اجمع من يقتد به على وجودها ودوامها الي اخر الدهر وهي موجودة تربي ويقتربها
من شانه تعالى من بني ادم كل سنة في رمضان واخبار الصالحين بها وروى عنهم لها اكثر
من ان تحصى واما قول المذهب لا يمكن رويتها حقيقة فغلط قال في الكشف وقيل
الله اعني الي احقا لهما ان يحجب من ارادها للقيام الكثرة طلبا لما اقتضا فكثر عبادته
وان لا يتنقل الثاني عنه انما رها على اصابة النفل فيها فينبطوطا في غيرها
ايمان بالمشاة المتباعدة اي الحكم بفتح الكاف ابن تائغ المحض وشعبه هو ابن حنبل
بالحا والراي المحض وابن تائغ بالثون عبد الله بن ذكوان القشيري والامعج هو عبد الرحمن

لا غير وهو الثالث مع الكفار لاعلا كلمة الله **قوله** حربي بالحق الملهمة والرا المتوخات
 وايضا المشددة وهو ابو علي بن جعفر بن محمد العفيلي الغنصلي بفتح الغاء والسين
 الساكنة الملهمة واليم المنقحة البصري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين
 عبد الواحد هو ابو اليسر وبنو ابيه ابو عمدة بن دينار زياد المشاة المتخاتبة به
 العبد بن سولي عبد القيس البصري ويعدن بالحق توفي سنة سبع وسبعين ومائة
 روي له الجماعة **قوله** عمارة بن ابي بن الملهمة وخلة اليم ابن النخاع بالقافين ،
 والمهملتين ابن شجرة بالشين النخوة المصنومة وبنو الرا الصفي الكوفي روي له الجماعة
قوله ابو زرعة بن الزاي وكون الرا اسمه ممد او عمرو او عميد الله ابو عبد
 الرحمن بن عمرو بن جبرين عبد الله الجيلي بالوحدة واليم المنقحة الكوفي **قوله**
 انتدب الله المجوهري ثم به لا من قال انتدب اي دعاه له فاجاب فيها كان الله تعالى
 جعل جهاد العباد في سبيل الله سؤالا ودعاه لايه وفي رواية لاسلم تقض الله وفي
 رواية اخري له ايضا تغفل الله وبناه اوجب تغفلا اي حقق وحكم ان عمده ذلك
 وهو موافق لقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لم
 الجنة **قوله** ايمان بن السبياق يفتني ان يقال ايمان به فعدك من الخيبة الي
 التكلم التناثا او ذكر علي سبيل الحكاية عن قول الله تعالى قال ابن ملك في الشوا
 وكان اللاتي في الظاهر ان يكون يدك اليها العا فلا بد من التاويل وهو تقدير اسم
 فاعل من الغزل منصوب على الحال كانه قال انتدب الله لنخرج في سبيل قايلا
 لا يجده الا ايمان بن ويجوز ان يكون المعاني سبيله عايد اليه من تسلسله المد
 ثم اضربه سبيله قال وعزوه ولا موضع له من الاعراب **قوله** او تصديق وفي
 بعض النسخ وتصديق بالواو الواصلة وهو ظاهرا فان قلت اذا كان با والناصلة
 فامناه اذا لا بد من الامر بالايان بالله وتصديق رسل الله قلت او معناه هو
 اختراع الخلق منافع امكان الجمع بينهما اي لا يتوعد احد طاروقه يجتمعان بل يلزم الاجتناب
 لان الايمان بالله مستلزم لتصديق رسله اذ من جله الايمان بالله الايمان باحكامه
 وافعاله وكذا التصديق بالرسل يستلزم الايمان بالله وهو ظاهرا والمستثنى منه اعم
 عام الفاعل اي لا يجده الا الايمان والتصديق **قوله** ارجعه الي مسكنه رجع
 جلا زعماء الرجوع ومنع بامان الرجوع وثالث اي اصاب وجا على لفظ الماضي ليقع
 وعده الله تعالى **قوله** او ادخله لانه عطف على ارجعه فان قلت جميع المؤمنين به ظلم
 الله الجنة فان وجه اختصاصهم به فكذلك قال القاضي البيهقي ويجعل ان يدخله
 الله عند موته كما قال تعالى احيا عند ربي برزقون ويجعل ان يكون له دخول عند
 دخول السابقين والمترين بلا حساب واعذاب ولا موافة به نوب وتكون الشهادة
 مكررة لها واقول للجما بعد حالات الشهادة والسلامة فالجنة للحالة الاولى والاف
 والجنة الثانية فان قلت لفظه او في قوله او غيبة يدك بل ان الله اما اجر
 واما النية لا كلاهما قلت معناه ما تقدم اتناوه وان لفظ لا يفي اجتماعهما بل يثبت
 احد مع جواز بمرت الاخذ فقد يجتمعان فان قلت منها حالة ثالثة للسلام وهو
 الاجر بدون النية قلت هذه الحالة داخلية تحت الحالة الثانية اذ هي اعم منها لاجد

فمعل
 ليش

فصل في استلزام
 المذكور

فصل في ما يقيد
 بجنة او

فقط

فقد ومنه مع الخيرة فان قلت الاخر ثابت للشهيد الذي اخل في الجنة فكيف يكون السالم
 والشهيد مغتربين في اللاحه مما ولا احد الجنة مع ان الجنة ايضا اجدت مع الاجر
 خاص والجنة اجدت على من فيها متساويون وان التفسير هذا الرجح والا دخل الا
 والجنة قال النووي قالوا معناه مع ما حصل له من الاجر بلا نسبة ان لم يغموا او من
 الاجر والخيرة ان غموا وقيل ان اوطنها يعني الواوي من اجر وعقبة وكذا
 وقع بالواوي رواية ابي داود ومعنى الحديث ان الله ضمن ان الخارج للجهنم دينار
 خيرا بكل حال فاما ان يستشهد ويدخل الجنة واما ان يرجع باجر فقط واما اجر
 وعقبة واقول اللفظ لا يدل على تقديره ومع انه لا يدفع بعض السؤالات **قوله**
 لولا هي الامتناعية لا الخصميصية اي امتناع عدم القعود اي القيام لوجود المشتة
 على الامة واشتق اي اجعل شاقا وظل اي بعد والسرية بتحقيق الدلائل وتشيده
 ايا نقطة من الجيش اي ما تكتلت عنها بل خرجت مع جميعها ينسب لفظ الاجر فيه فارتأى
 اله رجائ ونيل السعادات بسببه وتوعدت اللام هو في جواب الاول ويجوز
 حة فيها كاحاة من ما تقدمت فان قلت لامتناع على الامة في ودادة الرسول ميل
 الله عليه سلم غاية ما في الباب وجوب المتابعة في الودادة وليس فيها مشتة قلت
 ودادته لانسل انه ليس فيها مشتة ولن سلفا فربما يجري تشريح مودوده فيصير
 سببا للمشتة او نقول اللام فيه جواب القسم بمعنى واث اي واسه لوددت واجتبا
 نعم الهمة فيما في الحصة فان قلت القزار انما هو على حالة الحياة فلم جعل النهاية
 في القتل قلت المراد عوا الشهادة لحتم الحال عليها والاجابة الجواب هو معلوم شرعا فلا
 حاجة الي ودادته لانه ضروري الوقوع ثم منها وان دل على التراخي في الزمان
 جعل على التراخي في الرتبة هو الوجه لان المسمى حصول مرتبة بعد مرتبة الى ان
 ينتهي الى الزدوس الاعلى النووي في الحديث فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله والحش
 على حسن النية وبيان شقته عبد الله عليه سلم عبد الله ورافته بم واستجاب
 طلب القتل في سبيل الله وجواز قول الانسان وددت حصول كرامة من الخير الي
 يعلم انه لا يحصل وفيه انه اذا تناقض مصححان يدي باطرها وانه يترك بعضه
 المصالح المصلحة ارجح منها والحوى مسعدة تنزيه عليها قال وقالوا هذه الفضل وان
 كان ظاهره انه في قتال الكفار يدرى قبل فيه من جح في سبيل الله في قتال البغاة وفي اقا
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويخبر وفيه ان الجهاد ضرورة كفاية لا فرقة عين ه
 وفيه غني الشهادة وتضمن ما لا يمكن في العادة من الخيرات وفيه السبي في روا للكرز
 والمشتة عن المسلمين قال ابن بطال هذا الباب ايضا حجة في ان الاعمال ايمان لان
 لما كان الايمان بالله هو المحيى له في سبيل الله كان الخدوج ايمانا بالله لا محالة كما انني العرب
 السبي باسم ما يكون من سببه وتقول للطرسم لانه من السما ينزل واسه نقاي اعلم
نوع فيهم رمضان من الايمان
 وفي بعض النسخ شهر رمضان وتطوع اعداءه رضى لا غير معناه التسلف في الطاعة
 والتطوع بالنبي التبرع به وفي اصطلاح الفقه التسفل والمراد من القيام هو القيام بالمع
 في لياليه **قوله** اسمعيل هو ابن ابي اويس الاممي المدني ابن اخي شيخه يعني الامام ه

المشهور بذلك رضي الله عنه وابن شهاب هو ابو بكر الزهري قوله جيد بضم الحاء هو ابو
 ابراهيم ونيال ابو عبد الرحمن ونيال ابو عثمان بن عبد الرحمن بن عوف احد العشرة
 المبشرة القرشي الزهري المدني واسم اخيه عثمان بن عثمان رضي الله عنه اوله
 المهاجرات من مكة الي المدينة توفي ستة حسن وتسعين او خمس ومائة ورجل هذا
 الاسناد كلهم مدنيون **قوله** من قام رمضان اتيه قوام بالطاعة في ليالي رمضان او
 يشهد عليه **قوله** ايانا اي للايمان او من جهة الايمان او في حال الايمان والمراد
 منه اما الايمان بكل ما وجب الايمان به او بان هذه الايام حق واما عن سبب
 المغفرة غير ما تقدم من الوجوه فيه وفي دلالة ايضا على التزج في باب قيام ليلة
 القدر مع سائر اجائته وحل العلم الايام على صلاة التراويح النووي المحقق ان
 يقال التراويح محصلة لتفصيل قيام رمضان ولكن لا تختصر التفصيل فيها ولا يختص
 المراد بها بل في اي وقت من الليل متى تطوعا حصل هذه الفضل وفيه جواز قول
 رمضان من غير اضافة شهره اي ثم المشهور في هذه الحديث وشبهه كحديث
 عثمان الخطابي الوصوف وهو يوم عرفة ان المراد عثمان الصغائر لا الكبار كان في
 الوصوف ما لم يثبت كبره قال وفي التخصيص نظر لكن اجمعوا على ان التباين لا تستلزم الا
 بالتوبة او بالحقان قيل قد ثبت في الحديث في قيام رمضان والاحاديث صياحه
 وثبت في موسم عرفة كفارة ستين ورمضان الي رمضان كفارة لما بينهما ومن وافق
 تأمينة تأمين الملايكة عقده ما تقدم من ذنبه ونحو هذه الاحاديث هل هي
 سنة اخلة ام كيف يقال فينا فالجواب ان كل واحدة من هذه الحاصل ماحلة لتفصيل
 الصغائر فان ما ذكرنا كثرها وان لم تضادها بان كان ما جازها سلبا من الصغائر لكونه
 غير مكلف كالصغائر موقعا بل صغيرة او علمها وتاب او علمها وعقبا بحسنة اذ
 فان الحسنات يذهبن السيئات فهذا يرجع له بدرجات ويكتب له حسنات قال
 بعض العلماء ونرجي ان يخفف بعض الكبار ان كانت لنا علمها قال اصحابنا في قيام
 الليل كله ومناه الدوام عليه لا ليلة او عشرة ونحوه وله ان تتنوع اعياد استحباب
 ليلة العيد ونحوه **باب**

في الكبار
 في الكبار
 في الكبار

يوم رمضان **قوله**
 احتسابا اي للاحتساب وانا انقرب به ولم يقل ايانا واحتسابا اما لانه لما كان حجة
 لله خالصا لا يكون للايمان واما لانه اختصره بذكره اذ العادة الاختصار في التزام
 والعناوين **قوله** ابن سلام هو محمد بن سلام البيهقي النجاشي والعجم الذي عليه
 الجمهور تخفيف لامه وتثنية بفتح عا قاله الله ارفعني ليس في الاشياء سلام
 بالتحقيق الا عبد الله بن سلام الصحابي وقد مر ذكره في باب انا علمكم ما به قوله محمد
 بن فضيل بضم الفاء وفتح الخاء المنتظية ابن عذوان يفتح العين المعجمة وسكون الهمزة
 الزاي ابن جابر العيني مولاهم الكوفي يكنى ابا عبد الرحمن وكان عذوان عبد الله بن
 حنيفة شهيد القادسية مع مولاه واهل بيته توفي بالكوفة سنة تسع وخمسين او
 خمس وتسعين ومائة يحيى بن سعيد هو ابو سعيد الاصفهاني قاضي المدينة
 ومروني اول حديث من العجم **ابو سلمة** هو عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف
 احد العشرة المبشرة وموفق شفي مدني تابعي لابي عبد الله الغفاري السعدي بالمدينة

الدين ليس ولم يكن قبل منه حتى بنو حاشا واخوف وما كان في العميين عن احد لم
يقول عدي بنوت سماهم من جهة اخدي **قوله** مع بنو الميم وسكون الدين المهمة
هو ابن محمد بن معن الفخاري بكسر الفين الجية الحجازي روي له الفخاري والمزني
والنسي وابن ماجة **قوله** سعيد هو ابو سعد بسكون الفين ابن ابي سعيد المغيرة
المديني مات سنة ثلاث وعشرين ومائة واسم ابيه سعيد كيسان والمغيرة بن نعمان
منسوب اليه منيرة بعد ربة النبي صلى الله عليه وسلم كان مجاورا وقيل كان منزله عنده
المقابر وقيل جعل عمر علي حفرة النور ويحتمل انه اجتمع فيه الامران والمغيرة صفة
لاي سعيد وكان مكانا لامرأة من بني ليث وقال ابن سعد هو ثقة كثير الحديث ولكنه
كبر حتى اضلقت قبل موته باربع سنين ومات ابوه في اول خلافة هشام بن عبد الملك
وقال ابن قتيبة هو كان مملوكا لرجل من بني حنظلة بن الجهم وفتح الله الله المهمة والدين
المهمة وعوبل من ليث كاتبة علي اربعين الفا وشاة في كل اخفي وتوفي سنة مائة
في خلافة عمر بن عبد العزيز النوري في شريح صحيح مسلم كان يقال لكل واحد من
الاب والابن المغيرة وان كان في الاصل هو الاب قالوا في الثالثة لغات لكن الكسر
غريب **قوله** يسر معناه اما ذو يسر واما انه يسر علي سبل المبالغة نحو ابو حنيفة
فقه اي لشدة البسر وكثرة كانه نفسه واليسر ساكن السين وبغير تنوين
العسر ومعناه التقيف **قوله** لما يشاء الدين الاغلب في جمهور النسخ غير لفظ احد
وقال صاحب المطالع لما يشاء الدين احد رواه ابن السكن باثبات احد وهو ظاهر
والدين علي هذا منسوب واما علي رواية الجمهور فتروي بسبب الدين وروى فعله
النصب اصغر الفاعل في يشاء للعلم به وعلي الرغ مني لالم ليس فاعله اذا يشاء يحتمل
ان يكون بصيغة المندوف وصيغة المجهول والشاة الغالبة من الشدة بتجسيم
السين يقال شاده مشادة اذا غالب ومعناه لا يتفق احد في الدين ويترك الرق
الاغلب الدين عليه ويحتمل عن ذلك المتفق وانقطع عن عمله كله او بعضه ومن هنا
الحديث ان الدين اسم يقع على الاعمال اذ الذي يوصف باليسر والعسر هو العمل
والدين والايمان والاسلام بمعنى واحد والمرد منه التخصيص عند ملازمة الرق
والاقتصاد علي ما يطيعه العامل وبكنهه الدوام عليه وان شاد الدين وتفق
انقطع وانزه الدين وغلبه وبغير الدين غالبا وهو مغلوبا **قوله** سدد والشد
بالسين المهمة التوقيف للسداد وهو العوالب والتقدم من القوف والعمل ورجل
مسدد اذا كان يعمل بالعوالب والتقدم **قوله** قاربوا بالوحدة لا بالثبوت اي لا يتفقوا
الغاية بل قاربوا منها يقال رجل مقارب بكسر الراء وسط بين الطرفين النبي
قاربوا اما ان يكون معناه قاربوا في العبادة ولا يتبعه واما فانك ان يتبعه في العبادة
لا يتبعوه واما ان يكون معناه يساهموا يقال قارب قاربنا اذا ساهموا في العبادة
بعضكم بعضا في الامر والاول البق بترجمة الباب **قوله** البشروا ينقطع الهمة وجاه
لغة البشروا وفي الشين من البشر بمعنى الا بشرا بالثواب علي العمل وان قل
بالندوة في القين الجوهرية النيرة ما بين صلاة العشاء وطلوع الشمس
والرواح اسم للوقت من زوال الشمس الي الليل والليجة بضم الهمزة اسم من الادلاج

الحارثي المدني روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية حديث وحشة أحاديث
روي الحارثي منها سبعة وثلاثين ترك الكوفة وتوفي بها في أيام مصعب بن الزبير
وأبوه عازب بالمهمل والزاوي محابي أيضا عبد الشهيد قال أبو عمرو والشياني أفتق
البراءة أربعة وعشرين موطأ أو عمدة وشهد مع أبي موسى غزوة تستر مكة
مع علي رضي الله عنه مشاهير **قوله** أول بالنصب أي في أول زمان قدومه عند
الحجبة من مكة وما معدرية والمراد من المدينة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولهذا سماكثرة يشرب ولحية يفتح الطاووسكون أيا وطابة والدرو والطيب أماله
لخلوصها من الشرك أو لطيبها لساكنها لأنهم ودعته وقيل لطيب علبهم فيها وأما
تسميتها بالدار فلا استقرار بها وأما المدينة فأنها من مدن بالكان إذا قام به فقه
فخيلة وجهها بين أبي بكر ومن دان أي الخاق ومن دين أي ملك فجاءه من أين بلا
من كمالين **قوله** أو قال شك من أبي اسحق والمراد بالاجداد من جهة الأموة
والحالة الحية والحال هنا جازلان هاشما جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج
من الأنصار رويته بثان الأنصار جمع النصير ولم الذين أو أو وضروا الإسلام من
أهل المدينة **قوله** قبل بكسر التاني وفتح الموحدة أي نحو بيت المقدس ومن جهت
أي متوجها إليه والمقدس هو بفتح الميم وسكون القاف وكسر الهمزة فهو مصدر كالم
أو مكان القدس وهو المطهر أي المكان الذي يتطهر فيه العابدين الذنوب أو تظهير
من عبادة الأصنام وبضم الميم وفتح القاف والهمزة المستددة فهو اسم مفعول من القيد
أي التطهير وقد جاء بصفة ألم الفاعل منه أيضا ويقال البيت المقدس عند الصفة
والمشهور بيت المقدس عند الأصناف نحو المسجد الجامع **قوله** أو سبعة عشر شك
من البراءة سمي الشهيد به لشهيدته عند الناس كلهم لاحتياهم إلى معرفته في العبادات
والعائلات ومعناه أنه صلى الله عليه وسلم المقدار متوجها إلى بيت المقدس بعدة ومه المدينة
فالقبلة في أكثر من نصف زمان النبوة هو بيت المقدس وقوله وكان أي رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعجبه أي يحب أن يكون قبلة جهة الكعبة قال قتال قد شري قلبه
وجهك في السما فلو لي بك قبلة ترضاها **قوله** أول بالنصب مفعول محلي وصلاته
العصر أيضا بالنصب يدل منه وفي الكلام مفرد أي أول صلاة صلاها متوجها الكعبة
ولو صوح لم يذكره **قوله** رجل قيل هو عباد يفتح المهمل ابن بريك يفتح النون والكا
الحظي الأنصاري **قوله** علي مسجد وفي بعضها علي أهل مسجد فهو مسجد المدينة عند
مسجد قبا والصلاة صلاة العصر وأما أهل قبا فأتاهم الآتي في صلاة الصبح قال
الحارثي في ما به عن ابن عمر رضي الله عنهما قال فبينما الناس يبنون في صلاة الصبح إذ
أتاهم أت فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أتكم عليه البيل قرآن وقد أريد
أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها هكذا قالوا لكن لفظ الكتاب يحتمل أن يكون
المراد من مسجد فهو مسجد قبا ومن لفظ وهم راكعون أن يكونوا في صلاة الصبح اللهم
ألا أن يقال الشا التقديسية لأنها عده راكعون يحتمل أن يكون المراد به حقيقة
الركوع وأن يبادر الصلاة من الخلق وإرادة الفعل أشهر باسمه الجوهري
أشهر بكذا أي أحلله وقيل مكة أي قبل البيت الذي مكة ولهذا قال في الروا

حقيقته البتة **قوله** كما هم ما موصولة وهم سيد او خيره محذوف نحو عليه اي داروا وشبهين
 بالخال الذي كان منتقدا على حال دورائهم اوداروا على الحال التي هم كانوا عليها وسئل
 عنه ان كان تسمي بكان المقارنة اي دورائهم فما رنا حالهم **قوله** قد انجيم فاعل انجيم هو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان يدل اشتراك له او اذا فاعل اذ هو فعلا للزمان المطلق
 اي انجيم زمان كان يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس لانه كان قبلتم به
 وانما بهم لواقعة قبلة رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلتم **قوله** واهل الكتاب عطف على
 اليهود فاما ان يراد به اليوم فهو عام عطف على خاص اي جميع اهل الكتاب او المراد به الفاري
 فقط خاص عطف على خاص وجعلوا نابعه لانه لم تكن قبلتم بل انما بهم كان للثبوتية
 لليهود ويجعل ان تكون الواو بمن مع وجهاه كان يصلي نحو بيت المقدس مع اهل
 الكتاب قال تعالى سيترك السفهاء من الناس ما ولا هم عن قبلتم التي كانوا عليها **قوله**
 قال زهير يحتمل ان يكون التجاري ذكره على سبيل التعليل عنه وان يكون داخل تحت
 تحذيره السابق لاسباب اذ اجوزنا العطف بقدر العطف على من مدح بعض
 النجاة **قوله** على القبلة اي المنسوخة التي هي بيت المقدس ورجل فاعل مات **قوله**
 وقتلوا اي رجال قتلوا قيل ان تحول القبلة فان قلت فبه المعطوف عليه لا يلزم ان
 يكون قيد في المعطوف عند النجاة فن اي قيدته بتوكله قيل ان تحول وكذا عند
 الاصوليين عطف المطلق او العام على الخاص او المتبدل ليس بمخصص للعام ولا مقيداه
 للمطلق قلت السابق ينتقض التخصيص وحمل المطلق على الجهة فان قلت الواجب ان
 يقال او قتلوا ولا يابوا لو اذلت يحتمل ان يكون المقتولون نفس الميتين وفائدة ذكر
 القتل بيان كيفية موتهما استغارا بشرفهم واستيعادا للصياح فاعلم وان القدر قريبة
 لكونها بمعنى او فان قلت كما ان النكرة العادة يجب ان تكون بعينها هي الاولى فهل
 الضمير الراجع الى النكرة مثل ذلك قلت ليس مثله بل يحتمل المقابلة والاختلاف **قوله**
 فلم ندر اي فلم نعلم ان فاعله ضابغة ام لا فانزل الله الآية فان قلت حل فرق من جهة المعاني
 بين ان يقال ما يصنع الله اياكم وبين ما عليه التلاوة من القرآن العظيم قلت الفرق
 باننا كبه وعده وقال الزمخشري ما كان معناه ما مع يعني فيه شيء انما للاصانة
 وهو انقضى من نفي الاصانة نفسها فان قلت سياق كلام الترابيض ان يقال **قوله**
 ايمانهم بلفظ الغيبة قلت المقصود تعميم الحكم بلامة حيا وميتا حاضر واغيا بذكر فقد على تجميع الد
 الاحياء الخاطفين تغليبهم على غيرهم التوحي في الحديث فوايد منها ما نرم له وهو لامة
 كون الصلاة من الايمان ومنها استحباب الدعاء القادوم اقراره بالترؤل عليهم ومنها ان
 محبة الانسان الانتفاع من حال من الطاعة الى التمل منه ليست قادما في الرمي بل هو
 محبوب ومنها جواز النسخ وانه لا يثبت في حق المكلف حتى ينفذ لان اهل السجد صلوا
 للبيت المقدس بعض صلواتهم بعد النسخ لكن قبل بلوغه اليهم وفيه ان الصلاة الواحدة
 يجوز ان تكون الى جهة من وجهين بلوغ منه ان من صلى بالاجها دالي جهة ثم
 تغير اجها دالي جهة اخرى ولم يثبت في جهة اخرى ولم يثبت في جهة اخرى
 الاجبة اتانية وبين علي ما بين من صلته حتى لو صلى الظهر في الجهات الاربع كل
 ركعة الى جهة باجها داخرا قال وقد استدل به جماعة على قبول خبر الواحد

فاعل ان فاعله المعطوف
 عليه من ان يكون
 فاعله اي المعطوف

فاعله ان الصلاة الواحدة
 جهة اخرى او
 التي هي من جهة اخرى

١٢٢

وبشر تحببه والجملة استينافيه قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها وال
 سبائة ضعف متعلق بمقد رأي متبها الى سبائة فهو منصوب على الحال قال تعالى مثل
 الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة ايت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله
 يضاعف لمن يشاء الآية فان قلت يبين في الحديث الاتية الى سبائة وانه يضاعف بدل
 غير الاتية اليها اكثر قلت المراد ان الله يضاعف تلك المضاعفة وهو ان يجعلها سبائة
 وهو ظاهر وان قلنا انه يضاعف السبائة فان يزيد عليها ايضا مذك في مشيئة الله
 واما المتحقق فهو ال سبائة فقط **قوله** ضعف الجوعدي ضعف الشيء مثل ضعف
 مثله فان قلت قل اوجب الفقيه فيها لو اوجي ضعف نصيب ابنه مثل نصيبه
 وبمعنى ثلاثة امثله قلت المعتزلي الوصايا والاقرار بالعرف العامي لا الموضوع
 اللغوي وقد يجب ابينا انه اسم يقع في العدد بشرط ان يكون معه عدد اخر او
 او اكثر واذا قيل ضعف عشرة لزم ان يجعلها عشرا بل اخلاف لانه اول مراتب
 تعميمها ولو قال عندي ضعف درهم لزمه درهمان ضرورة الشرط المذكور
 كما اذا قيل هو اوزيد انقص ان يكون زيد اخاه واذا لزم المزاجعة دخل في الاقل
 وعلى هذا القول لو قال له ضعفا درهم ينزل على ثلاثة درهم وليس ذلك بنا
 على ما يتوهم ان ضعف الشيء موضوعه امثاله وضعفه موضوعه ثلاثة امثاله
 بل ذلك لان موضوعه المثال بالشرط المذكور ومن البتة فيه انه اوجي في ضعفه
 الشيء ثلاثة امثاله ولو كان موضوع الضعف المثلين كان الضعفان اربعة امثاله
قوله مثلها يعني لا يزيد عليها وهذا من فضل الله وسعة رحمة حيث جعل الحسنة كالمش
 والسبائة كما في بلا زيادة قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها ومن جاءه
 بالسبائة فلا يجزي الا انها **قوله** الا ان يتجاوز الله عنها اي يعفو عنها وهذا دليل
 لاهل السنة في ان اصحاب العامي لا يقع عليهم بان ربل ذلك في مشيئة الله تعالى
 خلافا للمعتزلة حيث قطعوا بغير صاحب الكيفية اذا مات بلا ثبوت عنها اللغوي
 لا يشترط في تغيير سيات زمن انكروا كتب حسنة ان يكثر من الطاعات في الاسلام
 وبلا لزم الاخلاص في كل فعل من افعاله فحدثنا الحسن بن منصور بن بمرام هو ابو
 يعقوب الكوسج من اهل مرو سكن نيسابور ورحل الى العراق والحجاز والسام
 روي عنه الجماعة الا ابا داود وهو احد الائمة من اصحاب الحديث وهو الذي دون
 عن احمد المسائل قال الحسن بن محمد سمعت مشايخنا يذكرون انه بلغه ان الامام
 احمد رجع عن بعض تلك المسائل التي علمها عنه قال جمعها في حبل وحمد على ظهره وخارج
 راحلا الى بغداد وفيه على ظهره وعمره من خطوط احمد عليه في كل مسئلة استنته
 فارتجها ثانيا واغجب ذلك احمد من ثلثه مات بيسابور سنة احدى وخمسين
 ومائتين والمشتهور رتب بامرهم اللغوي بكسر الهمزة الموحدة **قوله** عبد الرزاق هو
 همام بن نايف ابويك الحنبري مولاهم اليان الصفاي روي عنه سبعين وهو شيخ قال
 اخو عبد الرزاق عبد الوهاب بن همام كت عنه محمد بن جالس قتاك مع عبد
 الرزاق بن همام خليفه ان تضرب اليه الكفا داليل قال احمد بن صالح قلت لاحد
 حبل رايت احدا احسن من عبد الرزاق قال لا احد البخاري مات سنة احدى

ضعف على او جب
 الفقيه قبله او ضا
 بضعف فصب
 الله

عنه

٤١١

عشرة ومائتين باليمن روي له الجماعة **قوله** مع بنو الجعنين ابن راشد ابو عدوة المصري سكنه
البحر ادرن الحسن وشهد جازة قال الطبراني تقدم مع قتل يله اثر وقد مر ذكره في اول
تكملة **قوله** تمام بن شد يد الميم حوا ابو عتبة بن منبه بن كامل البجليان الصفاي انما ساري
يكسر الذال المعجمة و زمار علي مر جلت من صفا الانباوي منسوب الي الانباوي وهو قوم من
اليمن من ولد الفرس الذين جهزهم كسري مع سيف ذي يزن الي ملك الحبشة باليمن فقبولوا
الحبشة واقاموا باليمن والانبا ويقع الحزمة ثم يلو حدة ساكنة ثم يوت وبعد الالف واو وهام
هذه اوا حو وهب بن منبه وهو اكبر من وهب توفي همام سنة احدى وثلاثين ومائة بصبفا
قوله احمد الخطابي فيه بحسب النظم وان كان للفتحة الحاضرين لكن الحكم عام لما علم ان
حكمه علي الواحد حكمه علي الجماعة الا دليل منفصل وكذا احكمتا وله النسخا وكذا فيما قال اذا علم
المراو العبد فان المراد منه الرجال والنسا معا بالاتفاق وانما النزاع في كيفية تناول امر حقيقة
عرفية او شرعية او مجاز او غير ذلك **قوله** فكل حنة قال في الحديث السابقة الحنة والية
وهي كل حنة وكل سبة والاتفاوت بينهما من جهة المعنى اذا التام فيها فلا اشتقاق وكذا الاتفاوت
في الاطلاق الحنة ثمة والقييد بها ينوبه بعلمها اذا التام محو عن المقيد لان الحنة التو
لا تكتب بالعشر الا بدم من الغل حتى يكتب بها واما السية فلا اعتد اد بها دون الغل اصلا
وكذا في زيادة لفظ تكتب هذا اذ في ايتا مقدمه لان الجار لا بد له من متعلق وهو يكتب
اويئت او نحوها وقال بعض العلماء وصف الامام بالحسن وحسن الشين زايد على ما هيته
فحين ان يكون في الاعمال لان الاعتقاد لا قبل الزيادة **قوله**

معرفة وهذا القسم من اقسام التنوين الذي يختص بالدخول على النكرة ليفصل بينها وبين المعدومة
 فالعدة غير ممنون والنكرة ممنون **قوله** محكم بقوا ايضا اسماء الاعمال اي الزموا من الاعمال
 ما تطبقون الدوام عليه وانما قد رادوا الفعل الا اصل الفعل له لالة الساق عليه وفي بعضها
 بما تطبقون الدوام المتصل بما فان قلت الخطاب مع الضمان عدل عن عليك قلت لمبا الغم
 الحكم لجميع الامة فقلت انه كقول عبد الاناث في الذكر **قوله** لا يبل بالمشاة تحت والميم المتوحيات
 وتكون بالمشاة فوق المتوحيات اعلم ان الملال لا يجوز على الله ولا يدخل تحت صفاته فلا
 يد من تاويل واخذت العظامه فقال الخطابي معناه لا يترك التواب عبد العمل ما لم يتركوا
 العمل وذلك ان من مل شيئا تركه فكل من التزم بالمال الذي هو سبب الترك وقال ابن قتيبة
 معناه لا يبل اذا ملتم قال ومثله قولهم في البيع فلا لا يتطوع جني يتطوع خصومه ولو
 كان معناه لا يتطوع اذا التفتحت خصومه لم يكن له فضل على غيره وقال بعضهم معناه ان
 الله لا يتباعد عن جنة عليه في الطاعة جني يتباعد عن جهنم قبل ذلك فلا تتكفلوا بالانقياد
 من العمل كني بالمال معناه لان من تناهت قوته في اسر وعجز عن فعل ملة وتركه التبي قالوا
 معناه ان الله لا يبل ابا ملتم انتم اولم تلوا نحو قولهم لا اكلمك حتى يشيب الخراب ولا يصح
 التشبيه لان شيب الخراب ليس ملكنا عادة بخلاف ملال العباد واقول انه صحيح لان
 الموت ايضا شأنه ان لا يبل من الطاعة وهو قول ابن نور قال ابن الانباري سمي فعل الله
 تعالى ملا على حمة المزاجه كقول تعالى جزا سبعة سبعة مثلهما واقول فنقول لا يبل
 حتى تلوا حصة تواجبه والتاويل اما في بلوا وهو على ثلاثة اوجه واما في حتى رادوا في
قوله اليه اي اليه الله ام ابي او اطلب عليه مواظبة عهديه والاختصاصية الدوام
 تشمل جميع الازمنة وذلك غير مقدر وقال ابن بطال مقصود الباب انه سمي الاعمال
 دينا بخلاف قول المرجئة وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك خشيته الملال
 الاطلاق لمن اتطوع في العبادة وقد ضم الله تعالى من التزم فعل البر ثم قطع بتوفه ورضائية
 ابتدعوا ما كلفنا فما علم الا ابتغوا رضوان الله فارغوا حق رعايته وابن عبد ولما ضعف
 عن العمل بدم عبد سراجته رسول الله صلى الله عليه وسلم في التخصيف عنه وقال لبيته
 قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتطوع العمل الذي كان التزمه الخطابي احب
 الدين اي احب الطاعة والدين في كلامهم الطاعة ومنه الحديث في صلة الخوارج يبرقون
 من الدين اي من طاعة الائمة ويجهل ان يكون اراد بذلك احب الاما الله الدين فانه
 المعاني النبي فان قلت المراد من يبرقون من الدين من الايمان لانه ورد في رواية
 اخري يبرقون من الاسلام قلت الخوارج غير خارجين من الدين بل لا يتناقض فيجعل
 الاسلام عليه الاسلام الذي هو الطاعة قال والمقصود من الدين دين الحق لان
 الدين المطلق لا ينهم منه الا ذلك لا يبل دين وان كان الظاهر ان كل دين وان كان باطلا
 اذا دام عليه فهو احب اليه تعالى التوحي في الحديث فوايه من ان الاعمال تسمى
 دينا وان استقر المخرج جازي في الخلافة الملال عبد الله تعالى وفيه جواز الخلفه
 من غير اختلاف وانه لا راحة فيه اذا كان فيه تخفيف اسرا وحث على طاعة وتنفيذ
 عن محذور وعونه فضيلة الدوام على العمل وفيه بيان شقته صلى الله عليه وسلم
 وراقته بانه لا ارادة في ما يهملهم وما يمكنهم الدوام عليه لا مشقة لان النفس تكون

على ان الخوارج
 خارجين
 من الدين
 بقوله
 يبرقون

فيه انشاء ويجعل منه منقود الا قال وهو المختور فيها والله وام عليها خلاف ما يثبت عليه
فانه معترف ان يترك كله او بعضها او يغيره بكلفة فينبوثة الخبر العظيم والله تعالى اعلم

باب زيادة الايمان ونقصه

الهدى هو انه لالة الوصول الى البعثة وقيل هو انه لالة الخلة فان قلت عقدا باب في
زيادة الايمان فكيف ذلك هذه الآية عليه قلنا زيادة الهدى مستلزمة لزيادة الايمان
وقال فان قلت لم يدل عن اسلوب اخوة حيث قال لم يزل قال ولم يزل وقوله تعالى
قلت لان العزم من الله ما يلزم منه وهو بان النقص والاستهلال به غير انه يدخله
النقصان فان الشيء اذا قبل احد المعنيين لانه وان يقبل الله الاخذ وله ان قال فاذا
ترك شيئا من الكمالات لم يبق له من الكمالات فان قلت ان زيادة صريحا لا تستلزم
وهو مخالف له من وجهين وقال ابن بطال هذه الآية حجة في زيادة الايمان ونقصه **قوله**
مسلم بالدم المكسورة الحنيفة ابن ابراهيم هو ابو عمر والقرطبي في القصار البصري وقد
يعرض بالشام وفرأه يفتح القبا والارباب لها المكسورة وبالشاة التثنية والبال المدة
وقال ابن الاثير بان الالحقة بطن من الاراذ منهم الخليل بن احمد النحوي سمع من بعض
امراء توفي سنة اثنين وعشرين ومائتين **قوله** فقام بكسر الميم ابو بكر بن ابي عبد
الله الذي يفتح الموحدة البصري المستوي يفتح الهمزة واسكان السين المهمل وتعد
مشاة فوق مفتوحة واحدة حملا بلان ونون وقيل المستوي بالضم والنون والاول
هو المشهور وكنوا كورة من كور الالهوان كان يبيع الثياب التي تجلب منها فتنسب
اليها قال ابوداود والطحاوي المستوي كان امير المؤمنين في الحديث وقال احمد بن حنبل
حنبل لا يثبت عن المستوي ما قاله ان ابن سيرين عن عطاء بن رباح عن عيسى بن
واما انت منه فلا وقال احمد بن عبد الله هو ثقة الا انه كان يقول بالنداء ولم يكن يدعو
اليه توفي سنة احدى او اثنين او ثلاث او اربع وخمسين ومائة **قوله** فتادة هو ابو الخطاب
بن دحية السدوسي البصري الا انه ومدي في باب من الايمان ان يجب لاحيه وبعده
الاستناد رجالة كلم يبريون لان السارحي انه عنه سكنة البصرة ودفن بها ايضا
قوله يخرج يفتح الباء من الخدوج وبها وقع امر من الاخراج **قوله** من خراي من
ايمان كما جازي الرواية الاخرى ولان الخبر بالحقيقة هو ما يقرب العبد الى الله تعالى
وما ذكر الا بالايان فان قلت الوزن انما يتصور في الاجسام دون الاجسام والايان
معنى من المعاني لا جسمية فيه قلت شبه الايمان بالجسم فاضيف اليها هو من لوازم
الجسم وهو الوزن وشبه يسمى الاستفان بالكناية فان قلت تنكير ايمان فيقتضي ان يكون
باب ايمان كان وباب شئ كان لكن لانه من الايمان بجميع ما علم بحسب رسول الله صلى الله عليه
وسلم به ضرورة حتى يوجب الخدوج من النار قلت الايمان في عدم الشئ لا يخلو الا
فيما كان جميع ما جاء به فلا بد من ذلك حتى يحقق حقيقة الايمان وبعيد الملاقاة وانما ذكره
التنويه التعليل ترغيبا في تحصيله اذ لما يجعل الخدوج باطل ما يخلق عليه اسم الايمان
فما كثر منه بالمرق الاول فان قلت النقص من التلبيح كافي في الخدوج اذ الموت هو
لا يخلو في ان رواته لا اله الا الله فلا حرجا احكام الدنيا فما وجه الجمع بينهما قلت المسئلة
تختلف فيها قال بعض العلماء لا يكسر بالفتح بل لانه من القول والفعل ايضا عليه

وقيل هو انه لالة الوصول الى البعثة وقيل هو انه لالة الخلة فان قلت عقدا باب في
زيادة الايمان فكيف ذلك هذه الآية عليه قلنا زيادة الهدى مستلزمة لزيادة الايمان
وقال فان قلت لم يدل عن اسلوب اخوة حيث قال لم يزل قال ولم يزل وقوله تعالى
قلت لان العزم من الله ما يلزم منه وهو بان النقص والاستهلال به غير انه يدخله
النقصان فان الشيء اذا قبل احد المعنيين لانه وان يقبل الله الاخذ وله ان قال فاذا
ترك شيئا من الكمالات لم يبق له من الكمالات فان قلت ان زيادة صريحا لا تستلزم
وهو مخالف له من وجهين وقال ابن بطال هذه الآية حجة في زيادة الايمان ونقصه **قوله**
مسلم بالدم المكسورة الحنيفة ابن ابراهيم هو ابو عمر والقرطبي في القصار البصري وقد
يعرض بالشام وفرأه يفتح القبا والارباب لها المكسورة وبالشاة التثنية والبال المدة
وقال ابن الاثير بان الالحقة بطن من الاراذ منهم الخليل بن احمد النحوي سمع من بعض
امراء توفي سنة اثنين وعشرين ومائتين **قوله** فقام بكسر الميم ابو بكر بن ابي عبد
الله الذي يفتح الموحدة البصري المستوي يفتح الهمزة واسكان السين المهمل وتعد
مشاة فوق مفتوحة واحدة حملا بلان ونون وقيل المستوي بالضم والنون والاول
هو المشهور وكنوا كورة من كور الالهوان كان يبيع الثياب التي تجلب منها فتنسب
اليها قال ابوداود والطحاوي المستوي كان امير المؤمنين في الحديث وقال احمد بن حنبل
حنبل لا يثبت عن المستوي ما قاله ان ابن سيرين عن عطاء بن رباح عن عيسى بن
واما انت منه فلا وقال احمد بن عبد الله هو ثقة الا انه كان يقول بالنداء ولم يكن يدعو
اليه توفي سنة احدى او اثنين او ثلاث او اربع وخمسين ومائة **قوله** فتادة هو ابو الخطاب
بن دحية السدوسي البصري الا انه ومدي في باب من الايمان ان يجب لاحيه وبعده
الاستناد رجالة كلم يبريون لان السارحي انه عنه سكنة البصرة ودفن بها ايضا
قوله يخرج يفتح الباء من الخدوج وبها وقع امر من الاخراج **قوله** من خراي من
ايمان كما جازي الرواية الاخرى ولان الخبر بالحقيقة هو ما يقرب العبد الى الله تعالى
وما ذكر الا بالايان فان قلت الوزن انما يتصور في الاجسام دون الاجسام والايان
معنى من المعاني لا جسمية فيه قلت شبه الايمان بالجسم فاضيف اليها هو من لوازم
الجسم وهو الوزن وشبه يسمى الاستفان بالكناية فان قلت تنكير ايمان فيقتضي ان يكون
باب ايمان كان وباب شئ كان لكن لانه من الايمان بجميع ما علم بحسب رسول الله صلى الله عليه
وسلم به ضرورة حتى يوجب الخدوج من النار قلت الايمان في عدم الشئ لا يخلو الا
فيما كان جميع ما جاء به فلا بد من ذلك حتى يحقق حقيقة الايمان وبعيد الملاقاة وانما ذكره
التنويه التعليل ترغيبا في تحصيله اذ لما يجعل الخدوج باطل ما يخلق عليه اسم الايمان
فما كثر منه بالمرق الاول فان قلت النقص من التلبيح كافي في الخدوج اذ الموت هو
لا يخلو في ان رواته لا اله الا الله فلا حرجا احكام الدنيا فما وجه الجمع بينهما قلت المسئلة
تختلف فيها قال بعض العلماء لا يكسر بالفتح بل لانه من القول والفعل ايضا عليه

التجاري او المراد من الخدوج هو بحسب حكايته اي يحكم بالخدوج لمن كان في قلبه ايمانا ضامنا
اليه عزوانه الذي يدل عليه اذا تكلم في شعار الايمان في الدنيا وعليه مدار الاحكام
فلا بد منها حتى يبعث الحكم بالخدوج فان قلت لا يكفي قول لا اله الا الله بل لابد من ذكر محمد
رسول الله معه قلت المراد المجموع وصار الخدوج الاول منه علما لكل كافي بالقرات
قل هو الله احد اي ذات السورة او كان هذا قبل مشدوعه فيها اليه **قوله** ذرة
بفتح الذال وشدة الزا واحدة الذروهي اصغرا لنقل قيل وقد صحت في شعبه فصر الله
وحقق الراوي كان سببه المناسبة اذ هي من الجيوب ايضا كالبرة والشعيرة والكلام
من باب الترتي في الحكم وان كان منزلا عن الشعيرة الي البرة وعن البرة الي الذرة
قال ابن رجا قال المهلب البرة اقل الموريات وهي في هذه الحديث القد
الذي لا يجوز ان يدخله النقص وباني الشعيرة والبرة من الزيادة على البرة
فانما هو زيادة من الاعمال بكل التصديق بها وليست زيادة في نفس التصديق
فان قيل لما اضاف هذه الاجزاء الي في الشعيرة والبرة الزيادة على البرة الي
القلب دل على انها زيادة من التصديق لا من الاعمال فالجواب انه لما كان الايمان
انما انا هو قول وعمل والعمل لا يكون الا بنية واخلاص من القلب جازان بسبب
العمل الي القلب تمامه بتصديق القلب وقد عبر عن هذه الاجزاء مرة بالخير ومرة
بالايمان وكلتاهما صحيح وقاص غير المهلب ويحتمل ان تكون البرة واختارنا ان في
القلب لما بها من نفس التصديق لان قول لا اله الا الله لا يتم الاستقصاء من القلب
واناس يتفاضلون في التصديق اذ يجوز عليه الزيادة في العلم والمعرفة اما
زيادته في زيادة العلم فنقول تعالى اكم زادته هذه ايمانا واما زيا دة بالمعانية
فنقله ولكن لعلكم تيقن وتم لتروها كمن اليقين من حيث جعل له منزلة على علم
اليقين النبي **استشهد** بالتجاري بهذه الحديث على نقصان الايمان لانه يكون لواحد
وزن شعيرة وهي اكرم البرة والبرة اكرم البرة من البرة من الله فله علة انه يكون ثم يمتحن
القبيل لا اله الا الله فترى من الايمان لا يكون ذلك القدر لقابل اخر واقول لا يمتحن
بالنقصان بل يدل على الزيادة ايضا **النووي** في الحديث الدلالة لما رجم له وفيه
دخول طائفة من عمدة المؤمنين النار وفيه ان صاحب الكبيرة من الموحدين لا يكفر
بفعله ولا يخلد في النار وفيه انه يكفي في الايمان معرفة القلب دون الكلفة ولا الكلفة
من غير اعتقاد **قوله** ابا بنق الحزمة وتخفيف الموحدة وهو مستصرف لانه يقال
كذلك ومنهم من جعله افعول ففع صرفه لوزن الفعل مع العلوية وهو ابو يزيد بن زيد
الهميري الطائفة كالتجاري عنه تعليق لعدم تلاقيهما وذكره متابعه لانا صلا اما لفته
او لغيره اوله في نسخة وخوفا واما مسلم فقد روي له في الاصول واعلم ان فيه
موايد اولي ما في سائر المتابعات من التنوية والتانية ما في ذكر الايمان يدل الخ
والثالثة بيان الاحتجاج به لان قتادة مدلس لا يثبت بضعفته الا اذا ثبت سماعه
لذلك الذي عنده وقد وقع في الرواية الاولى عنه ومن رواية هشام بالضعفة
حيث قال من اشهد ان الله من رواية ابا عن الحديث والسماع اذ قال حدثنا
اشن علما ان قال عن قوله واحتجنا بها وعمل عن علي بن عاصم في الصحيح من هذا النوع

[illegible]

Handwritten Arabic script from a manuscript, likely a medical or scientific treatise. The text is written in a cursive style on aged paper. A large, dark ink blot or correction mark is visible near the center-right of the page.

استقبل عن خاله عن عمه عن ابيه **قوله** طلحة هو ابو محمد بن عبد الله بن عثمان بن عمرو القرشي
البنفي المكي الملقب في احدى العشرة المبشرة والثمانية الذين سبوا الى الاسلام والسنة اهل
الشورى والجلسة الذين اسلموا على يد العدي بن ربيعة عنهم ثمند المشاهير مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم الايدى رافعة بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طريق
القام يتجسس الاخبار وقدم من الشام بعد رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من بدر فكل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سببه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
قال واجري يا رسول الله قال واجرك وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة الخير
وطلحة الجود وطلحة النيات وبنات طلحة الطلحات ابنا وليس هو طلحة الطلحات
الذي قيل فيه **قوله** مضره اعظم دفنوها بسجستان طلحة الطلحات لانه خزان
مدون بسجستان وكان الصديق اذا ذكر يوم احد يقول ذلك يوم كله لطلحة بن
وجعل طلحة يومئذ نفسه وقاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وروي له عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا ذكر التجاري منها اربعة قتل يوم الجمل
سنة ثلثين وموالت اربع وستين سنة قيل اغزل يوم الجمل في بعض العنق
فربي بسهم فتقطع من رجله عرق النساء فلم تزل رجله تنزف من الدم حتى مات
وافرسان بن الحارث رماه والقتل اليه ابن عثمان بن عفان وقال قد كفيته بعض قبيلة
ايك وقالت عاتكة رضي الله عنها طلحة من قضى حبه وما يد لواته بلا قال ابن علقمة
دفن بقطرة مرة ثم رأت بنته بعد مائة وثلاثين سنة في الشام انه يشكو اليها انه
فاصرت به فاستخرج طريا ودفن في دار للمحدثين بالبصرة وقبره مشهور **قوله** بنو
الجوهري بن عبد من بلاد العرب وكل ما ارتفع من تامة الى ارض العراق فهو نجد وهو
مذكر وقال ابن بطال هذه الرجل النجدي هو ضام بالصاد الحجة المكسورة ابن علقمة
من بني سعد بن بكر **قوله** ثابر الراس اي منقوش الراس ومنقوشه وبنات تاريخ
الفارابي انتشار وثقة نادرة اي منقوشة وادفع اسم الراس على الشعر اما ان الشعر
منه يثبت كما يطلق اسم السماء المطر لانه من السماء ينزل واما لانه جعل نفس الراس
ذا ثوران على طريق المبالغة ويكون من باب حذف المضاف بقية عينية وتأنيده
برفع لانه منقوش لرجل وقيل منصوب على الحال فان قلت شرط الحال ان يكون
نكرة وهو مضاف فيكون معرفة قلت اضافة لفظية فلا يبعد الاتعينا **قوله** دوى
بنو الدال وكسر الواو وشدة الياء المشهور وحكي في الدال وهو يد الصوت في القول
وعله ومعناه موت شديد لا ينهم منه شيء كدوى النخل ويسمى ونقته بالوزن المنقوش
فيما على الاشهر الاكثر وروي بابا المشاة من تحت المنقوشة فيها **قوله** عن الاسلام
اي تراينه ان فرقت على من وحده الله وصدق رسوله ولحقه الميز كريمة الشاهقان
رسول الله صلى الله عليه وسلم علم انه نسل عن شراح الاسلام ويكون انه سال عن خفيته الايمان
وذكر له الشهادة فلم يسمي طلحة لبعده موضعه او لم يتقله لشهرته **قوله** الا ان تقويع
هو يشهد به الطاولوا كلاهما على ادغام احدى التان في الطاء وقيل يجوز تحقيب الطاء على
الحذف فان قلت اي الحذف فيهما قلت الاصلية الاولى بالاسقاط من العارضة
الراية لان الزاوية انما دخلت لاني يعني فلا تخفى في الملاين والعرص الذي لاجله

دخلت واختلفت الدنيا في هذا الاستئذان فقال الشافعي وعنده ممن يقول لا تلزم النوازل
بالشرع انه استئذان مستقطع بتقديمه لكن التطوع خبرك وقال من شرع في تطوعه
يستحب اتمامه ولا يجب بل يجوز قطعه وقال اخرون استئذان مستقل ويقولون به
تلزم النوازل بالشرع ويستدلون بهذه الحديث ويقولون انه تعالى ولا تنقطعوا عما لكم
وبالاتفاق على ان الحج التطوع يلزم بالشرع ويقيل من الحديث ان وجوب صلاة
الليل منسوخ في حق الامة وهو مجمع عليه واختلف قول الشافعي في نسخه في حق آل
صلى الله عليه وسلم وفيه ان صلاة الونر والعيد بن لبيت واجبة وقال ابو حنيفة
الونر للعيد ان ايقا واجب وقال الا صلحني من الشافعية صلاة العيد
فمنه كفاية الطيبي الحديث مستحسن لنا في اصلين احدهما في سقوط عدم ان
في غير ما ذكر في الحديث كدهم وجوب الونر والثاني في ان الشرع يلزم قالوا لا
نفي وجوب شئ اخر الا ما تطوع به والاستئذان انما فيكون المثبت بالاستئذان
وجوب ما تطوع به وهو المطلوب قال وهذا مغلطة لانه الاستئذان وادى قوله
تعالى لا يدعون في الموت الا الموتة الاولى اي لا يجب على شئ الا ان تطوع وقد علم ان التطوع
ليس بواجب فلا يجب شئ اخر اصله **قوله** وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه
قول الراوي فانه نسي ما فعله عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم او التيسر عليه فقال
ثم ذكر له الزكاة وانه يؤذن بان سرعاة الانفاذ مشروطة في الرواية فان التيسر عليه
يشير في نقطة الي ما نسي منه كالفرد راوي هذه الحديث **قوله** افعل الفلاح والنور والبقا
وقيل هو النظر وادراك البقية وقيل انه عبارة عن اربعة اشياء بقا فانا وعين لا تقدر
وعند ذلك وعلم بلا جمل قالوا لا حكم في العفة اجمع الخبرات من النووي قيل هذه الخلا
راجع الي انظر ولا تفطن خاصة والخيار ان راجع اليها بمعنى انه اذا لم يزد عليه ذلك لا يكون
مفعلا لان هذا مما يعرف بالضرورة لانه اذا افعل بالواجب ففلا حرج بالواجب مع الله
اولي واقول له محمدا خذ وعوان يكون السائل رسولا خلف لا يزيد في الابلاغ على ما سمعت
ولا تفطن في تبليغ ما سمعت سكن الي قومي ويجعل ان يكون صدور هذه الكلام من
على المبالغة في التصديق والقبول اي قبلت قولك فيما سالتك عنه فتبولا لا مزيد
عليه من جهة السؤال ولا مزيد عليه من طريق القبول وقيل بجمل ان هذه اركان
قبل شرعية شئ اخر او انه اراد لا يزيد عليه بتغيير صفة كانه قال لا اصلي النظر
حسبا وانه اراد ان لا يصلي النوازل بل يجازي على كل الشرايع وعدة من اجل بلا شك
وان كانت مواظبة على ترك النوازل من مومة او المراد ان لا يزيد على شرايع الاسلام
وسنة كفي كتاب السلام ما يوجب بعض المذكور وقال ثمة فاضحه رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم بشرنا بالاسلام فقال والذي اكره لا التطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله على
شيئا واعلم انه مستقطع من هذه التفسيرات هذه الوجوه الثمانية ثلاثة اعترافا
الاول ان منهمو الشرط انه اذا زيد عليه لا يبلغ الثاني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يكن قدره عليه حلفه وقد جاء التكبر عليه من حلف ان لا يفعل خبرا الثالث كيف
لا يزيد وليس فيه حرج او اجبات ولا المنهايات ولا المنهيات واقدم الرسول بل زاده
عليه حيث قال افعل وسلم ايضا انه لم يات في هذا الحديث ذكر الحج فتقبل انه لم يثبت

٢ ولان الرجل سال عن حاله حيث قال هل علي غير ما فاجابه عليه السلام بما عرف من
 حاله ولعلهم يكن الحج واجبا عليه وقيل لميات في عدة الحج كالم يذكر في بعض الصوم وفي
 بعضها الزكاة وذكر في بعضها صلة الرحم وفي بعضها اذا انقضت تفانوت منه الاحاديث
 في عدم حصول الايمان زيادة ونقصا وسبب ذلك تفاوت الرواية في الحديث فمن من قصر
 فانقص عليه ما حفظه فاداه ولم يقدم ما زاد غيره بنى ولا اثبات وذلك لان ما لا يرد
 الجميع في الصحيح لما عرفت ان زيادة الثقة مقبولة والناحية الاصولية فيها ان الحديث اذا
 رواه راويان واشتملت احدي الروايتين على زيادة فان لم تكن بخبر لا عراب اياها
 قبلت وحمل ذلك على نسيان الراوي او ذوله او انتقاره بالمقصود منه في صورة
 الاستسها دون ان كانت بخبره فعارضت الروايات وتعين طلب الترجيح ولا محال ان
 فيه تناصلا وقد جازي بعض الروايات ان في رواية ان صدق وقد سئل عن التوفيق
 بينه وبين حديث ان الله ينهاكم ان تخلوا بايكم قالوا بان وابه ليس حقا انما هي
 كلمة حيث عادة العرب ان الله خلها في كلامهم غير كما منه بها حقيقة الخلف والنهي
 ورد عن قصد الحقيقة لما فيه من اعظام الخوف ومضاهاته بانه تعالى وقيل كان
 قبل النهي عن الخلف بالابا التوفي في الحديث انه لا يجب عموم عاشور ولا غير رمضان
 ووجه عليه وفي جواز قول رمضان من غير ذكر شهر وفيه انه ليس في المال حق
 سوى الزكاة وفيه جواز الخلف من غير استخلاف ولا عزورة لان الرجل خلف بخصه
 الرسول عليه السلام كالم يذكر ذلك عليه قال ابن بطال هذه الحديث حجة في ان
 الزايف يسمى اسلاما وذلك قوله اقول ان صدق علي ان الله لم يبق في الزمان انه
 ليس بخلق وهذه اخلاق قول المرجحة التي خص هذه الحديث بالابا في باب
 الزكاة من الايمان وان كان فيه دلالة على ان الصوم والصلاة من الايمان لانه يستغنى
 في غير هذه الباب بغير هذه الحديث ولم يخبر في هذا الباب شيئا اخر وانه تعالى اعلم
باب اتباع المجاز من الايمان قوله
 اتباع يتشبه به اتا والمجاز مع المجازة بالجم المتوخة والكسرة والكسر افع وهو
 مشتقة من جازا استرويقا انه بالفتح الميت وبالكسر للنفث عليه الميت
 ويقال عكسه ايضا المجزعي المجازة بالكسر والاعية نقول بالفتح والمعني الميت على
 السد يراد ان يكون عليه ميت فهو كسبر ونخش احمد معاوية عبد الله بن عبد
 بن سويد بن محبوب بن قتيب الميم وبالنون الساكنة والواو والفاء المجزعي والمجزي لغة
 الموضع وكنته ابو بكر الصدي السدوسي مات سنة اثنتين وثمانين ومائتين **قوله**
 روح بن عروا والمجزة ابن عباد بن العلاء القيسي بن يقين بن ثعلبة قال ابن المديني
 قوم من الحديث لم يزلوا في الحديث نشاوا وطلبوا منهم روح روي له الجماعة مات سنة
 وثمانين ومائتين **قوله** عوف بالفاء ابن ابي جميلة واسم ابي جميلة بن دوية بن جعدة بن عتق
 فنون ساكنة فله امثلة معروفة قواوا نشاة من تحت وقيل اسمه بن دة ابي العبد
 وهو هجري بن عوف الحمي بصري بعدد بالاعرابي ولم يكن اعرابيا وكان له عوف الصدي
 وكنته ابو سهل وكان يتشبه ان ستمت اوسم وادبنا **قوله** الحسن ابي
 الهجري وهو ابو سعيد بن الحسن الاقصابي مولاهم السامي لم ير قبل انه افضل الناس

وقد مر في باب العامية من امر الجارية عليه قالوا لم يقع سماع الحسن من اي هديره انقول
فعل هذا التقدير يكون لفظ اي هديره متعلقا بمحمد فقط او يكون **رسلا** **توق** محمد
مدير الحسن لا عدي عوف وهو ابن سيرين ابو بكر العربي وسيرين يكنى ابي عمرة وقيل انه
مغربي شيرين بن الشين الحنفي اي الخلو وكان عبد الله بن مكن رضى الله عنه وكان به
على عشرين الفا ناصي بخوم ككثابة وحنق وام محمد اسمها صبية مولاة الصديق رضى
الله عنه وادرك محمد ثلاثين من الصحابة وله لستين بنتا من خلافة عثمان وهو من الجور
تقل الحديث بالعلم وكان محمد بن الحديث على حروفه وهو ثقة رضى المرتبة امام في العلم
ورعى في نفسه فقيه في ورعه مشهور بعلم العبارة وكان بزازا وحديثه كان
عليه قيل كان سيب حبسه انه استترى ريتا باربعين الف درهم فوجد في رقبته
منه فارة فقيل كانت الفارة في المعصرة فنصب الزيت كله فاكسر عليه عنه وكان به
صمم وهو اخو محمد وانس ويحيى بن سيرين واذا اطلق ابن سيرين فالمراد به محمد
وروي محمد عن يحيى عن انس وهو من المستطرفات لكونهم ثلاثة اخوة روي عنهم
عن بعض مات بالبصرة سنة عشر ومائة بعد الحسن بمائة يوم وقال ابن المديني الصم
الاسم بن محمد بن سيرين عن عبيدة بن جعفر العيني وكسر الموحدة علي بن ابي طالب
رضي الله عنه ورجاب الاسناد كلهم يقرؤون الابا هديره رضي الله عنه **توق** من تبع وفي
بعضنا اتبع طائفة يقتضي المشي وراء الجبانة وهو مذنب الي حنيفة واما الاية
الثلاثة الاخر فتا لواءة امها الفضل وحملا الاتباع على المعنى العبري ان اولئك هم عليا
او حادها او اخذت ينسب الي الجبانة ويعد من مشيبعها كان له حكم الاتباع عذرا
ورجحوا القدام بما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم والشيعين كانوا يعيشون اما معا واما
المشيعون للجبانة فالتشيعا لها ولما يقولون في الدعاء جئناك شفعالا ومشا
الشيعة ان يتقدم بين يدي المشفوع له وقال النووي الكل على السؤال اترجى فيه
توق ايماننا من ربك دلالته على الترجمة في الابواب **توق** معه وفي بعضنا
ويصل بصيغة المدح وفي القصر راجع الي من اتبع وبصيغة المجهول فتقول عليا
قام مقام القائل وكذا الحكم في منعه من دفنها فان قلت فالتوك في يد القديس
لواتبع حتى دفنت ولم يعمل فهو عليا فعل له القبر امان قلت لا اذ المراد ان يعمل هو ايضا
جمعا بين الروايتين وحالا ليلق على القديس **توق** كل قيراط مثل احدى عشرة
واحد مضرب وهو الجبل الذي يجنب المدينة على نحو ميلين منها والقيراط بقية
يقع دانق واصد قيراطا لشدته لان جمعه قيراط فابل من احدى خدفيه فتعجه
يا كافي الدنار والمقصود منه هنا التضييق والحصة ولعل العرف كان في ذلك العهد
عليه القيراط قبل القيراط بنذر من اجزاء الدنار وموصوف عشرين في اكثر البلاد داخل
الشام يجيئون به جزا من اربعة وعشرين وقد يطلق ويراد به بعض الشيء قال
قيراط مثل احد تفسير المقصود من الكلام لا للقرط القيراط والمراد منه هذا الحقيقة انه
يرجع حصتين من خمس الاجزاء ولا شك ان القيراط بقيراطين مهم من وجهين فبين
جنس الجوزون او قوله الله الاحد ثم بين ثانيا الله المراد بقوله مثل احد
فكل من اليا بين من القيراطين لكن الاول قد مر فيكون حالا **توق** يرجع نحو

قد علم القيراط

لغة

الموجب للكنز وان لم يعلم انه كنز **قوله** ابراهيم هو ابن يزيد بن شريك النبي ابواسحاق الكوفي
 قال يحيى عوفته مدني فقتله الحجاج وهو باي عاتبه قال الاعمش قال لي ابراهيم
 النبي ما اكلم من اربعين ليلة الا حبة عنب مات ستة شتمين وتسعين **قوله**
 مكن باي لدرين حيث لا اكر من كل عتقناه او الى نفسي اذ قال اني من المؤمنين
 ولا اكون من اجل بلهم قال القوي معناه ان الله تعالى ذم من امر بالمعروف
 ونهي عن المنكر وتقرر في العمل تناف كبريتنا عنه انه ان تقولوا لا نتقون نحن
 ان يكون مكنها اذ لم يبلغ غاية العمل معه اعلى المختار في ضبط مكنه باكسر الهمزة
 وقد ضبط بفتحها ومعناه خشيت ان يكذبني من راي عملي مخالفا لقول ويقول
 لو كنت صا دقا ففعلت هذا الفعل **قوله** ابن ابي مليكة بن عبد الله بن عبد
 الله بن ابي مليكة ابو بكر التيمي الكوفي الا حول كان قاضيا لعيد الله بن الزبير وموفا
 له في اوقات الصلاة مات سنة سبع عشرة ومائة وابوشيكه هو بضم السين
 واسم رعيه وفقه فلم يرجع ولم يعلم حاله **قوله** يخاف النفاق اي حصوله
 النفاق في الخائفة على نفسه اذ الخوف انما يكون على امر في الاستتباب وامتنع
 من احد يجزى من نعيمه عدو من النفاق كما هو جارم في ايمان جبريل انه لا يعرفه
 النفاق ويحتمل ان يكون وامتنع اشارة الى مسئلة زيادة استنفاذها من احو
 ايضا وهو انهم كانوا قائلين بزيادة الايمان ونقصانه **قوله** ويذكر عن الحسن بن ابي
 الجبري قال قلت قال فيما علق عن ابراهيم وعن ابن ابي مليكة بلفظ قال
 وفيما علق عن الحسن بلفظ قد فرقت بشعره بان قوله ما نأت عنه هو صحيح
 لان قوله هو صيغة الجزم وصريح الحكم بانه رمنه ومثله يسمى بلفظها
 بصيغة التصحيح بخلاف ما ذكره قاله لا حزم فيه فيعمل ان فيه ضعفا ومثله تقتضي بصيغة
 التزويض **قوله** ما خافه اي ما خاف من الله تعالى في الدنيا والآخرة وادخل الفعل اليه
 وكذا في امته اذ معناه امن منه وامنه هو شئ الهمة وكسر الميم **قوله** وما يجد
 بلفظ الجرمول عطف على خوف اي باب ما يجد روماصه رية وفوقه والمحل
 ولغة وما يجد راي احده رد على المرجسة حيث قالوا لا حذر من العاصم عنه
 حصول الايمان ففتح الباب لامر من لبيان الخوف من نحو عمره الكفر بما هو كالاجا
 اسكوتي مما نقل عن التابعين الثلاثة وبيان الخوف من الاصرار على العاصم
 بالاية والاخير رد على المرجسة القوي مراد الخاري بعد الباب البرد على المرجسة
 في قوله ان الله لا يعذب على شئ من العاصم من قال لا اله الا الله ولا يحيط شئ
 من اعادته بشئ من الاثوب وان ايمان المطيع والعاصم سواء فذكر في حد الباب
 اقوال الامة التابعين وما نقلوه عن الصحابة وهو لا يشترط ان الله لا خلاف بينهم فيه
 وانهم مع اجتهادهم المعدون خافوا ان لا يجزوا عذاب الله وبهذه المعنى استدل
 ابو ابي لهاسا له عن المرجسة المصبيون هم ام مخطيئون في قوله سباب المومن
 وقتاله وعمرها لا ينكر ايمانهم القوي الحديث واراد الا انكار علمهم وانكار قولهم به
 المخالفة لصريح الحديث واما قول ابن ابي مليكة فغناه انهم خافوا ان يكونوا من جملة
 ساداتهم وتوافق وقوله ما منتم احد يقول ان علي بن جبريل بن ابي عبد الله

من قوله ولا يخفى
 هو عطف على باب ما خافه

فعد على من
 المرجسة

ان الايمان يزيد وينقص وان ايمان جبريل اكمل من ايمان احد الناس خلا فالمرجئة اي
 حيث قالوا لا ايمان انفسق الفساق وايمان جبريل سوا قال ابن بطال وانما خافوا في
 لانهم لم ياتوا مع جبريل راوا من التغيير ما لم يجهده ولم يبقوا على انكاره في افواه
 يكونوا اذا هتوا وانما خفوا وقال انما يحبط عمل المؤمن وهو لا يشهد اذا عده الذنب
 حقيرا فاحترقه وهو عند الله عظيم وليس الحبط يخرج عن الايمان وانما هو نقصان
 منه لانه كما لا يكون الكافر مؤمنا الا باختيار الايمان على الكفر والتصد لله بكنه لا يكون
 المؤمن كما قد امن حيث لا يقصد الي الكفر ولا تجارة فان قلت ورد الشرك فيكم اخفى
 من ديب الخيل وقد يدل على انه قد يخرج من الايمان الي الكفر وهو لا يشعركم
 الراي قسما من ماني عقبة الايمان وهو الشرك الاكبر وموكر وماني الاعمال وعقبة
 الايمان سالم وهو الاصر وهو المراد منا بغيره فيكم والله اعلم **قوله** على التنازل
 وفي بعض ما قال القاق والاولى من الناس لقوله وتما له كثر وانما لا تقدم **قوله**
 بصروا اي لم يبقوا ولم يداوموا قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم
 ذكروا الله فاستغفروا والتوبهم ومن يغفر الله توب الا الله ولم يغيروا على ما فعلوا ولم يجلو
 يعلم من الآية انهم اذا لم يستغفروا او توبوا او صبروا على ذنوبهم كانوا محالين والحواف
قوله محمد بن سعد بالعينين المحدثين والرا الكثرة غير يصرق العلوية والثانية
 ابن البرند بالوحدة والرا الكسور رتبة ويقال فيقهما والتون الساكنة والدا الملهة
 وكان فارسيا ابو ابراهيم ويقال ابو عبد الله السامي السبي الملهة تنسوب الي سامة
 بن لوي بن غالب الفرش المصري مات سنة عشرين او ثلاث عشرة واثنتين وثلاثين
 هو ابن الحاج الواسطي ابو بسطام وقد تقدم في باب المسلم من علم الملوك **قوله**
 زبيد مصغر زبيد بالزاي والوحدة ابو عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الكريم الياس
 منسوب الي ايام بالمشاة التختانية حبه القبيلة الكوفي وكان من العباد المتسكين
 وليس في العجيج زبيد بالمشاة الكثرة مصغر زبيد احي عمر وقادة قال الجاري
 مات سنة ثنتين وعشرين واية **قوله** ابو ابل بالهمز بعد الالف شقيق ابن كة
 التابي المحض من الاسدي الكوفي ادرن رمن ابن جلد الله عليه السلام ولد قبل الف
 ومات سنة مائة قال ابو حنيفة صالح كان ابو ابل يوم جابر ثلثون مائة وخمسين سنة
 مات في خلافة عمر بن عبد العزيز **قوله** المرجئة اي الفرقة المغيبة بالمرجئة ولقبوا بها
 لانهم يرجئون العمل اي يؤخرونه يقال ارجأت الشيء اي اخرته يميز ولا يميز ولا يتم
 يعطون الرجاء فيقولون لا يميزم الايمان معصية كما لا يميز مع الكفر طاعة **قوله**
 عبد الله بن مسعود النعماني المشهور الجليل مذكور في اول كتاب الايمان **قوله**
 سباب يحتمل ان يكون على اصل باب المناعة وان يكون بمعنى السباب اي التثمة وهو
 الذي عرفت الا نسيان قناب يمينه وهو مضاف الى الغفوك والنسوق الخذول من
قوله قتال قتاله اي المقاتلة المعروفة ويعتمد ان تكون المقاتلة بمعنى المشا
 اي الخاصة والفرق يسمى الخاصة مقاتلة قال ابن بطال ليس المراد بالقتال
 عن الله بل كثر ان حقن المسلمين لان الله جعلهم اخوة وامر بالاصلاح بينهم ونهاهم عن
 ميل الله عليه في من القتال والمقاتلة فاخبر ان الله فعل ذلك فقد فرحق اخيه المسلم

هو لغيره
 السر قبله

أخضا في البحر
 من أكل اللحم
 من أكل اللحم
 من أكل اللحم

واتوب أو المراد أنه يؤلف إلى التفرغ بشئ أو أنه كتمل الكفا بالخطاي المراد به الكفر به
 وإن ذلك في حق من قتل مستحلا بلا موجب ولا تاويل وأما المتأول فلا يكفر ولا يمسق
 به ككافة الخارجين على الإمام بالثاويل في كلامه فإن قلت قلت كيف دل الحديث على
 الترجمة قلت دل على إبطال قول المرجئة لا يمسقون من ترك الكبائر ولا
 يحلون السباب فسوقا ولا القتال كالكفر ونحوه فإن قلت السباب والقتال
 كلاما على السواقي إن فاعلهما يمسق ولا يكفر فم قال في الأول فسوق وإثبات كفر
 لأن الثاني أغلظ أولانه بإخلاق الكفار أشبهه فإن قلت مثل أولئك الكفار جعلت
 الفسوق باقيا على حقيقته قلت لأن الإجماع من أهل السنة يستند على أن الموت
 لا يكفر بالقتال ولا بفعل معصية أخرى **قوله** شأ قبيحة هو ابن سبيد الثقفي
 البجلي روي عنه الشيخ السنة أصحاب الأصول وقد مر في باب السلام من الإسلام
قوله اسمعيل بن جعفر هو أبو برقيع الأنصاري المهدي المؤيد بن أبي هاد وقد مر في
 باب علامات المناق **قوله** حميد بن الحارث أبو عبيدة نعم العيين ابن تميم بكسر التاء
 الفوقانية وسكون المشاة الخثابية وهو بالقرية السهم وقيل ابن تيمويه وقيل
 لمكان وقيل مهران وحيد خذاعي بعري بولي لمحطة الطلحات الخزامي وموشو
 بحمد الطويل قيل كان قتيلا لمولاه يمين قيل كان يقيم عند الميت فتشيل أحده
 يديه إلى راسه والأخذي إلى رجله وقال الأصم رأيت ولم يكن به أكل الطويل
 لكن كان في جيرانه رجل يقال له حميد القصير فتشيل له حميد الطويل فتميز بينهما
 ستة ثلاث وأربعين ومائة وأما النسب فهو خادم رسول الله عليه السلام مدني
 باب من الإيمان أن يجب لأخيه وأما عبادة نعم العيين هو أحد الفقهاء من باب ملالة
 الإيمان حب الأنصار وجلالتهما وعظمتها لا يجتازان إلى البيان وهذه أمثلة قيل روى
 العمالي عن العمالي **قوله** خرج أبي من الحجرة ويحتمل استئذان أو حال فإن قلت
 الخروج يكون في حال الأخبار قلت مثله يسمى بالحال المدبرة أي خرج مقدر الأضيا
 نحو فادخلوها فإذ من ولا شك أن الخروج حاله فقلت يد الأخبار فإله خوف حال
 فقلت يد الأخبار **قوله** فتلاحي مشتق من التلاحي وهو التنازع الموعود تلاحوا إذا
 تنازعوا **قوله** رجلا ن ومما عده ابن أبي حنيفة إلى حال المهلة المتوعدة والدال المهلة
 المكررة وكيب بن مكي كان عبد الله بن كعب فطلبه فقتلناه عنه ورفا صو
 في المسجد **قوله** لا خبركم ببيلة الله فإن قلت الأخبار مستند إلى ثلاثة مناعيل
 فإني الأخبار من هنا قلت مما يحتمل فإن أولئك ببيلة الله وهو بمنزلة المفعولين
 إذ البتة براحمكم بأن لبيلة الله وهي البيلة الثلاثة فإن قلت فهل يجوز أن يكون
 ببيلة الله رثاني المفعولات والثالث محتمل فوافقت لا إذ مفعوله الأول كمفعول أعطيت
 والثاني والثالث كمفعول علمت **قوله** فرقت المؤوي معن رفعت أي رفعت يمينه
 عليها والأبني بآية اليوم القيامه قال وشهد قوم قتلوا رفعت لبيلة الله
 وهذه أغلظ لأن آخر الحديث يرد عليهم فإنه قاله المنصور معا لو كان المراد رفعت وجود
 لم يردم بالثاويل واتوب فإن قلت كيف يورث بطلب ما رغب على قتل المراد بطلب
 التقدي في مكانه وما يقع العمل من ذلك لأنه لا يورث بطلب العلم بعينها والأوجه أن

ينار

الدين ايضا واعلم لا تتركهم الكمل بما **قوله** لو فقه الوفاء هو الجماعة المختارة من النعم
ليقتله يوم في لقي العظماء والمصير اليهم واحدهم واهد وعبد القليس قبيلة عظيمة من قبا
العرب ومن الايات متعلق بقوله بين فان قلت علي عطف وما بين وقوله تعالى
ولا جازات بعطف علي السؤال ليدخل في الترجمة اذ لا اثر للحكاية وقد عبد القليس
في هذه الباب ولا لعناية الآية قلت الواو بمعنى مع اي جعل ذلك ديناً مع ما بين المؤمنين
ان الايمان هو الاسلام حيث فسر الايمان في فقههم بما فسر الاسلام ومنها ومع الآية
حيث دلت علي ان الاسلام هو الهدي فدل ان الايمان هو الاسلام والدين اسر واحده
وهو سراد التجاري اذ ما بين بينه او قوله تعالى عطف عليه وخبر المبتدأ محذوف
اي النبي بينه الرسول للمؤمنين من الايمان والاية والحديث به لان علي ما ذكرنا
الحديث فمن حيث فسر الايمان فاما فسر الاسلام ومنها واما الآية فمن حيث
افادت ان الاسلام هو الهدي فدل ان الايمان هو الاسلام والمحدثين
مردوع واما ضم الي الترجمة وما بين الي اجزله لانها لم تدل ان الايمان هو الاسلام بل
علي ان الكمل هو الهدي فاداد الاستغانة في تخم مراده والنقطة له بحديث الوفاء
والاية **قوله** سبده بنحو الاله المستد هذه ابو الحسن بن مسعود الاسدي
البحري وقد مر ذكره مع ما قيل فيه ان ذكر نسبة لرقية العقرب في باب من الايمان
ان يجب لاجبه **قوله** اسمعيل بن ابراهيم ابي العدي وقابن علي بن النضر العيني وفتح
اللام ابو بشر الصوري ترك بغداد في اواخر خلافة هرون وتوفي بها ودفن في قبا
عبد الله بن مكن وما كان له كتاب فقه وكانوا يقولون انه يفتي الحروف وتقدم في
باب حب الرسول من الايمان ذكره التجاري ثمة بالكتابة حيث قال ابن علي ومنها
بالاسم وهذه ادليل علي كمال ضبط التجاري وامامته حيث نقل لفظ الشيخ بعينه
قام اه كما سمعته رحمه الله **قوله** ابو حيان اما مشتق من الحياة فلا يصرف او من
الحب فبصرف هو يحيى بن سعيد بن حيان الكوفي النخعي وروي عنه ابوب والاعشى
ومانا بجان وليس هو تايين وهذه فصيحة قال احمد بن عبد الله هو ثقة صالح
مبرز صاحب سنة مات سنة خمس واربعمائة **قوله** الي زرعة بن الرزي
وسكون الرزي بن عمرو بن حزم البجلي الكوفي وتقدم في باب الجهاد من الايمان **قوله**
بارز الناس اي طاعواهم جالساً معهم واتاه رجل اي شخص في صورة رجل **قوله** ان تو
بانه فان قلت ما وجه تفسير الايمان بان تو من وهذا عقيدتي النبي بنفسه قلت
ليس قدر بنافسه لاذلاد من المحدثين والايان الشريفي ومن الحديث الايمان بالغفوي
او المتفطن للاعتراف ولهذا عدي بابا اي بقدر معتزفاً كذا او لفظ الايمان
بانه تناول للايمان بوجوده وبصيانته التي لا تنم الالفة الابها **قوله** ولا يكتفه هو
جمع ملك نظراً الي فضله الذي هو ملاك متعلق من الاوكة بمعنى الرسالة واثبات
فيه تأكيد معني الجمع او ثابته الجمع ومع احكام علوية متشكلة بما شأوا من
قوله بقاءه قال الحنفاي اي بدوثة الله في الاخوة المؤوي اختلفوا في الجمع بين
الايمان بقاء الله البعث فقبل الثاني حمل بالانتقال الي دار الخلد والبعث عند ثبات
الساعة وقبل الثاني ما يكون بعد البعث عند الحساب وليس المراد بالبقا روية

انه تعالى فان احد الا يطع لنفسه بها فانها مختصة بمن مات مؤمنا ولا يدرى الانسان بما
 ذابحتم له به واقول وفيه نظر اذا دخل لقطع نفسه بل اللان ان يقطع بانه ضح
 في نفس الامر نعم لو قيل الروية من المسائل المختلفة فيها وليست من ضرورات الاله
 فلا يجب الايمان لهم **قوله** وبرسالة الرسل جمع الرسل ومعاوني النبي انزل عليه
 الكتاب واليهم اعم منه وقد تم ذكر الملايكة عند الرسل انما على الترتيب الوجه فان الملا
 مقدمة في الخلق او للترتيب الواقع في تحقيق معنى الرسالة فانه يقال ارسل الله الملائكة
 الى الرسل لاتقضي الملايكة عند الرسل كما هو في المعتزلة فان قلت الايمان ايضا قد
 بالكتب واجب فلم تركه قلت الايمان بالرسل مستلزم للايمان بما انزل عليهم **قوله** وتؤمن
 بالبعث فان قلت لم كرر لفظ تؤمن قلت لانه نوع اخذ من المومن به لان البعث سوجه
 فيما بعده واحواته موجودة الان والمراد بالبعث بعث الموتي من القبور وما يتزين
 عليه من الحساب والصراف والحجة والنار وعذره لم بعثه الانبياء والاول **قوله** ان
 نعبده الله العباد في الطاعة مع الخضوع فيجعلون بلادها معدة انه فيكون عطف الصلاة
 والصوم والركعة عليها لا دخالها في الكلام لانها لم تكن تحت لفظ الشهادة وانتصر
 على هذه الثلاث لكونها من اركان الاسلام والظهر شعائره واباقي محقق بها وترك
 الحج اما لانه لم يكن فرضا واما ان بعض الرواة شك فيه واستظهروا احتمال ان يرد بها
 الطاعة مطلقا فيدخل جميع وظائف الاسلام فيها ويكون عطف الثلاثة عليها من باب ذكر
 الخاص بعد العام تنبيها على شرفه وسريته كخبر ملايكة جبريل وذكره لا ينشروا
 به بعد الامر بالعبادة لان الكفار كانوا يعبدونه تعالى في الصورة ويعبدون معه
 او ثانيا يزعمون انها شريعة كافتقار **قوله** وتؤمن بالصلاة مدي حديث نبي الاسلام
 عليه خمس ان الاقامة تجعل ثلثي متقدمة وكذا امر بتدنيات الصوم والصلاة
 والركعة وسائر مباحثه والمراد بالصلاة هي المكتوبة كاجابي رواية مسلم مصرحا
 به فهو احتراز من ان افله فانها وان كانت من وظائف الاسلام لكنها ليست من اركانها
 فيجعل المطلق معان على المتني في الرواية الاخرى جابها **قوله** الركعة المروضة قبل
 احتراز بالمروضة عن الجملة قبل الحول فانها ليست مروضة حال الاداء وقيل
 من مودة التطوع فانها ركعة لغوية فان قلت فلما عد الحديث يقتضي تعاقب الاسلام
 والايمان وتقدم مدار ان الايمان والاسلام الدين عند التجاري عا رأت عن معبر واجد
 قلت اضطرب اقوال العلماء فيه قدما وحديثا ونصوصا من الطرفين دلائل وقد مر
 بعض ابحاثه في اول كتاب الايمان وفي باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة قال الخطابي
 نكح في المسئلة رجلان من الكبر او صار كل واحد الى قول من القولين الاتحاد وعدمه
 ورد الاخير على المتقدم وصنف عليه كتابا والصحيح ان تنبيه الكلام فيه وفنك ان
 المسلم قد يكون مؤمنا وقد لا يكون والمومن مسلم دائما فكذلك مؤمن مسلم بدون
 وكس اذا تقدم هذا الاستقام تاويل الايات والاحاديث واعتدل القوال بها
 اصل الايمان المضديق واصل الاسلام الاستسلام وقد يكون المراد من
 متنادي الظاهر غير متنادي اياطن وقد يكون صادقا في اياطن غير متنادي
 الظاهر وقال يحيى السنة جعل النبي صلي الله عليه وسلم الاسلام اسما لما ظهر من

الايان والايان اسم لما يظن من الاعتقاد وليس ذلك لان الاعمال ليست من الايمان والمقد
بالقلب ليس من الاسلام بل ذلك تفصيل للجملة من كلها شيئ واحد وجامعها الدين ولهذا
قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم جبريل يعلمكم دينكم والمصدقين والعلينيتا وهما اسم الايمان
والاسلام جميعا وقال الشيخ ابو محمد زين العابدين في الحديث بيان لاصل الايمان وهو
المصدقين الباطن والاصل الاسلام وهو الاسلام والاعتقاد الظاهر ثم ان اسم الايمان
يتناول ما فسر به الاسلام وسائر الطاعات لكونها مخرجات للمصدقين الباطن الذي هو
اصل الايمان ولهذا فسر الايمان في حديث الوفاء ما هو الاسلام ديننا واسم الاسلام
يتناول ايضا اصل الايمان وهو التصديق الباطن وتناول الطاعات وان ذلك كله
اسلام فتمتق بما ذكرنا انما يجتمعان ويقتزمان **قوله** الاحسان وهو ملتها بمعنى
الاخلاص الطيب الاحسان يقال علي وجهين الا نعام عبد الغني بخرا جبين الى فلان
والثاني الاحسان في الفعل وذلك اذا علم على حسن او عمل على احسان ويجوز ان يحمل
ههنا على النعام وذلك لان المراد يظن على فظلم على نفسه فتقبل له احسن اليه
واعبد الله كما كنت تراه والافتدك وعلى المعنى الثاني كما في قوله تعالى انما ترك من
المحسنين اي من المجيدين المتقين في تغيير الرويا كما نه ساء ما الانجادة والاثان
في حقيقة الايمان والاحسان فاجاب بما بين من الاخلاص **قوله** كما كنت فان هـ
قلت كما كنت ما حمل من الاعداء فكت حال من انما على اي تقدير الله مشها من
تراه فان قلت فانه يراكم لا يبيع جزا المشروط مسببا عنه قلت اما ان يقدرفان لم تكن
نراه فلا تقبل فانه يراكم فان رويته مستلزما لان لا تغفل عنه يعني انه يحاز في كونه
جزا والمداد لازمه وهو قول البيهقي المؤوي هذه اصل عظيم من اصول الدين هـ
وتامة مهمة من قواعد المسلمين وهو هذه العبد يتقين وتبينه السالكين وكثر
العارفين وداد الصالحين وتخصيص معناه ان تقدير الله عبادا من بري الله فتراه
الله فانه لا يستثنى شي من المفضوع والاخلاص وهو حفظ الذنوب والجوارح ومراعاة
الاداب ما دام في عبادته وان لم تكن تراه فانه يراكم يعني انما تراعي الادب اذا
رايته وراكم لكونه يراكم لا لكونه تراه وهذه المعنى موقود وان تراه لانه يراكم هـ
وحاصله الحب على كمال الاخلاص في العباداة ونهاية المداينة فيها قال وهذا من جوامع
الكلم الذي اوتيها صلى الله عليه وسلم وقد تدب اهل الحقائق الى محاسبة الصالحين ليكون ذلك
ما ساء القلب بشئ من القضاة احترام الملم واستحسانه فكيف بمن لا يزال الله مطلعا
عليه في سره وعلايته وقال القاضي عياض وهذه الحديث قد استشكل على شراح
جميع وطائف العبادات الظاهرة والباطنة من معتود الايمان واعمال الجوارح واخلاص
السيرات والتحفظ من افات الاعمال حتى ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه وتتبع
منها الحكماء اختلاف هذه الاسماء الثلاثة نوحه اقترا في احكامها وليس كذلك انما هو
اختلاف ترتيب وتفصيل لما تضمنه اسم الايمان من قول وفعل واخلاص والابري اي
حين ساءه عن الاحسان قال ان تقدير الله كنه او هو شارة الى الاخلاص في العباداة ولم
يكن هذه المعنى فارجع الجوابين الاولين قد لعل ان التفرقة في هذه الاسماء انما
وقعت على معنى التفصيل وليس لبيان الزيادة في البيان والتوكيد والدليل عليه

انه

انه جعل في حديث الفدعة كلها اياها واولها علم منه ان الروية لا يشترط فيها خروج
الشعاع ولا انطباع صورة المرئي في الخدقة ولا مواجهة ولا مقابلة ولا رشح الحجب بجوز
ان يكون المرئي لنا يوم القيامة اذ هي حالة مجلته اية في الحاشية وهذه المذكورات
شروط في الروية عادة ولهذا يجوز الاستدراك ان يبيد اعين العين بقاء انه ليس
قوله باعلم الباري به قد لتأكيد معنى النبي والمراد بما المسؤول عنه وقت لا عند وجودها
اذا الوجود منقطع به فان قلت لظنة اعلم مشعر بدفع الاشتراك في العلم والنبي قد
يؤخره الى الزيادة فيعلم ان يكون معناه انهما متساويان في العلم به لكن الامر بخلافه
لانها متساويان في بقى العلم به قلت اللازم ملتزم لانها متساويان في القدرة التي
يعلمان منه وهو نفس وجودها وانه صلب اية عليه فلم يبق ان يكون مبالا لان يسل
عن ذلك لما عدت ان المسؤول في الاجلة ينبغي ان يكون اعلم من السائل **قوله** عن
اشراطها اي علاماتها وقيل او اهلها ومقدماتها وقيل من امورها وموجع شرطها
بنوع الشئ والارواح معنى اشترط ثلثان على ثلثان كذا انه قيل علامة بينهما فالمراد اشراطها
الساكنة لا اشراطها المتحركة لها المضايقة لها كطلوع الشمس من مغربها وحدود
الدابة وحزمها **قوله** اذ اولت لما كان الشرط بتحقيق الوقوع جار للفظ اذا التينة
على الجزم بدفع مدحها ولهذا يصح ان يقال اذا قامت القيمة كان كذا ولا يصح
ان يقال ان قامت القيمة كان كذا ابل بغير قابله لانه شعرا يشك فيه فان قلت
ما جزاوه قلت محذوف تقديره في اي الولادة شرطه فان قلت اذ اولت كيف
وقر بيان الاشرط قلت نظر الى المعنى تقديره ولادة الامة ونظاير الرعاية كالتقال
في قوله تعالى في ايات مينات مقام ابراهيم ومن دخله كان امنا والاظهر ان يكون
اذا سمعنا الحمد الوقت اي وقت الولادة ووقت التناول فان قلت الاشرط جمع
وانه ثلاثة صلب الاصح ولم يذكر هنا الاثنان قلت اما انه محذوف ورد عليه مدح ان
اقله اثنان اوجه في الثالث حصول المقصود بما ذكرنا كالتقال ايضا في الآية الكريمة
المذكورة اثنا فان قلت لم ذكر جمع القلة والعلامات اكثر من العشرة في الواقع قلت
جار لانه قد يستمر من القلة للمكثرة وبالعكس اولفتد جمع الكثرة للفظ الشرط اولان
العددة بالقلة والكثرة انما هو في الكرات لا في المعارف **قوله** سورها اي ما لها وسيدها
قاله الاكثرون هو اخبار عن كثرة السراري واولاد عن فان اولادها من سيدها
بمنزلة سيدها لان ما لا انسان ما ير الى اولاده غالباً وقد يتصرف في حياته
نفس المالكية اما يتصرف ابيه له في الاذن واما بما يعلم من قرينة الحال او عرف
الاستقلال وقيل معناه ان الآمال يدون الملوك فتكون اية من جملة رعيته وهو
سيدها وسيد غيرها من رعيته وولي امورها وقيل معناه انه يشهد حال النسا
فيكثر بيع امهات الاولاد في اخر الزمان فيكثر تردد ما في ايدي المشتريين حتى
يشترى بها ابنا ولا يدري وعلى هذا القول لا يختص بابها بالاولاد بل يتصور في
غيرهن فان الامة قد تملك حرام غير سيدها بولي شبهة او ولد ارقينا بكمال او زنا ثم
يتبع الامة في الصورتين بيعا صحيحا وندور في الايدي حتى يشترى بها ابنا فان قلت
كيف اطلق الرب على غير الله تعالى وقد ورد النبي يتولى صلب اية عليه لم فلا يقل

ففي
موضع
الان
التي

احدكم ربي وبنيل سيد في مولاي قلت هذا من باب التشديد والمبالغة والرسول محض
منه **قوله** رعا بهن الراجع راع كقضاة وقاض وفي بعضها راعا بكسر راء جاع ايضا كذا
وتجاروا بهم بنم الجاع الهم وهو الذي لا شئ يشبه له الووي وروي مجاليم فزا
فمن جرحه وصفا للابل اي رعا الابل السود قالوا وفي شرفها ومن راع جلد صفة
للعرايب الرعا السود الخطاي معناه الرعا المجرمون الذين لا يبرون جمع الهميم
الهم الامر فهو بهم اذا لم تغد حقيقته ولذا يكن قبل الله اية النبي لا تشبه في لونها
ومعناه ان اهل البادية من اهل الفاقة تيسر لهم الدنيا حتى يتأهلوا في اطالة النيات
يعين العرب تستولي على الناس وبلا دمع ويزيدون في مياهم وهو ان راع الى ان
دين الاسلام كان العلامة الاولى ايضا ان شاع الاسلام واستبلا عدة على
بلاد الكفر وسي ذكر اربهم ومحصله ان من اشتد لها تسلط المسلمين على العباد والعباد
قال القاضي البيضاوي وذلك بان بلوغ الاموال غاية مودون بالتراجع المودون بان النيات
ستقوم لا تتنازع شرع احديهم واستدارسة الله تعالى على ان لا يدع ارب العباد
سدي قال ابن بطال معناه ان ارتفاع الاسافل من القبيد والسفلة الخاليين
وغيرهم من علامات النيات والهم ينفع الباطل لان مع ذكر الابل اذ التفت في اهل يستدل
الطبيعي المقصود ان علامتها انقلاب الاحوال والغنية الثانية فاحدة في صيرورة
الاذلة اعزة بلوك الارض فتمهل القرية الاولى الى صيرورة الاعزة اذلة الاثري
ان الحكمة بنت السمان حين سبيت واحضرت الي بين يدي سعد بن ابي وقاص
انشدته فينا لسوس الناس والامراء ان اذ اخذت في سوقة تتصف
فان لديها لا يدوم بحسبها تنقب تاركت بنا وتعتق
وقال يتناول اي يتفاخر في طول النيات وتكثره **قوله** في حنن موزر مبتدا
مخوذ في اي علم وقت الساعة في حنن او متعلق باعلم والاربع الباقية نزول الغيث
وعلم ما في الارحام وكسب العدم والارضا التي يكون التخصه فيها فان قلت من ان يستل
الحصر من الآية حين يوافق الحصر في اي الحديث قلت من تقدم عنه واما بيان
الحصر في اخواتها فلا يخفى على العارفين بالقواعد واما الاخصار في هذه الجنس من ان
الامور التي لا يعلمها الا الله كثيرة فاما لانهم كانوا اسالوا الرسول عن هذه الخمسة فقلت
جوابا لهم واما عايدة الى هذه الخمسة **قوله** الالة بالنصب بفعل محذوف نحو اعني الالة
وبالرفع بانه مبتدأ وخبره محذوف اي الالة معذرة الى اخذها وبالجر اي الالة اي
الارحام وما تربي نفس ماذا اكتسب عنه او ما تربي نفس باي ارض عوت فان
قلت ما الحكمة في سوال الساعة حيث عرف جبريل ان وقتها غير معلوم فقلت ان
تعالى قلت اعلمه التنبية على ان لا يطع احدا في السطع اليه والعقل بين ما يمكن معرفته
وبين ما لا يمكن معرفته ثم ادبراي الرجل السائل فقال اي رسول الله صلى الله عليه
وسلم للصحابة ردوه اي استرجعوه فلم يردوه وانما قال شيا ولم ينزل فلم يردوه او فلم يردوه
احد ابدا لانه بعض ما وجدوا شيا منه لا عينه ولا اثره فقال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم اعلم ان الحكمة في ان يمتثل لغير النبي وان يله غيره قايلا

لعله صائبة او المحرقة
او ربيته بغير رايه
ارجح واقتضه حرايج

سأعاقبه **قوله** يعلم فان قلت مع سوال فقط والناس يعلمون الدين من الجواب لانه قلت لما كان هو السبب فيه اطلق العلم عليه اولاً كان عرضه التعليم الملق عليه وبصورة هذه الحال كصورة العبد اذا سمعه الشيخ عند حضور الطلبة ليزيد واظهاره في انه بعيد الدرس ويلقى اليوم المسئلة كما سمعه من الشيخ بلا زيادة ونقصان قال ابو عبد الله اي صاحب الحديث جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك كله من الايمان فان قلت قال او اجعله ذلك كله ديناً وقاله من الايمان قلت اما جعله ديناً فظاهر حيث قال يعلمهم دينهم واما جعله ايماناً فانما تبعضيه والمراد بالايمان هو الايمان الكامل المعبر عنه الله وعنده الساعة اناس فلا شك ان الاسلام والاحسان داخلان فيه واما استدلاله فلا يخفى ان مبدأ الاسلام والاحسان هو الايمان بالله اولاً والايمان به لم يتصوره العباد ذلة له واعلم ان هذه الاسولة والاهوية صدرت بترجيح الوداع قريب استقذار الشرع وفيه فوائد كثيرة لا يمكن ان العالم اذا رسل عما لا يعلم يصحح بانه لا يعلم وان ذلك لا ينقص من جلالة بل يد له ورعه وقنوه وعدم تبجحهم بما ليس عنده ومنها انه ينبغي لمن حضر مجلس العلم اذا علم الي اهل المجلس حاجة الي مسئلة ان يسأل عنها ليتعلم السامعون وعليكم بالتامل والاستخراج قد وفكك الله يا **قوله** ابراهيم بن

حمزة بالخوارزمي ابن محمد بن حمزة بن مصعب بن عبد الله ابو الزبير بن العوام القرشي الاسدي قال ابن سعد هو ثقة صدوق وياي الرتبة كثيرة فيمن بها ويتقدم فيها ويشهد العبد بن المدينة مات سنة ثلاث ومائتين **قوله** ابراهيم هو ابو اسحق بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني تولى بيت المال ببغداد وتوفي بها وقد ذكر في باب تناقل اهل الايمان **قوله** صالح هو ابو محمد بن كيسان الغفاري المدني وتقدم في اخر قصة هرقل توفي وهو ابن مائة وثيف سنة وستين **قوله** ابن شهاب هو الامام ابو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري المدني سبق في الحديث الثالث من الكتاب **قوله** عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الامام اجدتها المدينة السبعة مدني الخا منه وعبد الله بن عباس هو جسد الامة تقدم في الرابع منه ورجال الاسناد كلهم مدنيون والثلاثة منهم تابعيون واكثرهم قرشيون وابوسنن هو محمد بن حرب بن امية القرشي تقدم في السادس منه وهرقل بكسر الحاء وفتح الطاء وسكون النون هو المشهور ويقال ايضا بكسر الحاء والراء وسكون النون وفتح الطاء وكذا اكل من ملك الروم وسبق فيه ايضا **قوله** قال له اي قال هرقل لابي سنن هل يديون يعني اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فان قلت التباس يقتضي ان يقال ايزيدون بالهمزة ام المتصلة مستلزمة للهمزة كما ان الرواية السابقة اول الكتاب بالهمزة قلت هي متعلقة لامتنع تقدمه بل انقصون يعني يكون اضراباً من سواله الزيادة واستنما ما عت القصاص قلنا انها متصلة لكن لا تستلزم الهمزة بل الاستفهام قال ابن خلدون في الفصل ام لا يقع الا في الاستفهام اذا كانت متصلة في اعم من الهمزة فان قلت شرط المتصلة ان تتبين الاسمين صرح به بعض النحاة قلت قد مر جوابنا

قوله في نسخة ابراهيم بن حمزة بن مصعب بن عبد الله ابو الزبير بن العوام القرشي الاسدي قال ابن سعد هو ثقة صدوق وياي الرتبة كثيرة فيمن بها ويتقدم فيها ويشهد العبد بن المدينة مات سنة ثلاث ومائتين **قوله** ابراهيم هو ابو اسحق بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني تولى بيت المال ببغداد وتوفي بها وقد ذكر في باب تناقل اهل الايمان **قوله** صالح هو ابو محمد بن كيسان الغفاري المدني وتقدم في اخر قصة هرقل توفي وهو ابن مائة وثيف سنة وستين **قوله** ابن شهاب هو الامام ابو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري المدني سبق في الحديث الثالث من الكتاب **قوله** عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الامام اجدتها المدينة السبعة مدني الخا منه وعبد الله بن عباس هو جسد الامة تقدم في الرابع منه ورجال الاسناد كلهم مدنيون والثلاثة منهم تابعيون واكثرهم قرشيون وابوسنن هو محمد بن حرب بن امية القرشي تقدم في السادس منه وهرقل بكسر الحاء وفتح الطاء وسكون النون هو المشهور ويقال ايضا بكسر الحاء والراء وسكون النون وفتح الطاء وكذا اكل من ملك الروم وسبق فيه ايضا **قوله** قال له اي قال هرقل لابي سنن هل يديون يعني اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فان قلت التباس يقتضي ان يقال ايزيدون بالهمزة ام المتصلة مستلزمة للهمزة كما ان الرواية السابقة اول الكتاب بالهمزة قلت هي متعلقة لامتنع تقدمه بل انقصون يعني يكون اضراباً من سواله الزيادة واستنما ما عت القصاص قلنا انها متصلة لكن لا تستلزم الهمزة بل الاستفهام قال ابن خلدون في الفصل ام لا يقع الا في الاستفهام اذا كانت متصلة في اعم من الهمزة فان قلت شرط المتصلة ان تتبين الاسمين صرح به بعض النحاة قلت قد مر جوابنا

انتم اهل زمانه **قوله** زكريا منصور ومحمد واسم العجى هو ابو يحيى بن ابي زينة خاله
 بن سيمون الحمداني الكوفي توفي سنة تسع او ثمان اوسم واربعين ومائة **قوله** عامر بن
 الشعبي بن نوح الشيباني وبني ابا عمرو بن شراجيل الحمداني الكوفي مر ذكره في باب
 المسلم من **قوله** الثمان هو الصالح بن الصالح بن الصالح بن بشير بالموحدة
 المفتوحة والشيبان المتقطعة ابن سعود بن ثعلبة الانصاري الخنزري الكوفي واسم
 امه عمرة بنت رواحة اخت عمه بن رواحة وهو اول مولود ولد منه الانصار **قوله**
 بعد ذلك وم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مائة حديث واربع وعشرون حديثا ذكر البخاري منها ستة وهو من حمل
 عن النبي صلى الله عليه وسلم مائة حديث واربع وعشرون حديثا صبيبا وادامها
 استعمله حوثة عابث فحذف ثم عيل الكوفة ثم استعمله يزيد بن عمار بن يزيد بن صاري
 فخالفه اهل حمص واحذوه منها واستعملوه فقتلوه بقعدة من قري حمص عنده
 وذلك سنة اربع وستين ورجال الاسناد كلهم كوفيون ونظمت سمعت مشهور بطلان
 ما يقولون من عدم تفحصهم سماعة بن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** الخلال
 يمين والحداد بين ابي الفتح اعلم عظم موقع هذه الحديث وانه احد الاحاديث التي
 عليها مدار الاسلام قال جماعة مؤلفي الاسلام وان الخلال يمين ورعيه وعبد
 حديث الاعمال بالنسبة وعبد حديث من حسن السلام المرنزلة مالا يفيقه وقال
 ابو داود السجستاني يمين ورعي اربعة هذه الاشياء وحديث لا يمين من احد حتى
 يجب لاحد ما يجب لنفسه قالوا سبب علم موقع انه صلى الله عليه وسلم لم يثبت على اصلا
 المطعم والمشرى والملبس والمنكح وغيرها وان ينبغي ان يكون خلا لا وارثا له
 محرقة الخلال وانه ينبغي ترك الشهات وانه سبب لحماية دينه وعرضه وحذر
 من موافقة الشهية واوضح ذلك بغرب المثل للحمى ثم بين ان الامور من برياسة
 القلب **قوله** بين اي ظاهر نظما الي ما دل على الحل بلا شبهة او على الحكم بالمشقة
 وبينها مشبهات اي الوسائط التي تحتها دليلان من الطرفين بحيث يقع
 الاشتباه ويعتبر ترجيح احد الطرفين الا عنه قليل من العلم التوري معناه ان
 الاشياء ثلاثة اقسام هلاك واضح لا يمتري كالخنزير والغزاة والكلام والشئ وغير
 ذلك وحداد بين كالحمر والميتة والدم والزنا والكذب واشباه ذلك واما
 المشبهات فتعناه انها ليست بواضحة الحل والحكمة ولهذا لا يعرفها كثير من
 الناس ولما العلم فيعدون حكما يبين او قياس او استحباب وغيره فاذا ازداد
 الشئ بين الحل والحكمة ولم يكن نص ولا اجماع اجتهد فيه المجتهد فالحق باحد
 بالهليل فاذا الحق به صار حلالا او حراما وقد يكون دليل غير خالص من الاحتمال
 فيكون الورع تركه والم يظهر المجتهد في شئ فهو مشبه فهل يوحى بالحل ام بالحكمة
 ام يتوقف فيه ثلاثة اقوال **قوله** مشبهات ضبط بلفظ الفاعل من الافعال
 والتفصيل والانتقال ويلفظ المفعول من الاولين ومعناه مشبهات انفسها بالحل
 او مشبهات الخلال او مشبهات بالحل **قوله** فتن انتق اي هذه رواه خذره
 واستبرأ عونا لعماري جمع البراءة لدينه من الدم الشرقي وصان عرضه عن كلام

الشيخ محمد بن ابي اسحق
 بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 بن عيسى بن عيسى بن عيسى

هذا الحديث
 في عظم

٢٩

هذا الحديث
 في عظم
 في عظم

اناس فيه ولدينه اثارة الى ما يتعلق بانه تعالى وبعد منه اثارة الى ما يتعلق بالناس
 او ذكرك اثارة الى الشدة وهذه الى المروءة **قوله** المحمي بكسر الحاء فتح الهمزة موضع
 خطه الامام لنفسه ومن الغيرة المحمدي حية اذا دغمت عنه وهذه اشياء حمي الي
 محذور لا يقرب وبوشك من الافعال المقاربة وهو بضم الياء وكسر الشين اي يقرب ويتقرب
 في ما فيه او شك وموشك كما دوعسي في الاستقبال ومن يجمل ان تكون شرطية
 وان تكون موصولة وتقدم الكلام فهو كراخ ويرعي صفة وبوشك اما صفة واما
 استيناف وفي بعض الروايات ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كراخ الي احذ
 وموطنه ويجمل على النسخة الفائدة لقوله وقع في الحرام ان يتقدم قوله
 في الحرام وخوّه ويكون بوشك جزا للشرط ويرجع الصبر في بواقه الى الحرام وذلك
 ان من كثر مغايبه القبهات يصادق الحرام وان لم يصادق به واما ذلك اذا نسب الي
 تقصير الخياي وذلك لانه لا يفتاد التساعل ويترن عليه ويجسد على شبهة ثم على
 شبهة اعظم منها ثم احدي اعظم وهكذا حتى يقع في الحرام بعد او هو كقول السلف
 المعاصي بريد الكفر اي يتوق اليه وقال معني مستبهاات اي تشبه على بعض
 الناس دون بعض لانها في نفسها مستبهاة غير كل الناس لبيان لها بل انما يورثها
 لانها تبال جيل لهاد لا يل يجرها بها اهل العلم ولهذه اقايد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يعلمها كثير من الناس ولم يقل لا يعلمها كل الناس او واحد منهم وقال كل شيء
 اشبه الخلال من وجه والحرام من وجه فهو شبهة **قوله** لا تخفك الامام حدث
 النبيه بيننا اي اوتدك على صفة ما بعد ما دون اعادتها وتكرارها دليل على حماة
 شان مد حوطها وعظم موثقه ومحاربه اي المعاصي التي حرمها كالقتل والسرقة
 ومعناه ان الملوك لكل منهم حمي تحمي عن الناس ويمنهم دخوله لمن دخل او وقع به
 العقوبة ومن احتاط لنفسه لا يتقارب ولا يدخل حريمه خوفا من الوقوع فيه وبه يقال
 ايضا حمي وغوا المعاصي من ارتكب شيئا منها استحق العقوبة ومن قارب بالدخول في الشبهات
 والخدش للحد ما ف بوشك ان يقع فيها فان قلت علم عطف الواو وما بعد هاء
 ولم يذكر الواو بعد الاول والثالث ولم يذكر بعد الثاني كما في بعض النسخ اذ في بعض النسخ
 عكس ذلك اكل ملكي قلت عطف عليه مقدم مما تقدم اي الا ان لا مد كما تقدم وان كل
 ملك حمي فجايا الواو اشعار بان بين الجليتين اناسية اذ هو بالحقيقة تشبه للحرام
 بالحمي ولشبهته بما حوله فلا يذ فيه من مشاركة بينهما وترك الواو في الثاني اشعار به
 بكالات التقاطع بين الجليتين والاتبون البعيد بين حمي الملوك وبين حمي الله تعالى
 الذي هو الملك الحق لا يمكن حصة الا له تعالى واشعار بكجات الاتحاد اذ لما كان لكل
 ملك حمي كان له حمي لانه ملك الملوك والملك الحقيقي فذكر ما ذكر مع ذكر فائدة زائدة
 فيه وهي ان حمي الله تعالى محاربه وكذا بين الواو والثانية مناسبة نظرا الى ان الاصل
 في الانتباه الوقوع هو ما كان بالقلب لانه عماد الامر وسلاكه وبه قوامه ونظامه
 وعليه تنبئ فروعه وبه تتم اصوله ويجعل ان يكون المناسبة بينهما بالصدقة اي
 كان حفظ الفرع بحفظ الاصل كنه كان حفظ الاصل يحفظ الفرع اي لا بد من رعاية
 الاصل والفرع حيث يتم الامانة انكلا من انما صدقوا ويحلم من الطرفين يتقاربوا

منفعة اي تغطية من اللحم سميت بذلك لانها تفتق في اللحم لضعفها كان المراد تصغير القلب
بالنسبة الي باقي الجسد مع ان صلاح الجسد ونسأ لوه تابعان للقلب وصلاحه ونسبته
اللام والسين وضمهما والنسخ اضعف فان قلت به قول اذ الابدان يكون متحقق الوقوع
وهنا الصلاح غير متحقق الاحتمال الفاسد وبالعكس قلت هو منها بعض ان بقدرية
ذكر المقابل وقد وقع بينهما المبادلة وسمي القلب قلبا لتقلبه في الامور وتبدل لانه خالص
ما في البدن اذ خالص كل شئ قلبه ولما كان هو سلطان البدن لما صلح صلح الاعضاء الاخذ
التي هي كالرعية وهو بحسب الطب اول رتبة تتكون من النطفة ومنه يظهر القوى
ومنه تنبعث الارواح ومنه ينشأ الادراك ومنه العقل واحتمل جماعة لهذا
الحديث ويجوز قوله تعالى لم تلوب لا يفتنون بها عباد ان العقل في القلب لا في الراس
وفيه خلاف مشهور ومنه عيب احتجاجنا وجمهور المتكلمين انه في القلب وقال ابو
حبيبة انه في الدماغ وحكا الاول من الفلاسفة والثاني عن الاطباء واحتجوا به
اذا فيه الله ماغ منه العقل والاحجة لم فيه غير قاعده تم لان الدماغ آلة وضاد
الالة يقتضي فساده وغير قاعده تنافيها لان اسمها تعالى احدي العادة نفسها عند
فساده مع ان العقل ليس فيه قال ابن بطال هذا الحديث اصل في التوفى بحياة
الذراع وفيه ان العقل انما هو في القلب وما في الراس منه انما هو عن القلب هـ
ومنه سببه وفيه ان من لم يتق الشبهات فقد اوجده السبيل الي عمره ودينه
ويجوز ردتها وت وقع روايته قال النووي ليس فيه دلالة على ان العقل في
القلب واستدل به ايضا على ان من صلت لا ياكل لحافا كل قلبا حثت ولا حجابا فيه
وجان قالوا لا يثبت لانه لا يسي في العدى لما قال القديس السلاطين في زماننا
غلبة قل ما يامة ونشأ عباد وجهه بجه فلا تمل معاظمت ولا معاملة من يتلق بهم حتى
النفاة ولا التجارة في الاسواق التي ينوها فيخرجن واستبر الدين والورع اجتناب
الربط والمه ارس والتعاظم التي انشوها بالاموال التي لا يعلم مالها عافانا الله منها

باب اذا تجسس من الايمان، قول

علي بن الجعد بنع الخيم هو الامام ابو الحسن الجرجاني القنداري قال ابن معين هو
ربان العلم وقال خلف بن سلم صرت انا وابي معين واحمد بن حنبل اليه فحدث بكل
ما كتبنا عنه حفظا وتبيل انه كان يتم به يقول قول الجهمي اي بالجبر بن ستمسة
يصوم يوما ويصوم يوما ومات سنة ثلاثين وماتين ودفن بمسجد باب حرب ببغداد
وسقته بقر النش هو الامام المشهور ابو بسطام قال الشافعي نولاشية ما عرف
الحديث بالعدا فمد ذكره في باب السلم من سلم السيلون **قول** ابن حمزة الجبر
والرا هو نصر الصاد الممثلة ابن عمران بن عصام بن ضبيعة الضبيعي انما الممثلة
والموحدة المنقوحة البصري قاله بلعن تحدي البيت فخرجت الي مكة واختلفت
الي ابن عباس حتى عرفني واستأشني في فسيت الحاج عنه فقال لا تكن عوننا
للسيلطان ثم رجعت الي البصرة قال مسلم بن الحجاج كان مقيما بيسابور ثم خرج
الي مدوغم الضرق الي سمرقند وبها ما نكتة ثمان وعشرين ومائة وقال
ابن قتيبة مات بالبصرة وقاله بغير الحفلة روي شعبة عن شعبه رجال يروون

في
السرير
التي
في
السرير
التي
في
السرير
التي

في
السرير
التي
في
السرير
التي
في
السرير
التي

عنه ابن عباس كظم ابو حمزة الخاوي الرازي الا هذا يضرب عمران فانه بالحليم والموافق
هذه احسن بانه اذا املت ابو حمزة عن ابن عباس فهو هذا او اذا ارادوا غيره من هو
بالخاتمة كونه بالاسم والوصف والنسب او غير ذلك قال ليس في الصحيح حجة ولا
ابو حمزة بالحليم الا هذا قال الخاتم ابو عبد الله ليس في الحديث من يكنى اباً حمزة
سواء فهو من الافراد وكان ابو عمران رجلاً جليلاً فاقه البصرة واختلف في انه صحابي
ام لا **قوله** قلت ان قلت كنت مائة واقعة اما الخاتم او لا مستجاب فانه
وجه الجمع بينهما قلت ان قلت كناية عن الحال الماضية فهو ماضٍ وذكر لفظ الحال احتفاء
لكن الصورة للحاضر **قوله** في مجلسي عطف علي اقلعت فان قلت لا اجلاس قبل
التعود فكيف جابنا التعقيب قلت لا اجلاس علي السرير بعد التعود وماه
الدليل علي امتناعه **قوله** السرير جمعة اسدة وسرر بضعتين وجاء فتحه
الراوي قبل موما هوذ من السرور لانه مجلس السرور وفيه انه يستحب للعال
الكرام كبير القدر من جلسائه ورفع منزلته **قوله** اقم عندي اي توطئ عندي
لست اعني علي فلي كلام السابليين اما لانه كان يترجم لابن عباس كلام السابليين
وبالعكس واما لانه كان يبلغ كلام ابن عباس الي من فلي عليه اما لانه كان يترجم
وقيل قال له ذلك للرواية التي راها كما سباني في باب التثنية ان شانه يقال **قوله**
سهما اي نصيبا والجمع السهمان بالفتح ومعها اي مصاحبا له فان قلت لم يعدل عن
المطابقة حيث قال معه ولم يقل عنده قلت للمطابقة لان المصاحبة اليم من
العندية **قوله** وقد يقال وقد علي الا مبراي ورد فهو راند وجمعه وقد وجمع الوا
او فاد ووفود والمراد منه الجماعة المختارة ليستقد يوم في ليل العظمى وعبد القيس
ابو قبيلة وهو فصي بالهزمة المفتوحة وباننا الساكنة او بالصاد المهمل المفتوحة ابن
اسد بن ربيعة بن نزار كانوا يتركون العجدين وحوال القطيف والاحساء وما بين
مجدال الديار المصرية **قوله** او من الوعد شك من اترابي والظاهر انه من ابن عباس
قوله ربيعة بنغ الرازي ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان وانما قالوا ربيعة لان
عبد القيس من اولاده **قوله** مرجا منصوب علي المصدر وهو من بنا المصاحبة
المنصوبة بامل مصر لازم افعاله مستغله العرب كثيرا ومعناه صادفت رجبا اي شعة
فاستأنس ولا تستوحش **قوله** غير خذاي ولا يدي وفي رواية لسلم غير خذاي
ولا النواهي وفي بعض الروايات غير خذاي ولا الله ايم بالانلام فيهما وغير منصوب
عبد الخاتم فان قلت انه بالاضافة صار معدة فكيف يكون حالا قلت شرط تعريته
ان يكون المضاف منه الضمان اليه وكفه ومنها ليس كنهه ويروي ايضا كسر الغير
صفة للقوم فان قلت انه نكرة فكيف وقعت صفة للنكرة قلت القدر بلام الجنس
قريب المسافة بينه وبين النكرة فحكي حكم النكرة فلا توقيت ولا تعيين فيه ولا
جمع خزيان كسكاري وسكران والخزيان هو المسجون وقيل انه بديل وقيل التفتيح
والله ايم جمع من انما هو غير باه وقيل جمع نادم وكان الاميل
ناد من فاتبع كذا ايا عسيتا لكلام كياتال لا ديت ولا تيت والناس تلوت
وبالفتح ايا والعشاي والناس بالفتح لوات فحبلنا بالفتا وبه لم يكن سلم
ناحز

تاخر عن الاسلام ولا اصحابكم قتال ولا سيبي ولا اسير وما اشبهه مما يستحيون اذ قد
 او تفتش فحوت بسببه او تفتشون عليه **قوله** الا في الشهر الحرام المراد به الجنس
 في تناول الشهر الحرام الاربعه المخدم ورجب وذو القعدة وذو الحجة والمخدم يعبر
 باللام دون رجب وسمى الشهر بالشهر لشهرته وظهوره وبالحرام لخدمه
 القتال فيه ونحوه وفي رواية وشهر الحرام اي شهر الوقت الحرام وانما تعلقوا في
 هذه الاشهر لان العرب كانت لا تقاتل فيها دون غيرها **قوله** هذه الحي اصل
 الحي منزل القبيلة ثم سميت القبيلة به **قوله** تضرعتم اليه وتنتج الفداء للجنة
 غير مضرع وهو مضرع تزارب مضرع بن عدنان وتبالي له مضرع الحرام ولا حيه به
 ربيعة النضر لانها لما اقتسم الميراث اعطى مضرع النضر وربيعة الخيل وكنا مضرع
 كانوا بين ربيعة والمدينة ولا يمكنهم الوصول الي المدينة الا عليهم وكما نواحيهم فمنهم الا
 في الاشهر الحرام لمتناع القتال فيها **قوله** بامر فعدل لم يزل العفة لابل الاضاعة والامر
 اما واحدا والا وادري القول الطالب للفعل واما واحدا الامور اي الشان وفصل اما
 بمعنى الفاصل كالفصل الذي يفصل بين الحق والباطل واما بمعنى المنفصل اي راسخ في
 بحيث يفصل به المراد عنه غيره **قوله** من ورانا اي بحسب المكان من البلاء والبيدة
 عن المدينة ويحتمل ان يراد بحسب الزمان اي اولادنا واخلقنا والظاهر ان المراد
 يؤمنهم وفي بعض الروايات من ورانا بكسر الهمزة وفيه الوجه الثلاثة اي بينا فان
 قلت كيف قال امرم باربع ثم قال امرم بالايمان قلت الايمان باعتبار الاجزاء الاربعه
 هو الخلاص الاربعه عليه **قوله** شهادة وهذه دليل على ان الايمان والاسلام معني واحد
 لانه فسر الاسلام فيها معني بما فسره الايمان ههنا ولم يذكر ارجح لانه لا يفيض ح ل ان
 وفادته كانت ستة ثمان عام الفتح ونزلت فريضة الحج سنة تسع من الهجرة اوله صل
 الله عليه وسلم علم انهم لا يستطيعون الحج اما بسبب كنفار مضر واما لغيره **قوله** من الغنم
 اي من الغنم وهي تقسم على خمسة اخماس اربعة اخماس للفقراء والجنس خمس
 ثانيا للمعارف الخمسة المشهورة في النكبات فان قلت لم يعدل عند لفظ المصدرة
 الصريح اليه ما في معنى المصدرة وهو ان مع الفعل المضارع تكت اشعارا بمعنى التجدد
 الذي للفعل لان سائر الاركان ثابتة قبل ذلك بخلاف اعطاء الخمس فان فرضيته
 كانت محدودة المؤدي عن جماعة الحديث من المشكلات حيث قاله امرم باربع
 والملة كورضن واختلفوا في الجواب عنه والصحيح ما قاله ابن بطال انه عد الاربعه
 التي وعد ثم زادها خامسة وهي اداء الخمس لانهم كانوا يجاورون كنفار مضر وكانوا
 اهل جهاد وغنائم ومما قاله الشيخ ابن الصلاح اذ قال تقطوا معطون على ارجح امرم
 باربع وبان يعطوا او قول ليس الصحيح ذلك ههنا لان البخاري رحمه الله باب على ان
 اداء الخمس من الايمان فلا بد ان يكون داخلا تحت احد الايمان كما ان قاعدة العطف
 يقتضي ذلك بل الصحيح ما قيل انه لم يجعل الشهادة بالوحيد وبالرسالة من الاربع
 فعملهم بذلك وانما امرم باربع لم تكن في علمهم انها داعية الايمان الطبيعي من عادة البغاة
 ان الكلام اذا كان متصلا لم يرض منه الا عند احوال جعلوا سببا له وتوجب له كان
 ما سواه مدفوع فلهذا لم يكن العذر في الايمان ذكر الشهادة دلتين لان التوم

معنى الشهر شهر الحرام

كانوا مقرنين بهما بل قولهم انه ورسوله اعلم ولكن كانوا يقولون ان الايمان مقصور عليهما
 واعمالا كما في ان لم وكان الا مدي اول الاسلام كذا لم يجعله المراد به من الاوامر وجعل
 الا عطا منها لانه هو العزيم من الكلام لا به كانوا اصحاب غزوات مع ما فيه من بيان
 ان الايمان ليس مقصورا على ذكر الشهادتين التامه ايضا وفي الظاهر ان الامور
 الخمسة تفسير للايمان وهو وجه الاربعه الامور بها والثلاثة الباقية جزء منها فلا ي
 لينا ناوا اختصارا ويحتمل ان يقال امرهم بالايمان ليس تفسير القول امرهم بالربع
 بل بموسساته وتفصيله الاربعه المذكورة بعد الشهادتين واقام خبره بيته المحذوف
 وفي الكلام تقديم وتأخير اي امرهم بالايمان الي احده واقول فله اجوبة خمسة فقه
قوله الحش يحوز به ضم الميم ويكونه وكذا في احوالها من الثلاث الي العشر **قوله**
 الحشم يقع الحال المفعول والوزن الساكن والمثناة النوقانية قال ابو حنيفة هي الحار والخضر
 وقال ابو عمرو هي الجدار كلها وقال السمرقني سكن حصار بني هاشم مصر فخرات
 الاجوان وقالت عائشة رضي الله عنها جدار حصار عافها في حبسها يجب فيها الحمد
 من مصر وقال ابن ابي ليلى انوا بها في حبسها يجب فيها الحمد من الطائف وكان
 ناس يفتيه ون فيها وقال عطاء بن جابر نقل من طين وادم وكذا **قوله** الدنيا نعم
 الدار وشدة الموحدة والمدة وهو اليتيم الي ابي الوعامة وهو التبع **قوله**
 القريب بالوزن المفتوحة والثاني المسورة وجاء تفسيره في صحيح مسلم انه جنع بفقد
 وسطه وينتبه ون فيه **قوله** المرفق ينشد في الثاني المطالب بالزنت اي
 القارور بما قال اي ابن عباس المرفق له المرفق فان قلت السوال عن المرفق
 والجواب بالظروف فان توجهه قلت المراد من اطلاق المحل هو الحال اي بالحق
 وكوة والغريبة طاهرة الطهي معن قوله عن الاشرية اي عند ظهور الاشرية
 بحذق المصنف او عن الاشرية التي تكون في الاواني محذوف في الصفة الحظاي معني
 النبي عن حية الاربع النبي عن الاشرية فيها وهو ان يجعل في الماحيات من غزاة
 ربييت حتى يقع فيه فيشرب لا النبي عن اعيان هذه الاوعية فانها لا تخدم شربا
 ولا تحللها ولكن هذه الاربعه طردون منبته فاذا انتبه صاحبها فيها كان على
 عذر منها لان الشرب فيها قد يصير مسكرا ولا يشربها وكذلك حذوف في السنن
 المرفق لان المرفق الذي فيه يمنع عن التفتيش بخلاف السنن غير المرفق لانه اذا
 اشتد الشرب فيه لم يثبت السنن ان يفتش فيعلم به صاحبه فيجتنبه السوء
 حفت هذه الاوعية بالتي لانه يسرع اليه الاسكار فيها فزعما شربه بعد اسكار
 من لم يطلع عليه ثم ان النبي كان في اول الامر لم يفتح ليقول هل ربه عليه وسلم
 كنت لمفتيكم عن الانتباه في الاسفة فانقبذوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكرا
 وقاله سكن واحد الحمد بابق قال وذكر ابن عباس هذه الحديث لما استفتي
 ابليل علي انه يعتد النبي ولم يبلغه النسخ قال وفي الحديث انواع من العلم فقه
 وفادة الروساعيد الائمة عنه الامور المهمة وفيه استغانة العالم في فهم الحقا
 والهم عنه كما فعله ابن عباس وفيه الاحتسان قول مدحيا للذوار وفيه انه
 ينبغي ان يفتح النسخ على تبليغ العلم وفيه ان الترجمة في الفتوي والخبر يقبل من

مع الاستفسار من
 من حبه العلم في

واحد وفيه وجوب الحسن في الغيبة سواء تكلم او كثر وان لم يكن الا امام في السرية
 القارية واقول وفيه جواز اخذ الاجابة على التعليم وفيه تحريم ان يناس على نفسه
 حفظ العلم وانما قصرهم في علمه ان كان سبب وفادتهم ان مقتضى المصلحة اسم الفاعل ^{على حواضر البوذية على} ^{المتعصبين}
 والنون والثاني والله ان الحق ابن جان بالحا المملة المنتوحة والوحدة كان مقدره
 الى يثرب فينبغي موقفا عند اذ مر به النبي صلى الله عليه وسلم فنهض منتداه اليه فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم يا منتقد كيف قومتكم ثم سألته عن اشتراهم رجل رجل باسلامهم
 فاسلم منتقد وتعلم الفاتحة واقرأ البسم ركع ثم رجل الى محمد وكتب معه النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم الى جماعة عبد القيس كتابا به وبكى اماما ثم اطلعت عليه امرته وهي بنت المذخر
 بن عاتبة ما باله الى الحق وكان منتداه يصل ويقرأ ففكرت امرته ذلك وذكرته لانيها المذخر
 فقال تعالي منة فدم من يثرب فيسأل الطرافه ويستقبل الجهة اي القبلة فيجوز ان
 ظهره مرة ويضع جهته على الارض احزي قتلا قنا فجار يا فيه موقع الاسلام في تلك
 المنة ثم اخذ المذخر كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب به الى قومه فغضب مني
 العين والساد المملكتين فقراه يعلم موقع الاسلام في قلوبهم واجتبعوا على السير الى مكة
 اسلم صلى الله عليه وسلم فوجه من اربعة عشر راجعا وريهم المذخر النصري فلما
 دنا الى المدينة قال النبي صلى الله عليه وسلم لم جلسا به انما هم وقد عبد القيس خير
 اهل المشرق وفيهم الشيخ اي المذخر وسماه النبي صلى الله عليه وسلم بالشيخ لانه كان في
 وجهه وباني النسخة الحديث يد له عليه **باب**

ان الاعمال بالنية قوله الحسنة الجوهري بيان احتسبت كذا اجرا عنه الله والامر
 الحسنة بالكرتونة فيه دخل هو مقول التجاري لا بنية نية ما جاء وفي بعض النسخ قال
 ابو عبد الله انه قد دخل قوله الاصل ام اي بتمامه فيه دخل في تمام العلامات والناكحات والخراجات
 اذ يشترط في كلها النية اليه ولهذا الوصل لسانه من غير قصد الى بيت ورويته
 وطلعت ويحكى لم يبعث منها فان قلت ما تقول في قتل الخطا الموجب للدية على
 العاقلة او لا او على القاتل احدا وفي الاثلاث الواثقة بغير القصد الموجه للقتل
 قلت ذلك من قبيل ربط الاحكام بالاسباب فالقتل في مال الطفل بالاف وكوحيته
 الدلو كقوله وقال الله الظاهر انه جملة حالية لا عطف وعلم نية تفسير لقوله
 على شاكلة وحذف حذف التفسير منه ويريد به ان الانية ايقنا له انه قد ان جميع
 الاعمال بحسب النية في مقوية لما قاله قد قل فيه كذا او كذا **قوله** ونفقة الرجل
 مستد او يجتسمها كل وصه قد خبر المبيت او المقنود منه تقوية ما ذكره **قوله**
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم اي في يوم فتح مكة لا محجة بعد الشيخ ولكن جهاد ونية
 ذكره التجاري في باب لا محجة بعد الشيخ وهذا ايضا التقوية ما ذكره **قوله** عبد الله بن
 بنع الميم واللام هو النفس روي عنه الشيخ الحق قاله ملك انه خبر اهل الارض
 ومنه في باب من الدين الكفر من الفتن وامامك فهو الامام المشهور شرقا وغربا
باب يحيى بن سعيد هو ابو سعيد الانباري ويحيى بن ابراهيم هو ابو عبد الله
 النعماني وعلمه بن الوفا هو الليثي مدد في الثلاثة في الحديث الاول من الصحيح
 ومتم تابعيون يروي بعضهم عن بعض ورجال لا سناد كل من ينون **قوله** الاعمال

بالنيات هذه وان كان غير مكلف انما هو مفيد المحصر لان معناه كل عمل بنية فلا عمل الا به
بالنية والامام صدق الكل وكذا لكل امرئ ما نوي ايضا مفيد المحصر لان النية هي من
لحق المحصر فالحلقتان مفيدتان له كما في الحديث السابق المذكور فيه انما في الجملتين
فان قلت المحصر ممنوع كمن صام رمضان بنية البقاء او التذرع وليس له ما نوي اذا كان
الحمل قابلا له الا لا يقع فضا ولا يدرك قلت ذلك لعدم قابلية الحمل له ما اذا شك ان
المقصود له ما نوي اذا كان الحمل قابلا له فان قلت الضرورة تنوي المستاجر ولا
يقع ما نوي قلت يقع ما نوي وموافق لكن لا للمستاجر بل للتاجر فان قلت فلم يقع
للتاجر وقد نوي لغيره وكان التاجر ان لا يقع له ايضا كما في تضاريف قلت التاجر
بينما ان العيين ليس بغيره في اعتقاد الجاهل ولهذا الواحد مطلقا في اشتراط الجاهل
يصره الي ما شاؤوا احدم بالنقل قبل الضمن ان الضمن لان الاحرام
شبه به التشبث والزموم فاذا لم يقبل الوقت ما احدم به يصره الي ما يقبل به
الرائي لو احدم بالج في غير اشهر الاصح ينعقد عمرة لان الاحرام شبه به العقل فاذا
لم يقبل الوقت ما احدم به انصرف الي ما يقبله وقال الاثم انه لو عظم بالصلة قبل
وقتها لا ينعقد فان قلت لان الاحرام بالج قبل وقته لقوة الاحرام ولعله لا ينعقد مع
السبب المسند له بان احدم بما عاين وقتا وذلك لانه عبارة فيها مشقة عظيمة
فان ادوا حظه من طرد سرعة الاحباط فان قلت ازالة النجاسة تقع بغير النية
قلت انها تنزل ثم لا يسلم انها تقع به وبها اذا الشئ سوا كان بفعله او غير فعل محتاج
الي النية ليكون الشئ كمنشأ لامر الشارع فتارك الزنا يباح اذا تركه لقوة
حكم الشارع قاصده امثاله وقيل لان امر النجاسة اسهل لانه يعني عن البسبر
منها وايضا لم يجب الاعمال موضع النجاسة بخلاف الحديث فان قلت يرد بعض الافان
كاعتد المرأة المتوفى زوجها ومن غير علة بوفاته فانها تنقض مع عدم قصد حاله
قلت هذه ليس فعلا ولا نكاحا ايضا اذ موعودة عن التقاضي يعلم منها براءة الرحم
فان قلت الوقت بغيره انما يقع وقته نائما او منى عليه عند بعض العلماء
نية قلت النية عند الاحرام بنية يحكم الاستصحاب ولا استحباب ثم الجواب العام
عن صور التقاضي كلها يختلف فيه فمن منعها فلا تنقض بها ومن استحبها تخصص العام
بمده بالهالي الاله على التخصيص وعليه بيان المحصنات قوله لكل امرئ
عنه اللفظ من الغريب بسبب ان عنه تابع للام في الحركات ولا تكرار فيه اذ
مفاده غير مفاد الاعمال بالنيات كما سرق اول الكتاب حيث مثن الشرط والخبر
ليس متجهين وان دينا مقصورة غير متونة وان ذكر المرأة لاي فائدة لكونها داخله
تحت مطلق الدنيا وغير ذلك من المباحث قوله الي دنيا وفي بعضها الدنيا فان
قلت لما كان الحديث بتمامه صحيحا تابعا عند التجاري فلم يخرجه منه راغب في
ان الحزم جواره مختلف فيه قلت لا حزم بالحزم لان المقامات مختلفة متعلق في مقام
بيان ان الايمان لا بد له من النية واعتقاد القلب مع الحديث تاما وفي مقام انه
الشروع في الاعمال انما يقع بالنية مع ذلك التذرع الذي روي ثم الحزم يحتمل ان
يكون من بعض شيوخ التجاري لانه ان كان منه حزمه عمدة لان المقصود يتم به

الحق اذ قال قلت كان المناسب ان يذكر عنده الخزم الشق الذي يتعلق بمقصوده ومفهوم
 السنة ينبغي ان تكون له ورسولة قلت لعله نظر الي ما هو الغالب اكثر بين الناس
 قال ابن بطال عرضة التجاري فيه الدرد علي من رزم من المرجعية ان الايمان قول
 باللسان دون عند القلب **قول** الحجاج بن سنان كبحسب الميم وهو ابو محمد الانماطي
 السلمي مولاهم قال احمد بن عبد الله هو بصري ثقة رجل صالح وكان شمسا رايحه
 من كل ديار رجة فاجاز ساني موسر من اصحاب الحديث فاشترى له انما طافا عطاءه
 ثلاثين دينار فقال له ما هذه قال سمسرتك حدة ها قال دنايتك افعول عليا
 من هذا الزاب مات من كل ديار رجة فاحذ دينار او كسرا او انفقوا على الشا عليه
 وكان صاحب سنة يظهره ايات بالصرة سنة ست عشرة اربع عشرة ومائتين روي
 عنه التجاري ومسلم وابودود وروي له الترمذي والنسائي وابو ماجه **قوله** عدي
 بن ثابت قيل هو ابن تميم بن الحظيم الحنظلي الخا الحجة المفتوحة هو البصري كوفي قال
 احمد بن حنبل موثق وقال ابو حاتم صدوق وكان امام مسجد الشيعة بالكوفة هـ
 وقاصم مات سنة ست عشرة ومائة روي له الجماعة **قول** عبد الله بن يزيد ابي ابو
 موسى الانصاري الهذلي الحنظلي حيد عدي المذكور من جهة الام وكانه **قال** هـ
 سمعت من جدي شهيد الحديبية ابن سبع عشرة سنة وولي الكوفة قيل ابو يزيد
 هو ابن يزيد بن حصين بن عمرو بن الحرث بن خطبة بن فتح الحجة وسكون المهملة وانما
 سمي خطبة واسمه الاصل عبد الله لانه ضرب رجلا على خطبه اي انفه روي له عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة وعشرون حديثا اخرج التجاري له حديثين هـ
قوله ابو مسعود موصوفه بالفان الساكنة ابن عمرو بن ثعلبة الانصاري الحنظري هـ
 البصري شهيد الغيبة مع السبعين وكان اصغرهم ثم الجمهور عدا انه سكن مدراة
 ولم يشهد ها و عده التجاري من الشاهدين لغزوهم روي له عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مائة حديث وحديثان ذكر التجاري عشرة منها سكن الكوفة واستخفنه
 عدي رضي الله عنه عليها عده حذوجه الي صفين ومات بها وقيل بالمدينة سنة احدى
 وثلاثين ونبأه مات سنة احدى واربعين **قوله** اذا انفق فان قلت لم حذفت ميموله
 قلت لئلا يبين التميم يعني اذا انفق اي نفقة كانت صغيرة او كبيرة ويجتنبها حال
 من الفاعل ويجعل ان يكون من المفعول المذوق **قوله** هو اي لا اتفاق له صد
 اي ينفذ فان قلت لم هل موصوفة حقيقة حتى يترتب عليه احكام الصدقات
 مثل ان يحكم على الرجال الاتفاق على الزوجات الفاشيات ام لا قلت يجوز ان تفك
 ما القربية الصرفة عن ارادة الحقيقة فكذلك الاجماع على عدم حكمة الاتفاق على
 الزوجات هاشمية وغيرها فان قلت ما العلاقة بين المعنى الموضوع له وبين
 المعنى المجازي قلت ترتب الثواب عليها وتشابهها فيه فان قلت كيف يتشابهان هـ
 وحذ الاتفاق واجب والصدقة في العرف لا تطلق الا على غير الواجب اللهم الا ان يقيده
 بالقرضا وخو قلت التشبيه في اصل الثواب لا في كونه وتبينت فان قلت قال
 اهل البيان شرط التشبيه ان يكون المشبه اقرب وهذا لا يمكن لان الواجب اقرب
 في تحصيل الثواب من النفل قلت هذا هو التشابه لا التشبيه ثم ان التشبيه لا يشترط

فيه ذلك كما قد بين في موضعه فان قلت الاهل خاص بالولد والزوجة او طوعا أم من
 ذلك قلت الظاهر انه خاص لا سيما في هذا المقام لانه اذا كان الاتفاق في الامر الواجب
 كالصحة فلا شك انه يكون كآلة ويلزم منه كونه صدقة في غير الواجب بالطريق الاول
 الووري في هذه الحد يث الحث على الاخلاق واحضار النية في جميع الاعمال الظاهرة
 والخفية ومراعاة الرد على المرجحة القائلين بان الايمان اقرب الى اللسان دون اعتقاد
 القلب وفي قوله يحتملها دليل على ان الثقة على العيال وان كانت من افضل
 الطاعات انما تكون طاعة اذا نوي بها وجه الله تعالى وكذا ان تفتت على نفسه وصيته
 ودينه وغير ذلك وكلها اذا نوي بها الطاعة كانت طاعة والا فلا **قوله** الحكم بفتح الحاء
 هو ابو اليان الحلي البزازي وشيخه هو ابن حمزة البزازي القرشي الحلي قدما
 في حديثه هدر قل والزهد في عوالم شهاب ابو بكر محمد بن مسلم مدرار **قوله** عاص
 بن سعد بن ابي وقاص المديني روي عن ابيه سعد اجد العشرة المبشرة القرشي
 الزهري الحجاب الهرة فارس الاسلام وسبق ذكرها في باب اذا لم يكن الاسلام على
 الحقيقة وفي هذا الاسناد ثلاثة زهريون مدينيون **قوله** انك لن تنفق نفقة
 لن لتأكيد النفي وفيه ثلاثة مذاهب انه حرف مقتضب برأسه وان اصله لان
 تخففت المدة وسقطت الاث لا لتقاء مع اللون ساكنة مضاركة وان اللون في
 لن مبدلة عن الاث والاصل لا ونفقة عام في القليل والكثير لانها نكرة في سياق
 النفي وان كان في انك الخطاب العام اذ ليس المراد منه سعة تقطبل كل من ياتي
 منه ان يكون مخاطبا به ويخرج منه الاتفاق كنون نقالي ولورثي اذ المحدثون وبقوة
 مجاز لان اصل وصفه ان يكون مستقلا معني وهذا مستقل في غير ما وضع له وتبين
 وضعه في انه عام مع شرطه خصوصية استعماله قد تقدم ويحتمل ان يقتض الخطاب
 بسعه ويقاس عليه الباقي او يقال بان كلمة على الواحد على الجماعة **قوله**
 ينبغي اي يطلب بها وجه الله الوجه والجهة بمعنى ويقال هذا وجه الرأي اي هو
 الرأي نفسه والحديث من المتشابهات والامة في مثلها فرقان ماؤله ومنوصة
 والحق القويين والوقت على الا انه في قوله نقالي وما يعلم تأويله الا الله **قوله** الا
 اجرت بضم الهمزة فان قلت الفعل كيف وقع استثناء والاستثناء هل هو مستقل او متصل
 قلت تقديره الا في حالة اجرت لهما اي ان ينبغي نفقة ينبغي بها وجه الله في حال
 من الاحوال الاوان في حال ما جوريك عليها او تقديره الا نفقة اجرت بها والمستثنى
 اسم والاستثناء متصل وفي بعض النسخ بدل بها عليها **قوله** حتى في العاطفة لا الجارة وما
 بعد ما منصوب المحل وما موصولة والعابدة اليه فان قلت من اين يستفاد ان ما يجعل في
 في امر انك ما جوريه قلت من حيث ان قيد المعطوف على قيد في المعطوف او نحو
 حتى في ابته اية وما يجعل مبيد او حذره محذون اي ما يجعل فيه فانك ما جوريه ان
 فان قلت منهوه ان الاق بالواجب اذا كان مرييا فيه لا يوجب عليه قلت هو حق نعم
 يستط عنه العقاب لكن لا يجعل له الثواب الووري هذا بيان لتأدية مهمة وهو ان
 ما اراد به وجه الله ثبت فيه الاجر وانما حصل لتأدية في حقه حفظ نفس من لذة او
 غيرها ولهذا مثل صلب الله عليه في موضع اللذة في ثم الزوجة ومعلوم انه يكون غالبا

لحظ

لخط النفس والشهوة واستمالة قلبها واذا كان الذي هو من حفظ النفس بالمحال المذكور من
ثبوت الاجر فيه وكونه طاعة وعملا اخذوا اذا اراد به وجهه انه كيف الظن بغيره كان
يراد به وجهه انه وهو بما عد للخطوط التساوية وتمثيله ميراثه عليه لم يلق بها
في تخفيف هذه الطاعة التي ذكرها لانه اذا ثبت الاجر في لقمة لث وجه غير معتدلة
فكيف الظن بمن اطم القمة لمحتاج او لمعه كسرة او رغيفا او نعل من افعال البره
ما هو في معنى هذا القول مع نفسه من العبادات الدينية والبدنية ما مشتتة
يقول مشتتة ثمة القمة الذي هو من الحثارة بالمحل الا في باب

قوله النبي صلى الله عليه وسلم ان الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم

قوله الذي اخذ في كل النصيب بانه منزلة النزل ولم تكرر اللام في عامتهم لانهم كالاتبا
للأمة لا استقلال لهم واعادة اللام بانه عليه هذا الحديث ذكره البخاري في كتابه
وقد رواه مسلم عن تميم الهاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له الدين النصيحة قد
قالوا لمن قال له ولكاتبه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم وليس تميم في هذا الصحيح
ولا في صحيح مسلم غير هذا الحديث وهو من افراد مسلم وهذا حديث عظيم الشأن وعلى
مدار الاسلام الخطابي النصيحة كلمة جامعة معناها خيرة الخط للمنصوح له ويقال
هو من وجيز الاسماء ويختصر الكلام وليس في كلام العرب كلمة مذكورة يستوي بها
العبارة عن معنى هذه الكلمة كما قالوا في الفلاح ليس في كلامهم كلمة اجمع لخير الدنيا
والاخيرة منه وقيل النصيحة مأخوذة من نصح الرجل ثوبه اذا خاطه نشهوا نعل
انما جمع فيها خبرا من صلاح المنصوح له بما يسهل من خلل الثوب وقيل انها مأخوذة
من نصحت العسل اذا صبغته من الشمع شبهوا تخلص القلوب من النفس فخلص
العسل من الشمع ومعنى الحديث عماد الدين وقوامه النصيحة كقوله الخ معرفة
اي عماد وموطئه واما النصيحة فه تعالي فتننا عاريج الى الايات به وبني الشرك
عنه وترك الحاد وجهه في صفاته وروصفه بصفات الجلال والكمال وتزجيره عن
التباعد والقيام بطاعته واجتناب معصيته وموالاة من الماعى ومعاداة من
عماه والا عتراق بغيته وشكره عليها والاحلاص في جميع الامور قاله وحيثه هذه
الاضافة راجعة الى العبد في نفسه فانه تعالى عني عن نفي اناسي وعن
العالمين واما النصيحة فكاتبه سبحانه وتعالى فالآيات بانه كلام الله وتزجيره لاي شيء
شيئا من كلام الخلق ولا يبدع علي مثله احد من المخلوقات ثم تعظمه وتلاوته حق
تلاوته واقامة حدوده في التلاوة والصدق بقرابيه وتفهيم علومه والعمل بحكمه
والتسليم لتساويه والبحث عن ناسي ومسنوخة وعمومه وحصوصه وسائر
وجوهه ونشر علومه والديعاليه واما النصيحة لرسوله فنقد بيقه على الراس
والآيات بجميع ما جابه وطاعة في اوامره ونواهيها ونفرتة حيا وميتا واعظام
حقه واحيائه والثلث في تعلما وتعلما وانحلال باخلقه والتاديب بادابه
وحبة اهل بيته واصحابه واما النصيحة للآية فعاونهم على الحق وطاعتم بيه
وته كيرم برحق وترك الخدوج عليهم بالسب وكثرة الصلاة عليهم والحياء عنهم
واذا اعدتات لهم هذا عبد المشهور ان الراسي لائمة اصحاب الحكومة كالخلفاء والولا

وقول الله تعالى
ع

وقد يؤول بطايبين ونصيحتهن تقول ما روده وتقليد من الاكام واحسان الظن بهم واسما
 النسيحة لنعامة فارشا دهم للمسلم في اخذتهم ودينهم وكف الاذي عنهم وتعلم ما جربوا وما
 عاين البر والنقوي وسترعورا وتم والشفقة عليهم وان يجب لهم ما يجب لنفسه من الخير قاله
 ولم يذكر البخاري اسنادا بعد الحديث لان راوي هذه الحديث من طريق غير البخاري
 ومما اشتهر له سهيل بن ابي صالح وليس سهيل من شرقه الجوهري يقال فصح
 لغيا وضاحه وهو بالام اضع والاسم النسيحة وقال الاصح الناصح الخالص وكل من
 خلع فقد نفع ويقال فصحته اي صدقته وعصده البخاري الحديث بالاية وهي قوله
 تعالى ليس عاير الضعفا ولا عاير المرفض ولا عاير الذين لا يجحدون ما يثبتون جميع اذا
 نفوا له ورواه ما عاير المحسنين من سهيل واسمه غفر رجم **قوله** مسند دقيق اسناد
 ويحيى هو ابن مسعود النطان البصري وهو الذي مره لا هل العداق رسم الحديث
 وتقدم ما في باب من الايمان ان يجب لاهيه ما يجب لنفسه **قوله** اسمعيل هو ابو عبد
 الله بن ابي خاله البخاري التابعي الكوفي ويسمى بالميزان وتقدم في باب المسلم من **قوله**
 قيس بن ابي حازم بالخالملة والذي ابي ابو عبد الله الاحمسي الكوفي البخاري التابعي الجليل
 ادرن الحارثية وجاهليان النبي صلى الله عليه وسلم فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الطريق سبع من العشرة المبشرة ولا بعد في احمد روي عن العشرة غيره وقبل
 لم يسمع عبد الرحمن بن عوف قال ابو داود وهو اورد الناس اسنادا ومن طرق احواله
 انه روي عن جماعة من الصحابة لم يرو عنهم غيره منهم ابو ومرداس الاسلمي مات سنة
 اربع اربع اوثان وتسعين ووايوه ابو حازم صحابي **قوله** جدير بنق الحيم هو ابو عبد
 الله البخالي منسوب الي بحيلة بنق الموحدة وهي بيت مصعب بن اسعد التميمي
 اليها القيلة المندوقة وروي جدير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في حديث ذكر
 البخاري منها تسعة ترك الكوفة ثم تحول منها الي قريش وها ما من سنة احدى وفسين
 وهذه الثلاثة يجيئون كوفيون مكنون باي عبد الله وهو من التواد ووقبل كنية
 جدير ابو عمرو وكان اسلاف في السنة التي توفي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 عمر حين امه عنه بقول جدير يوسف هذه الامة اي في حسنة ولا يجني الفسق
 بين حد ثنا واحد ثمن وبينهما وبين المنع لما تقدم **قوله** ثابث المايعة هي عمدة
 العهد وعمل اقام الصلاة واما جاز حذق الثالان الحظاني اليه عوض عنها ومردان
 الاقامة لها معان واكتفى من اركان الاسلام بذكر الصلاة والزكاة ولم يذكر الصوم
 لانها اهم اركانه واظهرها واما العباد والالية والمنية فان قلت الحديث لا يذكر
 عمل الترجمة قلت بل علي بعضها المستلزم لبعض الاخر اذا النصح لاهيه المسلك يكون
 مستلما انما موزع الايمان بالله ورسوله الخ طاب عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 النصيحة للمسلمين منزلة في الدين يتابع عليه كالصلاة والزكاة وقد ذكره في ما يما
 قاله ابن بطال في هذا الحديث ان النصيحة تشي دينا واسلاما وان النبي يتبع علي
 العمل كما يتبع علي القول قاله وهي من كتابة بخاري فيه من قام به ولا يخطئ عن
 البائين وهي لازمة علي قدر الطاقة اذا علم انما هو انه يقبل نصحهم ويطلع امره
 وان علي نفسه المكروه فان خشي ان يهوي لسعة فليل ولا يكون الرجل ناصحا له

ورسوله والمؤمنين الا اذابه ابا النعمان نفسه واجتهده في طلب العلم ليعرف ما يجب عليه
 وقال الحافظ الطبراني ان جديرا امر مولاه ان يشتري له فرسا فاشتراه بثلاثة
 وجاه وبغاجه ليقتنيه الثمن فقال جديرا لصاحب الفرس فركب خيتم ثلثمائة
 اتبعني به مائة قال ذاك ايك يا ابي عبد الله قال فركب خيتم ذلك ثم لم
 يزل يذهب به مائة فائة ومما جبه يرفق وجديرا يقول فركب خيتم الى ان بلغ ثمان
 مائة فاشتراه بها فقبل له في ذلك فقال اني يا بعت رسول الله صلى الله عليه وسلم علم علي
 النعمان كل مسلم **قوله** ابو النعمان هو محمد بن الفضل السدي البصري المعروف
 معارم بالمهله والما وهو ثبت له وروي عن الامام الشريفة المفسد وكان يبيع امه
 لكن لم يسه هذه القصة فاشتهر به روي عنه انه يعل وقال كان يبيع امه البراءة
 وقال ابو عامر اذا حدثت معارم فاحذر عليه مات سنة اربع اوست وعشرين ومائتين
 بالبصرة وقال التجاري بغير معارم يا حذر **قوله** ابو عامر انه يبيع العين المهله هو
 الوضاح الواسطي ومروني اول الكتاب في قصة هزقل **قوله** زيدا بكسر الزاي هـ
 وبالمشاة التحتانية ابن هلامة بكسر العين المهله وبالقاف ابن ملك الثقفي هـ
 بالمشاة الكوفي وكنيت ابو ملك مات سنة خمس وعشرين ومائة **قوله** يوم مات
 المعيرة بضم الميم وكسر ها ابن شعبة الثقفي الكوفي اسلم عام الحنة في روي له
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حية وستة وثلاثون حديثا روي له التجاري
 منها عدة مات سنة خمس بالكوفة في الطاعون واليها مات قبل مائة وولاه محمد
 البصرة مهة قالوا هو اول من وضع ديوان المعيرة **قوله** سمعت جديرا فان قلت
 ما وجه اذ جديرا ذات والسموع هو الصوت والحد في فقه ثم انقيا لا دخل له في
 امر السماع ولو قال سمعت جديرا حمد الله كان صحيحا قلت لنظر حمد الله منذ
 بعده وتقدمه سمعت جديرا حمد الله والمذكور بعده مفسره فان قلت
 ما محل قام قلت استنبأ قال النخعي في قوله فقال سمعنا من ابي يقول
 سمعت رجلا يتكلم فيرفع الفعل على الرجل ويذكر في السموع لا تك وصفته بما يسمع
 او جعلت حاله فانك عن ذكره ولولا الوصف او الحال لم يكن يدوان يقال سمعت
 كلامه **قوله** حمد الله اي اثني عليه بالجميل واثني عليه اي ذكره بالخير ويحمد ان يرد
 بالحمد وصفه متخيا بالكمالات وبالشواصفه متخيا عن الثنايين فالاول اشارة
 الى الصفات الوجودية والثاني الى الصفات العدمية اي التنزيهات **قوله** عليك
 يا تقا الله اي الزوانيته وهو اسم من اسما الافعال ووجه منصوب على الحال
 وان كان معرفة لانه ما يول اما بانه في معنى واحد واما بانه مصدر واحد ويعدا
 نحو لو عد يبعه وعد **قوله** الوقا يرفع الواق والحلم والرزنة والسكينة بفتح هـ
 السين السكون والهمة وبها تقا الله اشارة الى ما يتعلق بمصالح الدين والوقار هـ
 والسكينة الى ما يتعلق بمصالح الدنيا وانما نفهم بالحلم والسكون لان الغالب ان وفاة
 الامر تؤدي الى الفتنة والاضطراب بين الناس والمهج والمهج وذكر الاثنا لانه
 يلا ان الامر ورأس كل خير **قوله** حتى ياتيكم امير اي يد له الامير الذي مات
 فان تلك متفقين لفظ حتى ان لا يكون بعده اثنيان الامير الاثنا والوقار والسكون لان

حكمه ما خلا ما قبلها قلت لا سلم ان حكمه خلاف ما قبله سلمنا . لكن غاية الامر بالانسان
 لا للمورث الثلاثة او غاية الوفاق والسكون لا للاتفاق او غاية للشك والبعيد الغاية هي
 يعني عند انباء الامير يلزم ذلك بالطريق الاول وبعده امتنني على قاعدة اصولية
 وهي ان شرط اعتبار منهوم المخالفة فقد ان منهوم الموافقة واذا اجتمع يقدم المنهم
 الموافق على المخالف **قوله** انا ما ياتكم اي الامير والان اما ان يريد به حقيقته هي
 فيكون ذلك الامير جديرا بنفسه لما روي ان الغيرة استخلف جديرا على الكوفة عنه
 موته وقيل ابنه عمرو بن الغيرة او يريد المدة القديمة من الان فيكون ذلك
 الامير زيدا او ذواله معوية معه وفاته الكوفة **قوله** استغفروا وفي بعض
 الروايات استغفروا اي سئلوا لا ميركم العفو فانه كان يجب العفو عن ذنوب
 الناس اذ يعامل الشخص كما هو يعامل الناس وفي المثل السابق كانت تدين ثبات
 وقيل كما نكح نكاح قال ابن خال جعل الوسيلة الي عمراسه باله عا باله خلال
 الخبر عليه وما كان يجب في حياته وكذلك يجزي على كل احد يوم القيامة احسن
 اعماله واخلاقه **قوله** قلت ترك الواو العاطفة لانه اما يد عن اتيت او استغفروا
 ونشرط على هو ينشد به اليه على الاصح من الروايات والفتح مجرور الالف معطوف
 على السلام ومثله يسمى بالطف التكلمي يعني لقته رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان يعطف والفتح على السلام وذلك لقوله تعالى اني جاءك للناس اماما قال
 ومن ذريتي وفي بعضها والفتح بالنصب عطف على مقدر اي شرط الاسلام والفتح
 وبه ان البيعة سنة وفيه دليل على كمال شفقة الرسول صلى الله عليه وسلم لامة
 وقد تقدم محي النسيئة وحاملها القيام بتادية ما هو واجب عليك بالنسيئة الي
 الله تعالى ورسوله وخوادم المسلمين وعوامهم **قوله** على هذا اي هذا المنكور من
 الاسلام والفتح كليهما والمراد من المسجد مسجد الكوفة وذكر المسجد للفتية على شرف
 مكان التمس وموضع النسيئة يكون اقرب الي النبوة **قوله** اني ناسخ فيه اشارة الي
 انه نسخ وفيها ما يوجب اليه قبل الله عليه وسلم وان كلامه صادق خالص عن الاعضاء العا
قوله ذلك اي عن المنبر وعنه انه قد لانه في مقابلة قام محمد الله وعلي لعنهما
 بحكم كتاب الايمان والحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد الاولين والاخيرين وعلي
 اله واصحابه والتابعه اجمعين ورضي الله عنا وعن والدينا وعن مشايخنا وعن سائر

المسلمين بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب العلم باب

فضل العلم انا نتم هذا الكتاب على سائر الكتب التي بعده لان مدار تلك الكتب كلها
 على العلم فان قلت فلم يقدم على كتاب الايمان قلت لان الايمان اول واجب
 على المكلف والانه افضل الامور على الإطلاق واشرفها وكيف لا يعوم به اكل خير
 علما وعملا ومشا كل كمال دقا وجلالا واما تقديم كتاب الوحي فلهو قف معرفة الايمان
 وجميع ما يتعلق بالدين عليه اوله اول خبر ترك من السماء على هذه الامة
 درجات منسوب بانه مغفول برفع ورفخ الدرجات عبارة عن الفضل اذ المراد
 منه كثرة الثواب وكذا زيادة العلم يدل على فضله اذ لولا فضله لما امر به بطلبه بقوله

وقال رب زدني علما فان قلت هذه احوترجة اباب فاني ما عدا ترجمته اذ لم يذكر فيه حديثا
اصلا فضلا عما يدل على الترجمة عليه قلت قال بعض الشافعيين يوجب التجاري الابواب
وترجم التزاجم وكان يلحق بالشمس روي اليها الاحاديث المناسبة لما فلم ينفق له ان
يلحق اليه الباب وكونه شيئا منها اذ لا يثبت عنه حديث يثبت فيه فقدم امته ليعلم
واما لا مدخل وقال بعض اهل العراق ترجم له ولم يذكر فيه شيئا فيه فقدم امته ليعلم
انه لم يثبت في ذلك الباب عنه شيئا فان قلت فما نقول فيما ترجم به هذه
باب فضل العلم ويذكر فيه حديث يدل على فضل العلم قلت المقصود بذلك فضل
غيره من الفضل اذ ذلك يعين الفضل اي الزيادة في العلم وهذه المعنى كثرة الثواب
عليه وتجي تحقيقه ثمة ان شاء الله تعالى **باب**
سليم بن الحسين وهو مشتمل في حديث جملة خالية عن منقول مالم يسلم فاعلمه وقال
قام بالتمام اجاب ثم لان الا تمام حصل عقيب الاشتغال بخلاف الاجابة **قوله** عمه
بن سنان بكسر السين المهملة والواو بكسر الواو الباهلي البصري روي عنه التجاري وابودا
وروي له الترجمة في واثب ماجة مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين **قوله** فليج بضم الفاء
ونفتح اللام وسكون التثنية وبالمهمل ابن سليمان بن ابي المعيرة الخزاعي المدني ابو محمد واسمه
عبد الملك وفليج لقب له غلب عليه وقاله ابن معين وابو حاتم انه ليس بقوي وقال ابن
عمير لا يابسه وقد اعتمدوا التجاري وروي له مسلم وابوداود والترمذي مات سنة
ثمان وستين ومائة **قوله** وحديثنا ابراهيم اذا كان للحدث اسناد او اكثر كتبنا عنه
الاستقلال من اسناد قبل تمامه الي اسناد ابي اخرج وفي حادثة مهمة قيل انها
ماخرودة من الخول لغيره من اسناد الي اسناد اخر ويقول التجاري اذا انتهى اليها
ح ويسمى في قراءة ما بعد ما و قيل انها من حاله بين الشيعين اذا حيز لكونها كانت
بين الاسنادين وانه لا يلغظ عنه الاتنها اليها بشيئ وقيل انها من روى له الحديث
واهل المذهب اذا وصلوا اليها يقولون الحديث وقد كتب جماعة من حفاظ العلم
موضعها مع شيوخهم بائنا من صحيح ويعتمد منها كتابة صحيح لما يتوهم انه سقط من
الاول وفي كثيرة في صحيح مسلم كتلة في بعض الصحيح وقد مرسره واما ابراهيم فهو
ابن المنذر بن عبد الله بن المنذر بن المعيرة الخزاعي بالزاي القرشي المدني ابو المحسن
روي التجاري عنه في غير موضع من الصحيح ثم روي عنه محمد بن ابي غالب عنه في
الاستبصار وقال ابو حاتم الرازي جابر بن ابراهيم الي احمد بن حنبل فاستاذن عليه فلم
ياذن وجلس حتى خرج فسلم عليه فلم يرد عليه السلام قيل ذلك لانه خلط في
الفران وقال ابن منصور سالك يحيى بن معين عن الخزاعي فقال له مات سنة ست
وثلاثين ومائتين بالمدنية وفي بعض النسخ حديث ابراهيم والعرق بينهما سبق ان
الشيخ اذا حدث له وفعوا السماع وحده يقول حدثني فاذا حدث ومعه غيره يقول
حدثنا محمد بن فليح اي المذكور وهو يروي باي عمه انه مات سنة سبع وتسعين ومائة
ثم ابي اي فليح بن سليمان السابق **باب** ملاح بن علي المشهور ببلا بن ابي
مجنونة بن ابي اسامة التميمي القرشي الذي توفي اخذ خلافة عشام بن عبد الملك
عطاب بن يسار بالمشاة التميمية وبالمهمل ابو محمد المدني مولى مجنونة ام المؤمنين وكان

عبد الملك
ملاح

في بعض النسخ
ملاح بن علي المشهور ببلا بن ابي
مجنونة بن ابي اسامة التميمي القرشي الذي توفي اخذ خلافة عشام بن عبد الملك

عطا فاشا ويرى انما رما ت سنة اربع وتسعين عية الاشبه بالامر وقيل بعينه ونقدت في باب
 كثران العشر **قوله** ابو عبد الله اختلف في اسمه واسم ابيه علي بن ابي طالب فاولا وكانت له عدة
 لكن بهاروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف حديث وثلاثة واربع وسبعون
 ذكر البخاري منها ثمانية عشر واربع مائة ويروي عنه ثمان مائة رجل او اكثر وكان يسبح في اليوم
 اثنى عشر الف تسبيحة وله اماراة المدينة مرات مائة سنة سبع وخمسين ودفن بالبقيع ومرو
 ذكره في باب امور الايمان ورجاء الاسماء كلهم مدنيون **قوله** بينا انا وبين نبي عليه ما
 وهو نزل من زمان بعني المناجاة والامع في جوابه ان يكون فيه اذا واذا والاصح لا يستفتح
 الاطرحها وقيل انه ظن من متفنن لعني الشرط فلهذا انما يتفنن جوابا او يعامل فيه الجواب اذا
 كان متجزئا من كلمة المناجاة والاصح بعني المناجاة ومعني الحديث جابا عداي وتنت حديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** في حديث خباب الحبشة اوحى من معولاه الاضراس والنوم ثم
 الرجاء دون النساء قاله لا يستحق نوم من قوم ثم قال ولا تسمن نسائا قاله الشاعر
 ه اقوام الي حنن ام نساء وقد تدخل النساء في سبيل التبع لان نوم كل نبي رجاء
 ونساء وحفهم اقوام وجمع الجمع اقوام والحب هم الجيل المعروف من الناس والنسبة
 اليهم عداي وحر اهل الامصار والاعراب منهم هم سكان البادية فامة والنسبة اليهم
 اعداي لانه لا واحد له وليس الاعراب جمعا للعرب **قوله** من الساعة اي يوم القيامة
 ونقدت في حديث سوال جبريل وجوه في سبب تسميتها الساعة **قوله** في حديث
 في ث القوم وفي بعض الروايات في حديث جبريل الجبر وسبع اي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما قال الاعادي ذكر سواله ولما لم يمتنع ال الجواب **قوله** حتى اذا قضيت متعلق
 بقوله لمضي في ذلك لا يقول لم يسمع ولقط نقال الي هنا حجة معتزلة بالثبوت فذكر جابر كما
 مدعيه فان قلت علي م عطف بل لم يسمع اذا يسمع ان يعطف عليه ما تقدم اذا الا ضرب انما
 يكون عن كلام نفسه بل لا يسمع عطفه اصلا على كلام غير العاطف قلت لا نسلم استعجاجة
 العطف والا ضرب بين كلام متكلمين وما لا يبل عليه لئلا يكون الكل من كلام البعث
 الاول عاب طريقة عطف المتكلمين كانه قاله البعض الآخر للبعث الاول قل بل لم يسمع او
 من كلام البعض الآخر بان يسمع قبله كانه قاله سمع بل لم يسمع **قوله** ابن السائل عن
 الساعة اي عن زمان الساعة وفي بعض النسخ ابن اراه السائل وراه بعض النسخ اي اظن
 وهو من كلام الراوي اي اظن انه قال ابن السائل **قوله** هانا هانا مستند اخره في وفي
 وهو السائل ومما عرفت التنبيه الجوهرية وها قد يكون جواب التاميم ويقرر وايضا
 ما مضى من التفسير اذا قيل ان ابن انت فتقول هانا اذا فان قلت لم تكن العاطف
 عنه ذكر الناطق قاله سوالا وجوابا قلت لان المقام كان مقام المتأولة فالراوي غير ذلك
 كانه لما قال الاعادي ذلك سأل سائل ما اذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوابه
 وبالعكس وفي بعض النسخ نقال كيف اصاعها بالثبوت والابق بالثبوت لان السؤال
 عن كنية الاصاعة متفرع على ما قبله فلهذا اعتبه بالثبوت بخلاف اخره **قوله** اذا وسه
 الامر يتكلم وسه له الامر فتوسسه اي جعله تحت راسه اي مؤخر الامر والمراد من
 الامر جسد الامر الذي يتعلق بالهين كالحلاقة والتشوا والانتا ومخرو وكان حتى ان يقال
 لغيره فاتي بكلمة الي لئلا عليه تفهين معني الاسماء فان تعدت هل يجوزنا خيل الحلب

في
 القوم من الرجال دون
 النساء

في
 من العرب وطع ارب
 قتل

في
 من العرب وطع ارب
 القوم

عن السؤال فيما يتعلق بالدين قلت المسئلة ليست مما يجب تعلّمها بل هي ما لا يكون العلم بها
 الا انه ولو لم يتعلّم ان في كان رسول الله عليه السلام مستغفلا به كان اقدم منها واوله
 اخذه انتظار اللوح او اراد ان يتوجه به فلا يتخلط على السامعين او اراد تعليم نوابه
 منها انه يجب على الفاضل والمدرس والمفتي تقديم الاسبق ومنها ان من ادب التعلّم
 ان لا يسئل المعلم ما دام مستغفلا بدينه او غيره لان من حق التعلّم الذين به استبحر
 ان لا يطلعهم عن دينه وفيه الرق بالمتعلّم وان جاني سؤاله او جهل لان النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يبرحه عار سؤاله قبل ان يلهي به وفيه مراجعة العالم اذ لم يهر السائل
 لقوله كيف انا عننا فان قلت السؤال انما هو عن كيفية الامانة لقوله كيف والجواب
 هو انما ان لا يبين الكيفية فوجهه قلت ذلك متضمن للجواب اذ يلزم منه بيان ان
 كيفية ما هو بالتوسعة المذكورة فان قلت اذا هي متضمنة لمعنى المجازاة ام لا قلت هـ
 الظاهر لا وانما في انتظار الساعة للتقديم او جواب شرط محذوف يعني اذا كان الامر كذلك
 فانظر الساعة قال ابن بطال وفيه وجوب تعلّم السائل وقال معني اذا وسد
 الامر اي غيرا هله ان الامانة تدلّ على نعمتهم الله علي عباده وفرض عليهم التسمية لله
 فينبغي لهم توبه اهل الدين والامانة للظفر في امور الامانة فاذا اتكوا وعثر اهل الدين
 فقد ضيعوا الامانة التي فرض الله عليهم وقد جاني النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم
 الساعة حتى يوتى الخائب وعده انما يكون اذا غلب اليأس وضعف اهل الحق عن
 القيام به ونصرتة فعوذ بالله ما نحن فيه من ذلك يا

في جواب تعبير السائل
 في جواب تعبير السائل
 في جواب تعبير السائل

في جواب تعبير السائل

من روى عنه ما قوله ابو النعمان موهب بن الفضل السدي الجبزي المديني في معارمه
 بالعين الممثلة والراية التي روي ان العارم الشيرازي المفسد وكان موهبيا من ذلك
 واقوله ويجعل ان يكون لقبنا صاحبنا قوله عرفت الخ ابي عرفت في العارم معناه العر
 اي المباغي في الدين والاعلم ويحده وقد مر ذلك في باب العاين النسيجي **قوله** ابو عوانة
 بنق العين هو الوصل بن عبد الله البشكري مولى يزيد بن عطاء الواسطي وكان من بني
 جرجان ومزبسط عتقه وقيل كان مولاه فذه خبره بين عتقه وبين ثمانية الحديث
 فاختر الكتابه وتقدم في باب به الوحي **قوله** ابي بشر بكسر المعجمة والمججمة
 البشكري جعفر بن ابي اس بن ابي وحشية الواسطي او البصري مات سنة ثلاث او
 اواربع او خمس وعشرين ومائة روي له الجماعة **قوله** يونس بن قيس في سنة اوجه
 وقد تقدم فواين ما يمكن بن لغير اديع البيا وبكسر ها وبالزاي فارسي يكن لانه من
 الفرس ولزك حكمة ولم يكن له ولا يتبعني اليه مات سنة ثلاث عتقه ومائة النوبي
 ما يمكن بنق الحاخاير مضرب لانه اسم الخي علمه وقال الاصيل بكسر ها وصرفه فان
 قلت فيه العجمة والعلمية قلت شرط العجمة مفتود وهو العلم في العجمة لان ما هناك
 معناه الثمر فهو الال الوصف اقرب **قوله** عبد الله بن عمرو بالواو بين عمرو بن العا
 القريش اسم عبد الله قبل ابيه وكان بينهما في السن اثنتا عشرة او احدى عشرة هـ
 سنة مات ملكه او بالطائف او بمصر سنة ثلاث او خمس او سبع وستين في ولاية يزيد
 بن معاوية وسد ذكره في باب المسلم من مسلم **قوله** سافراها الضير وقع مغفولا
 مطلقا اي سافرا تلك السفرة وذلك كقولكم زيد اظنه مطلق اي اظن اظنه هـ

من

في جواب تعبير السائل

اولنا **قوله** فاذا ركع اي الحق بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارمقنا الصلاة اي اغشنا
 الصلاة وقتها او حملنا الصلاة اداها والصلاة كانت صلاة العصر يعلم في كتاب العلم وفي
 الوصوات ان الله تعالى وقال بحسب السنة اي دنا وقتها وفي بعض الروايات ارمقنا
 بنحى القاف ورفع الصلاة لان الصلاة مونة غير حقيق وفي بعضها ارمقنا يسكون
 القاف ونصب الصلاة اي اخذ الصلاة حتى يهتد نوافذ الصلاة الاخرى قال ابن السكيت ارمقنا
 الصلاة استأخرنا عنها حتى دنا وقت الاخرى ورمقنا الليل دنا منا ورمقنا القوم
 لحقونا **قوله** فجلنا هوننا افعال التارية وهو في الاستعمال مثل كاد فان قلت
 لا ارجل للرجل بل رجلا فالقياس ان يقال على رجلين قلت الجمع اذا قيل بالجمع
 يفيد التوزيع فتوزع الارجل على الرجال فان قلت فيكون لكل رجل رجل قلت
 جئت الرجل يتناول الواحد والاثنين والعقل يعني المقصود سببا فهو محسوس
 فان قلت المسح على ظهر القدم لا على الرجل كلها قلت اطلق الرجل واراد البعض
 اي القدم والعزبة العرف الشري او اليهود مسح ذلك **قوله** ولا عقاب جمع
 العقب بكسر القاف وهو موحدا لقدم فان قلت اللام للاختصاص النافع والمشهور
 ان اللام تستعمل في الخير وعلى في الشر نحو لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت قلت
 هو للاختصاص هنا نحو وان اسأمت فلها ولو عذاب اليه قال بحسب السنة معناه وبل
 لاصحاب العقاب المقصود في غسلها نحو واسئل القدي وقيل اراد ان العقب لا
 يمتنع بالعقاب اذا قصر في غسلها قاله وبنه دليل على وجوب غسل الرجلين في الوضوء
 وافعله وجه الاستدلال به ان العبد بالنار لعدم طهارتها ولو كان المسح كافيا لما
 اوعده من ترك غسل العقب بالنار ولان قال بالمسح قاله بوجوب مسح العقاب
 فدل على ان المراد الغسل وانما قاله يسح اشارة الى تعليل الماء فيه وعدم الاسباغ
 او اراد بالمسح الغسل لما روي عن ابي زيد الانصاري انه قال المسح في كلام العرب
 يكون غسلا ومنه يقال مسح الله ما بين اي غسل عنك وطهرتك فان قلت فاعرف ان
 واسمى ابروسكم وارجلكم بالحقين يدل على وجوب المسح عليهما قلت قراءة الجديان
 قراءة الضب فلا بد من التأويل وتأويل الجديان على المجاورة فتقول محمد بن حذاف
 اول من تأويل الضب بانه محمول على نخل الجار والمجدة ولانه الموافق للنسبة الثابتة
 الشايع فيجب المصير اليه واحضرا لاستدلالاته عليه ان جميع من وصفه ومثله رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في مواضع متعددة متفقون على غسل الرجلين **قوله**
 او ثلثا شكك من عبد الله بن عمر وقاله ابن بطال انما ترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام الصلاة في الوقت الناض لانهم كانوا على طمع ان ياتيهم النبي صلى الله عليه وسلم فيصليوا
 معه لفعل الصلاة معه فلما مضى عليهم الوقت وحشوا فواته فوضوا مستعجلين ولم
 يبالغوا في وضوهم فاذا ركع النبي صلى الله عليه وسلم وهم على ذلك فزجدوا وانكروا
 عليهم فنضم الوضوء بقوله ويل لنا عقاب من النار وهذا الحديث تفسير لقوله
 والمكحوا به وسكروا ورجلكم والمراد منه غسل الرجل لا مسحها واهل الخصم بانه لما كان
 حله الوجه واليد في الوضوء الغسل وحكم الاراس المسح وسقط التمسك عن الاراس والرجلين
 فكهما بحكم اراس اشبه وفيه من الفتنة ان للعالم ان ينكر ما رآه من التصحيح للراغبين

والسنة وان يغلظ القول في ذلك ويرفع موته بالانكار وفيه نكرار المسئلة تؤكد الها ومباينة
في وجوهها وفيه جواز ربح الصوت في المناظرة بالعلم وذكر ابن عبينه قال مروت بايني
حقيقة وهو مع اصحابه وقد ارتفعت امواتهم بالعلم

قول المحدث المراد بالمحدث اللغوي لا الاصطلاحي الذي دعوا لتثقل بالحديث
النسوي عليه السلام عليه قايده ولم **قول** الحميدي بعبقته التصغير منسوب الي احده
احد اده المسمى بحميد وهو ابو بكر عبد الله بن الزبير الغدشي الكوفي الامام رئيس اصحاب
اصحاب ابن عبينه مات بمكة سنة تسع عشرة ومائتين تقدم في اول الكتاب وهو
شيخ البخاري لكن لفظ قال لا يدل حتما على انه سمعه منه فيمكن الواسطة وفي بعض
النسخ وقال لنا الحميدي وهو اخط رتبة من حدثنا وعنه سوا كان بزيادة لنا او لانه
يقال حميد سبل المذكرة بخلاف نحوه شأنه بقال حميد سبل النقل والتحليل وقال

جعفر بن حمدان النيسابوري كلما قال البخاري قال لي فلان دعوه عنه ومناولة **قوله**
ابن عبينه اي سعين بغير السين ونتمها وكسر معاهو الهلالي المكي مات سنة ثنتين
وتسعين ومائة وتقدم اول الكتاب **قوله** واحدا اي لثقاوت بينهما كما هو مقتضى
اللفظ وذهب مسلم الي ان حدثنا لا يجوز اطلاقه لا على ما سمع من لفظ الشيخ خا
واخبرنا لم اترى غير الشيخ وهو من طب الشافعي وجمهور اهل المشرق وتبعيل
هو من ذهب اكثر اهل الحديث والاول اعلي درجة واصطلاح تقوم من المتأخرين
على اطلاق اباناني الاجازة فهو ادي من اخبرنا وما سمعت فهو ما سمع من لفظ الشيخ

سوا كان الحديث معه اوسع غيره فهو اخط مرتبة من حدثنا وقال الخطيب البغدادي
اربع العبادات في ذلك سمعت ثم حدثني ثم اخبرني ثم اباناني قال ابن بطال وقالت
طائفة حدثنا لا يكون الا مشافهة واخبرنا قد يكون مشافهة وكتبا وتبليغا لا كراهة
تقول اخبرنا انه بكه اني كناه ورسوله بكه ولا تقول حدثنا الا ان يشاهدك الخبر
به بك قال الخطابي لم يجد بين الحديث والخبر فرقان في كتابه رسته رسول له قال
نقالي يومه حدثنا اخبارها وقال النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بغير اسمي اري
النسوي ذهب جماعة الي انه يجوز ان يقال فيما تروي علي الشيخ حدثنا واخبرنا
وهو من ذهب ابن عبينه ومالك وسعظم الحجازيين والنوفيين وذهب مسلم الي
الفرق بينهما اي بما تقدم وذهبت طائفة الي انه لا يجوز اطلاق حدثنا واخبرنا في
الفرقة علي الشيخ وهو من ذهب احمد بن حنبل والمشهور عن النسائي ثم كلامه فان
قلت لم يعلم من هذا الكتاب مختار البخاري في ذلك قد تقدم حديثه نقل من ذهب
الاتحاد من غير رد عليه وغير ذكره ذهب الخائف اشعربان ميله الي عدم الفرق

قوله ابن مسعود اي عمه الله بن مسعود العجاني الكبير صاحب التمرتين صاحب
نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان سادسة مائة سنة مائة في اول كتاب الايمان
وعنه الله اذا اطلق كان المراد من بين العبادلة ونقل البخاري منه تعديلا **قوله**
الصديق اي في نفس الامر والواقع والمعدوق اي بالنسبة اليه الله تعالى والي الناس
اي المعدوق او الصديق اي بالنسبة الي ما قال هو لغويته والمعدوق اي بالنسبة
الي ما قال غيره اي جبريل له **قوله** شقيقين بفتح الشين المعجمة وهو ابو ايل تقدم

م
ل
د

ح

س

في باب خوف المؤمن من ان يحيط عمله وذكره ثمة بكنيته ومنا اسمه كما تقدم **قول** الحسن وهو
 الحسن بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم احذ من مات من العجالة بالصبرة وابن
 عباس هو حبر الامة ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو صبرة هو اكثر العجالة روا
 عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومر مرارا واما حذيفة فهو ابن ابيان صاحب سره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في المناقبين بعلم وحده شهيد وهو وابوه مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم احدا وقد نزل ابوه يومئذ نكته المسكون خطاروي له عثرون
 حديثا فنزل البخاري منها بقبائنه ولاء عمر بن الخطاب عنه المد ابن فزطر لما مات بها سنة ست
 وثلاثين واما الحديثان فهما مذكوران في كتاب الرقاق وكذا حديث ابي العال في **قول** ابو
 العال في المتن المجلد والمنشأة المحتاجة الظاهر انه رفع نعم الرافع الثاني هذان
 الراعي اورد في الجامعية واسلم بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين مات سنة
 تسعين وبيع بالمشاة التتائية في من بين يمينه فان قلت اين مستطع الترجمة وهل
 وقال الحميدي في اول اسناد الحديث رواه قتيبة داخل فيها قلت الظاهر ان
 ابننا واذنك ليس داخل فيها فان قلت فيه ذكر ما لا يقدح في الترجمة وهو ذكر العفة
 حيث قال عن النبي وذكروا رواية حيث قال يرويه عن ربه وفيه ترك ما يقدح بها
 وهو ذكر الانا قلت لفظ الرواية شامل لجميع هذه الاصطلاحات ويان اختلاف الحميدي
 والاصوليين فيها وله في الاستقلال **قول** قتيبة بلفظ تصغير القبة هو ابو
 رجا بن سعيد البجلي روي عنه الشيعي الستة مات سنة اربعين ومائتين ومرويه
 باب افشاء السلام **قول** اسمعيل هو ابو ابراهيم بن جعفر بن ابي كثير الانصاري
 المدني توفي ببغداد سنة ثمان ومائة مرويه في باب علامة المنافق **قول** عبد الله بن
 دينار هو ابو عبد الرحمن القرشي العموي المدني مولى ابن عمر رضي الله عنهما مات
 سنة سبع وعشرين ومائة تقدم في باب احوال الايمان **قول** ابن عمر هو عبد الله بن
 عمر بن الخطاب شهيد رسول الله صلى الله عليه وسلم بان رجل صالح تقدم في الستة
 الذين هم اكثر العجالة روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم مات بمكة سنة ثلاث وسبعين
 ومائة لا يخفى وقد مر **قول** ان من الشجر ابي من جنس الشجر وهو من قبيل يافيز
 فيه الجمع بين واحد بالنا نحو ثمره وعند **قول** ورثها بنته الرا واما الورق فكسرا للراء
 فهو الهمزة المحذورة **قول** مثل المسلم الجوهري المثل كلمة تشويه يقال هذا
 مثله ومثل كما يقال تشبهه وشبهه بمعنى والمثل ايضا ما يقرب به الامثال
 ومثل الشيء ايضا صفته والرواية هنا مثل بفتح التثنية قال العلماء وجه الشبه بين
 النحلة والمسلم في كثرة خيرها ودوام ظلمها وطيب ثمرها وجوده على الدوام فانه من
 حين يطعم ثمرها لا يزال ياكل منه حتى يبليس وبعد ان يبليس ويتخذ منه منافعه
 كثيرة ومن خبثها واعصاها واوراقها فتستعمل في عا وطبا ومحاسن وجمعا
 وحالا وادابا وغير ذلك ثم اخبر عن منافعها منافعها عدنا لابل ثم جماع نباتها
 وحسن نعيم ثمرها فهي منافع كلها وخير وجمال كان المؤمن خير كله من كثرة طاعته
 ومكارم اخلاقه فيؤاخذ على صلاته وصيامه وفرائضه وذكره والعقد والعلة وسائر

الطاعات وغير ذلك وهو دائم كما به وم اوراق النحلة فيها نهد احوال صحيح في وجه الشبه
وقبل وجه الشبه انه اذا انقلبت اسما ماتت خلافا في باقي الشجر ونيل لانها لا تخل حين
تلقح ولا يات موت اذا عرفت او نفسه ما هو كالتب لها او طلعها راحة التي اولها نهد
تفتش كالاسنان والاول هو الوجه لان غيره من المشابهات لا تختص بالمسلم
قوله ما بين ما بينه او بين خبره والجملة قائمة مقام المتولين لنقل الحديث **قوله**
البوادي وفي بعض الروايات البوادي يعني ايا وهي لغة اي ذمعت افكارهم اليه
اشجار البوادي فكان كل انسان ينسبها بنوع من انواع شجر البادية وذلوا عن
النحلة **قوله** قال عبيد الله بن عمر فاستحييت ان اتكلم عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعنده اولئك الكبار حبيبة منهم وتوقيرا لم **قوله** حديث بصيغة الاسد
لكن لا تم يكن منهم علو ولا استغلا ولا تسليلا فناد السوا وقيه ان سماع الشيخ منه
وسماعه من الشيخ يقع فيها الملاقاة الحديث لنقل الرسول لم حد ثوني وقولهم
لرسول حد ثنا وفي الحديث نوايد منها استحباب النفا العالم المسئلة على اصحابه
ليجترأها مع وبرعهم في الفكر وفيه ضرب الامثال بالشجر وغيره وفيه توثيق
التجار وتركوا الكلام اعتمد وفيه فضل النحل قيل انها خلقت من نوبة طينة ادم
في كعبة بلاناسي **باب**

المسئلة **قوله** يجترأ يفتحون ومن في من العلم بيان **قوله** خالده بن مخلد
بنع المم واللام وسكون النوا المتقطعة هو ابو الهمم الطنطواني والطنطوان بنع الطا
موضعا الكوفة الجلي مولاهم توفي سنة ثلاث عشرة ومائتين روي التجاري عنه ثم روي
عن ابن كرامة عنه قيل كان تفتشها **قوله** سليمان هو ابن بلال ابو محمد ونيك ابو
ابوب التيمي القرشي الذي بول محمد بن عبيد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه كان
بربريا جليلا حسن الهيئة متنبيا ولي حداج المدينة توفي بها سنة اثنى وسبعين
ومائة في خلافة مدون واما عبيد الله بن دينار فقد تقدم **قوله** حد ثوني فان قلت
ما العدة بينه وبين ما تقدم في الحديث السابق زيادة الناحية قال حد ثوني
وايضا هو الاصل قلت الاصل عدم النفا اذ لاجبة جامعة بين الحديثين يقتضي العطف
فيه اوارد على اصله واما الاول فهو نادوت هو اب الشرط محمد وفي ان عرفتوها
لحد ثوني ومثله كثير ومنه ظهر العدة فان قلت فافادة اعادة هذه الحديث
اذ لا تنافوت بينهما الا باعادة هذه النفا وزيادة الالتماس عن الرسول لم يظ حدثا
قلت اعادة لا يستغادة الترجمة التي عند لها اباب منه فان قلت فالنافة في تعبير
رجال الاسناد قلت القامات مختلفة فرواية فتبينه للتجاري انما كانت في مقام
بيان معنى الحديث ورواية خالده في مقام بيان طبع المسئلة فلهذا اذكر التجاري في
كل موضع شيئا الذي روي الحديث له لانه في الامر الذي روي لاجله مع ما فيه من
التاكيد وغيره **باب**

القراءات والعرض على

عبد المجيد متعلق بالقرأة والعرض كلها هي من باب تاذع العامين
على معول واحد فان قلت ما يريد به العرض اذ العرض على تسمين عرض قرأة
معرض متاولة قلت عرض المتأولة هو ان يحكي الطالب الى الشيخ كتاب يعرضه

عليه فبما الشيوخ وهو عارف بمتيقظ ثم بيده اليه وينزل له وتفت على ما به وهو حجة
عن فلان واحذرت لك روايته عن وخوها وهما لا يريد به ذلك بل عرضة الفتاة
بغيره على ما به كرمه الترجمة تلت العرف تفسير الفتاة ومثله بسبي بالوطن
التفسير وجاز اعطى للتباير بها فهو ما وان اتحد بالسبب الذات وفادته
الاستعار بانه جامع للذين الاسمين **قوله** الحسن اي ابن ابي الحسن البصري
الانصاري التابعي غزا خراسان في عسكر كان فيه ثلثاية من الصحابة وتقدم في
باب المعاض من امر الجاهلية **قوله** الثوري اي سفين ابو عبد الله الكوفي احد
ائمة المعتز المتبوعة بالامصار صاحب المناقب الثيام بالحق غير خائب في الله لونه
الامر صرني باب علامات المناقب **قوله** سكن هو المشهور بكل مكان المشكور بكل
لسان **قوله** الفزاة اي علي الحمد ث جازية اي في صحة النقل عنه فان قلت هل
وراي الحسن الى اخره داخل في الترجمة قلت الظاهر لا الا ان يؤول الفعل الماضي
بالمضارع وكان قال باب الفزاة وراي الحسن واحتجاج بعضهم فان قلت فاذالم يرض
في الترجمة فاحكمه قلت استيناف كلام ثم اسند ماروي معلقا عن الحسن بما
روي عن ابن سلام وماروي عن الثوري بماروي عن عبد الله وما عن مكان
بما سمع عن عامر وحج حديث ضام بماروي عن عبد الله بن يوسف **قوله** ضام
بالفتاد الجمة المكسورة ابن ثعلبة بالثلاثة المنقوطة وبالوعدة اخو بن سعد
بن بكر السعدي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعث بنو سعد نساء عنه
الاسلام ثم رجع اليهم فاخبرهم فاسكوا وقال ابن عباس ما سمعنا بوافد قط افضل
من ضام بن ثعلبة **قوله** انه امرن بطريق الاستهام وبرفعه بان يكون مبتدأ
والجمله خبره والتأنيبه وفي بعضها نصلي بالون ومعناه امرن ان تارثا بالعلالة
قوله قال اي البعض المحجج وهو الحسن والثوري وخوطا وقرأة النبي بالامنا
القرأة الى المفعول وتندبر الام او علي اي قرأة للنبي او علي النبي وفي بعضها قرأة
علي النبي بمعنى كلة الاستفلا **قوله** فاجازوه اي اجازوه الرسول وصحابة
رضي الله عنهم واجازوه فانه قلت اجازة قوله لاجية فيما لانهم كثره قلت
يعني اجازتهم بعد اسلامهم او كان فيهم مسلمون يومئذ وفادته ذكره الاستعار
باختيار الفزاة علي الحديث وهو ان النقل بذلك اذ جرد القرأة عبد الشيخ لانه
علي هذه المقصود **قوله** بالعين بنشد به الكاف الجوهرى الصك كتاب وهو فار
معرب والجمع مكاك ومكوك **قوله** ينفذ انهم البيا فيه وفيها بعده وفلان مؤن
مضرن وفي بعضها بيه فلان وانما ذلك قرأة عليهم قال ابن رجا هذه حجة
قاطعة لان الاشهاد اقوي حالات الاخبار **قوله** علي القري اي معلم القرآن سواكا
هو الذي قرا علي القري او غيره **قوله** محمد بن سلام بتخفيف اللام علي الاصم البخاري
البكندى صرني باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله **قوله** محمد بن الحسن
بن عمران المدني قاضي واسط وعوف بنعي العين المهمله والفا ابن اي جيلة بالميم
المنقوطة البصري بعدن بالاعدائي ولم يكن اعدائا وشال له عوف الصديق ومن
في باب اتباع الجنائز من الايمان عذرا الحسد اي البصري ولا بأس اي في صحة

القتل من المحدث بالفراة على العالم أي الشيخ ونظ على العالم ليس خبر القولة لا بأس بل
 هو متعلق بالقراءة **قوله** عبيد الله أي ابن موسى بن با ذام العيسى بالعين المهملة وبالو
 نيل لم يرض حكما قط سبق في أول حديث من كتاب الأيمان **قوله** فلا بأس أي على القاري
 أن يقول احتري وهو مشعر بان لا تناوت عنده بين حديثين واحتري يعني أن
 يقرأ على الشيخ أو يقرأ الشيخ **قوله** أبا عامر هو العفّاك بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
 السعري المشهور بالنيل روي عنه البخاري بالواسطة وغيره بالواسطة **قوله**
 البخاري سمعت أبا عامر يقول من عقلت أن الغيبة حرام ما أغتبت أحدًا قط
 مات بالصرّة ستة اثنتي عشرة ومائتين لغيب بالنيل لأنه قدم النيل البصرة
 فذهب الناس فيظنون له فقال له ابن حبان ما لك لا تنظر فقال لا أحد ينكر عو
 قال أنت نيل ولتب به بكرا فنه أوله كان يلزم زفر دكان حسن الحال في كسوته
 وكان أبو عامر أيضا أحزرت الحال ملازم له أيضا فحيا النيل إلى أبيه يومًا فقال
 لزفر أبو عامر لا ياب فقال له أيها فقال ذلك النيل وقيل لفته المهدي وسمعت
 ليس فيه إشعار بأنه حدث له لجواز أنه حدث ثاقصه السماع غير البخاري فيسمع البخاري
 منه ولهذا قال بعضهم سمعت أخط مرتبة من حديثين واحتري **قوله** سواء
 في حجة القتل وجواز الرواية إلا أن ما كذا استحب القراءة على العالم وذكره أرقطن
 أنه لما قدم بغداد إلى المدينة سالوا منه أن يسمع الأئمة والمؤمنين وبعثوا إليه فتم
 بحضرته فمعت إليه أمير المؤمنين فقال العلم بوتي أهله ويوزن فقال صدق سيروا
 إليه فساروا إليه فسالوه أن يقرأ هو عليهم فأي وقال أن علمًا هذا البلد فأتوا
 على العالم مثل ما يقرأ القرآن على المعلم وروي أنه قال أيضا العرفان حزين من به
 السماع **قوله** عبد الله بن يوسف هو أبو محمد القيسيني أصله من دمشق
 وتزل تيسين وقال البخاري لقيه بمصر ومعه من أثبت أئمة مبين ومنه سمع
 الموطأ ومروني أول كتاب به الوحي **قوله** البيت هو ابن سعد بن محمد الرحمن المصري
 القمي وكان أعلى بيته يقولون نحن من النخس من أهل أصبهان قال أبو بكر البيت
 افتتحت ما لك ولكن كانت الخطوة لما لك تقدم في الحديث الثاني من كتاب الوحي
قوله سعيد المقبري أي ابن أبي سعيد قدم الشام مرابطا وكان ثقة كثير الحديث
 ولكنه كبر وبنى حتى اختلط قبل موته والمقبري في الأصل صفة لآبيه لأنه كان مجاورا
 المقبرة بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم أولان منزله كان عند المقابر وتقبل لأن
 عمر جعل على هذا القبور وفيها المقبري ثلاث لغات والكسر عذيب وسري باب
 الدين يشتر **قوله** أي غير بالنون المفتوحة والميم المكسورة وشريك هو أبو عبد
 الله القرشي المدني رجل مشهور من أهل الحديث حدث عنه الثقات توفي بعد
 سنة واربعمائة ومائة **قوله** بينما أصله بين فأقلت به ما المديدة ونحن منبهه
 وجنوس حنيفة قال الحجة بينهما وبيننا متشعبة أو متصلة بما المديدة من الظروف
 الزمانية اللازمة للاضافة إلى الجملة ويكونها مدين متضمن معنى المجازاة لا بد لها
 من جواب والفاعل فيها الجواب إذا كان مجردا من كلمة المناجاة والآخرين المناجاة **قوله**
 فلو سبج جالس كنهود وشافه واللام في المسجد للمعبد أي مسجد رسول الله صلى

انه عليه السلام والجل روح الناقة وفان اخذ ابي ابيك **قوله** عقده الجوهر في قال الاصغر
 عقلة البعير عقلة عقلا وموان ينش وطيف مع ذراعيه ففتشها عما فيها في وسطه
 الرابع والوطيف هو مستند في الساق والرابع من الابل **قوله** بين ظهرانيهم
 النوا والنون قال في النافق يقال اقام فلان بين ظهرانيهم وبين ظهرانيهم اي بينهم
 والاحكام لنظر الظاهر ليدل على ان اقامته بينهم على سبيل الاستظهار بهم والاستناد
 اليهم وكان معنى التفتية ان ظهر انهم قد اجمعوا واحد وراءه فهو مكنون من جانبيه
 هذه الاصله ثم كثر حتى يستعمل في الاقامة بين النعم مطلقا وان لم يكن مكنونا واما زياد
 الالف والنون بعد التفتية فانها هي للتوكيد كما تزداد في النسبة نحو ثمانين في النسبة
 الى النفس ونحو **قوله** الايض فان قلت سيد كر في باب صفة النبي هل الله عليه السلام
 انه ليس بابيض ولا ادم قلت المراد انه ليس ابيض كلون الحصن كونه المظفر وهما
 انه ابيض بياضا نبيرا ازهر اللون وسبحي ان ث الله تعالى ثمة التوفيق بين الاحاديث
 الواردة فيه **قوله** فقال له الرجل اي الكهود بنوب دخل رجل **قوله** ابن عبد المطلب
 بينق الوزن لانه مادي مصان وفي بعضها يا ابن يدرك كلة الله **قوله** اجبتك فان
 قلت متى اجاب حتى اجبر عنها قلت اجبت بمعنى سمعت او المراد من النشاجا
 واما اجابه الرسول صلى الله عليه وسلم هذه العبارة لانه اخل ما يجب من رعاية غاية
 التعظيم والادب باد خاب الجل في المسجد وعظما به بايكم عي وبان عبد المطلب
قوله فلا تجد علي عوني معنى لا تعقب يقال وجد عليه موحدة في الغضب
 ووجد مطلوبه وجودا وتوجد ضالته وجدانا ووجد في الحزن وجدوا ووجد في
 المال حبة اي استغني فوجد يستعمل خمسة معان من الموحدة وللوجود والو
 والوجد والحدة **قوله** به انك اي ظهر الله بهمة الاستفهام في المواضع الاعم
 والاعم اصله يا الله محمد بن حذق الله وحول الميم بدلا عنه والحواب هو نعم وذكر
 اللهم للترك وكأنه استشهد بالله في ذلك تاكيد العدة **قوله** انشدك انعم به
 الشين ففناه اسلك بالله الجوهر في تشدته بالله انشده تشد اذا قلت له تشد
 الله اي سالتك بالله كأنك ذكرته اياه فتفتش اي تذكر **قوله** الصلوات الخمس وفي
 بعضها الصلوة فان قلت الصلوة منذ وكيف يوصف بالخمسة قلت هي الخمسة مجتمعة
 ان يراد النعم **قوله** هذه الشهري شهر رمضان من السنة اي من كل سنة
 اذا تلام العلوم وهذه الشهر الاشارة فيه لنوع هذه الشهير لا الشخص ذلك الشهر يعني
قوله علي تغرابنا فان قلت امثال المصنف ثمانية عشر لا تفحص علي الغفر قلت
 ذكرها باعتبار انهم اختلف من سائر الاصناف اولاه في متالبة ذكر لا غنيا **قوله** امنت
 فان قلت من اين عدني حقيقة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصديق رساله اذ
 لا معجزة فيها جدي من معجزة النسخة وهذه الايمان لا تنهد الا تاكيد ونقدرا قلت
 الرجل كان موحنا عارفا بنبوته عالما بمعجزته قبل الوجود ولعله امسك الاعن نعم اربا
 الي جميع الناس وعن شراح الاسلام فان قلت فلم ما ذكر الخ قلت امالا انه قبل من عبته الخ
 واما لانه لم يكن من اهل الاستغاة له **قوله** من وراي بقى الميم وجاز تنوين الرسول
 وكسر الميم ومن قومي بيان له **قوله** وانا ضام فابية ذكره بيان شرف ايمانه لانه من

١٢

المشاهير لان ايمانه سبب ايمان قومه وهم ابيه اخوين سواد تتحيا لشرفه **قوله** بن سواد
اي ابن ابي بكر بن هوازن وهم اطار رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي العرب سواد
قبايل شتى منها سعد بنم وسعد بن زيل وسعد بن قيس وسعد بن كرهذا وفي المثل
في كل واحد بنو سعد وقال الشيخ ابن الصلاح وبني دلالة لصحة ما ذهب اليه العلم
من ان العوام المتقدمين مومنون وانه يكتبون منهم محمد بن علقمدا الحق بن مامت بن
شك خلافا للمعتزلة وذلك انه صلى الله عليه وسلم قد رخصا ما عاب ما اعتمد عليه في
نقد رسالته وصديقه محمد بن علقمدا خبره اياه بذلك ولم ينكره عليه ولا قال له يجب
عليك التطهر في سجدي والاسنة لال بالادلة القطعية قال ابن بطال وبني د

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله خبر الواحد لان قومه لم يقولوا له لا تقبل خبرك عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم حتى ياتيهم من طريق اخر وبني حوزاد قال العير في السجود وبني حوزاد
نسيته الادون للاعل دون ان يكتبه الا انه نسخ في حق النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كما تما بينكم بعضكم بعضا وبني حوزاد الاتكاليين الناس
في المجالس وان يعرف الرجل بصفته من البياض والحمرة والطول والقصره

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

وحجوه والاستحسان على الخبر الحكم البين قال وصديقه ضام لانه صلى الله عليه
وسلم كان معروفا في الجاهلية بالصدق في احاديث الناس فلم يكن يذرك الكذب على
الناس ويكذب عبد الله كما قال هرقل لابي سفيان مع انه الكذب بالتحليف واقول
ليس هو دليلا على خبارة ابوال ابل وذلك هو محمد بن حوزاد لم يوال ولم يور
بفسده كان دلا عليه وليس فيه حوزاد الاتكاليين لبيد التزم فقط وليس تصد
صنام لما قاله اذ ذاك الفقه رايه لا يثبت الاطنان لايه في نقد بن الرسول من العلم

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

بالمجدة حتى يكون ايمانه ايمانا قاطعا بحجوه **قوله** موسى هو ابن اسمعيل بن
المفترى بنو ذكي الصري مرفي كتاب به الوجي وهو وان كان شيخا بخاري بن
يحمل من ان يروي عنه بالواسطة فيكون نقلنا وناسه ذكره الاستشهاد به ونقوه
ما تقدم **قوله** عبد بن عبد الحميد بن مصعب الارزي المدني ابو الحسن لكون مات سنة
احدي او اثنين وعشرين ومائتين واستشهد به البخاري في هذا الحديث **قوله**

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

سيديات هو ابن المعيرة وابو سعيد القيسي الصري مات سنة ثنتين وستين ومائة
قوله ثابت هو ابن مسلم ابو محمد الباني العائيد الصري وبناه بضم الموحدة
وبالوينين بطن من قريش قال ابن النجاشي هلا وان ثابتا من نتائج الخبرات
سنة ثلاث وعشرين ومائة وهو من زهاد تابعي الصيرة ومحمد بنم ورجاله من طريق
موسى كليم يعربون **قوله**

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله اعلم ان المناولة من اقسام طريق تحمل الحديث وتلقيه وفي علم من علم احد
المناولة المفترضة بالاجارة كما ان يرفع الشيخ الى الطالب اهل سماعه مثلا ويقول هذا
سماعي فاجزت بك روايته يعني وبه حالة يحمل السماع عنه مكث والزهدي
ويحيى بن سعيد الامصاري يعجز الخلق حديثا واحدا فيها والعجيب انه حتى طعن
درجته وعليه اكثر الامية وثابتهما المناولة المفترضة عن الاجارة بان يتاوله اهل السماع
كما تقدم ولا يقول اجزت بك ابروايه يعني وبه لا يجوز الرواية بها عبد العجيب ومرا

قوله في العوام المتقدمين مومنون

قوله في العوام المتقدمين مومنون

التجاري من ابواب القسم الاول **قوله** الى البلد اي اهل البلد وهذا على سبيل المثال والا
 فالحكم عام بالنسبة الى اهل النزيه والعاري وغيرهما فان قلت كل النزيه والاشهاد الابه
 لها من متعلق فان متعلق الكتاب وهو مصدر ونظ الكتاب يجمل عليه
 المناولة وعلى ما ذكرنا وعلم ان المكتبة اقيمت اقتسام طريق نقل الحديث وهي ان
 يكتب الشيخ الى الطالب شيئا من حديثه وهي ايضا قواعد المتفرقة بالاجازة والمختصرة
 فالحكم المشهور فيها انه يجوز الرواية بها ان يقول كتب الي فلان قال حدثنا
 بكذا وقال بعضهم يجوز حديثا واخر كما فيها **قوله** ان من معوانك من كان قد روى
 انه صلى الله عليه وسلم ومرويا واسما عثمان بنوا حيد لم يمتين احد الحلفاء الراشدين
 ذو النورين احد العشرة المبشرة بن عثمان بن ابي العاص بن امية بن عبد مناف
 يلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجة الرابع اسلم قديما وما جاز المحررين وتزوج
 ابنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وثنية ومات ثم ام كلثوم روي له عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مائة حديث وثمة واربعون حديثا ذكر البخاري منها احد عشر قتل
 يوم الجمعة ثمان عشرة خلون من ذي الحجة ستة عشر وثلاثين ومعوان بن شعيب
 سنة في الخلافة ثنتين عشرة سنة وسبعين بعض فعن ابيه في موضعه مع ما روي ابن
 في باب من جمع القرآن ان حديثه قدم عبد عثمان وكان بخاري اهل الشام في
 فتح ارمينية وادرسنا مع اهل العراق فقال حديثه لعثمان يا امير المؤمنين ادر
 هذه الامة قتل ان يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى فارسل عثمان الى حفصة
 ان ارسل اليها بالعين نسخها في العاصم لم ترددها اليك فارسلت بها حفصة اليه
 فارسل يدين ثابت وعبد الله بن التير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث
 بن عطاء فسخروها في المصاحف ورد عثمان النسخ الى حفصة فارسل الى كل ائمة
 معصوما نسخها من اية عنهم **قوله** عبد الله بن عمر بن عاصم بن عمر بن الخطاب
 ابو عبد الرحمن القرشي الهذلي المديني مات سنة احدى وسبعين ومائة قال كنت ابي
 الزهري ياتي به الرجل بالكتاب لم يقرأ عليه ولم يقرأ معه عليه فيقول اروي عنك
 فيقول نعم وقال ما احذنا نحن ولا منك عن الزهري الا عن هذا **قوله** يحيى معوان
 سعيد الانصاري ومك مع الامام المشهور وثقة ما مرار **قوله** ذلك اي المناو
 والكتابة ويجوز الاشارة بذلك الى الشيء نحو معوان بن ذلك **قوله** اهل الحجاز
 وهي بلاد سميت به لانها محزوت بين حنابلة والفقهاء وقال الثاقبي موكلة والمدينة
 والنيامة ومحايلها اي قراها نحو خبير بلية والطايف لك **قوله** حديث النبي
 صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث على سبيل التخليق والسرية بشدة ايا قطعة من
 الحديث **قوله** اسمعيل المشهور باسمعيل بن ابي اويس الاصبجي المديني سرقه
 باب تطوع قيام رمضان من الايمان وابراهيم بن سعد معوايا سمع سبط عبد
 الرحمن بن عوف المديني تقدم في باب تناضل اهل الايمان وصالح معوان كيسان ايضا
 المديني ابو يحيى بسن في اخر قصة هرقل وابن شهاب معوان هرقل وذكر في الحديث
 الثالث من العجيج وعبد الله الامام الحفيل احد الفقهاء السبعة وكان اعني من قبيل

في
 الحديث في علم الحديث
 من كتابه في الحديث

القصة الهندية ورجال الاسناد كلهم مدنيون **قوله** بعث بكاتبه رجلا ابي بعث رجلا
 متلبسا بكتابه مصاحبا له واسم هذا الرجل عبد الله بن حذافه السهمي والمحدث بنزله
 التنبه على ليله فزيب من حروب وقيلس ولم يقل الى ملك المجدين اذ لا ملك ولا
 سلطنة لكفار اذ اكل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولان ولاه والفاي قد فقه
 عاقلة على منه راي قد يعي الى عظم المجدين يفتقد منه فقه ايه ثم بعثه العظم الى هـ
 كسري قد فقه ايه ويسمي مثله بالافان **قوله** كسري بنغي اكناف وكسرها
 لقب للكون الفرس وتبصر لغروم والفاشي للعبشة وفاقان للترك وزعون للقبط هـ
 والعزير لصور وبنع طبر الجوهري وجمعه الكاسرة عاب غير قياس لان قياسه كسرو
 بنق **قوله** فلما فراه ابي كسري من فقه ايه حرقه وفرقه فدا عليه والاني هـ
 منق اكناف من الكاسرة هو بروين بن هرم بن اوشروان **قوله** فخصت ابي
 قال الزهري ففقت وسعيد بن المسيب بنغي اياها غير المشهور امامنا بعين فقيه
 الفهماء في باب الايمان هو العمل **قوله** فدا عاي رسول الله صلى الله عليه وسلم علم ابي
 علي كسري وابناعه ودعا عليه اذ كان بالشرو ودعا له اذ كان بالخبر **قوله** كل منق
 بنق الزاي مصدر كالترقيق ومنه **قوله** نقالي ومنقنا من كل ممزق ومعناه ان يفر
 كل نوع من القدرق ثقل في التواريج ان ابنه شير وبه قتله بان منق بطنه ثم لم
 يلبث بعه قتله الاسنة اشهر يقال ان يرويلما يثمن بالهلاك وكان مأخوذا عليه هـ
 فتح خزانة الادوية وكتب على حقة السم اله والاناغ للجماع وكان ابنه مولعا به كان فاقا
 في عهده فلما قتل اياه فتح الخزانة فزاي الحق فقتل من فقات من ذلك السم ولم يبق
 لهم بعه الله اعلم امرنا نعيد اذ برعهم الاقبال ومات عنهم الدولة واقتلت عليهم هـ
 الخوفا حين اتوا عن اخذهم في خلافة عمر بن ابي عبد الله حين توجه به سعد بن
 ابي وقاص الى العراق فان ثقت الحديث كيف ذلك بعد الترجمة قتلت وجهه ولاته هـ
 على الجزء الثاني منها لما عرفوا الجوز الاول فدل عليه اكناف الذي تناول امير السرية
 وفي الحديث جوار مكاتبة الكفار ودعاهم الى الاسلام وجوز العمل بالكتاب وغيره
 الواحد وجوز الله اعلم حين اساءوا الابواب واحاقوا الدين **قوله** ابن بطال فيه ان الرجل
 الواحد يجزي في حل كتاب الحاكم الى الحاكم وليس من شرطه ان يحمل هذه ان كان يضع اليوم
 القضاة وانما جعلوا على رشا عديت لما دخل الناس من الفساد فاحتبط القضاة من الدعا
 والزوج والاموال يتناهبون **قوله** محمد بن ثمال ببغية الفاعل من المناظرة بالقا
 وبالمناظرة الفوقانية المروزي نزل به اذ استقل باخذه الى مكة وجا ورمها حتى مات
 سنة ست وعشرين ومائتين **قوله** عبد الله ابي ابن المبارك بن واضح الحنظلي ابو عبد
 الرحمن المروزي فضيلة كثيرة مر في كتاب الوجي **قوله** فتادة ابي ابن دعاة ابو
 الخطاب السدي البصري وكان ابي وقال ابن المسيب له ما كنت اظن ان الله
 خلق شيئا سري باب من الايمان ان يجب لاجبه ما يجب لنفسه **قوله** كتابا الى العم
 او الالودم وقد جازروا بيان صريحين بهما في كتاب اللباس **قوله** او اراد لفظا
 شكا من الفتن وانهم ابي ان الودم والعم والسياف يدل عليه وكانوا لا يتذكرون الاء
 المحموم خوفا من كشف اسرارهم واشتغال ارباب الاحوال المروضة ينبغي ان تكون

وهو المروزي

في القصة الهندية

قوا

ل

في الجوز الاول
 في الجوز الثاني

ما لا يبلغ عليه غير **قوله** خاتم فيه نقات والمشهور منها أربعة نقات وكسرها ه
 وخينام وخاتام بنق الخ **قوله** تنقشه منته او محمد رسول الله خبره فان قلت ابن
 العابد في الجملة الي المنة اقلت اذا كان الخبر عين المنة الاحاجة الي العابد وهو
 في نقد بل المقدر اي الكلة مثلا كانه قال تنقشه عنه الكلة واعراب مثاله يكون
 بحسب المنقول لا المنقول اليه **قوله** في يده اما حال عن البياض او عن المضاف
 اليه اي الخاتم اي كافي انظر الي بيان الخاتم في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت
 الخاتم ليس في اليد بل في الاصبع قلت الحلقة الكلة واراد الجزء فان قلت الاصبع في
 الخاتم لا الخاتم في الاصبع قلت هو من باب النقب نحو عمدت الناقة على الحوض
قوله فقلت اي قال شعبة فقلت لثناذ وفي الحديث جواز ختم الكتاب واتخاذ
 الخاتم واستعمال النصف للرجال عنه الختم ونقش الخاتم ونقش اسم صاحب
 الخاتم ونقش اسم الله تعالى فيه بل في كونه من يد وباليه وفيه اي جواز الكتابة بل
 يد شيئا الي الكفار فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اميا فكيف قال كتب
 النبي صلى الله عليه وسلم باسناد الكتابة اليه قلت ان قلنا الامي من لا يحسن الكتابة
 لامت لا يعرف الكتابة اصلا فهو ظاهر وقد نقل ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده
 وسبحي ان شاء الله تعالى في كتاب الجهاد وان قلنا الامي من لا يعرف الكتابة فيجوز هذا
 الاسناد ان يكون حقيقة بان نقد رهذه الكتابة منه خارقة للعادة على سبيل الامحان
 وان يكون محارعا عن الاسرار بالكتابة فان قلت المحار لا يملك من قربة فما هي قلت ه
 القرينة العقلية وهي كونه اميا غير عارف بالكتابة او القرينة العادية اذا عرف
 ان السلطان لا يكتب الكتاب بنفسه **يا**

من قدم حيث يقتضي به المجلس **قوله** فترجع نعم النافذ بمن المنقول كالقبض يعني
 المتبوض وانما قال في الحلقة ولم ينل في المجلس ليثبت ما في الباب من ذكر الحلقة فان
 قلت فلم قال اوليا بلنظ المجلس قلت لا شعاريان حكما فيما نحن فيه واحد **قوله**
 اسمعيل اي ابن عبد الله الاصمعي يفتح الهمزة وبالموحدة وبالخاء المهملة المشهور باسمعيل
 بن ابي اويس بن اخط حكن بن انس الامام في باب تطوع قيام رمضان وغيره **قوله**
 اسحق بن عبيد الله بن ابي طلحة بن سهل الانصاري التجاري المديني التابعي كان الامام
 ما نك لا يقدم احد في الحديث ما ت سنة اثنين وثلاثين ومائة قال التجاري بنك
 انه بقي بالجماعة الي زمن بني هاشم وكان اول دولتهم سنة اثنين وثلاثين ومائة
قوله يا امرأة فغم الميم ويا ابا المشرقة اسمه يزيد ومومول ام عاتق ولكنه كان
 يلزم عقيل فقتل اليه وكان شيئا قد يما **قوله** مقتل بنق العين وهو اسن من
 علي بن عبد بن سنة وعما اخوان من الابل والام شهد به راع المشرقين مكرها
 واسر بومد ثم اسلم قبل يوم الحديبية وكان من اعلم قريش بآياتها واسماها
 ونبأها ومناقبها وترك عليا وخلق عمية ومات بعد ما عم في دولته **قوله** اي
 واقتد بالثاق المكمورة والدال المهملة اللبني بالمشاة التختانية ثم بالمشاة
 اسمه الحارث المديني شهد به راو روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اربعة
 وعشرين حديثا ذكر التجاري منها عدة الحديث قال المقدسي في الكامل روي

مدر

له الجماعة الا انما هي وهذه اسهونه جاوره كسنة ومات بها في ستة ثمان وستين من الهجرة
ودفن في مقبرة المهاجرين **قوله** بينما ان قلت تقدم ان بينما اصله بين فزيدت فيه
لنقطة ما وعوضت النقرون التي لزممت اضافتها الى الجملية فأتت تلك الجملية هنا قلت جالس
خبرته اجمحة وافي هو جالس وهذه هي الجملية وجاني بعض الروايات مصرحاً به
والعامل هنا في بين عين الحاجة المستفاد من نقطة اذا قيل **قوله** ثلاثة نفر الجوهري
النفر بالتحريك عدة رجال من الثلاثة الى العشرة فان قلت فعل هذا التقدير
اقل ما ينهم منه منها تسعة رجال لان اقل النفر ثلاثة لكنه ليس كذلك اذ لم يكن قد
المقبولون الا رجالاً ثلاثة قلت معناه ثلاثة هي فذكر ان النفر هو بيان الثلاثة او المراد
من النفر معناه العدد في اذ هو يجب العدد في يطلق على الرجل وكذا قال ثلاثة رجال
فان قلت يميز الثلاثة لابد ان يكون جمعا والنفر ليس يجمع قلت النفر اسم جمع في وقوعه
تميز بالجمع نحو قوله تعالى تسعة رهط انكشافاً انا جاز تميز التسعة بالرهط لان
في معنى الجماعة كانه قبيل تسعة انفس والعرق بين الرهط والنفر ان الرهط من
الثلاثة الى العشرة او من السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة ولا
تحقق مخالفتها في الصحيح **قوله** فاقبل اثنتان فان قلت قال اولاً فاقبل ثلاثة ثم
قال فاقبل اثنتان والحال المعلوم ان يكون القبيل اثنتين او ثلاثة فاسعاً قلت
المراد من الاقبال اولاً الاقبال الى المجلس او الى جهة ثم وثاب الاقبال الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم او المراد فاقبل من تلك الثلاثة اثنتان **قوله** واما الثالث فادبر
ذاً فيما ان قلت فهل هذا مكرها قاله متقدماً قد ذهب واحد قلت علم من ذكره اولاً
انه لم يقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ذكره ثانياً انه ادبر مستمراً في دفعه
فلم يرجع **قوله** فاذفع رسول الله صلى الله عليه وسلم اي عما كان مستغفلاً به من الخطية
او تعلم العلم او الذكر وعنه **قوله** الا احقرم الاحرف التبييه سوايها ما كان الخطاب
بمفرد أو مشي وبمجموع ويجعل ان يكون الهمزة للاستفهام ولا ينبغي وفي الكلام طعن
كانهم قالوا اخبرنا فقال اما احدهم **قوله** فاعني الى الله اوي بالهمزة المقصورة وقالوا
الله بالمدودة وبالمقصورة قاله الجوهري اوي ثلاث الى منزله ياوي او ياعل فقول
واويته ابوا اذا ارتدته بك فعلت وافعلت بمعنى واعلم ان الايوا وهو الانزال عندك
لا يتصور في حق الله تعالى وكذا الاستحيا لانه تقدير واليكسار يعني في الاثنان من
خوف ما يدبر به وكذا لك الاعداء من لانه الثنات الى جهة اخرى فهي عازات عن لوازمها
كالارادة ايقار الخبر اللازمة للايوا وترك العقاب للاستحيا والادلال للاعراض ونحو
ذلك وانما عدة الغلبة في اشكال هذه الاطلاقات التي لا يمكن حملها على نحو ما
ان يراد بها غاياتها ولوازمها فان قلت ما العلاقة بين المعنى الحقيقي والمعنى المجاز
قلت اللزوم فان قلت ما القرينة الصارفة عن ارادة الحقيقة قلت العقل اذ لا
يتصور عقلاً ضد ورها عن الله تعالى فان قلت ما العائد في اليدول عن الحقيقة اليه
قلت قوايد كثيرة كيان الشئ بطريق عقلي وزبادة توضيح وتحسين للنقطة فان
قلت هذه امت اي انواع المجاز قلت من باب المشاكلة فان قلت هذه الافعال هي
الثلاثة اخبار او دعاء قلت جازاً اعتبار الوجهين لكن الاول اظهر ويجعل ان يكون ايضا

بي

من باب التشبيه اي يفعل الله كما يفعل المروي والمستحي والمحدث قال في الكشف
فان قلت كيف جاز وصف التيميم بالاستحي قلت هو جاز علي سبيل التشبيل مثل
تركه فترك من يترك شيئا منه فان قلت باوجه مناسبة هذا الباب بكتاب العلم
قلت من جهة ان المراد بالحلقة حلقة العلم وفي الحديث ان السنة الجلوس علي وضع
الحلقة ولما دخل ان يجلس حيث ينتهي اليه المجلس وان لا ينام المجلس ان لم يجد
فرجة وان الامراء من مجلس العلم من قوم وهذا الجول علي من ذنب مورقا
بالشر ولا ضرورة قال ابن بطال فيه ان من جلس في حلقة علم انه في كنف الله
وفي ابوابه وهو من نفع الملائكة له اجتمعا ولذا كان يجب علي العالم ان يروي المتعلم
لقوله فاواه وفيه ان من قعد العلم ومحالسه فاستحي من قعده ان الله يستحي
منه فلا يعبه واما الحيا المذموم في العلم فهو الذي يبعث علي ترك العلم وان منه
اعرض عنها فان الله يعرض عنه ومن اعرض الله عنه فقد تعرض للحق والنور والفرجة
بعضها وتحت لعنان وهي الحبل بين الشدين والحلقة هي مكان اللام وحبل الجوارح فحق
والالف لام قد زعم بعضهم انه لا يستعمل الا في الاخير خاصة واخذت صريح في الرد عليه
حيث استعمل في الثاني ايضا وهو الوسط

قول النبي صلى الله عليه وسلم **رب مبلغ أوعى من سامع** وب هو لتفصيل لكنه كثير في التقاطع
 لتكثر بحيث غلب على الحقيقة كأنها صارت حقيقة فيه وسبق بفتح اللام أي مبلغ
 أي تحفة الجار والمجور وكأيال الشترنك ويزاد الشترنك فيه وأوعى الغفل
 التفصيل من الوعي وهو الخط وقع منه للمع وسامع أي سامع عن ولده من معناه
 القيد لأن المقصود ذلك ومن خصايع ربها لا تدخل الاعيان المكرة ظاهراً
 أو مضمرة فان ظاهرة لزمها أن تكون موصوفة بمفرد أو جملة ومنها أن الفعل الذي
 تسلمه على الاسم يجب تأخره عنها لأنها لا نشأ التفصيل ولها صفة الكلام وفعله يجي
 محذوفاً في الآخر ومنها أن فعلها يجب أن يكون ماضياً ومنها فعله محذوف وهو نحو
 كان أو علمت أو جئت ولقيت وفيها لثبات عند الراضية والباحقة أو
 مستعدة مفتوحة أو مفعومة أو مسكنة والرافضة وبالمستعدة أوه
 مخففة وربنا الثاني والباثنية أو خفيفة وبه حرف عند الصريين
 اسم عند الكوفيين وهذه الحديث رواه معلقاً وهو ما يعني الحديث الذي ذكره
 بعده بالاسناد فهو من باب نقل الحديث بالعين وأما أنه ثبت عنده بهذه اللفظ
 بطريق آخر **قول** مسند بالمهلئين المفتوحين وشدة الدال الاسمي به
 المصري فقه كثير الحديث يعلى على يوم ارج مائة ركعة وكان عثمانياً مات سنة
 ست وثلاثين ومائة **ابن** عون ابن عبد الله بن عون بالعين المهمل المفتوح
 وبالنون ابن اربطان بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الطاء المهمل وتخفيف الباء المعجمة
 وبالنون المصري السابق رأي السن بن مكن قال ابو الاوصم كان ابن عون في رثا
 يسمى الفزا وقال خارجة محبت ابن عون اربعاً وعشرين سنة فاعلم ان
 الملائكة كتبت عليه خطبة وقال ابن هشام هو اصدق البشر في زمانه مات
 سنة خمس ومائة **ابن** سيرين موهوب ابو بكر الانصاري مولا لم المصري اتا بن

اذكر ثلاثين محاييا ولا يجوز نقل الحديث بالمعنى مدني باب اتباع الجاهل قوله عبد الله بن
 بن أبي بكر الوحد بالوحدة المنقوطة وبالمهملتين اوله بولد وله في الاسلام بالنصرة هـ
 مات سنة ست وتسعين **قوله** عن ابيه اي عن أبي بكر نفع بضم النون وفتح النون الحار
 بن كدة بالكان واللام والهمزة المحققات التقى الصحابي فانه ندلي الي النبي
 صلي الله عليه وسلم بكرة من حصن الطائف فكانه النبي صلي الله عليه وسلم باي بكرة واعتقه
 مات بالنصرة سنة احدى وخمسين تقدم في باب المعاصي من اسرار الجاهلية ورجال
 الاسناد كلهم بصريون **قوله** فقد عليه يعني وكان ذلك يعني يوم التمدن في حجة الوداع
قوله او يزعمه شك منه الراوي الجوهر في الحطام الزمام وقال الزمام الحيط
 الذي تشد فيه البرية ثم تشد في طرفه المقود وقد يسمى المقود زماما وزمت البعير
 خطمه قال والبرية حقة من صخر تجل في ثم انت العبد وقال الاصمعي تجل في احد
 جانبي التمدن **قوله** سببه فيه اشارة الي تنقيب الامور بالكلية الي الشارع والافعال
 عما التزم من المقارن المشهور **قوله** امرضكم جمع مرض بكسر العين موضع المدح والثناء
 من الانسان سوا كان في نفسه او في سلطه وحين كان المدح نسبة الشخص الي الاخلاق
 الممودة والثناء نسبة الي الاخلاق الرديئة قال من قال العرفه الخلق الخلا قال اسم
 اللادم عبد المذموم وقيل العرفه الحسب الذي لا يجوز التمدح في العرفه كالنقيب
 وذلك كالقتل في الدماء والغصب في الاموال واناسيها في الحرمة باليوم والشهد
 وبالبعد ايضا في بعض الروايات لانهم لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها
 بحال وانما تقدم السؤال عنها باي يوم واي شهر تدار الحرة ولتقربها في توسم
 يعني عليه ما اراد تقديره على سبيل تأكيد الحرمة وتشديدها التوقي وفي هذا
 التشبيه دليل على استحباب ضرب الامثال والحق النظير بالنظير قياسا **قوله**
 ليبلغ الشاهد اي الحاضر في المجلس الغائب عنه وهو علي صيغة الامر فالغيب مكسور
 وظاهر الامر بوجوب تعلم منه ان التبليغ واجب والمداد منه اما التبليغ المذكور
 وهو ان دما الي احذه واما التبليغ جميع احكام الشريعة والغايب منعول ليبلغ وانظروا
 ان فيه مندر اي الي الغايب **قوله** منه صلة لا فعل التفتيل فان قلت صلة كالصاف
 اليه فكيف جاز الفصل بينهما لم يقط له قلت جاز لان في الظرف سعة كاجاز الفصل
 بين الصاف والمضاف اليه به قال الشاعر **قوله** فرشي غير لا اكون ردي حتى
 كذا حيث يوما هجرة بفسيل او قد اجتز الفصل ايضا بينهما بغير الظرف اذ الم يكن
 اجيبا من كل وجه قال ابن بطال ناقلا عن المذهب كما هو مائة في النقل عنه فيه
 من الفقه ان العالم واجب عليه تبليغ العلم لمن لم يبلغه وتبيين لمن لم يفهمه وهو
 الميثاق الذي اخذه الله على النبيين للناس ولا يكتمونه وفيه انه قد ياتي
 اخر الزمان من يكون له من العلم ما ليس لمن تقدمه الا ان ذلك يكون في
 الاقل لان رب موصوغة للتفصيل وعسي موصوغة صوغها الاطاع وليست لتحقيق
 السبب وفيه ان حامل الحديث يجوز ان يوحده عنه وان كان جاهلا بمعناه وهو
 ما جوز في تبليغه محسوب في رتبة اهل العلم وفيه ان ما كان حراما يجب على العا
 ان يتركه خرمته ويبلغ عليه بالبلغ ما يجب كما فعل النبي صلي الله عليه وسلم في هـ

التشبهات وفيه جواز النقود على ظهره اب اذا احتجج الى ذلك وانما خطب على
الغير ليس ان س وانما اسكن انسان بخطاه ليستغفر له لا يستغفر باسمه
باب العلم قبل القول والفعل يعني ان
الشيء يعلم اولاً ثم يقال وبذلك يعلم فاعلم مقدم عليها بالآلة وكذا ايتم علمها بالاشرف
لانه عمل القلب وهو اشرف اعضاء البدن قال ابن بطال العلم لا يكون الا مقصوداً به معنى
مستند ما و ذلك المعنى هو علم ما وعد الله عليه من الثواب **قوله** فبدا باعلم حيث قال
فاعلم انه لا اله الا الله ثم قال واستغفر لك ولا استغفر لك الا الى القول والفعل
ويعلم من الآية ان التوحيد مما يجب العلم به ولا يجوز فيه التقيد ومذهب اكثر المتكلمين
ان ايمان المعتد في اصول الدين غير صحيح وقال يحيى السنه يجب على كل مكلف معرفة
علم الاصول ولا ينع فيه التقيد بظهور دلائله **قوله** وان العلم يتبع ان وهو قاعده
وروي بكسر حاء بعد تقديم باب هذه الجملة او على سبيل الحكاية **قوله** ورؤيتك الواو
وتشبه يد الراي المفتوحة والمكسورة وفتح الواو وكسر الراء المحففة واخذ اي من مبرا
السوة بخط واقر اي كثير كامل **قوله** علما انما نكر لنا ول انواع العلوم الدينية وليتدر
فيه التسهيل واكثر وسهل الله له اي في الاحدة والمراد وقت الله بالاعمال الصالحة
فيوصلها الى الجنة او سهل الله عليه ما يزيده به على لانه ايقن ان طريق الجنة الى اقربها
ومن لفظ وزن العلم الى ههنا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكره البخاري تعليقاً
لانه ليس من شرطه **قوله** او فعمل اي فعمل واحد في منعول لفعل لانه جعل كالفعل
الماز ثم فعناه لو كانت اهل العلم لما كانت اهل النار **قوله** يعني اي بينهم اذا انقضى
الزمن ولا يحتمل ان يراد به العلم الاصطلاحي اي العلم بالاحكام الشرعية العلمانية
المكتسبة من ادائها التفصيلية وفي بعض الروايات بينهم **قوله** بالتعلم وفي بعضها
بالتعلم اي ليس العلم المعتد الا المأخوذ من الانبياء ورشتم على سبيل التعلم والتعلم
فيهم من ان العلم لا يلق الا على علم الشرع وهذه الواو هي رجل للعلم لا يعرف الا
بغير اصحاب الحديث والتفسير والفقه وهذه الجملة ان يكون من كلام البخاري
قوله ابو ذر يشبه يد الراي وهو الصحابي الجليل حبيب بن حنادة بضم الحيم فيها التوسيم
الفخاري اسم وهو رابع اربعة وحديث اسلامه واقامته عند من مشهور ورووي
ما في حديث واحد او اثنين يروي البخاري منها اربعة عند حديث ومذكره
في باب المعاصي من امر الجاهلية **قوله** الصمصامة الجوهرية الصمصام والصمصامة
السيف الصائم الذي لا يمتلئ وهذه اثارة الى التقاط مقصوداً مؤخر افق بذكر
ويؤتى وانفد بضم الهمزة والذال المستطاة اي ظننت اني اقدر على ان اذ كل ما
تتبعها ويجوز واي الصمصامة على اي غير تقاضي فان قلت لوامتناع الثاني لا انما
الاول غير المشهور فعناه اشفا لا نقاد لا شفا الوضع وليس المعنى عليه قد فهو
مثل لو لم يخف الله لم يعضه حتى يكون الحكم ثابتاً على تقدير التفصيل بالطريق الاول
فالمراد ان لا نقاد حاصل غير تقدير الوضع فعل تقدير عدم الوضع حصوله
اول او ان لو منها لم يجد الشرطية يعني حكماً حكم ان من غير ان لا حظ لا امتناع
وبه بيان لتفصيل التعلم والتعلم

ناخباهما بنيد بخور جميع الازمنة قال الاصوليون قولهم كان حاتم يكرم العفيف بنيد
نكر ارا نعل في الازمان واما بخورنا فهو بالحا المستقطه واللام وكان ابو عمرو يقول انما
صوت بخورنا بالنون والفتحة التثنية وقد رد علي الاصل رواية اللام وكان الاله
يقول قال ابو عمرو وللمه يقال بخورنا وبخورنا جميعا وزعم بعضهم ان السواب بخورنا
بالها المهملة وهوان شققت احوالهم التي ينشيطون فيها للموعظة فيعلمهم فيها ولا يكسر
عليهم قبلوا ومن الناس من يرويه كذلك لكن الرواية في الصحيح بالا الحام التي
بخور فلان فلانا اذ اتهمه وحفظه وكأنه اجنب فيه الحيانة التي في اخلاق
بالحفظ **قوله** السامة مثل الملاة ورثا ومعنى فان قلت يقال سمنت منه
الشيء مستغلا بمن فابن صلته قلت محذوف في شقته يره من الموعظة فان قلت
ينبغي ان يكون المراد من السامة سامة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من التول
قلت لا يد عليه السياق فان قلت لم يتعلق لفظ علينا بقت اما بالسامة بتعني
معنى الشقة فيها اي كراهة المشقة علينا او بقت بيرا لصفة او الحال اي السامة
الظارية علينا او طارية علينا والمجذوف اي شققت علينا اذ المقصود بيان
رتقه عليه الصلاة والسلام بالامة وشفقت عليه لياقة وامنه بنشاط وهد
لا عن صبح وملاك الخطابي معناه يتعهدنا اي يرعى الاوقات في وعظنا ونجدي
منها ما يكون نظة للقبول ولا يفعل كل يوم لثلاثا تسام والمخايل العثم واوكيل
المتعهد للمال ومثله الخون قال ابن السكيت معني بخورنا يصلحنا ويؤزم
علينا ومن قولهم خال المال بخوله اذا احسن القيام عليه **قوله** محمد بن بشر
بالموحدة المفتوحة والشين المعجمة الشديدة ابنة عمن العبيدي المصري يكنى
ابا بكر وكتب ببند ارفا شهنريه لانه كان سبه ارا في الحديث جمع حديث بده
والسند ارفهم الموحدة وكون النون وبالمهملة وبالدال الحاقظ روي عنه اصحاب
الاصول ما ناسه ثنتين وخمسين ومائتين **قوله** يحيى بن سعيد اي القطان الاحول
ابو سعيد الخنيزي المصري كان يتف بين يديه احمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن
الحسين يسكنونه عن الحديث وهم قيام على ارجلهم لا يجلسون فبينة له واعظا ما مر
في باب من الايمان ان يجب لاحيه **قوله** شعبه فلما ابى بسطام بن الحجاج الواسطي
ثم المصري تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون **قوله** ابو النجاشي بالشاة النوقا
ثم النخانية المشددة والها المهملة هو يزيد بن حميد لم يلق تصغير الحمد القبي
يهم الصاد المعجمة وفتح الموحدة والبعين المهملة المصري مات سنة ثمان وعشرين
ومائة ورجاله هذه الاسناد كلهم مصريون **قوله** ليسروا من السير نقضت
العسد فان قلت ٧٠ مر بالشئ نهي عن قتله في الفائدة في ولا نقضت وانك
لا تسلم ذلك ولن سلمناه فانكر من القصر محال لم ضنا لتناكده **قوله**
و بشروا من البشارة اي الاخبار بالخبر نقضت لا تذا راي الاخبار بالاشارة
فان قلت المناسب ان يقول به له ولا تذكروا لان لا تذا راي هو تقييف
التشهير لا التغير قلت المقصود من الا تذا راي التفسير بغير عما هو مقصود
منه وهذه الحديث من جوامع الكلم لا شتم له علي خبره لاني والاخذ لان

الذي يادار الاموال والاخرة دار الخرافا مرملة له عليه لم يبا يخلق الدنيا هـ
 بالتشبهيل وفيما يخلق بالاخرة بالوعده بالخير والاحبار بالسرد ويختصنا بكونه
 رحمة للعالمين في ابراهيم النوي انا جمع في الحديث بين الشئ ومثله لانه قد
 يفعلها في وقتين فلما اقتصر على يسر والصدق ذلك عليه من يشتره او
 سرات وعسر في بعض الحالات فاذا قال لا تقسر واتقوا العسر في جميع
 الحالات وفي الحديث الامر بالتبشير بفعل الله ورحمته والهي عن التبشير
 بذكر الخوف اي من غير صفة الي التبشير وفيه تاليف من قرب اسلامه
 وترك التنفد به عليه وكذا من تاب عن المعاصي يملطف بهم ويدرجون في
 انواع الطاعة تكبلا قليلا وقد كانت امور الاسلام في التكليف على التدرج
 فتبشرت على الدخول في الطاعة والمريد للدخول فيها سهل له خول
 وكانت عاقبته غالبا التزايده منها ومن عسرته عليه او شك ان لا يدخل فيها

باب من جعل لاصل العلم اياما معلومة

وفي بعضها معلومات وفي بعضها يوما معلوما **قول** عثمان اي ابن عدي ابراهيم الكوفي
 ابو الحسن العبدي بالوحدة ابن ابي شيبه يفتح الشين المتقطعة كتب الكتب
 وصف المسند والتفسير قال ابو جابر سمعت رجلا ينادي محمد بن عبد الله
 بن ابي عمير عن عثمان بن ابي شيبه فقال له محمد بن عثمان يسئل عنه انا يسئل عنه
 ما تسئل عنه وثلاثين وما تسئل عنه حيدر الجهم المفتوحة وبار المكررة ابن عبد
 الحميد ابو عبد الله الضبي الرازي المولد الكوفي المكشحات بالري سبع وثمانين
 ومائة **قول** سفور حوازين المغيرة ابو عتاب بن عيينة المهمله وبالشاة النونا
 الكوفي كان يبيك الليل فاذا اصبح الكحل ودهن ويرق شيبه وقد عثم من
 كثرة البكاء فاخذ به يوسف بن عمر ربه على القضائي بالتيه ليتد فجاه
 حضان فتعد ايديهم فلم يستلها ولم يكلمها فقيل ليوست انك لو تترت
 لم بل لك القضاء فخل عنده ومات بعد السودان بتقيل وجا السودان
 ستة احمدي وثلاثين ومائة **قول** ابو وايل بالهزة قبل اللام هو شقيق المدة
 انفا وعبد الله بن مسعود العجاني الجليل المشهور ورجاله كلهم كوفيون هـ
قول يا ابا عبد الرحمن هو كنية عبد الله كني باسم ولده عبد الرحمن وحذف هـ
 الالف من الابن جابر تحفيقا ولوددت اللف في جواب قسم محمد بن ابي
 داهه لوددت واما هو من حدوث التنبيه والضمير في انه اللسان وقا
 يمنعني اني اكره اي يمنعني كراهة الامال والهزة في اني في الاولى مفتوحة
 وفي الثانية مكسورة ونظرة عليها يحتمل تعليلها بالخفاة اي خوفه عليها هـ
 قاله ابن رجا وفيه ما كان العجاجة من الاقتداء بالني مبداه هـ ولم
 والمحا فظة عبد استقال ستة على حسب معايتهم لها وتجنب مخالفتهم
 بما في الموازنة من عظيم الاجر وما في المخالفة بعكس ذلك والله تعالى اعلم هـ

باب من يروى عنه في الحديث

اعلم ان مثله يسمى مرسلا عند طائفة والحق وعليه الاكثر انه اذا ذكر الحديث

مثلاً وصل به اسناده يكون مسند الامير **قول** سعيد بن عفيف بن عوف
 والفا المنقوحة والمنشاة التختانية والرا هو سعيد بن كثير بن عبد الصارمي
 مولاهم ابو عثمان القزويني كان من اهل الناس بالاسناب والتاريخ ادبياته
 فصيحا حاضرا لجة لا تقل بحالته ولا يترك عليه وكان يولي نقابة الاسناب
 والعشم عليهم بمصر مات سنة ثمان وعشرين ومائتين **قول** ابن وهب
 اي عميد الله بن وهب بن مسلم المصري ابو محمد القزويني روي ان ملكا
 لم يكتب الي احد وعنونه بالفتية الا الله قال اني نذرت كل ما احدثت
 انسانا صوم يوما فاجهدني وفي رواية هناك علي كتب اغتاب واصوم
 فبذرت كل ما احدثت انصرفت بدمع من حب الدرهم تركت الفتية
 وتري عليه كتاب احوال يوم القيامة فخر منشا عليه فلم يكمل بكلمة
 حتى مات بعد ايام توفي بمصر سنة سبع وعشرين ومائة **قول** يونس اي
 ابن يزيد الابلي نفع الهمة والمنشاة التختانية القزويني وكان الزهري
 اذا قدم اليه تزلزل عليه يونس وتقدم في اوابل كتاب الوجي وكذا ابن
 شهاب اي الزهري **قول** حميد بصيغة التصغير ابو عميد الرحمن او
 ابو ابراهيم او ابو عثمان بن عبد الرحمن بن عوف احد الثيرة المبشرة
 القزويني الزهري المدي مزي في باب تطوع قيام رمضان **قول** معوية هو
 ابن ابي سفيان مخزوم بن حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القزويني
 ابو عبد الرحمن هو وابوه من مسلمة القزويني روي له عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مائة حديث وثلاثة وستون حديثا ذكر البخاري منها ثمانية مات
 بدمشق سنة ثمانين وتوفي الشام في ربيع عمر رضي الله عنه ولم يترك لها
 متروكا حاكما الي ان مات ودفن سنة اربعين سنة وفي اخر عمره اصابته
 لقوة وكان يقول لبيتي كنت رجلا من قريش يدي قوي ولم الي من هذا
 الامر شيئا وكان عنده ازار رسول الله صلى الله عليه وسلم ورداه
 وقبضه وشيئ من شعره واظفاره فقال كنتوني في قبضه وادرجوني
 في ردائه وادرجوني بازائه واحشوا مخدري وشدي وتوافع السجودين
 لشعره واظفاره وخلوا بيني وبين ارحم الراحمين **قول** خطيبا **حاف**
 من المنقول لامن الفاعل لا يته اقرب ولان الخطبة تليق بالولاية فان قلت
 المسموع هو الصوت لا الشخص قلت قال الزمخشري يقول سمعت رجلا
 يقول كذا فيوقع الفعل على الرجل ويجوز في المسموع لا يكتف وصقته بما
 يسمع او جعلته حالا عنه فاعناك عن ذكره ولولا الوصف او الحال لم
 يكن بد وان يقال سمعت قول فلان **قول** كبر داه يعني اليها مشتق
 من الارادة وهي عند الجمهور منه محضصة لاحد لم يدر في المنذور بالوفو
 وقيل انها اعتنا ذ النفع او الضرو قبل ميل يتبعه الاعتقاد وهذه الابعوه
 في الارادة القديمة **قول** خرا اي مستنعة وهي اللذة او ما يكون وسيلة الي
 اللذة فان قلت قلت فعل في تكبيره فائدة قلت فائدة التعميم لان التكرار في سياق

الشرط كاللحظة في سياق النفي فالمعنى فن برداسه به جميع الخبرات او النظم
 اذ المقام يقتضي ذلك نحو انه حاجب في كل امر يقتضيه **قوله** ينته
 يجعله فيها وانقضى لغة النظم وعرفنا العلم بالاحكام الشرعية الفرعية
 عن ادائها التفصيلية بالاستدلال فان قلت اي المعنيين يا سب
 المقام قلت المعنى القوي ليتناول فهم كل علم من علوم الدين **قال**
 الحسن السعدي الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة العجبر
 يا مريد به المداوم على عبادة ربه **قوله** انا انا قاسم اي انا اقسم بينكم
 قال لي اكل واحد ما يليق به والله تعالى يوفى من يشاء منكم نعمته
 والتفكر في معناه وقاله التوربستي اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
 العجوبة انه لم يقض في تسمية ما اوجبه اليه احد امتيه على الاخر بل
 سوي في البلاغ وعدل في القسمة وانما التناوب في اليهم وهو واقع من
 طرفي الخطا ولقد كان بعض العجوبة يسمع الحديث فلا يلزم منه الاظهار
 الجلي و يسمعه اخر منهم او من بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة وذلك
 فضل الله بوبه من يقسم كلامه فان قلت انما يبيد الحصر فعناه ما انا
 الا قاسم وهذه احدى بعب وله صفات اخرى مثل كونه رسولا ومبشرا ونذيرا
 قلت الحصر فعبه انما هو بالنسبة الى اعتقاد السامع وهذا اوردني مقام
 كان السامع معتقدا لكونه موطئا فلا ينبغي الا ما اعتقده السامع لاكل صفته من
 الصفات وحيث ان اعتقده انه موطئا قاسم فيكون من باب قصر القاب اي ما انا
 الا قاسم اي لا موطئا وان اعتقده انه قاسم وموطئا ايضا فيكون من باب قصر
 الافراد اي لا شركة في الوصفين بل انا قاسم فقط **قوله** والله يعطي نعمتي
 لغز الله عليه منبه للتقوية عند السكالي ولا يحتمل التخصيص اي الله
 يعطي لا محالة وما عند الزبختري فيجمله ايضا وحينئذ يكون معناه الله
 يعطي لا غيره فان قلت هل يقع ان يكون والله يعطي جملة خالية قلت نعم
 فان قلت ما معنى الحصر حينئذ قلت الحصر بانما ذابا هو في الخبر الاخير
 فيكون معناه ما انا قاسم الا في حال اعطاه الله لا في حال غيره فاما فائدة
 حذف مفعول يعطي فهو جعله كالنفع اللازم اعلاما بان المقصود منه ايجاد
 هذه الحقيقة اي حقيقة الاعطايان المفعول اي المعطى **قوله** وان زال
 الفرق بين زال بزائه وزال بزول ان الاول من الانكاف الثانية ويلزم
 منه النفي بخلاف الثاني **قوله** على امر الله اي على الدين الحق حتى ياتي
 امر الله اي القيامة وانا نسيرنا فائدة لان الظاهر بحسب السياق
 يقتضي ذلك فان قلت حتى ياتي غاية لما اذا قلت لقوله ان زال فان
 قلت حكم ما بعد الغاية تخالف لما قبلها فيلزم منه ان يوم القيامة لا يكون
 هذه الامة على الحق وهو باطل قلت ليس باطلا اذ المداومة الدين
 الحق النكاليين ويوم القيامة ليس زمان للتكليف او يقال ليس المداومة
 معنى الغاية بل عموم كونه كيد التاييد نحو قوله تعالى ما أمت السموات

ن

والا رمت فان قلت يجتمع ان يكون غاية لقوله لا يفترم بل هو اول لافه
 اقرب قلت نعم وذلك اما بان يكون معنى ياتي اسراره ياتي بلا الله فيصير
 حيث فاما بهد ما خالت لما قبلها واما ان يكون ذكره لتاكبه عدم المضرة
 فكان قال لا يفترم من خالفهم اياه وعبر عنه بقوله الي يوم القيامة او
 هو كقولهم تعالى لا يدعون فيها الموت الا الموت الاول يعني لا يفترم الا
 يوم القيامة ولما لم تكن المضرة يوم القيامة فكانه قال لا يفترم اعملا
 فان قلت اذا جاء الدجال مثلا وقتلهم فلهذا صرح قلت على تفسيره بانه
 انه ذلك ظاهر وعلى تفسيره بيوم القيامة يقال ذلك ليس مضرة اذ
 الشهادة اعظم المنافع من جهة الاخرة فان قلت هل جاز تنافي القولين
 في حين فينتقل بها قلت لا محذور منه فان قلت هل فرق بين حين ياتي
 اسراره وبين ان ياتي اسراره قلت الفرق ان محذور حين يجب ان
 يكون اخرج من الشئ او ما ياتي اخرج منه قال في الكشف في
 قوله تعالى ولو انهم صبروا حتى يخرج اليهم الفرق بينهما ان حين مختصة
 بالغاية المقصودة اي العينة تقول اكلت السمكة حين راسها ولو قلت
 حين نصفيها او صرعا لم يحذر الي عامة في كل غاية فان قلت فهل فيه دلالة
 على حجية الاجماع قلت نعم لان معنونه ان الحق لا يرد والامة وقد استدل بعض
 العلماء على امتناع خلوا العصر من المجتهدين قال ابن بطال وفي الحديث فضل
 العلماء سائر الناس وفضل الفقه في الدين على سائر العلوم وانما ثبت فضله
 لانه ينو الي خشية الله ولزوم طاعته وقوله انما انا قاسم به لعل انه لم يستأ
 من مال الله بشئ دونهم وكذلك قوله صبروا عليه ولم ياتي مما افاء الله عليكم
 الا الخمس والتمس سرورادكم وانا قال انا قاسم تطييبا لنفوسهم لفانفلة في
 العطاويعين والله يعطي والله يعطيكم ما اتهم عليكم لا انا فمن قسمت له قليلا فذلك
 بقدر الله ومن قسمت له كثيرا فبقدره ايضا ويريد بقوله ولئن تراء هذه الامة
 ان امة خير الامة وان عليها تقوم الساعة وان ظهر شرها وضعف الدين فلا
 يد ان يبقى من امة من يقوم به فان قيل قال صبروا عليه فلم لا تقوم الساعة
 حتى لا يتوكل احد الله وقال ايضا لا تقوم الساعة الا على شرار الناس قلت
 هذه الاحاديث لفظها غير اليوم والمراد منها الخوف من فناءه لا تقوم الساعة
 على احد يوحد الله الا موضع كذا فان به غاية على الحق ولا تقوم الساعة الا على
 شرار الناس بموضع كذا لا يجوز ان تكون الطائفة الغاية بالحق التي توحد الله
 شرار الخلق وقد جاز ذلك مبينا في حديثي الى امة الباهلي انه قال صبروا
 عليه ولم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يفترم من خالفهم قيل وابن
 لم يرسل الله قال بيت المقدس او اكناف بيت المقدس المؤوي لا مخالفة
 بين الاحاديث لان المراد من اسراره الروح اللينة التي تأتي قرب القيامة تتأخذ
 روح كل مؤمن ومومنة وهذه قبل القيامة واما الحديثان الاخران فهما على
 ظاهرهما اذ ذاك عند القيامة واما هذه الطائفة فقال البخاري هم اهل العلم

وقد سبق شرح مثل هذه الحديث مرتين قاله ابن مالك التهم العلم هو التفت
فيه ولا يتم العلم الا بالتعلم ولقد كان قاله عبد ربه انه عنه ما عتدنا بالكتاب انه
اوهم اعطيه رجل مومن فقبل العلم درجة اخذ بيده فتم كتاب الله لان العلم له
يبين معانيه واحكامه وقد بقي عليه الصلاة والسلام العلم عن لا يتم له بقوله
رب حامل فقه لا فقه له وقاله ملك لمبين العلم بكثرة الرواية وانما هو يؤر
بفضله الله في القلوب بذلك فهم المعاني فمن اراد ذلك فليحضر خاطره ويخرج
ذممه وينظر الى بساط الكلام ويخرج الخطاب ويبد برأيه بما قبله وانفعا
منه ثم يستل ربه ان يلهيه الى احسانه العيني ولا يتم ذلك الا لمن علم كلام الله
العرب ووقف على انما فيها في تخالجهما وايد بحجته وقرينة وثاقب اذهن
الانبياء ان ابن عمر فهم من لفظ الحديث ونفس النسخة ان الشجرة هي النخلة
لسواله صلى الله عليه وسلم عنهم لما حين اني بالجار وقوي ذلك عنده بنوب
عز وجل ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة وقاله العلماء هي النخلة شجرها الله تعالى
بالؤمن وقول مجاهد انه صحب ابن عمر الى المدينة علم جيد الا حد شأ واحد
والله اعلم لانه كان متوقفا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد علم قول
ابيه اقلوا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما شربكم والله تعالى اعلم

الاعتناء

ان يتخير زوال بقية المحسود اليك وبتأبب الاعتناء منها به لعل النقص
والسعي فيها والحكمة معرفة الاشياء على ما هي عليه فهي مرادفة للعلم فالاعتناء
عليه من تأبب الاعتناء التفسير في الا ان يفسر العلم بالمعنى الا عام من العتق المتنا
للظن ايضا وتفسير الحكمة بما يتنا ولا سداد العمل ايضا قوله وقاله عمر ليس هو من
تمام الترجمة اذ لم يذكر بعد شيئا يكون هذا متعلقا به الا ان يقال الاعتناء في هذه
الحكمة غير التقاض لا يكون الا قيل كون الغايط قاصيا وتناول جيفته قاله عمر
معين المصنف راي قول عمر وقاله ابن جلاله وقاله عمر ذلك لان من سؤده
الناس ليستحل ان يتعد متعه التعلم خوفا على رياسته عند العامة وقاله
يجب ان معين من عاجل الرياسة فانه علم كثير وقيل ان السيادة لتعلم السيادة
به وفي بعض النسخ بل به لا يتموا يفقهوا وكلاهما بمعنى الامر ونظ لتسودا ويتبع
الواو المتشبهة مشتقا من التسويد الذي من السيادة وفي بعضها وجد
بعده قال ابو عبد الله اي التجاري وبعده ان تسود واو قد تعلم اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم في كبر سنهم واقوله ولا به من مقدار يتعلق به لفظه
وبعد فالمتنا سب ان يتدر نطقا يتموا بمعن الما في فيكون لفظ لتسودا ويتبع
المتنا مائيا كما انه يجمل ان يكون لتسودا من التسويد الذي من السيادة
اي بعد ان تسودوا لم يتم مثلا اي في كبرهم او بعد زوال السواد اي في الشيب
والله اعلم بحقيقة الحال **باب** الحمدي بصيغة التصغير يتسوبا وهو ابو بكر
عبد الله بن الزبير بن عيسى المكي القرشي صاحب الشافعي واحدة منه ورجله
سعد الي نصر ولما مات الشافعي رجع الي مكة وكان رئيس اصحاب سفين بن ه

عينية تقدم في اول اسناد من هذا الكتاب **قوله** سفين هوان عينية ومرمر
واسمعيلى هوان ابو عبد الله بن ابي خالد بالما الحجة واسمه سعد او سعد
بالشقة وهو بجلي بالموحدة والحكيم المنوحين احمى بالما والسبب المهملة
كوفي تابعي وكان يسمى بالميزان وكان لمجا ناصري باب السلم من سلم المسلمون
قوله علي غير ما حدثناء الزهري روى الزهري لانه فاعل حدث والعرف
من ذكره الاستغراب انه سمع ذلك من اسمعيل بن عيسى غير الذي سمع من الزهري
اما مغايرة في اللفظ واما مغايرة في الاسناد واما في غير ذلك فاجابة الفتوى
والترجيح بنحوه اذ الطرد **قوله** فليس ينتج القاف وبالسبب المهمة ابو عبد
الله بن ابي حازم بالما المهمة وبالراي عبد عوف بن الحارث العمالي البجلي الاخي
الكوبي وقيل ادرن الجاهلية واسلم وجالي النبي صلى الله عليه وسلم لبيابيه
موجبه قد توفي وهو في الطريق وليس في التابعين من روي عن ائمة الا
هو وقيل لم يرو عن عبد الرحمن بن عوف تقدم في باب الدين النصيحة وقال
معوية بن صالح فليس اوثق من الزهري **قوله** لاحسن الا في اثنتين اى لا
حسن في سبب الا في اثنتين فان قلت ما هذه الغرضية والحسد موجود في
الحسد لا فيها قلت معناه لاحسن للرجل الا في شان اثنتين ولا رخصة في
الحسد في سبب الا في اثنتين فان قلت لاحسن الا في غير هذين الاثنتين فان
ما فيها غبطة لاحسن قلت اطلق الحسد واراد الغبطة ولهذا عبر البخاري
عنه في الترجمة بلفظ الاعتباط الخاطئ معني الحسد منها شدة الحسد وان
كني بالحسد عنها لانه سببه والداعي اليه ومعني الحديث التزقي في ده
المصدق بالمال وتقليم العلم وقيل ان فيه تخصيص لباحة نوع من الحسد
واحد اياه من حيلة ما خطر منه وانما رخص فيها لما يتنصن مصلحته في الدين
وكما رخص في نوع من الكذب ليضمن فائدة هي فوق افقة الكذب وان
كانت جملة محظورة واخوف ويحتمل ان يكون من قبيل قوله تعالى لا يدعون
فيها الموت الا الموتة الاولى اى لاحسن الا في هذين الاثنتين وفيها لاحسن
ايضا فلاحسن اصلا **قوله** رجل هو محمد ورأيه يدك فان قلت قد روي
في اثنتين بالتانيث فا اعداه غير تلك الرواية قلت يدك ايضا على
فقد يروى في المصنف اى خصلة رجل لان الاثنتين معناه حصتين **قوله**
فعلته بنوع اللام اى هلاكة وفي هذه العبارة مباغتتان احدهما
التسليط فانه يدك غير الغلبة وفقد النفس المجرولة على الشح
الباع وثانيهما لفظ علي فعلمته فانه يدك غير انه لا يفي من المال
ياقبا ولما اومى اللفظ ان التسديد وهو صدق المال فيما لا ينبغي
كذلك يتوهم في الحق دفعا لذلك وكذا الغرضية الاحدي اشتملت على
مباغتتين احدهما الحكمة فانها تدل على علم دقيق بحكمة والثانية التقا
بين الناس وتعليم فانها من خلاقة النبوة ثم ان لفظ الحكمة اشارة
الي الكمال العلمي وينبغي الي الكتاب العملي وكلاهما الي التكيل واعلم ان

غنية

١

الفضيلة اما داخلية واما خارجية واصل الفضائل الداخلية العلم
 واصل الفضائل الخارجية المال ثم الفضائل اتمامة واما فوق الساتر
 والاخزي افضل من الاول لانها مكرمة متعديّة وهذه قاصرة غير
 متعديّة فان قلت لم نكر ما لا وعد في الحكمة قلت لان الحكمة المراد
 بها معرفة الاشياء التي جاء الشرع بها اي الشريعة فاراد التقديف بلام
 العهد بخلاف المال ولما ايدخل ما فيه بأي قدر من المال وفقد فيه ما يرب
 الله تعالى فهو افضل من الفقير الذي لا يتد رجلي مثل حاله والله تعالى اعلم

باب ذكر في رهاب ربي في الجمال

الحضر وقوله تعالى هل اتيتك علي ان تعطيني ما علمت ربه الا ان الحضر بنسخ
 الحما المجبة وكسر الفاء المجبة ويجوز اسكانها مع كسر الحاء فتحها كما في نظائره وسبب
 التفتيح به ما جاء في هذه الصحيح في كتاب الايمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 اما سمى الحضر لانه جلس علي قروة ايضا فاذا هي فخر من تحت حقاير القروة
 وجه الارض وقيل النبات المخرج اليابس وكنيته ابو العباس واسمه بكنيا
 بوحدة مفتوحة ولام ساكنة ومشتقة من تحت ابن سلطان بنق الميم ويكون
 اللام وبالكاف واختلفوا فيه فقيل انه نبي علي قولين مرسل وغير مرسل وقيل
 انه من الملائكة واجه من قاله نبوة بقوله تعالى وما فعلته عن امري وكونه
 اعلم من موسى والولي لا يكون اعلم من النبي واجيب بانه يجوز ان يكون اسمه
 قد اوجي الي بني ذلك العصور بان يار الحضرية ذكر التعليق ثلاثة اقوال
 في ان الحضر كان في زمن ابراهيم الخليل ام بعده بقيل ام بكثير وقال انه نبي
 من علي جميع الاقوال محجوب عن الابعاد وقيل انه لا يموت الا في اخر الزمان حين
 يرفع القرآن وفي اخر صحيح مسلم في احاديث الدجال انه يقتل رجلا ثم يحيى فقال
 ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم ان ذلك الرجل هو الحضر وقال الشيخ ابو عمرو
 بن الصلاح جمهور العلماء الصالحين علي انه حي والعامه منهم في ذلك وقال
 النووي الاكثر من العلماء علي انه حي موجود بين الظهور وذلك منتق علي عه
 السوفيه واهل الصلاح وكلما يتم في رويته والاجتماع به والاخذ عنه
 وسواله وجوابه في المواضع الشرعية اكثر من ان يخصصها لكشاف كان
 الحضر في ايام افرية ون قبل موسى وكان علي مقدمة ذي القدرين
 الاكبر وبقي الي ايام موسى قال والمراد من الرحمة في قوله تعالى اتيناها رحمة
 من عندنا هي الوحي فان قلت اما دلت حاجته الي العلم من اخذ في عهده انه كان
 قبل موسى بن عيسى لا موسى بن عمران قلت لا غصاة اي لا نقص بالنبي في اخذ
 العلم من بني مثله **قوله** الآية بمجمل فيها المنصب والرفع والجد **قوله** محمد
 بن عبد ير يا لعين المجبة المحصورة والذكر المكررة المفتوحة ابن الوليد بن ابراهيم بن
 سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله القرشي الزهري المدني بن
 سمرقند بعدد يا القدير **قوله** يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 بن عوف ابو يوسف القرشي المدني الزهري ساكن بغداد توفي سنة ثمان ومائتين
قوله سالي اي ابو اسحق ابراهيم بن سعد المذكور انفا توفي بعيت المال

قوله
 محمد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 بن يوسف بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 بن يوسف بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف

الحضر
 بن يوسف بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 بن يوسف بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف

بنعداد وتوفي بها وهو من جملته وتقدم في بارتناضل اهل الايمان **قوله** صالح هو
 من كيسان شيخ الكاف وباليا الساسنة والسين المهمله الذي الناسي توفي وهو من
 ماب سنة وثلاث وستين سنة ابتدا بالعلم وهو ابن سبعين سنة ماتي اخر قصه هو قل
قوله ابن سهراب ابو محمد الرهرن القزويني الذي سكن الشام وعبيد الله هو بن
 عبيد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي الامام ابو عبد الله احد فقهاء المدينة السبعة وقد
 ماتي اول قصه هو قتل وعقبه يضم العيين المهمله وبالمثناه القوقانية الساسنة وبالموحه
 المفتوحه هو اخو عبد الله بن مسعود ورجال هذا الاسناد كلهم مدنيون واما ابن عباس
 فهو الحجير البحر المنقذ دكره مرارا وقال اولاده وثانها اخبره ان لوحه الفرق
 بان الحديث عنده فراه الشيخ والاضا عنه القراءة على الشيخ قد اذاعوا لاقتضاه العباده
 لليقين في العلم **قوله** تمارس مستق من التمارين وهو التنازع والتجادل والحرق هو
 بالرفع وتحميل النصب بان يكون منقولاً منعه وهو بالحال المهمله المصومه والرا
 المشددة وقيل **قوله** الناف وسكون المنناه التثنيه وبالسین المهمله وحسن
 بكر الحاد وسكون الصاد مهملتين وهو بن اخي عبيد بن حصم كان احد الوفاء الذين
 قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم من موحه عن يوك والنزاري شيخ الفنا والزاري
 المحقق **قوله** في صاحب موسى اي الذي ذهب موسى اليه وقال له هل اتبعك
 لا في فتاه اي الذي كان رفيقه عند الذهاب **قوله** اي يضم الحقة ونج الموحه
 وباليا المشدده بن حجب بن المنذر الانصاري الخزرجي البخاري يبيع التوز وبالحج
 الشديدي روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما به حديثه واربعة وستون
 حديثا ذكر البخاري منها سبعة احاديث وكان رجلا قصيرا خفيا ايضا الرأس
 والخمسة ستمد العقبة البائية وبذرا وما بعده من المشاهد وكان كاتب الوحي
 وهو احد السنة الذين حفظوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واحدا النقيب الذين كانوا يفتون على عهد ابيهم ايضا واقرأ الصحابة الكتاب الله
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امروني اسم ان اقرأ عليك القرآن ولم
 يشادكم احد من الناس في هذه المنقبه سماه النبي صلى الله عليه وسلم سيد
 الانصار وسماه عمر بن الخطاب سيد المسلمين مات سنة تسعة وعاد عشرين
 او ثلثين بالمدينة **قوله** حاجي اي الحزين قيس ولقبه يضم اللام وكسر اللام
 وبالياء المشددة يقال لقبته لقابا لميد ولقبني بالضم والقصر ولقبيا بالشد
 يدي وواحد والملا بالفتحة الجماعة وبنو اسرائيل اي اولاد يعقوب **قوله**
 بلي عميدنا خضر وفي بعضها بلي عميدنا الخضر **قوله** خضر علم فكيف دخل
 عليهم التمتع **قوله** قد تباول العلم بواحد من الامة المسماة بوفجر
 محمدي رجل وفرس **قوله** على اصابته وعلى ادخال اللام عليه لم بعض

الاعلام دخول لام الحريف عليه لام نحو المجمع للمراب وبعضها غير لازم نحو الحارث
 والحضر من هذا القسم **فان قلت** فعلى وا قبل لايد له من معطوف عليه **قلت**
 عنه فاد لك **قلت** متدار اي اوحى الله اليه لانه لايدل قبل عندها حضراي
 قل الا علم عندنا خضر **فان قلت** قال قيس بن جنيبه ان يقال عبد الله
 لا عبدنا **قلت** ورد على طريق الحكاية عن قول الله تعالى **فان قلت**
 لما علمت على الله امر في كلام موسى **قلت** لما اختلفت في جزاء ذكر المعطوف في
 في كلام متكلم والمعطوف عليه في كلام متكلم اخر **قوله** فسأل موسى السبل اليه
 اي قال ناد لي اللهم عليه تجرد الله له الحوت اية اي علامه المكان الخضر ولقائه وذلك
 اتم لما قال موسى انظر الخلية قال الله له على السبل عند الصخرة قال يا رب كيف لي
 به قال تاخذ حوتنا في مكيال خيث فقد تم فهو هناك فقيل اخذ سمك مملوح وقول
 لقناه اذ افقدت الحوت فاخبرني وكان تشي ويبيع اثر الحوت اي ينتظر فقداه
 فمرق موسى فامطرب الحوت ودفع في البحر قيل ان يوشع حمل الخبز والحوت
 في الكحل فنزل اليلة على شاطئ عيسى تسمى عيسى الحياة فلما اصاب السمكة روح الميا
 وبرده عاشت وقيل تو صا يوشع من تلك العين فانفتح الما على الحوت فعاش
 وفتح في الما **قوله** فناه اي صاحبه وهو يوشع بضم المثناة التثنية ويبلغ الشين
 المعجمة والعين المهملة بنون وهو مصروف لنوح والما قبل فناه لانه كان
 خذمه ويبيعه وقيل كان ياخذ العلم منه **قوله** نسيت الحوت اي نسيت فقدا
 امره وما يكفر منه مما جعل اماره على الظفر من لقا الخضر **قوله** باراي موسى
 ذلك اي فقد ان الحوت هو الذي كنا نفي اي نطلبه لانه علامة وجد ان المقصود
 ونسج اصله بنفي محذوف اليه اخفيا كما في قوله تعالى والليل اذا يسر وكان ذلك
 في مجمع جردس فارس والروم مما يلي المشرق **قوله** فارتدا اي فرجعا على
 انارهما قصما اي يقصان وصما اي يتبعان انارهما التثنية **قوله** من
 شأنهما اي شأن الخضر وموسى والذي قص الله في كتابه انشاده الى قوله تعالى
 قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا الى قوله تعالى ويسلو ذلك
 عن ذي القرنين واعلم ان لابن عباس في هذه القصة قاريين قاريينه وبين الحو
 في صاحبها هو الحضرم غيره وقاريينه وبين ثوف الجالي في موسى اهو موسى
 بن عمران ام غيره وسباني هذه القصة بتمامها في اخر هذا الكتاب وكتاب الانبيا
 وكتاب التفسير ان شاء الله تعالى **قوله** **تطال** وفيه جوار التمار في العلم اذا
 كان على واحد يطال الحقيقة ولم يكن متعنتا وفيه الرجوع الى قول اهل العلم
 عند التنازع وفيه انه يجب على العالم الرغبة في التزبد من العلم والحرص عليه ولا
 يتعنتا عنده كمال يكتم موسى بعلمه وفيه وجوب التواضع لان الله تعالى غائب

الله كما اخترنا في القسم وتقع همة في الله وبغير ذلك وكانهم لما ارادوا ان يكونوا وادعوا باسمه
متميذين فادعوا باسمه من اول الامر حتى صاروا في النفاذ اول وادعوا الميم
لقومها من حروف العلة كالنون في الاخر وخصصت لان النون كانت مطلبة بضبط النفا
صوتها وشهدت لانها خلفت من حروف واخيرا وسيبويه ان لا يوصف لان وقوع خلف
حرف النفا بين الموصوف والصنف لوقوع حرف النفا بينهما ومذهب الكوفيين ان
اصلها يا الله ام اي قصد تخير فتعرف فيه **قوله** علمه الكتاب اي القرآن لان
الجنس المطلق محمول على الكامل او لان الحرف الشرعي عليه او لان اللام للجهد
وان قلت المراد نفس القرآن اي لفظه او معانيه اي احكام الدين **قلت**
اللفظ باعتبار دلالة على معانيه **فان قلت** التعليم متعه الى ثلثة معاني
ومنعها الاول كفعول اعطيت والثاني والثالث كفعول علمت يعني لا يجوز حذف
الثاني او الثالث فقط فكيف هما **قلت** علمه عرفه فلا يتفق الا معقول
فان قلت هل جاز ان لا يحجب دعا النبي صلى الله عليه وسلم **قلت** لكل
نبي دعوة مستجابة واجابة الباقي في مشيئة الله تعالى واما هذا الرعا فاما لا شك في قبوله
لانه كان له المالك الكتاب جبر الامة بحر العلم رئيس المفسرين رجاء القرآن وكرمه في الدرجة
الاخرى والمحل الاعلى منه مما لا يخفى **قال ابن طاهر** كان بن عباس من اخبار الرعا
في علم القرآن والسنة اجريت فيه الدعوة وفيه الحظ على تعلم القرآن والرعا
الى الله تعالى في ذلك ورد في البخاري هذا الحديث في فضائل الصحابة وقال فيه اللهم
علمه الحكمة وفي كتاب الوضوء اللهم فقه في الدين وتاوهوا الحكمة بالقرآن في قوله تعالى
يوتي الحكمة من يشاء وبالسنة في قوله تعالى ويعلم الكتاب والحكمة وكلا التوليدين صحيح
وذلك ان القرآن حكمه احكم الله تعالى فيه لعباده حلاله وحرامه وبين لهم فيه
امره ونهيهم وكذا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكمه فصل ما بين الحق والباطل
وبين لهم بحمل القرآن ومعاني التنزيل والفقه في الدين هو كتاب الله وسنة رسوله
بالمعنى **واحد** **س** متى يصح سماع الصبي الصغير ومعنى الصحه جواز
قبول مسموعة **قوله** اسماعيل هو بن عبد الله المشتهر باسماعيل بن ابي وليس
ابن اخيه مالك وابو اويس بن عمه مالك مرفوع في باب فضائل اهل الايمان وفي
غيره وكذا سائر الروايات قد مر امرار او عتبه بقم العين الممثلة بالمتألف النونية
السائلة وبالموحدة **قوله** اتان هي الاتي من الخبر ولا يقال اتانه ولما كان الحار
شاملا للذكر والانثى حصصه يقول اتانا **فان قلت** لم اقال على حارة
فليس يتفق على ان اتان **قلت** لان الثاني حارة يحتمل ان يكون للموحدة وللثانية فلا
يكون نصا في انثوية **قوله** فاهرت اي قاربت يقال ناهر الصبي البلوغ اذا قاربه
والمراد بالاختلام بالبلوغ الشرعي وهو مشتق من الحلم بالضم وهو ما يراه النائم واختلف

العلماء في سنن عباس رضي الله عنه عند وفات النبي صلى الله عليه وسلم فقبل عترة وقيل
 ثلاثة عترة وقيل خمسة **قوله** **لما الحواري** منا مقصود موضع مكة وهو مذكور
 بصرف **فان قلت** هو علم للبقعة الحبيبة فيكون غير منصوب **قلت** لما استعمل
 منصرفا علم انهم جعلوه علما للمكان **النووي** فيه لقنان الصوف والمخ ولهدا بكنت
 بالالف والياء والاجود صرفها وكتابتها بالالف سميت بها لما بلغ بها من الروايات
 يوافق **قوله** الى غير حد اراي متوجها اليه وقيل المراد الى غير ستر **فان قلت**
 ليلا الى غير حد اراي لا ينبغي شيئا غيره فكيف فسره بغير ستر **قلت** اخبار بن عباس
 عن مروره بالقوم وعن عدم حد اراي مع انهم لم يذكروا عليه وانه مله انكار يد على
 حدود امر له بعد ذلك من كون المرد مع السترة غير منكر ولو فرض ستره
 اقرى غير الحد اراي بل لهذا الاخبار تايد **قوله** بين يدي هو بيان عن القدام
 لان الصف لا يد له وبعض الصف كمثل ان يراد به صف من الصفوف او بعض من
 الصف الواحد يعني المراد منه اما حوز من الصف واما حوز منه **قوله** ترزع يقال
 رتعت الماشية ترزع وترعا اي اكلت ماشاة وقيل اي يري **قوله** فلم
 يكر اي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودوى ايضا بلفظ المحذور اي لم ينكر
 احد لارسول الله ولا غيره ووجه التثنية انهم حوزوا والرواية بين يدي المصلي اذا لم
 يكن ستره به وابن عباس اما يحمله في البني فحمل منه فيقول سماع البني اذا اذا بعد
 البلوع **فان قلت** ليس في هذا الحديث سماع للبني والترجمة للسمع
قلت المقصود من السماع هو وما يقوم مقامه كتنفير الرسول صلى الله عليه وسلم
 في مسئلة المروءة رضي الله عنه **فان قلت** عقد الباب على الصبي والصغير او
 الصغير فقط على ما في النسخ والمناهة للاحتلام ليس صغيرا غاوجه المطالبة بين التزعة
 وماله الترجمة **قلت** المراد من الصغير غير البالغ وذكره مع الصبي في باب التوضيع
 والبيان قالوا في الحديث ان صلاة البني صحبة وان مرورا الحار بين يدي المصلي
 لا يقطع الصلاة **قال بن تيار** وقته جواز سماع الصغير وصيغة السنن
 وجواز شتمادة الصبيان بعد ان يكبروا فيما علوه في حال الصغور فيه
 انه اذا فعل بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم شي ولم ينكره فهو محرم وفيه جواز الركوب
 الى صلوة الجماعة وان الامام تجوز ان يصلي الى غير ستره **قوله** محمد بن يوسف هو
 البخاري اي البيهقي ابو احمد في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوهم
قوله ابو مسهر بن عيسى الميم وسكون السين المهملة وكسر الحاء والراء بعد الاعراب في نفس
 الغنائم المشقة قيل ما راى احد في كوره من الكور اعظم قدرا ولا اذل عنداهلها
 من ابني مسهر بن مشق كان اذا خرج الى المسجد اصطف الناس يسلمون عليه ويقبلون

نعم
امر الله

دبره وحمله المأمون الى بغداد في ايام المحنة فحرقه بالنار ان يقول خلق القرآن فاي ومد
داسه الى السيف لما راوا ذلك منه حمل الى السجن فمات بعد اربعة ايام وعمره ما بين
ود في بياب البقيع فالحج بن معين من خرجت من باب البقيع الى ان رجعت لم يستل
اي مشهور **قوله** محمد بن حرب بالحا الممثلة المنصوص بالراء والموحدة هو الارش اي
التي فيه نكت صغار تختلف سائر لونه الخولا في نسخ الحاشية وبالنون المحمدي يكتي ابا عبد
الله وفي قضا دمشق مات سنة اربع وتسعين ومائة **قوله** الزبيدي بضم الزاي وبالموحدة
المفتوحة وبالمسألة الساكنة الختانية والذال المهملة هو ابو الهذيل محمد بن الوليد بن عامر
الزبيدي النسي قال اتممت مع الدهر عشرين سنين بالرصافة قال محمد بن عوف هو من نقات
المسلمين واذا احاد الزبيدي عن الزهر فاستمسك به قال محمد بن سالم التيمي الزهري
اسمع منه فقال تساني ومحمد بن الوليد بن الهجرم قد احتوى ما بين جنبي من العلم مات بالشام
سنة ثمان واربعين ومائة **قوله** محمود بن الربيع بنسخ الرواد بالموحدة المكسورة ابن
سرافة باليس المهملة المصنوعة وبالفاف الخزي الانصاري يكتي ناي نعيم وقيل بالي
محمد وهو من عباد بن الصامت نزل ببيت المقدس مات سنة ثمان وتسعين
قوله عقلت اي عرفت وبقا لمج الشراب من فيه اذا رى به والضمير في محها
راجع الى محبة فهو مفعول مطلق يحتمل ان يكون مفعولاً به ومن دلواي ما دلوا
ودلك كان من يثري دارهم وانما بن خرس بنين حمله معترضة وقعت حالا اما من
عقلت واسما من تأوهي **فان قلت** ما وجه دلالة على الترجمة **قلت**
استدلاله به على ابا حجة بن الويق على الوجه اذا كان فيه مصلحة وعلى طهارته
وعبر ذلك **فان قلت** منل يحكم لمثل هذه المصيبة صحتها **قلت** نعم
حد الصالح عليه وهو سلم راي النبي صلى الله عليه وسلم **التميم** وفيه جواز ما
المصبي اذ ادعاه النبي صلى الله عليه وسلم فاحه ما من الدلو بلمة فجعة في وجهه والله اعلم
باب الخروج في طلب العلم والحديث الذي في الباب انما يدل على الخروج
الى البحر والسفر فيه مع كونه خطراً ولا يخفى ان السفر الى البر بالطريق الاولى
لقلة الخطر **قوله** جابر بن عبد الله بن عمرو الخزرجي الانصاري المدي يكتي
ماي عبد الله وابي عبد الرحمن اباي محمد مرفي كتاب بدر الوحي **قوله** عبد الله
بن ابيس بضم الهاء مصغرا انس بن سعد الجبني بضم الجيم ونحو الحاشية لانصار
شهداء لعنتهم مع السبعين من الانصار شهدوا احدا وما بعدها من المشاهد مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم سوية وحده وهو الذي سأل
النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فوفى بالشام في يوم من مواعيد سنة اربع وخمسين
روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع وعشرون حديثاً روى مسلم له حديثاً واحداً

امل
الذي

في ليلة القدر وليرى وعنه البخاري **قوله** في حديث واحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 السمر على المسلم وقال غيره رجل من آل الله فادركه في المنام فسمع منه حديثا في
 المطالم والمصاحف من أهل الجنة والبار من دحولها وصل إليه الحديث الذي ذكره
 البخاري في باب قول الله تعالى ولا تنفع السعارة عنده إلا لمن آمن ثم يقول بحسن الله العباد
 وهو ما قاله غيره من أنيس محمد النبي صلى الله عليه وسلم يقول بحسن الله العباد
 صبا وهم بصوت سمعه من بعد كما سمعه من قوب اما الملوك اما الديان **قوله** حاله من
 خلي سمع الخا المجرة وهو اللام واليا المسددة الحلاعي سمع الطاف والعين من له الحبي
 وفي بعض النسخ بعد لطف خلي لفظ قاضي حمص **قوله** محمد حبيب هو المدثر انفا
 وهو بلفظ ضد الصلح **قوله** الاوزاعي يفتح الهجاء والواو والعين المهملة منه محمد
 الوحي بن عمرو بن محمد بن ابي الحنيفة وسكون الحاء المهملة وكسر الميم ابو الرواسي
 كان اهل الشام والمغرب على مذهب قبل انتقالهم الى مذهب مالك كاد كروشن
 خارج باب القواديس وهو من تابعي التابعين والاوزاعي يظن من حمير وقيل من
 همدان يكون الميم وقيل الاوزاعي قوب عنده باب القواديس وقيل هو نسبة الى
 اوزاع القبائل اي قريضا نقابا يجمع من قبائل شتى وكان اسمه عبد العزيز
 نسي لفته عبد الرحمن وكان اصله من بني السند اجتمع العلماء على امامته وجلالته
 وعلو منزلته وكان فضيلته قبل انه اتفق في تامين الفسلفة وقال عبد الحميد
 بن العزير سمعت اميركا كان بالساحل من دمشق وقد دنا الاوزاعي منه
 ونحن عند القبر يقول رحمة الله ابا عمر وقد كنت اخافك الكثر من ولاي عن
 مسفيان الثوري انه بلغه مقدم الاوزاعي فخرج حتى لقيه بذي طوى فحل سنيان
 راسا ليعبر من النظار ووضع على رقبته وكان اذا سرتجاعة قال الطريق
 للشيخ وذكروا الحق السيراد في الطبقات ان الاوزاعي سئل عن الله تعالى
 استغنى وله ثلثة عشرين وكان مولودا بعليك سنة ثمان وثلاثين ويات في سنة
 سبع وثمانين واما ارجلانه من جعفر دخل الحمام فذهب الحمامي واغلق عليه
 الباب ثم جاف الباب فوجده ميتا متوسدا اثمينه مستقبل القبلة رحمه الله
 عنه **قوله** الزهري يفتح الزاي هو بن شهاب وذكره البخاري في كل موضع
 باللفظ المذكور نقله شيخه تلميذ اناذة يقول بن شهاب وتادة الزهري ومادة محمد بن
 مسلم وهذا من جملة ضلله واجتياحه وذكره رجال الاسناد ومن الحديث انه
 قد مر قبيل هذا في باب ما ذكر في ذهاب موسى ووقع في هذه الرواية في بعض النسخ
 تدارس الخبر بغير لفظ هو يعني عطف على المرفوع المتصل بغير التأكيد بالمنفصل
 وذلك جابر عن عبد الحميد والخبر هو ضد العبد وحص هو بكر الحاء المهملة
 وسكون الصاد الغير المعجمة والفزاري يفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالرابع الملائف

رخصت
 رخصت
 رخصت

واما التفاوت بين العبارتين في البابين فمسئلة ليس من لاختلاف الى شوح **باب**
 وضل من علم وعلم **قوله** محمد بن العلاء بالمهمله وبالمدون كريب الهذلي يسكون الميم والدا
 المهمله الكوفي المشهور باب كريب هم القاص مصع كروب بالموحدة مات سنة اربعين ومائتين
قوله حاد يفتح المهملة يفتح المهملة والميم التشديد بين اسماء بعض الحروف من يدير من
 الزيادة الكوفي القروني واسامته كثير الحديث واسع الرواية صحيح الكتابه ضابط
 الحديث قال كتبنا باصبع هاتين مائة الف حديث مات بالكوفة سنة احدى ومائتين
قوله يزيد بن الموحدة وفتح الروا وسكون التانيه واهمال الهمزة ابن عبد الله بن
 ابي بردة بن ابي موسى الاشعري المكي باب يرويه الكوفي يروي له الجماعة **قوله** ابي
 يرويه هم الموحدة وسكون الواو من ابي موسى عبد الله بن نيس الاشعري الكوفي **قوله**
 ابي موسى هو عبد الله بن نيس فتح القاف الاشعري هاجز من اليمن الى مكه ثم هاجز منها الى
 الحبشه ثم هاجز من الحبشه الى الكدبته فلم يلقه فلان هجران مودعه ذكر ابنه وسبط ابنه
 في باب ابي الاسلام افضل وفي هذا الاسناد لطف وهو ان يزيد اورد في عن جده وجده
 عن ابنه وهم مع الروايين الاخيرين كلهم كوفيون **قوله** مثل يفتح المثله
 المراد منه ههنا الصنف العجيبه الشأن لا القول السابق **قوله** الهذلي هو المولاه
 الموصلة الى البجيه والعلم هو صفة توجب طينز الاكمل تتعلق القبض وجمع
 بينهما نظرا الى ان الهذلي هو الدلالة والعلم هو المدلول وقيل الهذلي والعلم هو
 الطريقه والعل **قوله** نقيه بالون اي طيبه ظاهره وفي بعض النسخ نقيه بالمثله
 والخبر المعجم المنحوتين بالموحدة وقد سكن الغيب ايضا واد الخطاطي وقال
 هو مستنقع المائي الجبال والصحور قال صاحب المطالع هذه الروايه غلط من
 الناقلين وتقصيف واجاله المعنى لانه لما جعلت هذه الطائفه اللادى ملأ لما
 يثيب والمثنيه لانه ثبت **قوله** ثبت من القبول وفي بعضها قيلت باليات اخت
 الواو مشددة قالوا معناه امسكت **قوله** الكلاب بالهمزة وهو النيات يابسا
 ورطبها واما العشب والحلا مقصوران المختار بالربط والخشيش فمختص باليابس
 وعطف العشب على الكلامين باب عطف الخاص على العام والتخصيص بالذكور فائدة
 الاقام به لشرفه وخبره **قوله** اجاد بالهمز والواو المهملة في الارض
 التي لا تثبت كلا وقال الخطابي هي الارض التي لم يسكنها الا يبرع في التصويب
 وقالوا هو جمع حذ على غير قياس كما قالوا في حزن محمد بحسن والقياس انه جمع محسن
 او جمع حبيب وهو من الجذب الذي هو التثاق قال وقال بعضهم احارب بالحاء المهملة
 والراء بعضهم بها والراء وليس شي وبعضهم اجار بالهمز والراء المهملة قال
 وهو صحيح المعنى ان ساعدته الروايه والاحاد ما لا تثبت الكلام معناه انما جردت الازراء
 لا يستقرها الكلام وبعضهم اخاذات بالحاء المهملة والراء كذا وبالالف وبالمثله

١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠

جمع اخاره بكمالته وهي الغدير الذي لمسك لما وقال صاحب المطالع هذه كلها
 منقوله مرويه **قوله** ستموا قال اهل اللغز ستمى واسقى يعني لغنا
 وقيل سقاء ناوله لشرب واسقاء جعل له سقيا **قوله** زرعوا وقع بدله في
 صحيح مسلم زرعوا من الرعي **قوله** طائفة اي قطعه اخرى من الارض والغبان بكر القاذ
 جمع القاذ وهو الارض المستوية وقيل الملسا وقيل التي لا نبات فيها وهذا
 هو المراد في الحديث **قوله** فقه الفقه الفهم يقال فقه بكذا القاذ فقه بكذا
 يفرح واما الفقه الثري فقالوا يقال منه فقه بضم القاذ وقال ابن دريد بكذا
 كالاول والمواد هنا هذا الثاني لتضم القاذ على المشهور وعلى قول الدوير
 تكسر وقد ورد في الوجوه والمشهور الضم **قوله** من لم يرفع بذلك راسا يعني
 تخبر يقال ذلك ويراد به انه لم يلتفت اليه من غايه تكبره **قوله** هذا الله
 الكفى بذكر الهدى عن ذكر العلم لان نفي قبوله مستلزم لنفي قبول العلم قبل
 وانما اختير الغيث من بين ما هو المطر ليوذن باضطراد الخلق اليه حينئذ قال
 الله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وقد كان الناس قبل
 المبعث قد امتحنوا الموت والقلب وصور العلم حتى اصابهم الله برحمته
 وانما ضرب المثل بالغيث للمشاكلة التي بينه وبين العلم فان الغيث يحيى البله
 الميت والعلم يحيى القلب الميت **النوع** معنى هذا المثل ان الارض
 تملك انواع وكذلك الناس فالنوع الاول من الارض ينتفع بالعلم فيكون
 ان كان ميتا وملكته الخلاصة به الناس والدواب والنوع الاول من
 الناس ينتفع بالهدى والعلم يحفظه ويحيى قلبه ويعمل به ويعلمه غيره فينتفع
 وينفع والنوع الثاني من الارض ما لا يقبل الانتفاع في نفسها الا في غيرها فابره
 وهي اسماك الماء غيرها فينتفع به الناس والدواب وكذا النوع الثاني من
 الناس لهم قلوب حافظة لكن ليست لهم اذهان تاقبه ولا دسوخ لهم
 في العلم ليستنبطون به المعالي والاحكام وليس عندهم احماد في العمل به فهم
 لا يخطرون حتى يحيى اهل النفع والانتفاع فباخرة منهم فينتفع به فهو لا يفتقر
 لما يلزمه والثالث من الارض هو السباخ التي لا تبتغى فهي لا تنتفع بالمواد
 تسكن لا ينتفع به غيرها وكذا الثالث من الناس ليست لهم قلوب حافظة ولا
 اذهان واعية فاناسهم العلم لا ينتفعون به ولا يخطرونه لينفع غيرهم اي
 الاول المنتفع النافع والثاني للنافع غير المنتفع والثالث لغيرها والاول
 اشارة الى العلماء والثاني الى النقلة والثالث الى من لاعلم له ولا نقل ولا
 تخفى ان دلاله اللفظ على كون الناس تملك انواع غير ظاهر قال وفي هذا
 الحديث انواع من العلم منها ضرب الامثال ومنها فضل العلم والتعلم ومنها

الحث عليهما وذه الابعاض عنهما **الخطاني** هذا مثل ضرب لم يقل الهدر وعلم ثم علم
غيره فتفهم انه يرتفع به ولم لم يقل الهدر لم يرتفع بالعلم ولم يرتفع به **واقول**
فعلى هذا التقدير لم يحل الناس ثلاثة انواع بل نوعان **الطبيعي** والقيمة الثانية هي المنقولة
وذلك ان اصاب منها طائفة معطوف على اصاب ايضا كانت الثانية معطوفة على كانت
لا على اصاب وتسمى الارض الاولى الى النقية والى الاجاديب والثانية على عكسها قالوا
وفي كانت ضمت وسرا الى وسر وفي اصاب شفعا الى شفع وهو قوله تعالى ان
المحسن والملمات والمومنين والمومنات من رحمته عطف الاثبات على الذكور والاثبات
عطف الزوجين على الزوجين وكذا ههنا عطف كانت على كانت تم عطف اصاب على اصاب
فالحاصل ان قوله ذكر في الحديث الطرفان العالي في الاهتداء والعالي في الصلابة فغير
عن قبل ههنا الله والعلم بقوله فقه وعمن ابا قبولها بقوله لم يرتفع به لكذا سالا ان
ما بعدها وهو قوله الى اخره في الاول ولم يقبل ههنا الله الى اخره في الثاني عطف نفس
لفظة ولقول لم يرتفع وذلك لان الفقيه هو الله لم يرتفع ثم علم غيره وترك الوسط
وهو فتبين احدها الذي يرتفع بالعلم في نفسه فحسب والثاني الذي لم يرتفع هو نفسه
ولكن نفع الغير قال في شرح المظهر للمصايح اعلم انه ذكر في تيسير الارض تلت
اقسام وفي تيسير الناس باعتبار قبول العلم قسمين احدهما من فقه ونفع الغير
والثاني من لم يرتفع به راسا والماد ذكره له لكان القسم الاول والثاني من اقسام
الارض كقيم واحد من حيث انه يرتفع به والثاني هو ما لا يرتفع به وكذلك الناس
قسمان من يقبل ومن لا يقبل وهذا اوجب جعل الناس في الحديث على قسمين من
يرتفع به ومن لا يرتفع به واما في الحقيقة فالناس على ثلاثة اقسام فمنهم من يقبل
من العلم بقدر ما يعمل به ولم يبلغ درجة الافادة ومنهم من يقبل ويبغ ومنهم
من لا يقبل **واقول** وتحتل لنظ الحديث لتعليق القيمة في الناس ايضا
بان يقدر قبل لنظ فقهه كله من يتوهم عطفه على من فقهه كما في قول الشاعر
امس بحوار رسول الله منك ومنه خدع وينصروه سوا انا ز فقهه ومن يلدحه
وجنيد يكون الفقيه على العالم باللفظ مثلا وفي مقابلته الاحاديب والنامع في
مقابلته النقية على الف والشر الفخر المرتبة ومن لم يرتفع في مقابلته التبعان
فان قل لم حذف لفظ من **قلت** اشعارا بانهما في حكم شيء واحد
اي في كونهما امتناعا في الجملة كما جعل للنقية والاجاديب حكما واحدا وهذا لم
يعطى بل انما اصاب في الاجاديب **فان قل** لم كسر لفظ مثل في من كسر
يرفع **قلت** لانه نوع اخر مقابل لما تقدم **فان قلت** في الحديث
تسهيان او تسهييم واحد **ولي** تسهييمات متفرقة متعددة باعتبار الاجزاء
كتسهييم ما بعثه الله به بالقياس الكثير وتسهييم انواع الانسان بانواع الارض

الفاصل

في

وخرجهما **فان قلت** فهما من اى قسمين من اقسام التشبيه **قلت** الاول من تشبيه
 الاعتماد بالمحموس والثاني تشبيه المحسوس بالمحموس ويحتمل ان يكون تشبيها واحداً
 باب التمثيل اى تشبيه صفة العلم الواصل الى انواع الانسان من جهة اعتبار النفع وعدمه
 بصفة المطر المصيب الى انواع الله من تلك الجهة **فان قلت** فتقوله فله كم مثل من
 فقه هل هو داخل في التشبيه او هو تشبيه آخر **قلت** هو تشبيه آخر ذكره النتيجة الاول
 وليعلم المقصود منه **قوله** قال ابو عبد الله اى الامام صاحب الجاسع قال اسحق بن
 بعض الشيخ بعده عن ابي اسامه بن جاد بن اسامه والمقصود منه انه روى اسحق عن
 جاد لفظ طائفة بدل ما روى محمد بن العلاء عن جاد لفظ فقهه وما اسحق فلا يشبه
 ان المراد به ابن راهويه بالها والواو المتوحدتين والتخانة بالسائدة والها
 المكسورة وهو المشهور ويقال ايضا بالها المضرومة وبالخانة المتوحد
 وهو اسحاق بن ابراهيم بن محمد بن يحيى الميم والمنقطة السائدة واللام المفتوحة ابو يعقوب
 الخطي المروزي ساكن بلسابور قال ربه الله بن طاهر له لوقيل كتب راهويه
 قال اعلم ايها الامير ان ابي ولد في طريق مكة فقال المروزي راهويه لانه ولد
 في الطريق وهو يلقب راسبه راه وهو احدث اركان المسلمين وعلم اعلام الدين مات
 بلسابور سنة ثمان وتلمس وماتين ويحتمل ان يراد به اسحاق بن ابراهيم بن نصر
 السعدي البخاري بالخاء المنقطة نزل بالمدينة توفي سنة اثنتين وتلمس وماتين
 واسحاق بن منصور بن هرام الكوفي المروزي مات عام احدث وخمس وماتين
 اذا البخاري في هذا الكتاب يروي عن الثلاثة عن ابي اسامه قال القضاة في كتاب
 تقييد الممهل ان البخاري اذا قال حدثنا اسحاق بن غير منسوب حدثنا ابو اسامه
 يعني به احدث هؤلاء الثلاثة ولا يحتمل منهم واما لفظ قال فهو احدث من حدث
 او اخبر ادهو يدكر عند المذاكرة لا عند النقل والتخيل مع انه يحتمل التعليق ايضا
 لا خيال ان يروي عنهم بالواسطة والله اعلم **باب** رفع العلم **قوله**
 ربيع اى المشهور بربيع الراى ابو عثمان بن فروخ بالفار والرا المشددة بالخاء المنقطة
 اى عبد الرحمن الفرسى المدنى القباصي النقيب كان يكثر الكلام ويقول السالك مثل
 النائم والاخرس قال يحيى بن سعيد ما ريت اعقل من ربعة وكان صاحب معضلات
 اهل المدينة وريسه في القضاة قال ما لك ذهب حلاوة الفقه بعد ربعة توفي سنة
 ست وثنتين ومات في دولة ابي العباس بالمدينة او بالانبار وهذا تعليق من البخاري
 بصيغة الجزم الدالة على انه من تصانيف التعليقات لا من ترفيقاتها **قوله** يضع
 وفي بعضها ان يصنع اى بان لا يبيد الناس ولا يبيع في تقليم الخيزر وقد قيل روى
 منع المستوجبين فقد ظلم قال **البيهي** قال انفسها لزم متعين البلل للقضا
 طلبه ونزب لاصح والميل للحاجة الى رزق من بيت المال او لخنول ذكره وعدم

اللقضاء

شهوة فضله يعني اذا اولى القضاة تشرفوا عليه وقال **بن طالع** معنى قوله يعني ان من
كان له قبول العلم وفهم فقد لزمه من فرض طلب العلم ما لا يلزم غيره فبذلك لم يوافق
يكتفون به ولا يضيغ طلبه فيضيع نفسه اي حتى لا يرفع العلم ولا يكثر الجهل **قوله**
عمران بن بكير العيني بن مسرة يفتح الميم هذا الميمه البصري ابو الحسن **قوله** عبد الوارث
اي بن سعيد بن دكان التميمي البصري سرق باب اول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه
الحساب **قوله** الى التنازع بفتح المشاة الفوقانية ثم المشاة الخنابية المنزلة والحساب
المهملة واسمه يزيد بن الزيادة البصري قال ابو اياس ما بالبرصة احب الي النبي الله
مثل علمه من ابي السباح مرق في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوهم ورجال
هذا الاسناد كلهم بصريون لان ابا بصري ايضا **قوله** اشراط الساعة اي
علامتها واحدها شروط بفتح الشيش والراوية سميت شروط السلطان لانهم جعلوا
لا أنفسهم علامات يعرفون بها **قوله** ان يرفع العلم هو الذي نصب بانه اسم ان وليس
المراد منه محوه من جده والخفاط وقلوب العلماء يرفعون حيلته وبيض
العلماء **قوله** يفتح الجبل وفي بعض النسخ بيت الجهل من البيت وهو المفسر وفي
بعضها بيت من النبات بالنون **قوله** يشرب الخمر **فان قلت** شرب الخمر
كذلك من علاماتها والحال انه كان واقعا في جميع الازمان وقد حذر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعض الناس لشربه اياها **قلت** المراد منه ان يشرب خمرا فاشيا
او ان يقر الشرب وحده ليس علامة بل العلامة مجموع الامور المذكورة **قوله** يظهر
الزنا اي يقتل ويشرب **قوله** مسدد بضم الميم ويفتح السين والراء المهملة
وكي هو بن سعيد القطان التميمي وشعبه اي بن الحجاج الذي قيل فيه امير المؤمنين
في الحديث وقد اذنت الفاف الاكسرة المفسر وذكره في هذا الاسناد بهذا الترتيب
مر في باب الايمان ان يحب الاخيه وكلهم ايضا بصريون **قوله** لاحد تنكح باللام
وهو جواب قسم محذوف اي والله لاحد تنكح ولهذا جاز دخول النون الموكدة عليه
وحديثا هو قائم مقام المفعولين لقوله لاحد تنكح **فان قلت** من اين عرف ان
احد الحديث بعده **قلت** لعله عرفه باخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لما اذ قال
بنا على ظنه انه لم يسمع الحديث غيره من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
بن طالع كمال ان انما قال ذلك لانه لم يبق من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
عظيم الماد من القبر ونقص العلم فوعظهم بما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في
نقص العلم انه من اشراط الساعة يحضهم على طلب العلم ثم ابي بالحد يتر على نفسه
قوله سمعت هو بيان او بول لقوله لاحد تنكح وقد تقدم توجيهه كونه جمل
المراد مسموعا **قوله** ان يقل العلم يكثر الفاف وهو في محل الرفع بالابتداء
فان قلت قل العلم تنقص فاشي منه والرفع عنه ببقائه مما وجه الجمع

بينهما **قلت** الدلة قد تطلق ويراد بها العدم او كان ذلك باعتبار الزمان يقال
مثلا العلة في ابتداء الامر الاشراط والعدم في انقضاءه ولهذا قال ثمة بقيت الجبل وهما
قال يظهر **قوله** فكثر النساء سبب تلاحم النفس وقيل الرجال فيها كما ورد في
المواضع الا وهو يكثر في قلبه العلم وظهور الجبل والزمان ان النساء جبال الشيطان
وهن ناقصات عقل ودين **قوله** لحين امرأة كمثل ان يراد بها حقيقة هذا العدد
وان يراد بها كونها محاذ عن الكثرة ولعل السوفيان ان الاربع هي حال نصاب الزوج
واعتبر الحال مع زيادة واحدة عليه ليصرف في الحال مبالغته في الكثرة وان الاربع
منها يمكن ان تولد العش لان فيها واحدا واثنين وثلاثة واربع وهذا المجموع عش
ومر العشرات الميات ومن الميات الالوف في اصل جميع مراتب الاعداد فزير
فوق الاصل واحدا وثمان اعمركل واحد منها بعشر امثلا لها ايضا تاكيد الكثرة
ومبالغته فيها وقد تقرر مثله في قوله تعالى فيس الف سنة **قوله** القيم اي
من يقوم بامرهن فان **قلت** ما فائدة التعريف وحق الظاهر ان يقال قيم
واحد **قلت** فائدة الاشعار بما هو معدود من كون الرجال قوامين على
النساء فاللام للبعد فان **قلت** هل لتخصيص هذا الامر بالذكر فائدة معلومة
قلت والله اعلم يحتمل ان يكون ذلك لانها مشعرة باختلال الضرورات
الخاصة الواجبة رعايتها في جميع الاديان التي تحفظها اصلاح المعاش والمعاد
ونظام احوال الدارين وهي الدين والعقل والنفس والنسب والمال فرفع العلم
محل حفظ الدين وشرع الخبر بالعقل وبالمال ايضا وقلة الرجال بسبب الفتن
بالنفس وظهور النوا بالنسب وكذا بالمال غالبا فان **قلت** لم كان اختلال هذه
الامور من علاماتهما **قلت** لان الخلاق لا يتركون سدى ولا ينقضون هذا
الزمان فتعجز خراب العالم وقرب القيامة **باب** فضل العلم **قوله**
سعيد بن جبير رضي العيين الممثلة في فتح النوا والامر في باب من يريد الله به خيرا
لنفسه **قوله** المثلث بالمتلثة بن سعد الامام الكبير المصنف وعقيل بنهم الممالة
ولفتح القاف وبالله من خالده الا ان يفتح الحق وسكون المثناة التمانية واللام
وبن شهاب اي الزهري فقد موافق اوائل كتاب الوحي وغيره **قوله** جمعة الخا
الممثلة وبالزاي محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب المكنى بالي عماره رضي العيين القوي
العدوي المدني الثاني دوى له الجماعة **قوله** بينا هو بين فاشيع نحة النور فصار
بيننا وانبتت هو بضم الهج وعاد فيه والاصح لا يستفح الا طرخ اذا وادامه ومر مراد
قوله فشربت اي من ذلك اللبن وان تكسر الكف على تقدير كون حتى لا يبتدا
ويفتح الحق على تقدير كونها جارة واليرى بفتح الواو بكسر هاء محي واحد **قالت**
قلت الرى لا يرى فامعناه **قلت** هو من قيل الاستعارة جعل الرى

ت

هو بينا هو بين فاشيع نحة النور فصار بيننا

حكم فاضل اليه ما هو من خواص الجسد وهو كونه سرياً **فان قلت** حق الظاهر للفق
 فما القادر في الصدوق في المعاني الى المستقبل **قلت** فايده استحصار صورة
 الرويه للسامعين قصد الى ان يصرح تلك الحالة وقوعا وحدها **قوله** تخرج
 الضمير فيه اما راجع الى اللبس واسا الى الذي يجوز او هو حال ان كان الروي يظن
 الابصار او معقول بان لا يري ان كانت في العلم **قوله** من الخفاري وفي
 بعضها في الظفاري فالظفر اما نشأ الخروج واسا خرقه **قوله** اوله اي عبرته
 والثاويل في اللغة تفسير ما يول اليه الشيء وههنا المراد منه تعبير الرويا والعلم روي
 روي بالنصب اي ولته العلم وبالرفع اي الماويل به هو العلم واسا تفسير الدين
 بالعلم والاشتراك في كثره النفع به او في كونها سببا للصلاح فاللس **عند الانسان**
 وسبب صلاحهم وقوة ابوابهم والعلم سبب صلاح في الدنيا والاخرة وغذا الارواح وفي الحديث
 دليل على منقبة عمر رضي الله عنه وعلى جوار تعبير الرويا وعلى رعاية المناسبة بين التعبير
 وفيما التعبير ولا يتخلل عن الفرق بين فصل العلم وقصيلة احدث دل على النظر
 منطوقه لا على قصيلته ويقال ايضا ان فضله الرسول صلى الله عليه وسلم فصله
 وشرف وقد فسرها بالعلم يدل على فضيلة العلم **فان قلت** روي في الحديث
 حق فهل كان هذا الشرب وما يتخلق به واقفا حقيقه او هو على سبيل الخيال
قلت واقع حقيقة ولا يحد منه فيه اذ هو ممكن واسا على كل شيء قد
فان الثنا بضم الفاء يقال استنقبت الفقيه في مسئلة فاقاني
 والاسم منه القتب بالضم والفتوى بالنسخ **قوله** وهو اي المفتي واقفا على الدابة
 وفي بعضها على ظهر الدابة والدابة لغة الماشية على الارض وغدا الخيل والمغل
 والمار **قوله** اسماعيل اي المشهور بابن ابي اويس لا يصحى الله في راحة الك
 الامام مرقى باب تقاض اهل الايمان **قوله** علي بن الحجة بن عبد الله بصيفه
 النضر القرشي النعمي ابو محمد كان من الافاضل والعلماء من مشاهير التابعين
 لغة كثير الحديث مات في خلافة عمر بن عبد العزيز **قوله** عبد الله بن عمر بن
 العاص بن ابي القريش السهمي الزاهد العابد الصالح من الصحابي وعمر و
 يكتب بالواو في حالتي الرفع والجذر فقاينه وبين عمر والعاشي الجندري كانه
 بالواو هو النضر عند اهل العربية ويقع في كثير من الكتب او اكثر من هذا وقد ذكر
 في الكسح وخوجه كالكبير الملقب بالواو والبراع وقيل انه اجوز وجهه الانحياز
 قال ابو هريرة ما كان احد اكثر حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مني الا
 عبد الله بن عمرو فانما كان يكتب ولا يكتب روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سبع مائة حديث اخرج البخاري منها خمسة عشر روي واما قلت الرواية عنه مع كثرة ما اهل
 لانه سكن مصر وكان النوار دون اليها قلب لا يخالف في هويته فانه استرضى الله به

وهي مقصودة للمسلم من كل جهة ومروني يا رسول الله سلم المسلول **قوله** حجة
بكم الحادون تنجها - من المعروف في الروايات النسخ **قال الجوهري** الجهد بالكر
المرء الزاحفة وهو من الشواد لأن القياس بالنسخ وقال والتوديع عند الوجيل في الاسم
الوداع بالنسخ **داقوله** حاد الكريان يكون من المعاملة وقال مناصتكم من كور
مصرف **النوف** فيه القنان الصرف والمنع وقد مر **قوله** يسلمون أما
حال من فاعل ونزاي وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما من الناس أي
وقف لهم سائلين عنه وأما السيفان ميانا العلة الوقوف **قوله** له أشعر بضم
العين أي لم أظن ولا خرج أي لا أتم وخبر لا يعرف أي لا خرج عليك والخبر في
اللبس مثل الدخ في الخلق واللبس فتح اللام والموحدة موضح التلاوة من الصدق
والعاقبة فخلقت وخلق سببية جعل الخلق كالأمة ما سببا عن عدم
شعره كأنه يعتد بالتقصير وحذف من أجل هذا للعلم بقدرته المقام
قوله عن أي ما هو من أعمال يوم الحيد وهو الرمي والتجرد والخلق والحواف
قوله قدم ولا أخرك في نفسه من تدرج في الأول لأن الكلام النسخ فلما يقع لا
الداخل على الماضي فيه الأمل كونه في سباق التي
وتظهر قوله تعالى ما أدري ما يفعل بي ولا بكم وفي رواية مسلم ما سئل عن
شيء قدم ولا أخرا لا قال أفعل ولا أخرج واختلف العلماء في ترتيب
الأعمال الأربع على الترتيب المذكور في أنه سنة لا شيء في تركه أو واجب تعلق
الدوم بتركه في الأول ذهب الشافعي وأحمد والي الثاني أبو حنيفة ومالك وأبو
قوله لا يخرج عن رفع الأثر دون التذية والحي عدم الوجوب إذ لا يخرج معناه لا شيء
عليك مطلقا من الأثر لا في ترك الترتيب ولا في ترك التذية وقد صرح في بعض
الروايات بتقديم الخلق على الرمي وفي الحديث إن العالم يتجسس سؤالات أكادما
وواقفا والجلوس على الدابة جاز للضرورة بل الحاج كما كان جلوسه
عليه للام عليها ليشرف على الناس ويخفي عليه كلامه **باب**
من أجاب النسيان **قوله** موسى بن إسرائيل هو أبو سلمة فتح اللام التهود في الحافة
البصر من في كابد الوحي **قوله** وهيب على ضيق التصغير من خالد
الباهل الكرابي البصري كان من عهدهم بالرجال الحديث وقال أبو حنيفة يتك
يقال لم يكن بعد شعبة أعلم بالرواية منه مات سنة خمس وستين ومائة **قوله**
أبو هو أبو عتبة المختار في التام البصر اللام مروني بار حكاية الأمان
قوله عكرمة هو أبو عبد الله المقر البصر القوي المولى تقدم في باب قول
النبي اللهم علم الكتاب ورجال الأئمة وكلهم بصرون **قوله** شيل بضم السين
في حجة بكر الحار على المشهور فقال أبي السائل ذلك قبل أن ادعي فأحكرك

شيئا
بصير
شهادة
شوا
عقب
أبو بكر
منه
ممنوع

مروني

فيه كل صحيح وهل علي حرج فاوى اى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يخرج
 اى لا يخرج عليك ولغظ قال ما بنا لقوله اومى ولهذا ما ذكره الواو الحاطفة
 او حاطة قال اى سبيل الخواذ لك السائل يعينه فاوى اى رسول الله ان لا
 حرج وكلمة ان اسالة لقوله اومى واما تفسيره اذنى الانا معنى القول وبنى
 بعضها لا يخرج مع الواو بدون ان **فان قلت** ما معناه **قلت** بنى
 انه اشار باليد بحيث فهم من تلك الامارة انه لا يخرج سيما وقد سئل عن الخروج
 او لغظ قال هي هنا مقدر اى اومى قال او قال لا لا يخرج **فان قلت** لم
 ترك الواو اولاً فى لا يخرج وذكرها ثانياً فيه **قلت** لان الاول كان فى
 ابتداء الحكم والثانى عطف على المدح لاراداً ومباحث هذا الحديث تقدمت فى الباب
 الذى سبقت **قوله** المكي يفتح الميم وبالكاف والختانة المشددة تين ابو السكون
 يفتح الميملة والكاف بن ابراهيم بن بشير يفتح الميم وبالكاف البجلي التميمي ودون الخاء
 عنه وعن رجل عنه قدم بعد ادحاجاً وحدث الناس دهانياً واياها قال لا تحت
 ستين حمزة وتزوجت ستين امراء وجاورت باليلة عشر سنين وكنت عن سبعه عشر
 تابعين ولو علمت ان الناس يحتاجون الى ما كنت دون التابعين عن احد وفى
 سطح سنين اربعه عشر ومائتين وقد قارب ما به سنه **قوله** حنظلة يفتح الحاء
 الميملة وبالفون وبالفظ المجمع المفتوح بن ابي سفيان بن عبد الرحمن التميمي
 مرمى باب دعاءكم اياكم **قوله** سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب مرمى
 فى باب اخماس الامان **قوله** قبض العلم هو يصيغه المحمول والمهروج
 يسكنون الراو هو التفتة والاختلاف واصله الكثرة فى الشي فاداة العتق
 من لفظ المخرج انا هو على طريق التجوز اذ هو لا يرم معنى المخرج اللهم الا ان
 يثبت ورود المخرج بمعنى القتل ومعنى قتال هكذا امده استار يبرده محذوفاً
 وفخرتها تقتصر له ومثل هذا الفاعل يسمى بالفا التفسير به نحو قوتوا الى
 بارئكم فاقتلوا التمسك اذ العتق هو نفس التوبه على احد التفسير **قوله**
 موسى اى التبرؤ دكى وذهب اى الباهلى بالوحدة وبعد ما انفا **قوله** هشام
 بكبر القها وكتف الشين بن غودة بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي
 المدنى ابو المنذر مات ببغداد ودفن فى مقبره الخيران مرمى اول حديثه من
 كتاب الوجى **قوله** فاطمة هي بنت المنذر بن الزبير بن العوام زوجة هشام المذكور
 وكانت الزوجة اكبر من الزوج بتلات عشر سنة ذكر لها عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سنة وحمون حديثاً اخرج البخارى منها امانه عشر وثمى ذات النطاقين
 لانهما جنى اراد النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر ان يقصدا الى بيته واكتفيا بسفرتهما

عن ابي داود التميمي

روى عن ابي داود التميمي
 واصله من ابي داود التميمي
 عن ابي داود التميمي
 عن ابي داود التميمي

وفيت ان يجعل لها شداد اشعت ناطقا فجعلت نصفا شدادا للسرعة والنصف
 الآخر عصا للقرية وقيل جعلت النص ناطقا لهما اسلمت مكة قدما فامتنع
 عثا سانا وتزوجها الزبير بمكة ثم طلقها بالمدينة قيل ان ابنه عبد الله يوما وقف
 بالباب فلما جاء به الزبير لم يدخل البيت منه فسا له عن ذلك فقال ما ادعك تدخل
 حتى تطلق ابني فامتنع عليه ولم يزل يناديها فسيل عن التيب فقال مثل لا يكون
 له ام ثوطا فطلقها الزبير وقيل ضربها الزبير فصاحت بابنها عبد الله فاقبل فلما
 رآه قال امك طالق ان دخلت فقال لا تجعل ابني عرضة ليمكنك فافهم عليه فخلصها
 منه فبانت منه وبقيت عند ابنها الى ان قتله الحجاج ما بينت له سنة ثلاث وسبعين
 بعد ما اتزل ابنها من الحشيم بليال يسره ولها قريب مائة سنة وقطع ما ادخرت
 شيئا لخدمتها وانها وابنها وابنها وجدها اربعة صحابيون وكانت من اعبر الناس للروايا
 وتعلمت من ابها الى بكور رضى الله عنهم **قوله** ما شان الناس اى فامتنع
 مضطربين فزعين فاشارت اى عايشة رضى الله عنها الى السماء يحيى انكسفت الشمس
 فاذا الناس قيام اى لصلاة الكسوف وقيام جمع فامتنع **قوله** سبحان الله اى
 سبحان علم للتبج اى للتزجيم **فان قلب** فكيف اضعف **قلت** نكر
 فاضيف وقال بن الحاجر كونه علما لما هو في غير حاله الاضافة وهو منقول
 مطلق التزم اخبار فعله **قوله** اية كهمر الاسفهام وحرفها خبر مبتدأ
 محذوف اى اية اى علامة لعذاب الناس كانها مقدمة له قال تعالى وما
 نرسل بالآيات الا خوفا او علامة لقرب زمان القيمة وامارة من اماراتها اى
 علامة لكون الشمس مخلوقة تحت ^{الارض} التقص مسخرة لقدرته الله تعالى ليس لها سلطة
 على غيرها بل لا قدرة لها على الرفع عن نفسها **فان قلب** ما تقول فيها قال
 اهل الهيئة ان الكسوف سببه جيلولة القمر بينهما وبين الارض فلا يرى جسد
 الا لوان القمر وهو كدلا نور له وذلك لا يكون الا في اخر الشهر عند حزن
 القمر في احدى عقدتى الراس والجنب ولم اثار في الارض هل جار القول
 به أم لا **قلت** المقدمات كلها ممنوعة وليس سلمنا فان كان عرضهم ان
 الله تعالى اجري سنته بذلك كما اجدر باحتراق الخطب اليابس عند مساس
 النار له فلا بأس به وان كان عرضهم انه واجب عقلا وله تأثر بحسب رادته فهو
 باطل لما تقر ان جميع الخواص مستندة الى ارادة الله تعالى ابتداء او موثر في
 الوجود الا الله **قوله** فممت اى للصلاة حتى علا في بعضه لخلالى العشى
 وهو بفتح العين واسكان الشين وروى ايضا بكسر الشين وتشديد الياء وهو
 مرض معروف يحصل بطول القيام في الحر وغير ذلك وعرفته اهل الطب بان
 يعطل القوى المحركة الحساسة لضعف القلب واجتماع الروح كله اليه **فان**

قلت فاذا انقطعت القوى فكيف صبت الما **قلت** اراد ان العشي حاله
 القريب منه **قوله** ما من شيء الا وكل اربيه الارابه ولفظ اربيه ضم الحرف قال
 العاقل احتمل انه رأى مربية عين بان كشف الله عن الجنة والنار مثاله وازال
 الحجب بينه وبينهما كما فرج له عن المسجرات الاضيء حين وصفه بغير للناس وقد تقوم في علم
 الكلام ان المربية امور مختلفة الله تعالى في الراي وليست مشروطة بتعاقبها ولا مواجها
 ولا خروج شعاع وغيره بل هذه شروط عاديه جازا الاتكاء عنها عتلا وان يكون مربية
 علم ووحى باطلاعية وتربية من امورها تفصيلا ما لم يعرفه قبل ذلك **قوله**
 هذا اي نوع من الاستبنا وكيف وقع الفعل مستغنى **قلت** هذا استفهام غرضه ان الجاه
 كل منزع متصل بمعناه كل شيء لم اكن اربيه من قبل معانيها اربيه في معاني هذا
 واربته في موضع الحال وتقديره ما من شيء لم اكن اربيه كما ينبغي حاله من الاحوال الا
 في حاله مربية اياه وجاز وقوع الفعل مستغنى عن الاول **قلت** لفظ الشيء اعم العالم وقد
 وقع نكرة في سياق النفي ايضاً لكن بعض الاشياء لا يكون مربية **قلت** قال الاصوليون
 ما من علم الا وقد خض الا والله بكل شيء عليم والمخصص قد يكون عقلياً وعرفياً فخصه
 العقل بما هو ربيته والاعرف بما يليق ابصارها بما يتعلق بامر الدين والمجزا
 ونحوها **قوله** هل فيه دلالة على انه صلى الله عليه وسلم رأى في هذا المقام ذات
 الله تعالى **قلت** نعم اذ الشيء يتناول العلم والعقل لا يتناول والعرف لا يقتضي اوجاه
 ولفظ المقام يحتمل المصدر والزمان والمكان **قوله** حتى الجنة بالنسبة هي عاطفة
 عطفت الجنة على الخير المنسوب في رابته وفي بعضها الجرح في جاره **قوله**
 وعلى هذا التقدير هل تكون الجنة مبصرة **قلت** الذاتية في حيث لا يكون
 حكم ما بعدها حلافاً ما قبلها بل يجب ان لا يكون سيما اذا كانت بمعنى مع وتحتل الوقف
 بان تكون حتى ابتداء ربيته اي حتى الجنة مربية فهو نحو اكلت السمكة حتى راسها في
 حوازي الوجوه الثلاثة فيه **قوله** مثل او قريبهما بخير المتولين مضافان الى الله
 المسبح **قوله** فكيف جاز الفصل بينهما وبين ما اضيفا اليه باجني وهو
 قوله لا ادرك اي ذلك قالت اسما **قلت** هي جملة معترضة مؤكدة ولفظ المشك
 المستفاد من جملة او او المؤكدة للشيء لا تكون اجنبية منه مجاز كافي قوله بايتهم
 يتم عن **قوله** فاف **قلت** فهل صح ان يكون لشيء واحد مضافان **قلت** ليس
 هما مضافان بل مضاف واحد وهو احدها لا على التعيين وليس سلمنا تقديره
 مثل فتنة المسبح فحرف احده المقتضين منه ملالة الاخر عليه كقوله بين راي
 وجهه الاسد **قوله** فاف **قلت** فما توجهه على ما في بعض النسخ من وجود لفظ من
 قبل لفظ فتنة من لا توسط بين المضاف والمضاف اليه في اللفظ **قلت** لا
 نسلم امتناع الهماء حرف الجر بينهما اذ بعضهم جوز والتصريح بما هو مقدر من الام

فانظروا في هذا ما اذا كان اول الفصل بعد الا فانه مستغنى

لا يكون ربيته وانما هو حاله
 لا يكون ربيته وانما هو حاله
 لا يكون ربيته وانما هو حاله
 لا يكون ربيته وانما هو حاله

انما هو حاله

ومن غيرها في الإضافات وهو مثل قولهم لا بالكلين سلتها فيها ليا لمضاني
 الى الفتنة المذكورة هو من فتنة هو بيان لذلك المقدم **فان قلت** وفي بعضها قريبا
 بالنصب والتنوين مما وجهه **قلت** يكون من حيث وصله له وقد رقت لفظ فتنة قبل
 لفظ قريبا ليكون المثل مضافا اليه **فان قلت** لفظي مرفوعا ومنصوبا
قلت الرواية المشهورة الرفع وهو مبتدأ وخبره قالت اسما وصحبه المفعول المحذوف
 وفعل الدرايم معلق بالاستفهام لانه من افعال القلوب ان كانت اي استفهامية
 ويجوز ان يكون ايضا مبتدأ مبنيا على الضم على تقدير حذف صدره والقدح لا
 ادري اي ذلك هو قال الشافعي اما توجيه النص في ان يكون مفعولا لا ادري ان
 كانت موصولا او مفعولا قالت استفهامية او موصولة او يقال انه من شريطة
 التفسير بان يشغل قالت بضمه المحذوف وتحتل ان يكون الدراية تعني المحذوف
قوله المسيح سمي محمدا لانه لم يمسح الارض لانه مسح العيون ودحا لان الرجل في
 الكذب والتزوير وخلط الحق بالباطل وهو كذاب موه خلائط وصفه بالرجال
 لينتزع المسيح بربريه ووجه التشبيه بين النبيين الشدة والهول والجوم ولكن
 يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة **قوله** فقال
 هو بيان لقوله فيفتنون اي يفتنون ولهذا لم يخل الواد عليه وما علك الخطاب
 فيه للمقبور **فان قلت** لم جمع او احييت قال في قبوركم واخرنا نياحيته قال
 وما علك **قلت** هو من مقابلة الجمع بالجمع فيفيد التوزيع وكأنه قال لكل احد
 انك تقبى في قبري او لان السؤال عن العلم يكون لكل واحد بانراة واستلها
 وكذا الكل احد جواب خاص بخلاف الفتنة **فان قلت** هل يقال الانتقال من
 مع الخطاب الى مفرد الخطاب كما نحن فيه الثقات **قلت** عرف بعض العلماء
 المعاني الانتقال بحيث يتناول من صنف من نوع الضمير الى صنف اخر
 من ذلك النوع كما قال المردني في شرح الحاشية احيا ابا بكر بالبلي الامامع انه
 الثقات وكما في قوله تعالى يا ايها النبي اذ اطلقتم النساء وخوه ولكن الجمهور
 على خلافه **قوله** بهذا الرجل اي لمحمد صلى الله عليه وسلم ولم يقل بي لانه كما به
 من قول الملايكة للمقبور والنايل هو المكان السابيل المسمى بالمنكر والمكر
 ولم يقل لرسول الله ليل يخلق منها اكرام الرسول ورفع مرتبته فيعظمه
 هو تقليد لها لا اعتقاد **قوله** او الموقن شك من فاطمة ومعناه المصدق
 بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم او الموقن بنبوته **قوله** بالبيدات اي بالحجرات
 الدالة على نبوته والهدي اي الدلالة الموصلة الى البغية فاجابنا اي قبلنا نبوته معتقدا
 حقيقة ما معتقنا بها واتبعناه فيما جاءه اليها ونقول الاجابة تتعلق بالعلم ولا تنبع بالعمل
قوله ثلث اي نقول هو محمد ثلثا مرتين لفظ محمد وسرة بصنعة وهو رسول الله

فان قال قد اقول هذا المذنب لو اى مجموعة كشاً يلزم ان يكون هو محمد مقولاً فنع
مرات لكنه ليس كذلك **قلت** لفظ كشاً ذكره التاكيد المذنب لو لا يكون المقول الاثلاث
مرات **قوله** حالما اى متفعلاً بعماله واحواله ان الصلاح كون المذنب في حد الانتفاع
قوله ان كنت ان اى الحقيقة من الثبيلة اى ان الشان **قوله** اما المتأخر اى غير المصدق
بقوله لثبوتة وهو محرم في مقابلة المومن او المتراب اى الشاك وهو في مقابلة الموقن **قوله**
فكلمة اى قلت ما كان الناس يقولون في بعض النسخ بعده وذكر الحديث اى الى اخره
وهو كما في الروايات الاخرى انك لا دريت ولا بيت ويخرجه طارقي من
حديثه صريحة فيصيح صيحة ليسمعها من يديه غير الثقلين هذا اولى احاديث مسائل متعددة
من فنون العلوم منها كون الجنة والنار مخلوقين اليوم واثبات عذاب القبر وسؤال
منكر وكبير وخروجه الدجال وان الروبنة ليست مشروطة بشي عقلا من المواجبة ونحوها
وقوعه وبالله تعالى لم يصلي الله عليه وسلم وان من اركان في صفة الرسول وصحة رسالته
فهو كافر ومنها جواز التعصيف بالجماعات العقلية والعرفية ومنها جواز وقوع الفعل
مستغني صورة وتعدد المتأخرين لا على المتأخر الواحد وانما حرق الجنتين المتأخر
والمتأخر اليه ومنها سنية صلاة الكسوف وتطويل القيام فيها واستغفار فعلها
في المسجد وبلجامة وهو حجة على العراقيين حيث قالوا بعدم الجماع فيها وانه يشرع
هذه الصلاة للنساء ومنها جواز حضورهن ورا الرجال في الجماعات وجواز السوال
عن المحلي واستماع الكلام في الصلاة وجواز الاشارة فيها ولا كراهة فيها ان كانت
لحاجة وجواز التسميم للنساء في الصلاة **قال قلت** التعصيف لمن لا التسميم
ان انا بمن **قلت** التعصيف من تعصيف التعصيف فمن ان لا يسمع الرجال صوتهن
وتباغن فيه القصة جرت بين الاختين والتعصيف هو الاول ولا الواجب وفيه
استحباب الخطبة بعد صلاة الكسوف وفيه ان الخطبة تكون اولها التوحيد
والثناء على الله تعالى قال ابن بطال فيه ان الرجل اذا اشارة بديه او راسه
او شئ نعم بـ اشارة جاز وفيه حجة مالك في اجازة اغان المرأة الصالحة وما يعنها
وتأخرها ونحو ذلك قال النووي وفيه ان التعصيف لا يقتض الوضوء اذ العنل
بأقربا وهذا المحمول على انه لم يكره فعلها متوا اليه والاطل الصلاة **فان قلت**
من ابن عزم ان التعصيف والصلاة **قلت** حيث جعل ذلك مفردا
على الخطبة والخطبة متعنية للصلاة لا واسطة بينهما يدليل الفاني فحمد الله **فان**
قلت هذا الحديث لا يدل الا على بعض الترجمة وهي الاشارة بالراس كما ان الاولين
لا يدلان ايضا الا على البعض الآخر وهو الاشارة باليد **قلت** لا يلزم ان يدل
كل حديث في الباب على تمام الترجمة بل ان ادل البعض على البعض بحيث دلت
المجموع على المجموع مع الترجمة ومثل مر في كتاب بدا الوجي **باب**

بلغ مقابلة

يخرج من النبي صلى الله عليه وسلم والتميز على النبي الخت عليه والتميز بين المصطفى معناه اسما
قوله ما كان من الجورث مصعرا حارث بالمثلثة ابن حشيش بالحاء المهملة المفتوحة
 وبالسبعين المعجمة المكررة النبي يكنى ابا سليمان قدم على النبي صلى الله عليه وسلم واتام
 عنده اياما ثم اذن له في الرجوع اليها فله روي له خمسة عشر حديثا نقل البخاري
 منها ثلاثة مائة منها ربع وتسعين بالبصرة **قوله** اهل بيته جمع الاهل وهو جمع مكسرا
 نحو الاهال والاهالي ومصححا بالواو والنون نحو الاهلون وبالألف والثاني نحو الاهل
 وفي بعض النسخ بدل **قوله** فعملوه فعملوه فعملوه **قوله** محمد بن بشير رحمه الله حدثني القوت
 وبالشين المعجمة الشنيدة ابن عثمان البصري **قوله** في بابي بكر ولقبه بن دار وتقدم
 في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم نحو الهجر **قوله** عند رالفين المنقطعة المضموه
 والنون الساكنة والءال المهملة المفتوحة على الاشهر هو محمد بن جعفر الهذلي
 البصري وسبب تسميته بعند مع تمام احوال **قوله** في باب ظلم دون ظلم **قوله**
 ابي جرة بالحيم وبالراء هو نصر بن عمران البصري وهو من الافراد في الحديث يسبق
 في باب اد الخمس من الايمان والرجال **قوله** هم بصريون **قوله** ان ترجم اي اعتر
 للناس ما اسع من ابن عباس وبالعكس وقد هم الذين يقدمون على نحو سلطان
 جمع واو وبعد القيس ابو قبيلة من العرب يسكنون قريب عمارس وانما قالوا
 ربعة لان عبد القيس من اولاده **قوله** قالوا ذلك لان ربعة بطن من عبد القيس
 وهو سهو منه يشهد عليه كتب الانساب **قوله** قال اي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مرجا اي صادقت سعة والترديد في القوم والوفد انما هو
 من الراوي والظاهر انه من ابن عباس **قوله** ند اي هو جمع ندان معني
 التادم فهو علي باب وقيل جمع تادم وكان الاصل تاديين فابنع لحز انما تحسنا
 للظلم خاتمال لادريت ولا بليت والقياس لا بلون **قوله** شقته بضم الشين السفر
 البعيد وربما قالوه بكها وقيل هي المسانة والحج القبيحة ومضرب من المسيم
 وفتح الصاد غير مصروف **قوله** يدخل في الرواية السابقة ويدخل بالواو وهما
 بغير الواو مرفوعا وبجزم ما فرعه بانه حال او استئناف او بدل او صفة
 بعد صفة وجزمه بانه جواب الامر **قوله** الدخول ليس ههنا فهو فكيف
 يكون حاله **قوله** حال تعدره اي تخبره من دخول الجنة وفي بعضها
 تخبر بالحزم ايضا وعلى هذه الرواية تدخل بدل منه او هو جواب الامر
 بعد جواب **قوله** ويعطون **قوله** لم حذف النون منه **قوله**
 بالواو العاطفة ان كان المعطوف عليه اسما **قوله** ان الناصبة بعد هذا
قوله الد بالضم الدال والموحدة المنذرة وبالمدة الباقين اليائس
 والحتم بالمهملة المفتوحة والنون الساكنة المنة العونانية المفتوحة

الحجرة الخضراء والزفت بالغلا الشديدة المفتوحة الطلي الزفت اى القار **قوله** وبما قال
 اى اوجهن وفي بعضها الاو وعندهما الاول منه والتغير بالزفت المفتوحه والتلف بالمسوة المدع
 المنقوش **باب ثلث** نادى اهل القنبر لزوم التكرار لانه هو الزفت **قلت** حيث قالوا الزفت
 هو القنبر **قوله** الزفت هو شبيه القنبر **قوله** الزفت بالكثر كثير وما خسر هذا الحديث
 واسولتها واجوبتها وقواها تقدمت بطولها وعرضها ونفلها وفرضها في باب ابدال الحسن الى امان
باب ثلث وفيه ان من علم علما انه يلزمه تبليغه لمن لا يعلمه وهو اليوم من وروى الكفايه لظهور السلام
 وانتشاره واما في اول الاسلام فانه كان فرضا علينا ان يبلغه حتى بكل الاسلام ويبلغ شارح
 الارض ومغارها ونه انه يلزم تعليم اهل الغراب لعجم لنظام من رراكم راسه اعلم **باب ثلث**
 الرحله بكر الراضه الا لرجال واما الرحله لاهل الرجل اليه **باب ثلث** ما الفرق بين هذا الباب
 والذي تقدم من باب الخروج في طلب العلم **قلت** الفرق بانه لطلب العلم في مسله خاصه ونفعت
 للشخص وزلت به وكذلك ليس كذلك **قوله** محمد بن مقاتل بضم الميم ذكر المشاهه الفتاويه ابو الحسن الرواسي
 تولى بغداد ثم جاور مكة ومات بها روى باب ما يدور في المناوله **قوله** عبد الله بن المبارك ابو عبد الرحمن المروزي
 قال اسماعيل بن عياش الشيخ المعجى ما على وجه الارض مثل عباده وقال لا اعلم ان الله خلق خلقه
 من حصال الخمر الا جعلها فيه مريه باب بد الوحي **قوله** عمر بن عبدون الواو هو بن سعيد بن ابي حسن
 مصفر القرشي النوفلي المكي قال عبد الله بن احمد بن حنبل سالت ابي عنه فقال هو مثل من يكون عنه **قوله**
 عبد الله بن ابي مليكه مصفر مقلد هو عبد الله بن ابي مليكه وهب بن عبد الله التميمي القرشي الاخوان المكي كان
 قاضيا لابن الزبير اذكر ثلاثين صحابيا مريه باب خوف المؤمن ان يحبط عمله **قوله** عقبه بضم الميم
 وسكون التاء وبالموحده ابن الحارث بالثنية بن عامر القرشي المكي ابو سروه عبيد المشهور عند الحديث
 وهو بكر السنين الميمه وسكون الواو فتح الواو والعين الميمه اسم يوم فتح مكة روى له البخاري ثلثه
 احاديث قال صاحب الاستيعاب ابن ابي مليكه لم يسمع من عقبه وفيه ما عبيد بن ابي ريم **قوله**
 هذا سهو منه لا يسمى كانه الشكاخ في باب شهاده المرضعه ان ابن ابي مليكه قال حدثنا عبيد بن ابي ريم
 عن عقبه بن الحارث قال وقد سمعته من عقبه لکني لحدثنا عبيدا حفظ فعلا صرح في سماعه من عقبه
قوله اهاب بكر الميم وبالموحده بن عزيز الميمه المفتوحه وبالزاي الكثره من العزه بن قيس
 التميمي وفي بعض الروايات عز بن بعض العين وبالزاي المفتوحه والواو كنيه ابنة ابي اهاب لم يحى
 ولم يعلم اسمها **قوله** ارضعتني ولا اخبرني في بعضه ارضعتني واخبرني بابا الحامله من
 اشباع الكثره **باب ثلث** ولا اخبرني علي بن عطف **قلت** على ما علم **باب ثلث**
 لم قال لا اعلم بصيغه المضارع واحمرت بصيغه الماضي **قلت** لا تلي العلم حاصل في الحال
 بخلاف نفي الاخبار فانه كان في الماضي فقط **قوله** بالدينه هو متعلق بكاي مقدر لا يتولد
 فركب ونسأله اى سال عقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحكم في المسله النازله به **قوله**
 كيف هو ظرفه سواء اعني الحال وقد قيل هو ايضا حال وهما شديدا عما لا يعمل فيها بمعنى كيف
 يباشرها وتفيقي اليها وقد قيل انك اخوها ان ذلك بعيد من ذلك المروءه والورع وفيه ان الواجب

بالضم

بفتح الميم

على المران تجتنب موافقتهم وان كان في الدليل رأي الساحة واشد تقديرا ما قبل
ان صدقنا وان كذبا **هـ** ما اعتدرك عن قول ادا قيل **ان قلت** هل كان ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم **ج** **قلت** مذهب اجدانه يثبت الرضاع بشهادة الموضع وحدها
ببينها لكن لا اكثر على انه محمول على الاخذ بالاحتياط والورع لا الحكم بيقوت الرضاع ونسب
النكاح ادا لم يجز ترفع ولا ادا شهد به بل كان ذلك بحجة الاخبار واستفسار وانما هو كسائر
ما يقبل فيه شهادة النساء الخالص من اربع نسوة عند الشافعي وامرئس عند مالك **هـ** **قلت**
هل فيه دليل على انه كسائر طرقات العدد في الرضعات في ثبوت الرضاع **ج** **قلت** هو عدم التعرض
للاولاد ولا بعدوها مال مالك واصحاب الحنفية رضي الله عنهم قبل الرضاع وكثيره سواي التيميم
وداود وابوتوراة لثلاث رضعات والشافعي واحد من رضعات ودروكي
عن عايشة رضي الله عنها انها قالت كان فيما انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين
رضعات بحرين فسمع بحس رضعات **قلت** النكاح ما انعقد صحيحا على تقدير ثبوت الرضاع والمقارفة
كانت حاصلة فيما عني فزعموا **قلت** اما ان يرد بها المقارفة الصورية او يرد بالطلاق لا في مثل
هذه الحالة هو الوجه ليجل للغير نكاحها قطعاً قال **ابن** وهذا يدل على حرصهم على العلم واشارهم
بما يقر به الى الله تعالى قال الشعبي لو ان رجلا سافر من أقصى الشام الى أقصى اليمن لم يخطئ قط فنعوه
فيما بقي من عمره لا يرضع **الشيخ** في الحديث الاخذ بالسوية في باب الفروج وليس قول المرأة
الواحدة شهادة يجوز بها الحكم في اصل من الاصول وفي كيف وقد قيل الاحتراز من الشبهة ومعنى
فراقها طلاقها **أ** **المتناوب** قوله ابو الهيثم هو الحكم بنافع وشعبه هو من لا يحرم
بالمهله والبرأى تقدم ما في كتاب الوحي **قوله** وقال لا ريب وهو كقول من لا يناد قبل تمامه
الى اسناد اخر يعني تبش عن الزهري بطريقين وفي بعض النسخ قبل لفظه وقال كل من سئل وهو
اما اشاره الى المحول او الجايل او الى الحديث او الى صحيح وقد سبق كتحقيقه وهو عبد الله بن رهب مريضة
ما من برد الله سبحانه **قوله** يونس فيه لغات ستة وهو ابن زيد لا يلى سلفه في كتاب
الوحي وابو شهاب هو الزهري وحافظ البخاري على ما سمع من لفظ الشيخ حيث قال اولاً عن الزهري
وثانياً عن ابن شهاب مع انها عبارتان عن شخص واحد وهو محمد بن مسلم بسط شهاب الزهري **قوله**
عبد الله بالتصغير بن عبد الله بن الجذور المثلثة **الشيخ** في الحديث الثاني الذي روى له جماعة وعبد الله
بن عباس وعمر رضي الله عنهما تقدم ما في اول الصحاح **قوله** وجار هو الرفع ويجوز فيه النصب
انما والانشاء رجوع ناصر انصر وهم عبارة عن الصحابة الذين ادا ونصر وارسله من اهل المدينة
ولا قبل القرآن بذكر **قوله** في بني امية ابن زيد اي في هذه القبيلة وموضعهم جمع العالمة وعوالي
المدينة عبارة عن قري يقر بمدينه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوفهم من جهة المشرق
واقرب العوالي الى المدينة على ميلين او ثلاثة اميال واربعه واخذها ثمانية **قوله** سيرك
اي صاحب من العوالي الى المدينة والى رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل العالمة القريب وعمرها
قوله فاذا انزلت حجة ان اذ شرطية فالعالم فيها حيث او تزلت وان كانت طرفه

هذا هو الذي لا يلى سلفه في كتاب الوحي

والعوالي هم

فالعامل حيث **قوله** الانصاري **فان قلت** الجمع اذا ورد النسبة اليه يرد الى
 المفرد لم يستب اليه **قلت** الانصاري ههنا اصاب علمه فهو كالمنفرد ولهذا
 نسب اليه يرد الى **قوله** يوم نوبته اي يوم ما من ايامه نوبته وضرب على مقلد
 اي فسمع اعتزال الرسول صلى الله عليه وسلم عن زوجته فرجع الى العوالي فجاء الى باي
 فحضر ومثل هذه الغاية بالغا النصف **قوله** ففرغت بكرا الزاى اي تخلفت
 لان الضرب الشديد كان على خلاف العادة ويسمى الحديث في كتاب تفسير القرآن
 مبسوطا قال عمر رضي الله عنه كنا نخوف ملكا من ملوك عسسان ذكر لنا انه يريد ان
 يشيرا لينا وقد امتلات صدرنا منه فتوهمت لعله جاء الى المدينة فحفت لذلك
قوله امر عظيم اراد اعتزال الرسول صلى الله عليه وسلم عن الأزواج **فان قلت**
 ما العظمة فيه **قلت** كونه مظنة الطلاق وهو عظيم لاسيما بالنسبة الى عمر فان ثلثه
 اخرى وزوجاته **قوله** فدخلت اي قال عمر فدخلت اي نزلت من العوالي فدخلت الى
 المدينة فدخلت فالنافية فضيحة ايضا وفي بعض النسخ دخلت يردون الفا **قوله**
 حفصة اي ثلثه زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ام المؤمنين مروي لياسنوز حديثا
 اخرج البخاري منها ثلاثة وكانت تحت خنيس بن الحارث العجمي المصرمه والنون المفتوحة
 واهمال السين السميها جرت معه ومات عنها فلما مات خنيس خطبها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وتزوجها سنة ثلاث او اثنتين من الهجرة ولما طلقها نزل عليه الوحي
 يقول راجع حفصة فانها صوامه قوامه وانها زوجتك في الجنة فراجعها وتوفيت
 سنة احدى واربعين او خمس واربعين وصلى عليها مروان بن الحكم **قوله** اطلقك
 وفي بعضها طلقك والهمزة محذوفة منه **قوله** الله اكبر **فان قلت**
 هذا الكلام في امثال هذه المقامات نزل على النبي فماذا لك هنا **قلت** كان الامام
 حين الاعتزال طلاقا او نكاحا عن الطلاق فاخبر لعمر بالطلاق بحسب ظنه ولهذا
 سأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطلاق فلما راى عمر ان صاحبه لم يصب
 في ظنه تعجب منه بلطف الله اكبر قال **بن مكال** فيه الحرص على طلب العلم وفيه الطلب
 العلم ان ينظر في معيشته وما يستعين به على طلب العلم وفيه قبول خبر الواحد وفيه
 ان الحجاب كان تخبر بعضهم بعضا بما يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون قال
 رسول الله ومحمدون ذلك كله راذا ليس في الصحابة من يكذب ولا غير نعم **قوله**
 وفيه جوارض الباب ودقه ودخول الباب على البنات بغير اذن ازواجهم والفتيش
 عن الأحوال سيما بما يتعلق بالزواجر والسرور **قوله** الغضب في
 الموعظة والتعليم اذا راى اي الواقع او المعلم ما يكره اي ما يكرهه **قوله** محمد
 بكثير بلغ الكاف وبالمثلثة ابو عبد الله العبدى يسكن الموحد البصرى مات
 سنة ثمان وعشرين ومائتين **قوله** سفيان هو الثوري الكوفي ابو عبد الله امير

المؤمنين في الحديث في زمانه مرقى باب علامات المنافق **قوله** ابن ابي خالصة اسما عجل
 ابو عبد الله الجلي الخري الاخي التابعي الطحان المسمي بالمميز ان مرقى باب المسلم من سلم
 الملوك **قوله** قيس بن الحارث بالمهملة وبالزاي عجل ابو عبد الله الاخي الكوفي الجلي
 الخري روى عن العشرة المبشرة تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الذين
 انصبه وهذه الرجال ظلم بكنى بالي عبد الله وهو من الزناد **قوله** الى مسعود
 هو عنده من عمر الانصاري الخزرجي البديري والاصح انه كان يسكن ما يتبدد
 فليسب اليه لانه شهمه عزوها شهمه العقبه الثاني مرقى باب ما جاز ان الاعمال
 بالنيات **قوله** لا اكا **الجور** كاد معناه قارب وهو من كاد يكود كود او هو
 لمقارنه الشيء فعل اوله يفعل محمده يني عن ثل الفعل ومقوده بالحد يني عن
 وقوع الفعل وقال ابن الحارث ادا دخل النبي على كاد فهو كالانفعال على الاصح وقيل
 يكون في الماضي للآيات وفي المستقبل كالانفعال **قوله** يطول لنا وفي بعضا يطيل
 وفي بعضا يينا ولاء هو كايه عن اسم سمي به الحديث عنه ويقال في عبر الاذي الناس
 معروبا للام **قوله** اشد غضبا من يومئذ وفي بعضا منه من يومئذ وكفه منه
 صله اشد **قوله** فان **قوله** الضمير راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيلزم ان
 يكون المفضل والمفضل عليه شيئا واحدا **قوله** جاز ذلك باعتبارين فهو مفضل
 باعتبار يومئذ مفضل عليه باعتبار سائر الايام **قوله** مفرو ن اي عز الجماعات
 والامور الاسلاميه وخالف الكل ولم يعين المطول كروا ولطفا عليه وكان هذه
 عادته حيث ما كان يخص العتاب والتأديب لمن يستحقه حتى لا يحصل له
 الخجل وكحه على روض الاشهاد **قوله** صلى الناس اي ملتسما بهم اما ما لهم
 وذكر هذه الثلاثة لانه متناول لجميع الانواع المتضمنه للتخفيف فان المتفق لو اساء
 نفسه او لا الاول اما بحسب ذاته وهو الضعف او بحسب العارض وهو المرض
النووي فنه جواز التأخر عن صلاه الجماعة اذا علم من عادة الايام التطويل
 الكثير وجواز ذكر الانسان بئله ونحوه في معرض الشكوى وجواز الغضب
 لما ينكر من امور الدين والامكار على ضرار تكلم ما ينهي عنه وان كان مكرها وغير
 محرم وفيه التعذير على اطالة الصلاة اذا المريض الميامر منه وجواز الاكتفا
 في التعذير بالكلام والامر بتخفيف الصلاة قال **بن مطايع** قول الرجل لا اكا
 يدل على انه كان رجلا ضعيفا او مريضا وكان اذا حول به الامام في القيام لا يناد
 ببلغ الركوع والسجود الا وقد ارضعنا عن اتباعه فلا يناد ركع معه ولا يجرد
 وانما اعصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه لانه كره التطويل في الصلاة من
 اجل ان فيه المريض وكحه فاراد الرق والتيسير بامته ولم يكن نهيه
 صلى الله عليه وسلم عن التطويل لمحضه لانه كان يصلي معه جملة اصحابه ومن اكبر

كان يصلي
 منذ سوره يوسف
 وعرف السور الطوال
 وكان يصلي
 سوره يوسف
 منذ سوره يوسف

هذه طلب العلم والصلاة **اقول** ولها اخنت في بعض الاوقات كما فيما سمع صوت
 بها الصبي ونحوه لا يخفى ان لفظ لا اكاد ادرك الصلاة يحمل التأخر عن الصلاة نفسها
 في الجامعة والتأخر عن الركن والحق بالامام على ما نلتنا من التوجيهين انما هي الظاهر
 هو الاول لما قال ادرك الصلاة ولم يقل ادرك الامام وسيجي في باب الصلاة
 انه قال التأخر عن الصلاة وما قال في الصلاة والله اعلم **قوله** عبد الله بن محمد
 هو ابو جعفر المحض النجاشي المسندي لفتح النون وابو عامر هو عبد الملك العنبري
 بالمهملة وبالقف المحض النجاشي البصري سليمان هو ابو محمد او ابو ايوب المديني وفي
 بعض النسخ المديني **الجوهري** اذا نسبت الى مدينة النبي صلى الله عليه وسلم قلت
 مديني والى مدينة المنصور مديني والى مديري كسرى مديني واقول فعلى هذا التقدير
 لا يقع المديني لانه من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحافظ ابو النضر
 المقدسي في كتاب الانساب قال النجاشي رحمه الله تعالى المديني هو الذي انا
 بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق اقربا والمديني هو الذي تحول عنه وكان
 منبأ والرواه الثلاثة يقدسون في باب امور الامان **قوله** ربيعة بنع المر هو المعروف
 بربيعة الرازي وقد يقال ايضا الرازي بالتشديد منسوب الى الرازي كان صاحب
 معضلات اهل المدينة وريثهم في القتيامات بالمدينة او بالانبار مرقى باب رفع العلم
قوله عن يزيد من الزيادة مولى المنيعت اسم فاعل من الانبعاث بالنون والموحدة
 والمهملة والمثلثة متفق على توقيقه **قوله** زيد بن خالد الحبشي نعم الجهم ونعم الها
 والنون منسوب الى جهمية ابن زيد بن لبيت قد اختلفت في كنيته ووقت وماتته
 وموضع وفاته اختلفا كثيرا فهو ابو طلحة او ابو عبد الرحمن او ابو زريقه وكان معه
 لواجمية يوم الفتح روى له احمد وثابون حديثا ذكر النجاشي منها خمسة نزل الكوفة
 ومات بها او مصر او بالمدينة سنة خمس او ثمان وستين او اثنين وسبعين **قوله**
 اللفظة هي باصلاح النقطها ما ضاع عن الشخص يسقط او غفلت فياخذة وهي فتح القاف
 على اللغز الفصحى المشهورة وقيل سكنها قال الخليل بالفتح هو الاقط وبالسكون
 الملقب وقال الازهرى هذا هو القياس في كلام العرب لان جعله كالصحرى جانا فعلا
 وفعله كالحكم منعولا لان اللزوم على القياس اذا اجعوا على انها اي
 بالفتح هو الملقب وقال ابن مالك فيها اربع لغات اللطيف واللفظ بالسكون والفتحة
 بفتح الهمزة والفتحة بفتح الهمزة **قوله** اعرفت من المعرفة لاس الاعراف والوكا بكسر
 الواو وبالمدة هو الذي يشد به فتح العزة والكيس ونحوهما واوتاك شك من زيد والوعا
 هو الظرف والغناس بكسر المهملة وبالفتحة هو الذي يكون فيه النقطة سواء كان من جلد او
 خزف او غيرها **قوله** هو الذي يلبسه واس النار ورو وما الذي يدخل فيه
 فهو الضام بالصاد المهملة **قوله** ثم عرفت اي للناس من ذكر بعض صفاتها في الحافل سنة
 اي متصلة كل يوم مرتين ثم مرة ثم في كل اسبوع ثم في كل شهر في بلد اللقطة **قوله**

واسر

رقيها اي مالكها ولا يطاق الرب علي غير الله تعالى الامضا فامتنيد الله فضل الامتنيد
 خبره عنده وفي اي ماحكم كذلك ام لا وهو من باب اضافة الصفة الي الموصوف والوجه
 ما اوقع من الحد وفيه القاف وجه يفتح الواو وكسرها وبضمها واجنة بضم الحاء
 تمالك ولما وقع بعض النسخ ومالك وفي بعضها تمالك بالفاء وما استثنى به ومعناه ما شفع
 لما اي لم يخذها ولم يمتها ولها وانما مستقلة باسباب تعيينها **قوله** استفاوها كسر
 السين هو اللين والماء الجمع التثنية استفيدوا الكثير اساق كان الوط للين خاصة والحق
 للسين والترية للماء **قوله** حدها كسر الحاء المهملة وبالمد ما وطي عليه البعير من حقه
 والفرس من حافره والحد التعل ايضا واستا وشوا يقول معي استفاوها وحدها ان المانع من العمل
 استقلالها بالبعيدش وذلك انما يحتمل فيها يوجد في البحر انما ما يوجد في الشري
 والامضا فيكون الشافط لعدم المانع ووجود الموجب وهو كونها معروفة للثلاث
 مطية للاطلاع وانما غضب صلى الله عليه وسلم لسوقهم السائل ان المبراع المعني الذي اشار
 اليه ولم يفسد له ففسر النبي علي غير نظيره وذلك لانها تحتمل عليها الضياع خلاف الابل
قوله لك اي ان عرفتها ولم يظهر صاحبها وتملكها اولائك اما ان يراد به مالكها
 ان ظهر واما غيرك من الاقربين ان لم يلقها والديك اي ان تركها ولم يتقوا
 ان يلقها غيرك فياخذ الذئب غالبا وعنه بذلك علي جوان التملك لللفظ وعلي ما هو
 العلة له وهي كونها معروفة للضياع ليدل علي المراد هذه الخلق في كل جوان يعبر عن الرب
 بغير راع فظهر ان الفارق بين الابل والغنم الاستقلال بالعاش وفي الحديث دليل
 علي ان من عرفها سنة ولم يظهر صاحبها فان له ملكها سواء ان غنيا او فقيرا وهو
 مذهبنا ومن ذهب احد وقال بالحقية لا يملك الغني والחסيد من حجة عليهم
 فيه لا في جوازهم القاطع الابل وفيه ايضا دليل علي انه يملكها بعد التعريف بقوله ثم
 استمتع وعند الحنابلة انها اذا كانت تعد ايمكها والا فلا ثم القائلون بان يملكها
 قالوا هل يدخل في ملكه باختياره او بغير اختياره فعند اكثرهم يدخل بغير الاختار
 وقال في شرح السنة اختلفوا في انه لو ادعى رجل اللقطة وعرف عفاها ووكافا
 فذهب مالك واحمد الي انه يدفع اليه من غير عفاها عليها وهو المقصود
 من معرفة العفاص والود وقال الشافعي والحنفية ان اوقع في النفس صدق
 المدعي فله ان يعطيه والافقيته لانه قد نصب في الصفة بان يسمع الملقط لعفاها
 فعلى هذا فمعرفة العفاص ان لا يخلط بماله اخلط لا يمكن التمييز اذ اجاء
 مالكها والمراد بالسفا بطنها لا بجانها اوردت الماشيت من الما يكثر فيها مدعي وهي
 من اطول البهايم ظمها وتبل اربدها تارد الماعند احتياجه اليه فجعل النبي صلى الله
 عليه وسلم صبرها علي الما وورودها اليه بمناسا به ستفاها وبالحد اخفاها فانها
 تنوي علي السبر وشبهها بمن كان معه حد او ستافي سقره **قوله** في لفظ

ثم استمع بيان الفعل بعد التعريف بفعلها ما شاطىء ان يريد لها اذا صاح بها انكارا قافيا وسمي
 ان كانت بالفعل فاداءت اللفظة نظرا فان كان في مدته السنة لم يكن عليه شيء لان مدته امانة وان
 ضاعت بعد السنة فعلم ان الامر لا ينافر دينا عليه امانه فاما كان لسوقهم السائل
 للفرق وذلك ان اللفظة انما هي اسم للشيء الذي سقط عن صاحبه فيضغ وليس للشيء في نفسه
 ثقل وتصرف وهذا في الوصول الى صاحبه والابل مخالفة لذلك اسما وصفة انما يقال
 لها الضالة لانها انما ضل بعد ولها من المحبة في سيرها وهي لا تقدم اسبابا لعدم على العود
 الى ربها القوت سيرها واما هنا في الارض وذلك معنى الجدا ومعنى السقا انما ترد الماء وبعثا
 وحسما حتى شربا ورايا لام ذوات عدد منهن شمع عن الاوقات من سبع بردها ويطرحها
 ولذا جعل الامر في العلم بالعكس لضعفها وجعل سبيلها سبيل اللطف **قوله** يمدح للكل
 صواب كركب الكوفي وابواسمه هو محمد بن اسامة الكوفي ويرد بضم الموحى وباللح
 المصلة وابورده هو عامر بن ابي موسى الاشعري وتقدموا في باب فضل من علم وكلم
 كوفون **قوله** اشبا هو غير منصرف كالخليل انما تركبوه لان اصله فعلى كالشعر
 جمع على غير الواحد فنقلوا الهمز الاولى الى اول الكلمة فصا الواسا فتعديا انفا
 وقالوا الحش والفرصا فعلى كالتياخذ والهمز التي في الواو الالف للتحذف فوزنه
 انفي وقالوا الكساي هو فعال كالتفراخ وانما تركبوا اصله لضعف استعلاء لهما لانها
 شبهت بفعل **قوله** كرهها وانما ذكره لانه ربما كان سببا لخرم شيء على المسلمين فخطبهم
 به المشقة او ربما كان في الجواب ما يبين السائل ويسئره او ربما اخذوه صلى الله
 عليه وسلم والحقوه المشقة والاداف يكون ذلك سببا لجلالهم وهذا في الاشبا
 التي لا ضرورة ولا حاجة اليها او لا يتعلق بها تكليف ونحوه وفي غير ذلك لا تتصور
 الكراهة لان السوال جند اما واجب او مندوب **قوله** سلوني عما شئتم وفي
 بعض النسخ عمر شئتم فذلك لانه لا يعقل على هذا القول منه صلى الله عليه وسلم
 محمول على انه اوحى اليه اذ لا يعلم كلاما لا يسمع من المنعيات الا باعلام الله تعالى
 وفيه لا ينفي عما يضر ظاهر الحديث ان قوله صلى الله عليه وسلم سلوني انما كان غيب **قوله**
 حذافه بضم المله وبالدال المحممة والفا وشبهه بنح الشن المقوطة والمنشاء النفا
 الساكة وبالموحدة **قوله** ما لي وجهي من انزاع الغضب وثوب اي من الاسئلة
 المكرهه وفي الجملة ما لا يرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب**
 من ركب على رقبته وكل تخلف الوايقال ركب العير وركا اي استغنى وكل شيء
 واقام وودر **قوله** اذا كان الزوال لله فمكة اسناده الى الانسان **قوله**
 على طريقة المحجاز المسمى بغير المعتد وهو ان تكون لكل موضوعه حقيقة من الحقائق
 مع قيد استعما لهما تلك الحقيقة لا مع ذلك القيد بمعونه القرينة قبل ان يستعمل
 المشعر وهو موضوع لشعة البعير لمطلو الشفة **قوله** زيد علي ط الشف **قوله**

عبد الله هو من جاد من قيس الرضي السهمي من المهاجرين الاولين وهم الذين ادرى اربعة
الاحواز وقيل الذين صلوا الى القبلتين بعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى
بها من قس كسرى الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم من ملكه قتله
ابنه شيو وبه وكان فيه دعاية قيل انه حل حرام دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بعض اسفاره حتى كاد يقع قال بن وهب قلت لليث بن سعد ليحكك قال نعم واسره
الروم في زمن عمر رضي الله عنه فارادوه على الكعبه فحصره الله حتى اخرج منه ومات
لمصر في حلاله عمان مرضى الله عنه وكان سبب سؤاله ان بعض الناس كان يلحن
في نسبه على عاد الجاهليه من اللحن في الانساب وجاني صح مسلم انه كان يدعي
لغير الله ولما سمعت انه سؤاله قالت ما سمعت بائن عني منك امتنان كذا
امك قارقت ما تارق لنا الجاهليه فتفحصها على عيني الناس فقال والله لو
الحقني بعد اسود المحققة **ان قلت** من ابن عرف رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه ابنه **قلت** اما الرحي وهو الظاهر اما انه حكي عن الراشدين او بالبقا
او بالاستخفاف **قوله** رضىنا منناه رضىنا لما عنده من كتاب الله وسنة نبيه
واكسبه عن السوال ابلغ كذا به وبرو كرو قول هذه المقالة اما كان ادبا واما
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وثقة على الخليل ليلابوذا النبي فيدخل تحت قوله
على ان المراد من الله ورسوله نعمته الله في الدنيا والآخرة واعده لهم عدا مهيئا
ويسمى في كتاب التفسير عن انس انه قال رجل من ابي قال فلان فقلت يا ايها الله من
امتوا لا تسوا على شيئا ان تبد لكم تسوكم وعن بن عباس كان قوم يسألون رسول
الله صلى الله عليه وسلم استهن افيقول الرجل من ابي ويقول الرجل فضل بافته اين
ناقي فانزل الله فيهم هذه الآية **قوله** فسكت اي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي بعض النسخ وجد قبله لفظ ثلاثا اي فقال له ثلاث مرات **الخطا** يشغل من
هذه الحديثين معنى الغضب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال لا يفتي القاضي
وهو غضبان ثم قد فعل الحكمه ههنا في وقت غضبه **والجواب** ليس قياسنا به
الناس مثل قياسه لانه لا يحقر عليه غلط في الحكمه بقر عليه قولا ولا فعلا لعصه الله تعالى
ايه وكذلك حكم الزبير في حال غضبه حين قال الانصار له ان كان من عنك قال
في حال وفيه فهم عمر رضي الله عنه وفضل عليه لانه حتى ان يكون كثر سؤاله
له كالتفت والشك في امره وفيه وجوب التواضع للعالم وفيه انه لا يسأل العالم
الا بما يحتاج اليه **باب** من اعاد الحديث لنا ليفهم بكرة المهاد في
بعضها ليفهم عنه بفتحها وبزيادة عنه **قوله** فقال اشارة الى ما في الحديث
الذي ذكره في كتاب الشهادات وهو انه صلى الله عليه وسلم قال الا انبكم يا كثر
الكتاب بل انما قالوا لي يا رسول الله قال الاشتراك بالله وعقوق الوالدين وكان

متكيا جلس وقال لا وقول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت ولفظ الا
تحته وهو حرف التنبيه ذكر ليدل على تحقيق ما بعده وتأكيده وقول في الحديث
من روى عن علي الاشهاد فهدنا ايضا من روى عنه والزهري عن الزاكي
الحديث والميل عن الحسن وانت الضمير في يكررها نظر الى الجملة او الى الشهاده المرواه
تنول الزور او الى الثالثة او الى الثالثة ومعنى ما زال يكررها اي مادام في مجلسه لا
مدد عمر وهذا القطع من الحديث مدكره هنا مخرومه وعلى سبيل التعليل **قوله** ان
عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهذا ايضا تعليل بصيغة التثنية وقال
اي في حجة الوداع وقلنا اي ثلاث مرات وهو متعلق بقال لا بقوله بل هو **قوله**
عمر بن الخطاب وسكر المحرمه اي بن عبد الله بن عمر الصغار ابو سهل الخزاعي
البصري مات سنة ثمان وخمس ومائتي بالهجران **قوله** عبد الصمد اي بن عبد الوارث
بن سعيد بن دحان البصري المكنى بابي سهل العنبري مات سنة سبع ومائتي
قوله عبد الله بن المشي بن الميم وبالمثله وبالقول المتوخطين بن عبد الله بن النضر بن
مالك روى عنه ثمانية **قوله** ثمانية بضم المثله وتحقيق الميم بن عبد الله المدكر
انما الانصار البصري فاضيا النابعي سمع حده اسما رضي الله عنه والرواه كظم
يصور **قوله** كان قال الاصوليون مثل هذا التركيب يشجر بالا استمرار وبكلمه
اي جمله مفيدة ولنظ في ليس جوابا لا او ابل الجواب هو سلم وسلم من ثمة الشرط
الطائي اما اعادته الكلام ثلثا فاما لانه كان يحضره من قصر فهداه عن
حفظ ما يقوله فيكرر القول ليقع به النعم اذ هو ماسر بالبيان والتبليغ واما
لان القول الذي يتكلم به نوع من الكلام المشكل فاراد رفع الاشكال وازالة
الشبهة فيه واما قيل ثلثا فليس به ان يكون ذلك عند الاستيذان لا قدر روى عن
سعدان النبي صلى الله عليه وسلم جاء وهو في بيته فسلم فاجبه ثم سلم فالثاني سلم
ثالثا فانه خرج سعد وتبعه وقال يا رسول الله بادي تسليمك ولكن اردت ان
استكثر من بركتك تسليمك وروى ايضا انه قال صلى الله عليه وسلم ان اذا استاذن
احدكم ثلثا فلا يؤذن له فليرجع قيل وقيل نظر لان سلمه الاستيذان ان لا يثنى اذا
حصل الاذن بالاولى ولا ثلث اذا حصل بالثانية ثم انه ذكره بحرف اذا المقصود
لتكرار الفعل مرة بعد اخرى وتسليمه ثلاثا على باب سعد امرنا دير لم يذكر عنه
في غيره الحديث والوجه فيه ان يقال معناه كان النبي اذا اتى على قوم سلم
عليهم تسليمه الاستيذان واذا دخل سلم تسليمه التحيه ثم اذا قام من المجلس سلم
تسليمه الوداع وهذه التسليمات كلها مستوone وكان النبي صلى الله عليه وسلم يواظب
عليها ولا يزيد في السنة على هذه **الاقسام** **واقول** حرف اذا لا يقتضي تكرار
الفعل انما المقصود من الحرف انه في كل ما قطع به التركيب مفيدة الاستمرار

ثم ما قال هو امرنا در لم يدكر في غيره ممنوع وكيف وقد صح حديث اذا استاذركم
قال بن جال انما كان يكره الكلام والسلام اذا خشي ان لا يسمع عنه ولا يسمع
سلامه او ادا ابلغ في التعليم او الجور في الموعظة وفيه ان التثنية ما يقع به
البيان والاعداد **قوله** مسد وبالسبب الممثلة وابوعوانه يفتح العين الممثلة
وابو بشر الشين الحجة وما عك مصروف وغير مصروف وقد مو **قوله** فادركا
يفتح الكاف وادفعنا بسكون الكاف وفي بعض النسخ ارفقنا وسبق شرح الحديث
ما يتعلق به من باب من رفع صوته بالعلم **باب** تعلم الرجل امته
واهلك الامه خلاف الحرة واصلها اموه بالتحريك وعطف الالف على الامه من
باب عطف العام على الخاص **قوله** محمد بن سلام يتخفف اللام على الاصح مر
في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم **قوله** المجازي ضم الميم والميم
وبالراء المكسورة وبالموحدة وبالمشدة وهو عبد الرحمن بن محمد ابو محمد الكوفي
مات سنة خمس وتسعين ومائة **قوله** صالح هو صالح بن صالح بن مسلم بن حيان
بالميملة المفتوحة وبالمثناة التحتانية المشددة ابو حسن الهمداني الكوفي ونسبه
الى جد ابيه وليس المراد به صالح بن حيان القرشي وحيان منصرف وغير منصرف
قيل جابر بن اسمعيل بن حيان الى مالك قبيل لما لك انصرف حيان ام لا فقال مالك
ان اكرمته فلا تنصرف ولا تنصرف ووجهه بانوا ان اكرمته فكانه احياء فيكون من
الحي فلا ينصرف لزيادة الف والنون وان لم تكرمه فكانه اهلكه فيكون من الجين
قوله عامر الشعبي يفتح الشين ابو عمر والهمداني احد الاعلام مرفي باب من
سلم المملوك **قوله** ابو بردة بن الاكبر اسمه عامر الاشعري الكوفي قاضيا
وابوه هو ابو موسى عبد الله الاشعري الصحابي الكبير مرفي باب اي الاسلام افضل
قوله ثلثة مائة او تقديره ثلثة رجال او رجال ثلثة ولهم اجران عمل خيرة
ورجل يدل من ثلثة والجله صفة ورجل وما عطف عليه غيره **باب** قلت
اذا كان بدلا هو يدل البعض ام يدل الكل **قلت** بالنظر الى كل رجل يدل
البعض وبالنظر الى المجموع يدل الكل **قوله** من اهل الكتاب كذا الكتاب وان
وان كان اعجب المعلوم من التورية والهجول لخص خصمه عرف استمال
الشرع بهما ولكل ذلك لان غير اليهود والنصارى لم يوجدوا زمان البعثة
المباركة والمراد نصراي تنصرف البعثة او بلوغ الدعوة والمحنة اليه ويهود
تهود قبل ذلك ايضا **باب** قلت يعني ان لا يكون الامر المضاعف للالتصافي
اذ لا ثواب على العمل بالدين المنسوح **قلت** لا نسلم ان التصاريف ناسخة للبيد
لعمري ثبت ذلك لكن اذكر ان البيان في الرقيق **باب** قلت تحتمل اجراءه
على عمومه اذ لا يبعد ان يكون طرأ ان الايمان سببا لقبول ذلك الاعمال وان كانت

السلم

٢٢

٢

منسوخه كما ورد في الحديث ان خزان الكفار مقبوله بهذا اسلامهم **قلت** لا
 حينئذ يحتمل اذ هذا الحكم لا يكون مخصوصا باهل الكتاب لان لفظ الكفار في الحديث يقتضي
 الكافر الحربي وليس له اجزان قطعا وقد جاء في الصحيح ايضا من ان من يلبس
 يعقوبي وفي الجمله الا امر في الكتاب للعهد اما عن التوبة والاخليل واما عن الاصل
 قال تعالى الذين اتيناهم الكتاب من قبله هم يؤمنون الى قوله اولئك يؤمنون
 اخرهم مرتين **قوله** من يلبس اي يعقبي اوبه وبنو سبي **فان قلت**
 ما التابيره في ذكر من يلبس اهل الكتاب لا يكون الا اذا كان مومنا بنبية
قلت فابرة لا شعاع بعله الاجر اي بسبب الاخيرين الايمان بالنبيين
فان قلت اهنا محققين ان من منهم في عهد البعثة امر شامل لمن
 امن منهم في زماننا ايضا **قلت** محققين ان علي ليس بنبية بعد البعثة
 بل بنبية محمد صلى الله عليه وسلم بعدها **فان قلت** احكم المرأة الكتابية
 حكم الرجل الكتابي فيه **قلت** نعم كما هو مطرد في حل الاحكام حيث يدرك الرجال
 وتدخل النساء فيهم بالتبعية **قوله** العبد المملوك وصف بالمملوك لان
 جميع الاناس عباد الله فاراد التمييز بكونه مملوكا للناس **فان قلت** هذا
 مخالف لسابقه ولللاحقة من وجهين من جهة التكبير والتعريف ومن جهة زيادة
 كماله اذ الظاهر يقتضي ان يقال عبدا ورجل مملوك اي حق الله **قلت**
 لا مخالفته عند المحقق اذ المحرف باللام الجنس مودة مودي الذكرة وكذا
 لا مخالفته في دخول اذا لان اذا هو للظرف وامر حال والخالف في حمل الطرف
 اذ معنى جازيده اكد اجا في وقت الركوب وفي طالع او تقول خالف بينهما اشتعارا
 بفايرة علميه وهي ان الايمان بنبية لا يقيد في الاستقبال للاجريت بل لا بد
 من الامار في عهد حتى يستحق اجرت في الان العبد فانه في زمان الاستقبال ايضا يحق
 الاجر من قبله اذ الدالة على معنى الاستقبال والله اعلم **قوله** حوائه اي مثل الصلاة
 والصوم وحق مواليه ومثل خدمته والموالي جمع المولى وهو مشترك بين المعنوي والحقني
 وابن العم الناصر والجار والخليف وكل من في امر اخذ والمراد هنا الاجير السيد
 اذ هو المملوك لامر العبد والقربة المعينة له لفظ العبد **فان قلت** لم لا يحل
 على جميع المعاني كما هو مذهب الشافعي ادعاه بحج الحل على جميع معانيه الغير
 المتضاده **قلت** ذلك عند عدم القربة اما عند القربة فيجب حملها على ما عينته
 القربة اتفاقا **فان قلت** هل هو محاز في المعنى المحي اذا الاحتياج الى القربة
 هو من علامات المجازاة **قلت** هو حقيقة فيه وليس كل محتاج اليها محاز
 نعم المحتاج الى القربة الصارفة عن رادة المعنى المحقق محاز ومحصلة ان قربة المحو قربة
 الراد لا هو غير قربة الاشتراك التي هي قربة العبد والاولى هي علامات المجازاة

الثانية **فان قلت** لم يدل عن لفظ المولى الى لفظ المولى **قلت** لما قال المراد
 من العبد جليس العبد مع حتى يكره عند التورع لذل عهده مولى لان مقابلة الجمع بالجمع او ما
 يقوم مقامه مفيدة للتورع او اراد الاستحقاق الاخر من اياه هو عند ادخول جمع موابه
 لو كان مشتركاً بين طائفة مملوكا لم **فان قلت** فاجاب المالك ضعف اجراء السادات
قلت لا محذور في التزام ذلك او يكره احده ضعفه من هذه الجهة وقد يكره للسيد جهات
 اخرى يحق بها اضعاف اجراء العبد والمراد ترجيح العبد المودى للحق من على العبد المودى
 لاحدها **فان قلت** فعلى هذا يلزم ان يكون العبد المودى الذي كان كتابياً اجراً رايده
 على اجراء كابر الصحابة وذلك باطل بالاجماع **قلت** الاجماع خصصه واخرجه من
 ذلك الحكم وليتزم ذلك في كل صحابي لا يكره دليل على زيادته على من كان كتابياً
قوله يطاها **فان قلت** فلو لم يطاها لكرادبها الى اخره هل له اجراء
قلت نعم اذ المراد يطاها محل وطبها سواء صارت موطوءة ام لا **قوله** فادبها
 الادب هو حسن الاحوال والاخلاق فاحسن تادبها اي ادبها من غير عنف وضرب
 بالرفق والمخلق **فان قلت** اليس التاديب داخل تحت التعليم **قلت** لا اذ
 التاديب يتعلق بالمروات والتعليم بالشرعيات اي الاول وعربي والثاني شرعي
 والاول ديني والثاني ديني **قوله** ثم اعتبها **فان قلت** لم ذكر في
 اخوانه بالتاديب **قلت** لان التاديب والتعليم يعقبان على الوطئ بل لا
 يرمينها في نفس الرجل بل قبله ايضا لوجوبها على السيد بعد التملك بخلاف الاعتاق
 او لان الاعتاق يقل من صنف من اصناف الاناس الى صنف اخر منها ولا يخفى ما بين
 العنصرين المتقل منة والمتنيل اليه من الجدة بل من الضدية في الاحكام والمنافاة في
 الاحوال فناسب لنظام الادب على الزاوي بخلاف التاديب واخوانته **قوله** فاعلم
 فله اجراء الظاهر ان الضمير راجع الى الرجل الثالث ويحتمل ان يرجع الى
 كل من الثلاث **فان قلت** ما العلة في تخصيص هؤلاء الثلاثة والحال ان غيره ايضا
 كذلك مثل من صلى وصام فان للصلاة اجراً وللصوم اجراً وكذا مثل الولد اذا
 ادب حوائله وحق والده **قلت** الفرق بين هذه الثلاثة وغيرها ان الناعل
 في كل منها جامع بين امرين بينهما مخالفة عظيمة كان الناعل لها فاعل للصد من عامل
 بالمشافهة بخلاف غيره **فان قلت** يلزم ان يكره لهذا الاجراء دفع اجراء التاديب
 والتعليم والعتاق والتزويج بل سبعة **قلت** المناسب بين هذه الصنف واخوانها
 الجمع بين الامر والامر هما كالمتشافهة فلهذا لم يغير فيها الا الاجراء الذي من جهة
 الاحوال التي للرقبة والتي من جهة الاحوال التي للحرية ولهذا امر بينهما بلطف ثم
 دون غيرها **فان قلت** فلم يحذر لفظه اجراء **قلت** البغيا يكرهون بعض
 الكلام حتى يلو له اهتمام به قال الخاسي وان اراد امت موافق عهده على مثل

هذا انه لكم **الحكم** المراد بحموله الاجزى له هنا بالانفاق والتزوج لان
 التاديب والتعليم موجبان للاجور في الاجبي والاولاد وجميع الناس ولم يكن مختصا
 بالامام فبعد بالتاديب والتعليم لانه احتل للاجور وتزوج المواد المودنة المعطيه
 الكبرية واقرب الى ان تعين زوجها على دينه **قوله** قال عامر بن الشتر اعطناكم
 الخطاب لصالح والضرب راجع الى المسئلة او الى المقالة **قوله** بغير شيء اي بغير اخذ
 مال منك على جهة الاجرة عليه والا فلا شيء اعظم من الاجر الا ان يكون الذي هو ثواب
 التبليغ والتعليم **قوله** قد كان في بعض النسخ فقد كان ويركب اي يرحل واللام
 في المدينة للعهد عن النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** فان طلبة الحديث كيف يدول على
 الترجيح ان ليس فيه ما يدل على تعليم الاهل **قوله** بالقياس على تعليم الامه وترجمه واداد
 ان الحق اليه حيث يدول عليه ولم يتفق له **الروى** وفي قول الشتر جواز قول
 العالم مسئلة تحريضا للسامع وفيه بيان ما كان السلف عليه من الرحلة الى البلد ان
 البعده في حديث واحد او مسلتوا واحدة **قوله** وفيه اثبات فضل المدينة
 وانها معدن العلم واليهما كان يرحل في طلبه ويقصده في اقتباسه وقال المراد بالاجور
 في صاحب الامه اجر العتق والتزوج واجرا لتاديب والتعليم **قوله** هو شتر عتق
 تقريره في تعيين الاجور والله اعلم **قوله** عتق الامام النساء العتقه بمعنى الوتق
 وهو التمسك بالواجب **قوله** سليمان بن حرب بالمهملة المفتوحة والراء الساكنة والموافقة
 الا في البحر من حوز مجلسه بعد ادبار عين العامري بار من كره ان يكون في الكفر
 وشعبه من مراراد ايووب هو من ابي محمده السجستاني البصري من بني راجلوة الائمة
قوله عطا هو من ابي بفتح الراء الموحدة المحقة القرشي الفهر المكي كان جعدا شتر
 اسودا فطس اسفل اعور اعرج ثم غي بعد ذلك من اجل الفقهنا ونا بعي مكة قال
 اسماعيل بن ابيه كان عطا يطل الصمت فاذا تكلم خيل اليه انه موبد من عند الله
 وحج سبعين حجة وعاش مائة تسنه ومن غرابيه انه قال اذا كان العيد يوم الجمعة
 وجب صلاة العيد ولا يجب بعدها الا جمعة ولا ظهر ولا صلاة بعد العيد الى العصر
 ما بينه وبينه عزاد فيه عز ويا **قوله** اشهد على النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون بطن
 الشهادة فاكيد الحقيقة وبيان الوثوق بوقوعه **قوله** لم استعمل الشهادة
 بعلى لانا الامم **قوله** اذا ايضا الزيادة التاكيد في وثاقته لانه يدل على الاستعلاء
 بالعلم على خروجه صلى الله عليه وسلم **الروى** الشهادة خير فاعلم تقول منه تشهد
 الرجل على كذا **قوله** خرج اي بين الصنيع صفوف الرجال الى صف النساء والال
 هو من رباح بفتح الراء وتخفف الموحدة الحبشي المؤنث التي يمكن ابا عبد الله وابا عمرو
 اوابا عبد الرحمن اوابا عبد الكريم كان قدم الاسلام من اول من اظهر الاسلام وتعدت
 على اسلامه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره لو كان عندنا مال اشترى به الاله

دباح
 والمهملة

فقال ابو بكر للعباس اشتروه لنا فقال العباس لسيدته هلمك ان تبيعني عبدك
 هذا قيل ان تحرمي ثمنه قالت ما تمنع به انه خبيث فاشتراه العباس فبعت به الى
 الى بكرها عتقة وقيل اشتراه وهو مدفون بالحجارة وكان يودن لرسول الله صلى الله
 عليه وآله فلما مات رسول الله صلى الله عليه وآله اراد ان يخرج الى الشام فقال له ابو بكر
 بل تجوز عندي فقال ان كنت اعنتني لنفسك فاحبسني وان كنت اعنتني لله فذربي
 اذهب الى الله تعالى فقال اذهب فذهب الى الشام مجاهدا وكان من شهد المشاهدة
 كلها رسول الله صلى الله عليه وآله ولم وكان اسمه نزل خلف من عذب بالاعدا اسلامه ويوالي
 عليه العذاب فقتل الله ان قتله بالليل يوم يوم قال ابو بكر ايها السهمي اراك لا تجز
 فضلا فقد اركت نارك يا لالك ولم يودن لاحد بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما
 دوى الامم لعرج حين قدم الشام فلم يرباها اكثر من ذلك اليوم والافى قديمة
 قدمها المدينة لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم طلب اليه الصحابة ذلك فاذن
 لهم فلم يتم الاذان وركعتي ثم اربعة واربعون حديثا انفراد البخاري بخديشين
 غير مسند بين مات بدمشق او حلب سنة عشرين وفضايله كثيرة مرضى الله عنه
 وفي بعض النسخ موبال بدون الواو وحمله اسمية وفت حلالا ذلك كما ينصرف
 قال الله تعالى اهبطوا بعدكم لبعض عدو **قوله** انه لم يسمع وفي بعضهما تسع النساء
 مصرح باللفظ النساء مع اسمها وخبرها قائم مقام فعلى طي **قوله** بالصدقة
 وهي ما يهدى من المال لثواب الآخرة وهي تتناول التزينة والطوع لكن الظاهر
 ان المراد ههنا هو الثاني فاللام فيها للمعدي عنها والمما امرهن بها لما رهن اكثر
 اهل النار وجاني الصبح تصدق باعتر النساء في ان يكن اكثر اهل النار وقيل
 امرهن بها لانه كان وبت حاجة الى المراساة والصدقة يومئذ كانت افضل وجوه البر
قوله فجعلت اى طغيت وهي مثل كادني الاستعمال القوط بضم القاف وسكون الراء
 ما يتعلق من تحية الاذن واما الخرص فمع المعجم فهو الحلقة الصغيرة من الحلي
 والخاتم فيه اربع لغات كسر الشاد فتحها وختمها بفتح الحاد خاتم الكل بمعنى
 واحد **فان قل** الصدقة حرام على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فما مصرفها **قلت**
 مصرفها مصرف سائر الصدقات وذكر البخاري رواية اعاب عن متابعه واستنهاد ا
 لتقوية ما تقدم وهذا يقلن من البخاري لانه لم يذكر كذا هو اسماعيل بن علي وهو
 مات في عام ولاده البخاري سنة اربع وثلثين وما يه مر في باب حب الرسول ويحتمل ان
 يكون عطفا على قال حديثا شعبية فيكون المراد منه حديثا سلمان قال حديثا اسماعيل
 يخرج من التعلق **قوله** عن عطايي رواه بلفظ عن لال يلفظ سمعت كافي رايه
 شعبه وقال بن عباس هو معقول قال اسماعيل والعرض منه رواه مطلقا لال يلفظ سمعت
 وانه جزم بالشهادة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير شك في المشهود عليه بخلاف الرواية

هنا

لعله

ايضا

الاول وفي بعضها قال بن عباس يردون الواو فعلى هذا التقدير المقول امر واحد هو هذا
 الجمع لا امران قال **ابن جابر** في الحديث انه يجزى على الامام اقتداء بامور دينية وتعليمهم وعلمهم
 الرجال والنساء في ذلك سواء وفيه دليل ان الصدقة تجزى من النار قال يحيى السنه وفيه
 دليل على جواز عقيقة المرأة بعير اذن الزوج واما ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز
 لامرأة عقيقة الا باذن زوجها فيجوز على غيره الرشدة **واقول** او المراد من مال زوجها
 لا من مالها **الموقوف** فيه استحباب وعط النساء وتذكيرهن بالآخرة واحكام الاسلام
 وحسنه على الصدقة وهذا اذا المرتبة على ذلك مفسده وخوف فتنة على الواعظ او
 الموعوظ وغيرهما وفيه ان النساء اذا حضرن صلاة الرجال يكن يعزل عنهم وفيه ان
 صدقة التطوع لا تحتاج الى اجاب وقبول ويحكي فيها المعاطاة وفيه دليل على ان
 الصدقات العامة انما يصرفها في مصارفها الامام وفيه جواز صدقة المرأة من اهلها بغير اذن
 زوجها ولا يتوقف ذلك على ثلث ماله او قال مالك لا تجوز الزيادة على الثلث الا برضى
 الزوج ودليلنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأل هذا بل اذن زوجها ام لا وهل هو
 خارج من الثلث ام لا ولما اختلف الحكم في ذلك لسال وقال اصحابنا يستخرج النساء
 غير اذن الخال في العيدين **واقول** وفيه ان الاصل في الناس العقل وفي الثمرات
 الصم اذ لم يقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كون المملوك طعاما قلمه باللغة
 املا فان قلت الحديث دل على الوعظ مما وجه دلالة على العلم حتى يزل على
 تمام الترجمة قلت من جهة ان الامر بالصدقة يستلزم التعليم **باب**
 المحصر على الحديث والحديث في اللغة الجهد وفي عرف العامة الكلام وفي عرف المشرعة
 ما يتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقلمه لوظيفة متباينة للقوان اذ ذلك قديم وهذا
 حديث **الموقوف** الحديث ضد القديم ويستعمل في قليل الكلام وكثيره لانه يحدث شيئا
قوله عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى سطراني سرح بالمهمات الاويس القرشي العامري
 المدني ابو القاسم الفقيه **قوله** سلمان بن بلال ابو محمد التميمي القرشي البربري المديني
 في باب امور الامان **قوله** عمر بن ابي عمرو بنخ العين وبالواو فيهما ابو عثمان المديني
 مولى المطلب بن عبد الله بن جندب بنخ الممثلة وسقوط النون وفتح الممثلة وبالموحدة
 المحزوي القرشي مات في اول خلافة ابي جعفر المنصور **قوله** سعيد بن ابي سعيد المقبري
 بنخ البيا وضهما وان كان الاصل الكبر ابو سعد المديني مولى باب البربري يروى في هذا
 الحديث بغير مديني **قوله** قال يرسول الله وفي بعضها قال قيل يرسول الله **هـ**
 والسفاعة مشتقة من التسع وهو ضم الشيء الى مثله كان المنوع لو كان فردا جعله التسع
 شفعاء بغير نفسه اليه والتساعة الضم الى فرعا والتميز جعل في انظام من
 هو اعلى مرتبة اليه **هـ** ادبي **قوله** لقد ظننت اللام فيه جواب قسم محذوف وبما
 هو به اصله يا ابا هريرة الحديث المحرر تخفيفا وتسلط في ضم اللام ونحوها لان كلمة ان اذا

وقعت بعد الطرح في مدحها الوجهان الرفيع والنصير اول اختلاف في ايه اقول
او قول والحق الاول واستعماله من قوله ادلة محتمة وهو منصوب لانه في حكم الظرف
وقعت حالا ويجوز الرفيع بانه صفة واحدة قال سيبويه هذه منتهى تقدم منك **قوله**
لما دات ما موصولة والعايد محذوف ومن بيانية او مصدرية ومن تبعه شعور
رايت ابي لورتي بعض حرمك **قوله** من قال لا اله الا الله اختر اراس المشرك
وخالص قلبه اختر اراس المنافق **قال قلت** المشرك والمنافق لاسعادتهما
وافعل التنزيل يدل على الشراكة **قلت** الانفول بمعنى الغفيل يعني سعيد الناس
كقولهم الناقص والاشخ اعد لابي مروان يعني عاد لابي مروان اذ عناه الحقيقي المشرك
والتنزيل بحسب المراتب اي هو اسعد من لم يكن في هذه المرتبة من الاطلاق المؤكدا البالغ
غايته والدليل على اراة تأكيد ذكر القلب اذ الاطلاق بعد ذلك فبايدته التأكيد
كافي قوله تعالى فانه اثم قلبه **الكشاف فان قلت** هل لا يقتصر على قوله فانه
اثم وما فائدة ذكر القلب والخلة هي الامة لا القلب وحده **قلت** انما الشما
هو ان يضره ان لا يتكلم بها ولما كان الما مقتربا بالقلب اسد اليه ان اسناد الفعل
الى الخارجة التي يعمل بها الباطن لا تترك فتقول اذ اردت بالالف ابرته يعني او سمعته
يأذي او تقول علم عدم السعادة لهما من الدلائل الخارجية الدولة بالمرح عليه **فان**
قلت فهل يكن محذولا اله الا الله دون محمد رسول الله **قلت** لا يكتفي لكن
جعل الحز الاول من كلمة الشهادة شعارا للمجموعة فالمراد الكلمة تمامها كما تقول
قران المراد لك الحجاب اي السق تمامها **فان قلت** الايمان هو المقدس القلب
على الاصح وقول الكلمة لاجرا الاحكام عليه فلو صدق بالقلب ولم يقل الكلمة سعد
بالسعادة **قلت** نعم لو لم يكن مع التصديق منات فبايدته القول حكمنا عليه
بتلك السعادة او المراد بالقول القول النفسي لا اللسان او ذكره على سبيل التعليل
اذ العال ان من صدق بالقلب قال لسان الكلمة **فان قلت** التقيد باللسان
هل يقيده في السعادان عن الجن والمملك **قلت** لا اذ هو مفهوم للقلب وهو
مردود ليس محج عنه الجمهور **فان قلت** فهل للعصاة واصحاب الكبائر
تنساع **قلت** نعم وهو مذهب الجاهل واما المعتزلة فقالوا التنساع للطبع لزيادة
التواب وليس للعاصي ولا سناط العباد والطلاق لحدسهم لما عليهم **فان**
قلت من قوله عليه متعلق بقوله حالصا او بقوله **فان قلت** جار الامران
والظاهر المالى **فان قلت** هو ظرف لخرام مستقر **قلت** ان تعلق بقول لغو
والا مستقر اذ تقديره حينئذ ناستيا من قلبه **فان قلت** ما محله **قلت**
الاصح ان التعلق محله من الاعتراف والمستقر هنا منصوب على الحال وفي بعض النسخ
بدل حالصا محلا **قوله** او من نفسه شك من اى هو من **الحاشي عايش** الشفاء

فعل على الظاهر
انواع بين

فمنه اقسام اولها مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم وهي الارائة من ههول الموقف الثانية
 في ادخال قوم الجنة بحسب حساب وهي ايضا وردت في نبينا صلى الله عليه وسلم الثالثة الشفاعة
 لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم ومن يشاء الله تعالى الرابعة
 بغير دخل النار من المؤمنين فقد جات الاحاديث باواقعهم من النار بشفاعة نبينا صلى
 الله عليه وسلم والملائكة واخوانهم من المؤمنين الخامسة الشفاعة في زيادة الدرجات
 في الجنة لا هلهما هذه لا ينكرهما المعتزلة كما لا ينكرهما من الاول **قوله** الاول
 هي الشفاعة العظمى قيل وهي المراد بالمقام المحمود والمختصة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 هي الاولى والثانية وتكونان كبريا الثالثة والخامسة ايضا والله اعلم **قال** في **كتاب**
 في الحديث ان للعالم ان ينظر من في تعليمه فيطعن في كل واحد مقدار تقدمه في فهمه
 وان ينهمر على نفسه فيه ليعينه على الاجتهاد في العلم والحرص عليه وفيه ان العالم ان
 يسكت اذا لم يسأل عن العاقل يسأل عنه ولا ينكر كما تامل ان على الطالب ان يسأل
 قال الله تعالى تاملوا اهل الكتاب ان كنتم لاتعلمون ثم على العالم ان ينظر اذا سئل
 فان لم يبين بعد ان يسأل فقد كتم الا ان يكبر له عند تعبد وفيه ان الشفاعة لما
 تكون في اهل الاخلاص خاصة **قوله** وفيه فضيلة التي هي بغير وجوار القسم للتاكيد
 والخطاب بالكنية وايات الشفاعة يوم القيمة **باب** كيف يقص الحجة
قوله عمر بن عبد العزيز اي الخليفة الراشد الاخرى من في اول كتاب الايمان **قوله** اي كبر
 بجرم بالمهمل المستوح وبالنزاي الساكنة هو ابو بكر بن محمد بن عمر بن حزم النصارى ابو
 محمد دلي القضاء والاشورة والموسم من عمر بن عبد العزيز من بالله سنة عشر من وياه
قوله ما كان من حديث وفي بعضها ما كان عنك من حديث كان اما ناقصة واما مئة
قوله لا نقل اخطار بصيغ النهر وفي بعضها غيبة على سئل النبي ولينشر اوصيه النهر
 وكيفية تسكين اللام مخفي بعض الروايات والاشارة الاشاعة ولما لسوا من الخولس لا
 من الاجلاس وحتى يعلم لفظ المحمدي من التعليم ولا يعلم بصيغ المعروف من العلم **قوله**
 الملايين عبد الجبار ابو الحسن العطارد البصرى ساكن مكة مات سنة ثنتين وعشرين ربيع
قوله عبد الوهيد بن سلم باللام التوسعة الخفية الخراساني القسلي شيخ القادر وسكنه
 المهمل ونحو الميم سكن البصرة قال يحيى بن اسحاق كان من الاول مات سنة سبع وستين
 وياه **قوله** عبد الله بن دينار الزبيدي الدويش الله لي مولى بن عمر قولي باب امور
 الايمان **قوله** يروى يعني جميع ما ذكره وفي بعض النسخ بعد بعض حديث عمر بن
 عبد الوهيد الى قوله هاهنا العباد المقصود منه ان العباد يروى كلام عمر الى قوله
 ذهاب العباد فقط **باب** **قوله** لم اخبر كلام عمر عن كلامه في العباد فقدم الاسناد
قوله للفرق بين اسناد الخبر وبين الروايات والاعمال على رواية العلاء فظاهر ان رخصته انه
 ما رواه الابعضه قال **باب** في امر عمر بن الخطاب حديث النبي صلى الله عليه وسلم

فهو على قول
 ان يكون في
 الاصل ان ينظر

اسناد
 اسناد

ففعلي ما فيه من
للعلم

وسلم خاصة والاقبال غير ما الحضر على اتباع السنن وضبطها اذ هي المحررة الاختلاف
وفيه انه ينبغي للعالم نشر العلم واداعته **قوله** اسماعيل بن اديس بصحة التصغير
والسنن المهمة مرفوعة بآب تناضل اهل الايمان وما لك ان الامام وهشام يحكم الهاد وعنده
بصحة المهمة تقدم ما في كتاب الوحي وعنده الله في باب المسلم من سلم الممار **قوله**
يقول ذكر بلفظ المضارع حكاية لحال الماضي واستحضاراً له والا فلا لسان يقال
قال لي الحاقين سمعت **قوله** انتزاعاً مفعول ما في عن معنى يقبض بخور مع التفرق
وينتزع منه مبيته للترغ ومعباه ان الله لا يقبض العلم من بين الناس على سبيل ان
يرفعه من بينهم الى السماء او يحد من صدورهم بل يقبض ارواح انبياء ورسول
جملته **قوله** حتى ابتدأ به دخلت على الجبل ولم يقبض به اليها اي لم يقبض الله علماً
وليفها وزرع عالم والحداص له اتخذ قلب الجهر قائم اذ تم الثاني اثناء وروايتهم
الجهر وبالتنوين جمع راس وروايتهم بالمد جمع ربيس واذ احر فيه والعامل نسماً
اتخذة ويحتمل ان تكسر شرطية **فان قلت** ادلالاً استنبال ولم قلب المضارع ماضياً
فكيف يحتمل **قلت** جعل المقام ماضياً واد جعل في البناء مستقبلاً ويقال
تعدادوا وتساوا فبقى على أصله وهو المضارع او تعاد لا فيفيد التثنية **فان قلت**
قلت اذا كان شرطية يلزم من انشأ الشرط انشاء الشرطية وروى في الشرط
وجود الشرط لكنه ليس كذلك لجاز حصول الاختفاء مع وجود اسم **قلت**
ذلك في الشرط العنيفة اما في غير هاتين الاصلين الفاء فتم ذلك الاستدلال انما هو
في موضع لم يكن الشرط يدل فقد يكون بشرط واحد مروط متعاقبة تحت الصلاة
بدون الوضوء عند التيمم او المدا بالانسان عبيته فلا يحل ان الكل الخدود واجملا
لا عند علم بقا العالم مطلقاً وذلك ظاهر **فان قلت** المراد بهذا الجهل هو الجهل
البيط وهو عدم العلم بالشئ مع اعتقاد العلم به اما الجهل المركب وهو عدم العلم
بالشئ مع اعتقاد العلم به **قلت** المراد به القدر المشترك بينهما المتداول لهما
قوله فسلوا بغير السن والاضلال مقابل للمداية وهي الدلالة الموصلة اليها
الغبية **فان قلت** اهذا يختص بالفتن ام عام للقضاء الجاهل **قلت**
عام اذ الحكم بالشئ مستلزم للفتن به **فان قلت** الاضلال متقدم على المتنا
وما معنى النا **قلت** المجموع المركب من الضلال والاضلال هو متعدي على انفسنا
وان كان الحد الاول مقدماً عليه والاضلال الذي بعده افاض غير الضلال الذي
قبله **فان قلت** ما وجه التوفيق بين هذا الحديث وبين الذي مرفوع في باب من
يرد الله به خيرا ببقته وهو ان يزال هذا الاسم فائتة على امر الله لا يضره من خائهم
حتى يأتي امر الله واسأله **قلت** هذا يدري ان امر الله تعالى ان لم يضر ايثار الامر
باتيان القيامة او عدم بقا العلم انما هو في بعض المواضع كمن غير بيت المقدس مثلاً

فقد علم بالجهل
البيط
وعلى الاضلال

اية

ان سرنا به كذا يجوز ان لا يحل التحصن بها بين الادلة وفي الحديث الحمد لله من غير ان ينادي بالحمد
وساؤه ولا القائلين بجواز خلو الزمان عن الحمد على ما هو مذهب الجمهور خلافا
للمنابلة فالمراد من الحديث ان الله سبحانه لا يسهل العلم للجنة ثم يبعثهم بعد ان
تفضل به عليهم والله تعالى ان يترجع ما ذهب اليه من علم الذي يودي الى معرفته
والامان به ويرسله وانما يكون قبض العلم بتفصيل العلم فلا يوجد فيه شيء من تحصيل
من مضى وقد اندرس عليه السلام بقض الخبر كله ولا ينطق عن الهوى **قوله**
هل جعل للنساء يوما على حدة في العلم ويوم روي بالنصب والرفع وذلك تابع لرواياته
يجعل بعد وفاء ونحوه لا على حدة اى على انفراد وهو على وزن العود **قوله**
نقول اعطى كل واحد منهم على حدة اى على جاله والها غرض من الواو **قوله** ادم
هو بن ابي اسير بن ياب السلم من سلم المسلمون **قوله** بن الاصفهاني اى عبد الله بن
سعيد الله الاصفهاني الكوفي في اصله من اصبهان خرج منها حتى انتهوا ابو موسى
الاشعري الكوفي وقيل كذا في الخبر الى اصبهان وهو فتح الهجر وكسرها بالياء والفاء
واهل الشرق يقولون اصبهان واهل المغرب بالياء وهي مدينة بعراق العجم عظم
كثرة المحدثين فيها **قوله** ايضا في ذكر ان فتح المعجزة وسكر الخاف غير منصرف
من في باب اهل الامان وهو سعيد الخدري في فتح المعجزة وسكر الملهة من في باب من الرمن
الفرار من القس **قوله** قال السناد في بعضها قالت السناد وهكذا اذا اقران في كل
استناد الى ظاهر الجمع والرجال بالضم فاعل غلبنا والمجمل يستعمل متعددا الى
مفعول واحد معي فعل والى معولين معي صير والمراد بها لازمة وهو التبيين
ويوما مفعول به لامفعول فيه ومن محم من لسكابت اية متعلقة بجعل يعني هذا
المجمل مشارة اختيار كبري من قول الله لا اختيارنا ونحوه ان سكر المراد من قوله **قوله**
باضمار الودع والظرف منه ليوما وهو ظرف مستقر على هذا الاحتمال **قوله**
لنفس الثانية اما معي الودية واما معي الوصول فالنا في قوعظ من لنا الضميمة
لان الحظوف عليه محدود اى في رايه عدد من ولت من في اليوم الودع قوعظ من
وامرهن من قعة الضمة لليوم والثاني فكان نصيحة ويحتمل ان يكون لنتهن استيفاء
قوله امراه وفي بعضها من امراه ومن زايدة وتقدم صفه لها ومن كان حال
منها مقدم عليها وخبر المبتدأ الجملة التي بعد الالة الاستثنائية استثناء من اعرابه
على حسب العوامل **فان قلت** كيف وقع الفعل مستثناة **قلت** على تقدير الاسم
اى ما امراه مقدمه الا حاشا الحاجب **فان قلت** الثلاثة مذكور في
يشترط ان كبر الولد الميت ذكر او اخص يحصل لها الحجاب **قلت** تدعى بالنظر
الى انط الولد والولد يتبع على الذكر والامث وفي بعضها حاجبا بالنصب حبرا
ليان **قوله** واشين وفي بعضها واتين **فان قلت** على م عطف واشين

بلغ مقالم

باب على ثلاثة وثلاثين في العطف المتبني ونحوه في القرآن اني جاءك اللباس
 اماما قال ومن دريتي يعني ما امره ان يقدم اثنين من دله **قوله** لان لها حاسب
قوله محمد بن بشر بالموحدة المفتوحة وبالحجزة المستندة والملقب ببدر في باب ما
 كان النبي يقولهم وعند رضى المجبة وسكون النون وتفتح المهمله على المشهور وبالراء
 هو محمد بن جعفر البصري في باب طلمه ووقلمه **قوله** هذا اي هذا الحديث وقدم
 الاسناد الاول لعلو درجته ادين شعبه والتخاري رجل واحد وهو ادم بخلاف
 الثاني فان بينهما رجلين وقال اول ابن الاصبهاني وهما عبد الرحمن بن اصبهاني
 بحافظه على لفظ الشيوخ وهو من جملة احباط **قوله** بالحاظ من المهمله وبالراء هو
 سلمان بن مولى عزه المهمله المفتوحة وبالراء الشديده الاصحح الثاني الكوفي
 مات في ولاية عمر بن عبد العزيز ذكر انه جالس باهريه غرس شجره وقد انقلب من
 البخاري عن عبد الرحمن **قوله** لم يبلغ الحديث كسر المهمله اي لم يبلغوا زمان التكليف
 وسن القتل والحديث **قوله** يقال بلغ العلامة الحديث اي المعصية الطاعة
 اي زاد هذا الراوي في الحديث المذكور بعد لفظ ثلاثة لم يبلغ الحديث وباني الفاظ
 الحديث سابقه ولا حقه خلا لروايت البخاري ان يكون موقوفا على اي هو مروي قال
 بن يظال وفيه سوال النساء جواز ظلامهن مع الرجال في ذلك وفي ما بين الحجاب
 البصر وقد اخذ الحليم عن نسائه **قوله** وفيه جواز الوعد وبيان الخبر
 للفتل **قوله** فان **قوله** فهل للرجل مثل ما للمراه اذا قدم الولد الى يوم القيامة
قوله يقولان حكم المتكلمين على السرا الا اذا دل دليل على التخصيص **باب**
 من سمع شيئا لم يفهم فراجعته وفي بعضها فراجع فيه **قوله** سعيد بن ابي مريم هو
 سعيد بن الحليم بن محمد بن ابي مريم الحافظ الحمصي المولي ابو محمد المصري وروي
 البخاري عنه بارة وعن محمد بن عبد الله الوهلي عنه اخرى مات سنة اربع وعشرين ومائتين
 يقول ابنا رجل يساله كتابا بطرفه او يساله ان يحدثه فامسح فساله رجل
 آخر في ذلك فاجابه فقال له الاول احبته ولم يحبني وليس هذا حق العلم وقال بن
 الي مريم ان كتب يعرف انما هم من الي حميم ولا هما من بن عباس جد سال وحصا
 لا خصصناه به **قوله** فامسح بن عمر بن عبد الله الحافظ القرشي المكي الحمصي بن الجهم
 وفتح الميم وبالحا المهمله مات ثلاث سنين وسبع مائة **قوله** اس الى ملكه
 اي عبد الله بن عبد الله بن ابي مريكه بصفة التصغير مروي في باب خوف المؤمن ان
 لحظ عليه **قوله** عابشه اي الصديقه بنت الصديق رضي الله عنها مسقط ذكرها في
 اول الصحيح وهذا الاسناد مما استند به الوارفتي على البخاري ومسلم قال اختلفت
 الروايات فيه عن ابي مريكه فروى عنه عن عابشه وروى عنه عن القاسم عن
 عابشه **قوله** هو اسد راض صعب لانه يجوز على انه شجرة عمدا بالواسطه

و بدون الواسطة فهو اداء الوجهين فالاستدراك مسدود **قوله** كانت لا تمنع
فان قلت كانت لماضي ولا تمنع المضارع فكيف احكامهما **قلت** كانت
لثبوت جبرها دائما والمضارع للاستمرار فبما ساسان اوجب لفظ المضارع احكاما
للمضارع الماضي وحكامه عنها فلفظه وان كان مضارعا لكن معناه على الماضي
فان قلت الاراحت اسما مسطوع او متصل **قلت** متصل **قلت** متصل وراحت
هو صفة لموصوف محدود اي كانت لا تمنع ساجمولا موصوفا نصف الاموصوفا
بانه مرجوع فيه **قوله** وان النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب
عطف على قوله وان عايشته واعلم ان هذا المقدم من كلامه ان النبي صلى الله عليه وسلم
ادله بسدده الى محامي **قوله** او ليس يقول الله تعالى **فان قلت** هم الاستبصار
بسمي الصادرة وحرف الحذف لسمي عدم الصدارة بما تقدمه **قلت** هما وفي
اسماءه مقتدر هو المعطوف عليه فهو مدحول المهن عواوان كذلك وليس يقول الله عز
وجل **فان قلت** ما اسم كاسي كافي بعض السخ او ليس يقول الله تعالى **قلت**
اما ان كسري ليس يعني لا مكانه قبل ولا يقول الله واما ان كسري فيه صمير الشان
قوله ليس اري سهلا لهما لا يتاقتش فيبدو لا يعترض بما يتاقتش عليه كالتاقتش
اصحاب الشمال ووجد المعارضة ان الحديث عام في كل من حوسب والانه نزل
على عدم تعذيب بعضهم وهو اصحاب اليمن وجوابها ان المراد من الحساب في
الاية العرض يعني الاثام والاطهار وعن عايشته رضي الله عنها هو ان يعرف
ذنبه لم يتجاوز عنه وذلك كسر الحاف **قوله** نوقش من المناقشة وهي الاستفهام
في الحساب وبذلك يحد منه الرجع والحزم لان الشرط ماض وبها الرواية وهو
كسر الالام وهو لازم وبهم يقول هلك هلك هلك يعني اهلك والمعنى هلكا على
الاردم وان احمل التعدي ايضا والظاهر ان الحساب مصوب برفع الخافض
اي في الحساب اي من جرى في حسابها المصابقة بملك **قوله** النووي قوله عذب له
معنيان احدهما ان ليس المناقشة والتوقيف عليها هو العذب لما فيه من
التوبيخ والى انه منقضى الى العذاب بالمار وبوبه والرواية الاخرى **قلت** كان
عذب ومعناه ان العصب عالى على العار من استقصى عليه ولم يسمح هلك وادخل
النار ولكن الله يجمعوا ويغفر ما دون الشرك لمن شئت كلامه وفي الحديث
بان فضيلة عايشته وحزمها على العلم والحق فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما كان يتحقق من المراجعة واما ان الحساب والعرض والعذاب وحوان
المطردة ومما لهما التمس بالكتاب وعبوات الناس في الحساب وغير ذلك
فان قلت لسلع العلم الساهد العاتب **قوله** قاله من عباس اي رواه
عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا تعليق من الحارث بن كزرة

يعود

للجذب الذي في الباب واستسهاد المومنين عليه **قوله** عبد الله بن يوسف
 الدلسي والله هو من سعد النبي المصطفى قدم بغداد وعرض عليه المصنف ولا يرد
 مصراني واستغناه وبعد ما في أول الصحيح وسعيد بن أبي إسحق سعيد المغيرة
 في باب الدرس **قوله** من شترج بضم الشجاء ونحو الراوي بالخاء المعجمة هو خويلد
 بن عمرو الخزاعي الحدودي الكوفي أسلم قبل محمكة وكان يحمل أحد البريد في كعب
 يوم السجود في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرو من جديسا ذكر الحمار فيها
 سلمه مات بالمدينة سنة ثمان وستين **قوله** عمر بن الخطاب بن سعد بن العاص
 القرشي الأموي أبو عثمان المديني الأشدق الأيرج خرج على عبد الملك بن عبد الله
 وأمه فقتله بغير سنة سبعين **قوله** البعوت بضم الموحدة جمع العبت بفتح المبعوت
 وهو الجند الذي يبيع إلى موضع وكان سعد بن بيبع الجند إلى مكة لعاد ابن الزبير
قوله فام صفه للقول والمقول هو حمد الله إلى أخيه والغداي اليوم الثاني من يوم
 بيح مكة وذكر أدناي للمأكلة والامالسماع لأبي جند الامالاد ولولماده التاكيد
 ذكرها بلفظ السنة كما أراد هذا لفظه المأخوذ في بعض خطه اياه وتيقنه
 زمانه وهما من ولطه وعبر ذلك ووعاه وانصرف ويحمل ان مراد بتمام به قال
 له واعلم ان كل ما في الانسان من الاعضاء اثنين نحو الاذن والعين فهو موصوف
 كلان الف و نحوه **قوله** حرما الله اما ان مراد به مطلق الحرم فمداد لكل
 محرمها واما ان مراد به ما ذكره في سورة التوبة وعصا الشجر **قوله**
 لم يحرمها الناس اي ليس من محرمات الناس حتى لا تعديه بل من محرمات الله تعالى
 او ان حرمها نوحى اليه لانها اصطلاح الناس على محرمها بغير اذن الله وامره **قوله**
قوله جاني الحدسان انه هم حرم مكة **قوله** اسناد المحرم الى ابراهيم من
 حيث انه مبلغة فان الحاكم بالشرع كلها هو الله تعالى والانساء لغورها **قوله**
قوله كانت محرمه من يوم خلق الله السموات كما في الاحاديث
قوله لعلمه لما دفع النبي الممور الى السما ومن الطوفان ابرسنت حرمتها وصارت
 شريعة مبرورة منسبة الى ان احياها ابراهيم صلوات الله عليه وقيل معناه انه تعالى كره
 في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات ان ابراهيم يحرم مكة بامر الله **قوله** لا يري يقوم ان
 هذا اللفظ من الوارد حيث كان عنه دائما بعبارة الله في الحركة وخصص من بين ما
 حد الايمان به هذين اللفظين لان الله واليوم الاخرى الصامدة لان الاول اشارة
 الى المبدء والى الثاني الى العباد والى الثاني داخله كحماها وقد استدل به من يقول الكفار
 ليسوا بمحاطبين بالتودع والجواب انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك لان المومنين هو الذي
 سعاد الاحكام ونسج عن المحرمات ولذلك جعل التلزام فيه وليس فيه ان عمر المومنين

الاشدق والراوي
 النعم

فمن الاشدق سنة

من الاشدق سنة

اس محاطا بالفرع وقيل الما وصفر بالان لشعر العلية يحيى من شان الموس بالله
 وجوابه ان لاحوال امر الله ولا محل ما حرمه الله تعالى **قوله** يسفك كسر النافعي المشهور
 وحتى ضمها ولا العصد المراد من اساء الدم القتل والعصد اللوط **فان قلت**
 لا يعضر عذافه على يسفك معناه لانه لا يعصد **قلت** لا يريد لنا يد من النقي
 معناه لانه ان يعضر واما السحر والذى لا تستنثى الا الاثم في العادة فتقوله
 وغير محل الخلاف ولغة الحديث عام وفي بعض النسخ فيها بدل **بها قوله** فان اخذ
 هو طاعن يدل بحرفه ووجب حرقه لئلا يلزم اجتماع المفسر والمفسر والا لم يلزم المفسر
 مفسر والمفسر مفسر او نحوه قوله تعالى وان احرم من المشركن اسما رك ونرضى مشتق
 من الرخصة وهو حكم ثبت لعنه مع قيام الحرم لولا العذر وفدا حرمه من يقول تحت
 مكة عنق اى قهر او الجواب عنه انه لا يدل على انه قاتل فيها واخذها قهر او حل
 الشيء لاستلزم وقوعه او ان الفصح عن تعقبي نصب الحرم عليهم واللعن بالروح والى
 بالسهم والنزول بالسيف ولم يقع ذلك وانما قتل من اسحق القتل خارج الحرم
 في الحرم فليس من معنى السالك في مسمى وما يولد عنده يقول تحت صلحا ان معناه
 تزجس لحوارد السالك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دخلها معها للسالك لو
 اخراج اليه **قوله** اذن روى بصيغة المجهول والمعروف **فان قلت** بعض الظاهر
 ان يقال انه لا يفي في التناق **قلت** لان السياق في قوله تعالى رسول
 الله ضمايه قول المترخص وساق هذا هو بضمه جواب المترخص وقصه الالتفات
 لتعقبي اتحاد الساق ويجوز ان يكون المعنا اذا قدمه وان يرضى احد لسالي فوضع
 لفظة رسول الله موضعه **قوله** ساعة اراد به مقدار ارض الرومان من يوم النسخ وهو
 زمان الغزول فيهما ولا يعلم من الحديث اباحه عضد البحر لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم في تلك الساعة **قوله** حرمتهما اى الحكم الذى في موافقه الاناحة المستتلا
 من لفظ الاذن ولفظ اليوم يطلق ويراد به يومك الذى انت فيه اى من وقت
 طلوعه الى غروبه ويطلق ويراد به الزمان الحاضر المهود وقد يكون المر من
 يوم واخذوا قتل ولا حرك الامس **فان قلت** ما المراد به ههنا **قلت**
 الظاهر انه الحاضر ويحمل ايضا المعنى الاخر اى ماس الطلوع الى الغروب ويكون
 حديد الامم المعتمد من يوم النسخ اذ عود حرمتهما كان في يوم النسخ لا في غيره
 الذى هو يوم عده وهذا القول وله اللام في الامس يكون معهود امس يوم
 النسخ **قوله** ما قال عمر و اى في جوابك ولا تقيد اى مكره وفي بعضها لا بعد اى
 الحرم اى لا تعصم لحاصي فلا لا طالع **قوله** ولا فاراد به اى ملحقا الى الحرم
 ملبسا به غير حق خوفا من القصاص **قوله** خذ به سمع الخا واسكان الر
 وبالموحدة على المشهور وتقال بسم الخا ايضا واصلها سرقة الاول ويلحق على

فبعلين حقيق
 الرخصة

كل حائنه وقال الخليل في الفساد في الدين من الخادب وهو الغصن المتفسد في الارض قال
 الشاعر والخادب اللص نجب الخادب او قد جرب الخديبه في السر الهلالي محرم التمه وقبل
 العيت وقيل بضم الخاء العوره وبفتحها القوله الواحده من الحرايه وفي اللصوصيه وفي
 بعضها جرد لظكره يعني السرقة وفي بعضها جرد حائنه وبلية وفي بعضها خديبه
 بالجيم المكسوره وبالنزاي وبالمساده الحمايه قال **سبط** من مروي بالخمر اراد
 بها الفساد ومن مروي بالغني اراد السرقة وقال اخلفا في باول الحديث حمله ابو سرج
 على العموم وعمره على الخصوص فاحم ابو سرج بالحديث على وجهه في غير موضع
 الخيل الى مكة ومن الرسر او الى الخلافه من يريد وعبد الملك لانه يوجب لابي الرسر
 قبل هؤلاء وهو صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وأما قول عمر ومليس حولنا الذي سرج
 لانه لم يخلف معرف في ان من اصاب حدا في غير الحرم لم يحل الى الحرم هل يجوز ان يغامر
 حله في الحرم ام لا والما الذي عليه ابو سرج رحمه الخليل المها ونص الخبر عليها
 فاحسن في استدلاله وحاده عمر عن جواب وخاويه عن غير سواه وقال
 اخلف العلماء في الصحابي اذا روي الحديث هل يكون اولى ما رواه ممن ياتي بعده
 ام لا فقال طائفة باول الصحابي اولى لانه الراوي للحديث وهو اعلم بخبره
 وسببه وقال اخرون لا يلزم بازيله اذا لم يصيب الماويل قال وفيه من الفقه
 انه يجب على العالم الانظار على الأمير اذا غير شيئا من الدين وان لم يسأل عنه
الطحاوي لما سمع عمر ذلك رده بقوله انا اعلم يعني صح سماعك وحفظك لكن
 ما فهمت المعنى المراد من المعامله فان ذلك الرخص بان سأل العي عنه وليس
 يستقل من استحقه خارج الحرم والذي انا بعده من الفصل الثاني من الماويل
 مكلف منهم على فهو من القول بالموحد يعني الجواب مطابق وليس بخاويه عن غير
 سواه **الطحاوي** طاهر الحديث بحرم الوماطها كان ذلك حقا او لم يكن وبوجه
 والما اذن في مساعده والخبر ان يكون صلى الله عليه وسلم قد اباح ومأجرا ما علمه لا
 في ذلك اليوم ولا في غيره من الايام واليه ذهب قوم فقالوا الجاني اذا فر الى
 الحرم لم يعض منه مادم معها فيه الى أن يخرج وذلك بعضهم الى أن يطلع صاحبه في
 الحرم اقصر منه فيه وما حياه خارجه فلا يعض فيه وقال الايام الماودي من
 اصحاب الشافعي في كتاب الاحكام السلطانيه من خصائص الحرم ان اهلها لم يغزوا
 على اهل العذل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يصدق عليهم حتى يرجعوا الى
 الظاهر وقال المنهجي بالمخوف على نعيمه اذا لم يكن رده عن المعنى الا بالسال لان
 قتال البغاه من حقوق الله تعالى الى لا يخبر اصابها فحقها في الحرم او في من
 اصابها وقد نص الشافعي في كتاب اخلاف الحديث من كتب الامم على حوائر قتالهم
 وقال القفال المروزي في شرح الخليل في اول الكتاب لا يجوز القتال المكد حتى لو

فقد علم ان الجاني على
 ان يقاتل في الحرم
 من الماويل

خصه جماعة من الكفار فيها لم يحرموا ما لهم فيها **اقول** وهذا بعيد وفي الحديث
 فوايد غير ما تقدم فيها ان العالم اذا اذكر على الامير عليه رعاية الوقت كما السدان
 منه في الحديث وذكره الرازي في العلم وبعد الحديث في المصود وشرف مكره وامن
 العلية واحصاها الرسول صلى الله عليه وسلم في الحياض وجواهر العسل على الرسول
 في العلم يكون الحكي من خصا به وجوار السج اذ سيج الا ناه للرسول بالحرمه وجوار الحاد
 ومجاله المانع للحيا بالاختصار والله اعلم **قال** البخاري رضي الله عنه جده ساعد الله عبد
 الوهاب ابو محمد الحنفي بالمعلمه والحج المبرور والموجوه البهي مات سنة ثمان وعشرين ومائتين
قوله حاد سجد المعلمه ويشهد المعلم من يدس دبره في البهي وان جده دبره من سبي محنتان موفى
 باب وان طائفتان من المؤمنين افسوا قال ابو زرعة حماد بن زيد بن عبد الله بن حماد بن سنان
 دسار لكن عبد الله بن معاوية الحنفي عكس فقال فضل بن سلمه على بن زيد كصل الواسع على
 الوديع ولم يروي البخاري عن سنان روى عنه الجماعة غيره **قوله** ابو اي السخاني
 سبق في باب طهوه الثمان ومحمد اي بن سنان مرفوع في باب اساع الحياض وان في بكرة هو عبد الله
 من ان بكرة مرفوع في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم في صلح وابو بكر في الموحدة ليعني تصف
 المصغر سبق في باب وان طائفتان والرجال طهه يروون قال الامام الغساني في باب
 بعد المبل وفي بعض النسخ عن محمد بن اي بكرة محمد بن اي بكرة منها وفي بعضها عن محمد بن اي بكرة
 عن اي بكرة بسند عن بلطس ورواهها في فاحش **قوله** قال محمد بن علي بن النبي صلى الله عليه وسلم
 على الله عليه ولم يروى له مسند من الروايات هو عبد الله بن سنان **قوله** فان دما **قال**
قال الفاعاطفة وهو قول العلامة في المخطوط عليه **قال** هذا الحديث موقوف لانه يخص
 من جده بطول وقد سبق بعضه في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم في صلح حيث قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في يوم هذا اخي طهنا اسم الله سمي سوي اسمه قال ليس في يومه من النبي صلى الله عليه وسلم
 قال فان دما في امر الحج واعراضكم عليكم حرام بحرمه يومكم الى اخره فهو موقوف على
 العلم السابق عليه المذكور في موضع وقد خرم هذا امصارا على المصود وهو سنان الشاذلي
قوله محمد بن اي بن سنان واحسنه اي اطنه اي ابر اي بكرة قال ولما خرم اي زادي في الرواية
 اللطيفة وهو مصون عطفا على دما في وقته حله مخترعه من اسم ان وحرفها **قال** **قال**
 كفي بروي حرمه غلط في هذا اللفظ وفي ما تقدم حارما منه فاما ما في من ذلك الباب **قال**
 اما الله فان حرمه رواه في باب طه في تلك اللطيفة وبعد هاتيك كفي فصل له الحزم بها
 رواها الشيخ عن حازنا واما ما لعكس الحزم ورد له او لعنه **قال** **قال** ما يعني
 عليك اذ يعلم ان ابونا ليس حراما **قال** الغفل من المصود وهو ان اموال الكل
 واخذ منكم حرام على غيره وذلك عند فقدان شيء من اسباب الحل وبويده الرواية الاخرى
 وهو سجد بول عليكم والعرض يغفل للنفس والحسب وقال في شرح السنن لو كان المراد
 من الاعراض النفوس لكان تكرار الامور المذكور في ذلك ما خلف اذ المراد بها النفوس مع

فسيما

السنن

٢٢٢

الاحساب التي الظاهر ان المراد بالاعراض الاخلاق المعسانية **قوله** كان ذلك فان قلت ذلك اشارته الى ما اذا لا يحتمل ان يشار به الى سلع الشاهد وهو امر **قلت** لان المصدق والكذب من لوازم الخبر **قلت** اما ان يكون الرواية عندي من سبلع نعم اللام فيكون خبرا او اما ان يكون اشارته الى سبلع الخدم وهو ان الساهد عسى ان سلع من هو ادعي منه حتى وقع سبلع الساهد او الى ما بعده وهو السبلع الذي في عصر الازل بلغت حتى وقع سبلع الرسول الى الاله وذلك كقوله تعالى هذا افراق بيني وبينك **قوله** الا يجمع الاله كانه قال الا ان قوم هل بلغت يعني هل علمت بلفظ ما قال الله تعالى بلغ ما نزل اليك **قوله** من هو معلون يقال منذ متى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الازل بلغت من هو معلون بل بلغت قالوا لم جعلت من سبلع قال المذكر في اللفظ واكد وكان محمدا الى اوله علمه محضه **قلت** حمله يلزم ان يكون مجموع هذا الكلام مقول لا مرسى ولم يلبس ذلك في الحديث سان حرية القتل وحرية العضد وحرية العبد وتكرار الكلام للأكدة والتعريض وسائر احكامه يندم في باب قول النبي رب سلع قال **بن بطال** لما اخذ الله على السماة المساق في سبلع دينه لانهم جعل العلماء ورثة الانبياء وجب عليهم ايضا السبلع والنشر حتى يطرو على جميع الايمان وكان في عصره فرض عين واما اليوم فهو فرض كتابه لا يشار اليه من وعوده **باب** من حدث على النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** على من الحديث مع الخيم وسكون العين المملة واما مال الدال الحوهر العرادي مرفي باب اد الخيم من الايمان ومصور هو ابن الخمر ابو عباب نفع المملة والممنه العوقا فيه المشد الكون وكان معيدا متعبا قال ما له انما بالابن الاسطوانة التي كانت في دار منصور باعنت قال بابلنه ذاك منصور يصلي بالليل فمات وقال بن المديني اذا حدثك بوعى منصور فندلات يد يلك لا يربى عتبة مرفي باب من جعل لامل العلم انا **قوله** من كبر المران وسكون الموحدة وكس المملة وشده الما ان حراش بكر المملة وبالر المحفدة وبالش المنفدة وليس في الخمين حراش الخ المملة سواد بن محجن الخيم المفتوحة والمملة في الساكنة وبالمجمة الحبسي المملة المبرحة والمجدة الساكنة والمملة الكوني لا يعرف العابد الورع مات سنة مائة يقال لم يكذب قط وكان له ابناء عاصبان على الحاج فقبل الحاج ان يابها لم يكذب قط لو ارسلت اليه فسلته عنها فان رسل اليه فقال ها في البيت فقال قد عرفنا عنها بصدق وحلفت انه لا يتكذب حتى يعلم ان مضمرة في الجنة والى النار فما حكى الا بعد موته ولم اخوان مسعود وهو الذي علم بعد الموت ورجع وهو ايضا حلف ان لا يتكذب حتى يحرف في الجنة ام لا فقال عاصم انه لم يزل يمدسها على سريره حتى فرغنا وقال بن المديني لم يرو عن مسعود شي

الاحساب التي الظاهر ان المراد بالاعراض الاخلاق المعسانية

قوله كان ذلك فان قلت ذلك اشارته الى ما اذا لا يحتمل ان يشار به الى سلع الشاهد وهو امر

قلت لان المصدق والكذب من لوازم الخبر قلت اما ان يكون الرواية عندي من سبلع نعم اللام فيكون خبرا او اما ان يكون اشارته الى سبلع الخدم وهو ان الساهد عسى ان سلع من هو ادعي منه حتى وقع سبلع الساهد او الى ما بعده وهو السبلع الذي في عصر الازل بلغت حتى وقع سبلع الرسول الى الاله وذلك كقوله تعالى هذا افراق بيني وبينك

قوله الا يجمع الاله كانه قال الا ان قوم هل بلغت يعني هل علمت بلفظ ما قال الله تعالى بلغ ما نزل اليك قوله من هو معلون يقال منذ متى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الازل بلغت من هو معلون بل بلغت قالوا لم جعلت من سبلع قال المذكر في اللفظ واكد وكان محمدا الى اوله علمه محضه

قلت حمله يلزم ان يكون مجموع هذا الكلام مقول لا مرسى ولم يلبس ذلك في الحديث سان حرية القتل وحرية العضد وحرية العبد وتكرار الكلام للأكدة والتعريض وسائر احكامه يندم في باب قول النبي رب سلع قال بن بطال لما اخذ الله على السماة المساق في سبلع دينه لانهم جعل العلماء ورثة الانبياء وجب عليهم ايضا السبلع والنشر حتى يطرو على جميع الايمان وكان في عصره فرض عين واما اليوم فهو فرض كتابه لا يشار اليه من وعوده

باب من حدث على النبي صلى الله عليه وسلم قوله على من الحديث مع الخيم وسكون العين المملة واما مال الدال الحوهر العرادي مرفي باب اد الخيم من الايمان ومصور هو ابن الخمر ابو عباب نفع المملة والممنه العوقا فيه المشد الكون وكان معيدا متعبا قال ما له انما بالابن الاسطوانة التي كانت في دار منصور باعنت قال بابلنه ذاك منصور يصلي بالليل فمات وقال بن المديني اذا حدثك بوعى منصور فندلات يد يلك لا يربى عتبة مرفي باب من جعل لامل العلم انا

قوله من كبر المران وسكون الموحدة وكس المملة وشده الما ان حراش بكر المملة وبالر المحفدة وبالش المنفدة وليس في الخمين حراش الخ المملة سواد بن محجن الخيم المفتوحة والمملة في الساكنة وبالمجمة الحبسي المملة المبرحة والمجدة الساكنة والمملة الكوني لا يعرف العابد الورع مات سنة مائة يقال لم يكذب قط وكان له ابناء عاصبان على الحاج فقبل الحاج ان يابها لم يكذب قط لو ارسلت اليه فسلته عنها فان رسل اليه فقال ها في البيت فقال قد عرفنا عنها بصدق وحلفت انه لا يتكذب حتى يعلم ان مضمرة في الجنة والى النار فما حكى الا بعد موته ولم اخوان مسعود وهو الذي علم بعد الموت ورجع وهو ايضا حلف ان لا يتكذب حتى يحرف في الجنة ام لا فقال عاصم انه لم يزل يمدسها على سريره حتى فرغنا وقال بن المديني لم يرو عن مسعود شي

الاحساب التي الظاهر ان المراد بالاعراض الاخلاق المعسانية

قوله كان ذلك فان قلت ذلك اشارته الى ما اذا لا يحتمل ان يشار به الى سلع الشاهد وهو امر

سنة ١٠٠

اصبح في هذا اليوم

٢

اختلاف في يومين

والجميع

دار الصلوة

في سنة ١٠٠

١٠

الاطلاق من جد الموت والوحي بحسب اللغة المنسوب الى الوحي والخراسان جمع الخرش وهو
 الاثر **وله** علما هو علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي
 المكنى المولى الكوفي امير المؤمنين بن عم رسول الله صلى الله عليه وآله واسم الى طالب
 عبد مناف في المشهور وام علي فاطمة بنت اسد بن هاشم بن عبد مناف وهي اول
 لها شيها هاشمية استلمت وهاجرت الى المدينة وتوفيت في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وصلى عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونزل في قبرها وكسبه على ابو الحسن وكناه
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابو تراب وهو اخو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المواخاه
 قال له انت احيى في الدنيا والاخرة وصمد على فاطمة سيدة نساء العالمين وابو السبطين
 واول هاشمي ولهم هاشميين واول حليم بن هاشم واحد العشر المبشرين بالجنة
 واحد الستة اصحاب المشوري الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو عنهم راض
 واحد الخلفاء الراشدين واحد العلماء الربانيين والسموات المسهور والرهان المكنون
 واحد السالطين في الاسلام واحلف العلماء اور من اسلم من الامه قبل خذكم وقيل
 وقيل ابو بكر وقيل علي **وهو** **الحج** بم ابو بكر بن علي والاورع ان يقال
 اور من اسلم من الرجاك الاحرار ابو بكر ومن العساق علي ومن النمازكم ومن
 الموالي بر بن حارثة ومن العبد بلال واسم له النبي حين هاجر من مكة ان يسم
 بها اما حتى يودي عنه اسما لم يخله باهله وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 المشاهدة الا تبوك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم استخلفه على المدينة وهو قال رسول الله
 خلفي في النساء والصبيان فقال اما نوحى ان يكون مني مؤلفه نوحى من موسى غير
 انه لا ينبغي بعدى واصابته يوم احد سنة غرض به واغناه الرابع يوم خيبر واخبر
 ان المبع بك على يده واخواله في الشجاعة مشهور واما علمه فكان من العلوم الخلق
 الاعلى روي له عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما به حديث وستة وثلاثون حديثا
 ذكر الحديث منها فقهه عشرين وسوال الصحابة الكبار رجوعهم الى فتاواه واقواله
 في المسائل المعضلات ايضا مشهور واما زهره فهو ما اشترك في معرفته الخاص
 والعام وكان الحاصل من علمه اربع الف دينار وكلها جعلت للمدقة وكان عليه
 ازار غلبت اشتراة نجسة دراهم ودرهم كسب تو في الاستمارة درهم اعد هذا
 ليس بركي ما خادمة لاهله والاحاديث الواردة في الحاج في فضله كسب وبي
 الخلافة خمس سنين يوجب له في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذي الحجة
 سنة خمس وبلال قال **س** **المسجد** لما قتل عثمان بن جاح الصحابة وشبههم الى دار
 علي قالوا بياحك فانت احق بما قال اما ذاك الى اهل بدر من رضوانه
 فهو الخليفة ولم يمس احد الا في غيا فلما راي ذلك خرج الى المسجد فضعف
 المنبر فباعه طلحة بن باعوه الباقر قال **النوي** نقلوا عنه انا اكثره

نور

١٠٠

قول علي انه صححه عنه علم السنة والشهر واليلة التي يقابل فيها وانه لما خرج الى صلاة الجمعة حين
 خرج صاحب الرواية الى الدوكل في وجهه فطرد عن عنقه فقال دعوهن فانن نواخ وقال اهل البير
 انتدبت ثلثة من الخوارج عبد الرحمن بن عليم الحميري ورجلان اخران تميميان واختموا بكه وتعاقدا
 ليقبلن عليا ومعاوية وعمر بن العاص فقال بن عليم انا علي واحدهما انما لمعوية والاخرانا اعم وبراعدا
 ليل سبع عشر رمضان فوجه كل واحد الى المعصية لوي فيه صاحبها الذي يريد قتله فضرب ابن عليم
 عليا بيسموم في جبهته فاقبله دما غدا ليله الجمعة ونوفي ليلة الاحد التاسع عشر من رمضان
 سنة اربعين وعسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر لما ضرب به قال فزت ورب الكعبة وكتبه
 وصنفه فلما فرغ من الوصية قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم لم يكلم الا الله الا الله حتى توفي
 ودفن في الحمير وصلى عليه ابنه الحسن وكان عنده فضل من خطوط رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اوصى ان يحفظ به وتوفي وهو اثنى عشر سنة على الاصح وكان ادم اللون ربيع ابنه الراس
 والحية وكانت له حجة كنه طولها حزن الوجه كانه القمل يد البدر فيحول السن ودفن بالكوفة صلى
 عنه **قوله** لا يكونوا على **ثان** **قلت** هل فرق بين كرب عليه وبين كرب له ام الحكم فيها سواء **قلت**
 معنى كرب عليه نسبة الكلام اليه كاداسا وكان عليه اوله **فان قلت** الكرب على الله داخل تحت
 الكرب على الرسول ام لا **قلت** نعم اذ المراد من الكرب عليه الكرب في احكام الدين **فان قلت**
 الكرب من حيث هو معصية فكل كاد بعباد وكاد بعباد على الله ومن يعص الله ورواه
 فان له نار جهنم فاما دله لفظه على فان الحكم عام في كل من كرب على احد **قلت** لا لئلا ان الكرب
 على الرسول صلى الله عليه وسلم اشد من الكرب على غيره لكونه مقتضيا شرعا عاما باقيا الى يوم القيامة
 فخصص بالدلالة لانه اشد من الكرب عليه كبره وعلى غيره صغيره والصغار مكروه عند الاحتساب عن
 الجابر او المراد من قوله ومن يعص الله الكبره **فان قلت** السبب الجواب فيكون سبب الكرب
 للامر بالولوج نعم هو سبب للولوج نفسه **قلت** هو سبب للامر لان الامر لا لزوم له ولون الكرب
 سببا للامر بالولوج معنى صحيح **فان قلت** ما معنى الكرب **قلت** فيه ثلثة مذاهب فذهب اهل الحق
 ان الكرب عدم مطابقة الواقع والصدق مطابقة والثاني انها مطابقة الاعتقاد ولا مطابقة
 والثالث مطابقة الواقع مع اعتقاد المطابقة ولا مطابقة مع اعتقاد الامطابقة وعلى الاخير
 يكون بينهما واسطة **قوله** يعني الحديث ان هذا جزاءه وقد يجازاه وقد يعفو الله عنه
 ولا يعطع عليه بدخول النار وهكذا سبيل كل ما جاء من العبد بالنار ولا يحاسب الجبار غير الكفر ان
 جوزي وادخل النار فلا يخل فيها بل لا بد من جود حده منها بفضل الله ورحمته **باب** حديث ابو الوليد
 هو هشام بن عبد الملك الطيالسي الحميري سمع الاسلام مرة في باب علامه الايمان حين انصار **قوله**
 جامع الجيوس شداد بالجمجمة والمهلبتين الاولى منها شدة ابو جعفر الاسدي الكوفي مات سنة
 ثمان عشرة ومائة وروي لها جماعة **قوله** عامر بن عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي القرشي استرى
 نفسه من ثلثة مرات مات سنة اربع وعسرو ومائة **قوله** عن ابيه اي عبد الله بن الزبير وهو
 ابو بكر ويقال ابو جبيب يضم الخ الجمجمة وفيه الوحدة الاولى وسكون المشاة الثمانية فيها الصالحى

روى عنه
 روى عنه

روى عنه
 روى عنه

نسخة
 قال البخاري رحمه الله

بن الحنفى ابي المومنين هو اول مولود ولد في الاسلام لها من بالمدينه ولونه ابيض اسم ابنته الصبر بن ثنينا
 وانتم النبي صلى الله عليه وسلم فوضعي حجر فودعا بمنه فمخضهما نزل في فمه وحكه فكان اول شيء نزل
 حوله ريق نزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم في عالمه وكان المجلس لا يحبه له رول عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 وبلغوا حشد ذكر الحجة من ميمها ستة وهو واحد العباي له الازهر هو عمر بن عباس وعمر واما
 بن مسعود فليس منهم وقول الجهر رايه منهم تقدم بيان غلطه كان صواما قواما وصولا للرحم عظيم
 المجاهد قسم الله نزل لبال ليلة صلى قائما وليله والكوا وليله سلج احثي الصالح وغيره الفز بنية ملاهم
 ملكهم في ما بين عمر بن العباس والمسلمين بعد من النافذ من الربيع صلكهم فخرج من عسكرة فخذ من الربيع جماعة
 فقتله فقتله وكان الفتح على يده ولما مات يزيد بن معاوية بوبع له بالخلاف سنة اربع وستين واهتم على
 طائفة اهل الحجاز واليمن والعراق وراسان مناعدا الشام وجد دعاه الكعبة وجعل لها مائتين وخمسة
 مائتين من الحج في الخلافة الى ان حصر الحاج فذكره اول ليلة من ذي الحجة سنة ثنتين وسبعين وخمسة
 مائة من الناس ولم ينزل لخاصه الى ان اصابت به ربه حجوات وصلته حجته وجعل راسه الى الجواسين
 رضي الله عنه **قوله** للرئيس نعم الزائر اني لانيه فمجد ليه من العوام بتشهدوا الواو احدا الغرض والمفتش واحد
 الستة اعمار الشجر واحد المهاجرين باهجرة بن وحواري النبي صلى الله عليه وسلم واهه صفيه بن عبد المطلب
 عمه النبي صلى الله عليه وسلم السلمة واسلمه رابع اربعة او خاس حصة على بالصدق نزل الله عليه وهو من سنة
 عرس سنة فعد به بالوظا ليه ترك الاسلام لم يفعل وهاجر الى ارض الحبشة وشهد المشاهدة كلها مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رول عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم ثمانية وبلغوا حشد ذكر الحجاز تسعة منها
 وهو اول من سئل السيف في سبيل الله وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احذر كان ابيض معتدل اللحم
 حنيف العارض ومنافقة كثيرة سباني بعضها وترك الرئيس يوم الحبل القتال وانصرف عنه فحقه جماعة من
 الغواة فتكلموا في السباع تنابحه البهرة ودفق عليه ثم حول الى البهرة وقبره مشهور بها **قوله**
 لا اسمك وفي بعض ما الى اسمك تحث ومناهة لا اسمك تحثك وتحث فوجد في منابله الملائكة
قوله اما محبة الميم من حردوا التنية والى بكر الهجره ولم فارقته الى لم افارق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واراد به عدم المفارقة العرفية اي ما فارقته سوا وحضر على عاده من بلام الملوك **قوله**
 فهاجر الى الحبشة **قوله** ذلك قبل ظهور شوكه الاسلام اي ما فارقته فظهر او اي في اكرامها
 اليه وفي بعضها الكني وكثر في ان واخراها الخاق فون الوفاية بها وعدم الخاق **قوله**
 شرط الحزب ان يوسط من ثلاثين متفابرين فهاجرنا **قوله** لان عدم المفارقة السماع ولا لم السماع
 الحديث عادة ولازم الحديث الذي ذكره في الجواب عدم الحديث بين الامرين منافاة فضلا عن
 المفارقة **قوله** الحاشية سمعت قال ليرافقا مضيا لما الفادية في العود الى المضاع **قوله**
 استحضار صورة القول للحا فزين والحكاية عنهما كانه برهم انه قابل بالان **قوله** فليتبوا
 بكر الام هو الاصل وبالسكون هو المشهور والتوا اتحاد المياه اي المتزل عال بوا النحل
 المكان اذا التخذ موضوعا المقام **قوله** سوا منة اي تولته **قوله** الظاهر امره
 خبر يزيد ان الله يوبه مسعوده من البار والولم يحف الزبير على نفسه من الحيرة ان يذكره

عدا ولكنه خاف ان يزل او يخطئ فيكون ما جرى من العطف فيه كذا اذا لم يتيقن ان
رسول الله صلى الله عليه وآله قد قاله وفيه من العلم انه لا يجوز الحديث عن رسول الله
بالشك وغالبا الطريق حتى يتيقن سماعه ويصلح حجة قال **ابن بطال** قيل انما كان
الى الكاذب بلا شك انه يروي نفسه وله الى تركه سبيل وان كان الى الله فامر العبد بما
لا سبل اليه غير جائز واجب انه يعني الدعاء الى بوء الله **فان قيل** ادلك علم في
كل كذب ام خاص **قلنا** اختلفوا فيه فقول معناه انما خص من اى الكذب في الدين كان
يقتضي الكذب في جلال او تحلل احرام وقيل كان ذلك في رجل بعينه كذب على الرسول
صلى الله عليه وآله في حبه وادعى عند قوم انه بعينه اليهم ليجزئهم واحتجاج الزبير به
بنحو التخصيص فهو عام في كل كذب ديني ودينوي **الشيخ** الامر بالتشويه
وتفليط اذ لو قيل كان متعده في النار لم يكن كذلك وايضا فيه اشارة الى معنى
القصد في الذنب وجرايم اى كما انه قصد في الكذب التعمد ليقصد في جرائم الذنوب
واقول وتعمد ان يكون الامر على حقيقة بان يكون معناه من كذب فهو من نفسه باليقين
ولزم عليه فلو لم يلقه قوما اتوجه بها اربعة **قال** **قل** من قصد الكذب على الرسول
ولم يكن في الواقع كذبا هلا **يا** **قل** **يا** لم يكن لا بسبب الكذب بل بسبب قصد الكذب
لان قصد المعصية معصية اذا تجاوز عن حرجه الواسع فلا يدخل تحت الحديث
المووي الحديث يشمل على فوايد منها نوري وقاعدة لاهل السنة ان الكذب ينال
اخبار العامد والساهي عن الشيء خلاف ما هو وسنما تعظم تحريم الكذب على الله
عليه السلام وانه فاحشه عظيمة ولكن لا يكره الكذب الا ان يتحمله هذا هو المشهور
وحكي امام الحرمين عن والده انه يكفر ويراق ومن ثم ان من كذب عليه صلى الله عليه وآله
عدا في حد بش واحد فسق ومردت رواياته كلها وبطل الاحتجاج بجميعها فلو تاب
وحسن توبته فقال الامام امره وهما من اصحابنا لا يتقبل روايته بعد هذا فراجعوا على
حكمة من ياب من كان قاطرا فاسما ومنها انه لا موق في تحريم الكذب عليه من كان في الاثم
وسا الاثم فيه كالترغيب والترهيب والموا على فكل حرام من الكبر الكبار خلا للكراسية
جوزوا وضع الحديث مما لا حكم فيه وما توفى النبي في الرواية والاكثر منها فلو كان خوف العلف
والسيان والتفريط والناسي وان كان لا اثم عليه فقد ينسب الى تعويل لتسهيل او نحو
وقد قيل بالناسي بعض الاحكام الربيع كغرامات المفلتان واستفاض الظاهر ان
قال وهذا الحديث حديث في رواية من المعجم وقيل انه متواتر وحكي الامام ابو بكر الصديق
في شرحه لرسالة الشافعي انه روي عن اكثر من ستين صحابيا مرفوعا وقال بعض الخطا انه
روي عن اثنين من بنين صحابيا وفيهم العشرة المبشرة قال ولا يعرف حديث اجماع على ان العشرة
الاخذ الا حديثا يروي عن اكثر من ستين صحابيا وقال بعضهم رواه اثنان من الصحابة
قال الشيخ في الصلاح ثم لم يزل عدد روى في ازيد من اربعين جرا على التواتر والاشهر

فقد علم ان لا يبر
افهم من كذب
الاذن بالمشكوك
وعذاب الكذب

اعلم تلي مرمر

فقد علم ان لا يبر

افهم من كذب

الاذن بالمشكوك

وعذاب الكذب

فقد علم ان لا يبر

افهم من كذب

الاذن بالمشكوك

وعذاب الكذب

فقد علم ان لا يبر

افهم من كذب

الاذن بالمشكوك

وعذاب الكذب

فقد علم ان لا يبر

افهم من كذب

المعروف

بمعنى عام

و ليس في الاحداث ما في مرتبة من التواتر وقبل لم يوجد من الحديث مثال للتواتر الا لك
قوله حسا ابو عمر يعنى المحسن وسكن الممثلة بينهما وبالوا المشهور بالبعد عنه الله عز و
 الى الحاج المتقرب الى الله **قوله** عبد الوارث بن سعيد عن كوان التميمي السويدي البصري
 ومعه ما في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب **قوله** عبد العزري بن صبيب
 بضم الممثلة وفتح الجاء الاعلى البصري التميمي بضم الموحدة وبالنون مرفوعا بارجب الرسول
 من الامان **قوله** حسا المراد به جنس الحديث ولهذا اجاز وقوع الخبر صفة له الحديث
 واحد والايلازم اجتماع الوحدة والكمية فيه والحديث اذا اطلق في غير المقترع مراد به
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لم يقع متعد الى مفعولين وان المتخفف مع محمول هو
 المفعول الاول والمشدد مع الاسم والخبر في محل الرفع بانه فاعل اي لمعنى قول النبي كثره
 الحديث **قوله** الحديث لا يقع كثره الحديث الصادق ليجي الكثير والتلخيص اذا كان
 صادقا فليس جعله ما عاقل كثره الحديث وان كان صادقا فليجئ الى الكثرة بالعادة ومن
 حاتم حول الجي يوشك ان يقع فيه فالتقليل للاخترا من الخبر والله ولو كان وقوعه على سبيل
 النكرة **قوله** كذا عام في جميع انواع الكذب لان النكرة في سياق الشرط كالنكرة في سياق
 النفي في اناء اليوم **قوله** المكي الكاف واليا المشددين بن ابراهيم ابو السكن الممثلة والكاف
 المفتوحين الجي المحسن ولدسته سنة وعشر مائة مرفوعا بارجب الكتاب باشارة اليه **قوله**
 يزيد معروف مضارع الزيادة بن ابي عبيد معمر العبد الاسلمي مولى سلمة بن الاكوع ابو خالد بنوفى
 سنة وستا وسبع واربعمائة مرفوعا الى الجاه **قوله** سلمة الممثلة واللام المفتوحين في الاكوع
 بفتح الهمزة وكسر الكاف وفتح الواو وبالممثلة وهولقة الموحج الكوع اي طرف الزنقة الذي
 الابهام واسم الاكوع سنان بن عبد الله الاسلمي المدني وسلمة مكي بن مسلم او الى الناس او الى
 عامر ونسل هو بن عمرو الاكوع شهيد بفتح الرضوان ونايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يمد يد
 مرات في اول الناس واوسطهم واخيرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعون سنة واربعمائة
 خرج البخاري منها احدا وعشرين وكان يحا عاراضا بحسن سبق الخيل فاضا لخير اسحق
 المبردة ويناذا انه ظم الله بن سلمة رات الذي قد اخذ طبا نطا اليه حتى نزعته منه قال
 وحكم مالي ولك عدت الى ردي برقبته الله ليس من الذي نزعته مني قال قلت يا عباد الله
 ان هذا العبد يستعظم فقال لا يا عبيد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصول الخيل
 يدعوكم الى عبادة الله وتابون الاعباد الاوثان قال فليحقت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مات سنة اربع وسبعين بالمدينة وهو بن ثمانين سنة **قوله** ما لم اقل اي لم اقله والعايد
 المفعول بحزن حذره **قوله** هذا المختص بالقول ام يتناول سنة فعل الله لم يفعل
قوله النظم خاص بالنوع لكي لا يشك ان الفعل في معناه لا يشك ان فعله في علم الاستماع
 وهو الجسارة على الشريعة ومشرعها صلوات الله عليه وكمه من في الناس
 يحتمل ان يكون بياننا وابنداياف **قوله** اخلاف الروايات في الالفاظ مع الاشتراك

٢

عليه السلام

٣

في المعاني غرض تعدد على كذا ومن يتل على ما لم يقل ومن كذب على متعد اهل نقالا انه متوا
قوله مثله يسمى بالمتميز من جهة المعنى اي القدر المشترك الحاصل من جميع الالفاظ متوا
 واعلم ان هذا الحد يشاهد من عوالي الانسان لان الرجال بين البخار وبين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثلثة وهو اول ثلاثيات البخار فاعرفه فالجميع السند الكذب على
 النبي اعلم انواع الكذب بعد كذب الكافر على الله تعالى وكره قوم من الصحابة والتابعين كآراء
 الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم خوفا من الزيادة والنقصان والخلط فيه حتى ان من الكابيين
 من كان يهاب دفع الموضوع فيوقف على الصحابة ويقول الكذب علينا الهون من الكذب على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وتلك معنى التثنية المتزل الملزوم ولقد دار بين الزهري وبينه معاشرة
 فقال لربيعة الزهري انا انما اخبر الناس برأى ان شاءوا واخذوا وان شاؤوا وتركوا وانما
 تخبرهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر ما تخبرهم به **قوله** موسى اي بن اسماعيل
 المتفرق اليه في التوراة وابوعوانة بنخ الممثلة ونخعة الواو وبالنزل اسم الوضاح
 من الوضوح الواسطي وقد تقدم ما في كتاب **قوله** اي حصين بنخ الممثلة قال
 القسائي لا اعلم من في الصحابة اسم حصين بنخ الحارون بن يحيى بن حصين بن عبد الرحمن
 وهو عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي التابعي الحافظ العثماني كان شيخا ثقة صاحب سنة مات
 سنة ثمان وعشرين ومائة **قوله** اي صالح اي ذكر وان السامى الزيات المدي مرفي يا يار
 الامان **قوله** تسماو بصيغة الامر من باب التفعيل وهو اما حقيقة في معناه او هو في
 التسمية ولا تكون من الصحابة وهو من التثنية ومن لا يتعلل على حيث اختلاف
 النسخ والاسم خز بدو الكنية بخراون بدو واعلم ان القلم اما ان يكون شعرا مدح او
 دم وهو للقب واما ان لا يكون فاما ان يصلة بخوالا اب والابن والام وهو الكنية
 او لا وهو الاسم فاسم النبي صلى الله عليه وسلم محمد وكنية ابوالقاسم ولقبه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيد المرسلين مثلا **قوله** الكابية مثلا ان يتكلم بشي ويريد به غيره ويقال
 كنية وثوب فكذا عن كذا والكنية والكنية بالضم والكسر والكنى فلا يراد وكنية
 ابازير وبالي زيد واختلفوا في هذه المسئلة فقال اهل الظاهر لا عمل التثنية في التثنية
 لاحد سوا كان اسمه محمدا واحدا ولو يكن لهذا الحديث نحوه وقال ما كذا بفتح التثنية
 به سوا اسمه محمدا واحدا ولا لان هذا كان في زمن الرسول لا التباس بكنية صلى الله
 عليه وسلم لما روي انفاد في رجل رجلا بالقبيل يا ابا القاسم فالتفت اليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال برسول الله اني لم اعنك الماد عوت فلا تافق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تسوا باسمي ولا تذكروا بكنيتي ثم نسخ ولم يبق الا التباس وقال **قوله** جريو اما كان الغني
 للمتزينة والاب لا للثنية وقال **قوله** جماعة من السلف النبي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بخصوص نطق اسمه محمدا واحدا ولا يباس الكنية وحدها لمن لا يسمي بواحد من الاسمين لما

وله العادة
 الممثلة

فان صدر

وهي عن التسمية بالثلاث
تلا في قوله بالثلاث

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل ان يجمع احد بين اسمه وكنيته والخامس انه مني عن
التركيب بالي القاسم مطلقا والسادس ان التسمية بمجموعة مطلقا سواء كان له كنية
اولا فاجابه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمون اولادكم محمدا بل غفروا
قوله فقد رايتي فان قلت الشرط ينبغي ان يكون غير الجزاء سبأ له متقدما عليه
وهذا ليس كذلك **قلت** ليس هو الجزاء حقيقة بل لان فيه نحو فلا يستشرفه قد
رايتي وهي رويها ليس بعدها فان الشرط والجزاء اذا اتحد اصح دل على الكمال والظا
نحو من كانت محمدا الى الله ورسوله فهو ثم الى الله ورسوله ونحو من ادرك الضمان
فقد استغنى عن تقديره كالمعنى اى ادرك معنى متناهي في باب **ان قلت** ما معنى
الروية فيه هل المراد منه حقيقة الروية او غيرها **قلت** قال القاضي الباقى
معناه رويها بصحبة ليست باضغاث احلام ولا من تشبهات الشيطان وقد يراه الكواي
على خلاف صفة المعروفة كمن يراه ابصر الخيرة وقد يراه شخصان في زمان واحد
احدهما في المشرف والاخر في الموب ويراه كل منهما في مكانه وقال اخرون بل الحديث على
ظاهره وليس لما يمنع ان يمنع فان العقل لا يحمله حتى يضطر الى التاويل واما قوله
فانه قد يبرى على خلاف صفة او في مكانين فانه يعتبر في صفاته لا في ذاته فيكون
دائمه مرسى وصفاته متخلية والروية امر تخلطها الله تعالى في الحي لا يشترط في المواجهة
ولا تختص الابصار ولا كون المرئ ظاهرا بل الشرط كونه موجودا فقط حتى جاز
رويه انما الصبي بقوله ليس ولم يتم دليل على فناجيه صلى الله عليه وسلم بل جاني
الحديث ما يقتضي بقاءه وقال ابو حامد **الجزا** ليس معناه انه رأى جسمي وركب
بل رأى مثالا صار ذلك المثال الذي ينادى بها المعنى الذي في نفسي اليه بل الذي في
البقعة ايضا ليس الاالة للنفس فالحق الما يراه مثال حقيقة روحه القدسية التي
هي محل النبوة مما راها من الشكل ليس هو روح النبي صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل
هو مثال له على التحقيق **قوله** فله ثلاث توجيهاً وخير الامور واسطرها
قوله الشيطان اما مستقيم شيطاى ذلك فهو فعلا واما من شيطاى اي يودعوه
في حال والمراد منه اما اللبس شخصه فاللام للعبد واما نوعه فاللام للجنس **قوله**
لا يشتمل اى لا يتصور بصورة **قال القاضي عياض** قال بعضهم حص الله تعالى النبي
صلى الله عليه وسلم بان رويها لاسبابه صحة وكلامه صدق ومنع الشيطان ان يتصوره
في حقيقة لئلا يكذب على لسانه في النوم كما خرق الله تعالى العادة لا لئلا يبا الحجة
وكما استحال ان يتصور الشيطان في صورته في اليقظة قال محي السنه روي النبي
صلى الله عليه وسلم في المنام حق ولا يمثل الشيطان به وذلك جميع الانبياء والملائكة
عليهم السلام لا يمثلهم اسي **فان قلت** اذا قلنا انه رآه حقيقة فما رآه في المنام

نفس



هل يدنو عليه اسم الصحابي ام لا **قلت** لا اذ لا يطلق عليه حد الصحابي وهو مسلم اى
 النبي صلى الله عليه وسلم اذ المراد منه الروية المبرورة والخبر على العادة او الروية في
 حياته في الدنيا لان النبي صلى الله عليه وسلم هو الخبر عن الله تعالى وهو ما كان يخبر الناس
 عنه الا في الدنيا لا في القبر وهذا يقال منه بنو تلك وكثر وسنة على انوا الترتيبا الملائق
 لنظر الصحابي عليه لجانزه هذا الحق واول **فان قلت** الحديث المسموع عنه في المقام
 هل هو حجة يستدل بها **قلت** لا اذ يشترط في الاستدلال به ان يكون الراوي
 ضابطا عند السماع والنوم ليس حال الضبط **باب** كراهة العلم **قوله**
 من علم اي محمد ابو عبد الله من الامم السبعة في قال القدسي في الكمال سلام بخفيف الالم
 شدة من لا يعرف وقال الرازي في هو بالمشهور لا بالتخفيف من في كتاب الامان
قوله وكيع بن جابر والواو وكسر اللام والعين المهملة من ابني التابعين بالكوفة اصل من
 نيسابور او سمرقند او صهيان قال جابر بن زيد لو شئت لمقلت وكيع ارجح من سفيان
وقال الامام احمد ما رايته اوعى للعلم ولا احتفظ من وكيع ما رايته شك في حديثه الا
 يوما واحدا ولا رايته بعد ثيابا ولا رقة قط وقال هو ارجح الى من يحيى سعيد فقبل
 له كيف فقال كان وكيع صديقا لخص من عاب فلما دلى القضاء حجره وكيع وكان يحيى
 صديقا لمعادين معاد فولى القضاء بعد فلم يجره يحيى وقال من معني ما رايته
 افضل من وكيع وكان يحيى يقول ابي حنيفة رضي الله عنه وكان قد سمع منه شيئا كثيرا
 فعند من زمان الحج يوم عاشوراء سنة سبع وسبعين ومائة **قوله** سفيان حمل ان يراده
 التوري وان يراده ابن عيينة لان وكيع ابري عنها وهما يريان عن طرف ولا قدح
 بعد الا للتباس في الاسناد لان ابا كان منهما فهو امام ضابط حافظ عدل مشهور
 على شرط البخاري ولهذا يروي لهما في الجامع كبير الكنى قال القاضي في كتاب التقييد
 هو الحديث محمد بن علي بن عيينة **وقال** ابو مسعود الرمشي هذا هو سفيان
 بن عيينة ولم يلقه البخاري عليه قال وقد مروا بن زيد العدي في الممثلة في المقتضب
 والله عن الزوري ايضا تقدم ذكرها مرارا **قوله** مطرف بن عيسى الجهمي وقيل المهملة
 وكسر الراء المشددة والقائس طريق الممثلة المفتوحة ابو بكر الكوفي قال ما يسنون
 اني كبرت كذبة وان في الدنيا كلها **وقال** داود بن علي ما اعرف عريضا ولا
 عينا افضل من مطرف فان سنة احدى واثنين واربعين ومائة **قوله** الشعبي بن
 النخعي ابو عمر وعامر الكوفي التابعي الخليل من في باب المسلم من سلم المسلمون
قوله اني تحيية بن الجهم وقيل المهملة وتخفيف الواو المهملة الكوفي الصحابي يروي
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه داود بن جندب ذكر البخاري منها اربعة وكان على
 رضي الله عنه بكرامات محيية وبسمه وهب الخير وذهب الله وكان محبة ويتبره فحمله
 على بيت المال بالكوفة توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو لم يبلغ الحلم ومات بها سنة اثنين

ابن الجهم الجهمي المفتوح
 والواو المشددة والمهملة
 الراء في بنهم الواو مفتوح المهملة
 وبالسين المهملة

وسكون الشاة الجاهية
 والفاء وهب بن عبد الله
 السوي بنهم المهملة

وسير من اسفله **قوله** هل يزيدكم الخطاب لعلي رضي الله عنه والجمع للتعظيم اولاد الله
مع ساير اهل البيت اولالات من خطاب المفرد الى خطاب الجمع على مذهب موال
من علماء المعاني يكون مسلمه التعماد لذلك قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلعتم النساء
اذ لا فرق بين ان يكون الالتفات حقيقة او تقديره عند الجهر **قوله** كتاب اي ذكر
من عند رسول الله والخاص له ذلك لان الشيعة كانوا يزعمون انه صلى الله عليه وسلم
اهل بيته لا سيما علي رضي الله عنه باسرار من علم الوحي لم يذكرها غيره اولئك كان
يروي منه علما او خفيها لا جده عند غيره **قوله** لا اي لكتاب عندنا الا كتاب الله
و كتاب مرفوع واعطيه بصيغة المجهول وفتح الياء والمفعول الاول هو مفعول ما لم
يتم فاعلم والثاني الضمير والمراد من الفهم المفهوم اي ما فهم من نحو الكلام ويدر
من فواظ المعاني التي هي غير الظاهر من نصه لوجوه الاقضية والمفاهيم وسائر
الاستباطات ولا شك ان الناس متفاوتون فيه **قوله** الصحيفة اي الكتاب
و كانت معلنة بقبضة سيفها احتياطها واستحضارا واما الحكمة متفردا بسمع
ذلك والظاهر ان سبب اقتران الصحيفة بالسيف الاشعار بان صاحب الدرع ليست
بالسيف وحده بل بالقتل بآرة وبالدم بآرة وبالنفوس اخرى فلا يوضع السيف في
موضع الذي بل يوضع كل في موضعه **فان قلت** الاستشبا متصل ام لا **قلت**
متصل لان المفهوم من الكتاب كتاب ايضا لان المفاهيم تنوع للمباحين **قوله** ما في
هذه وفي بعضها وما هي استفهامية بخلاف المدح او لا ما فيها موصولة **قوله**
العقل اي الدربة وانما سميت به لان الابل كانت تعجل اي تشد بفتادار ولي المقول
والمراد احكامها ومقاديرها واصنافها واسماها **قوله** بفكاك بكر الناهو ما
يفعل به فكاك واقتكك تحني اي خلسة والاسير تعجل اي الماسير من اسره اذا شره
بالاسار وهو القدر بكر القاف وبالمهملة لا يتم كانوا يشدون الاسير والقدر سمي
كل اخيرا سيرا وان لم يشد به والمقصود ان فيه حكمة والترغيب في خليصة وانه
من انواع التبر الذي ينبغي ان تهتم به **قوله** وان لا يقتل مسلم بكافر وفي بعضها
ولا يقتل **فان قلت** كيف حاذ عطف الجملة على المفرد **قلت** هو مثل قوله تعالى
فيه ايات بينات مقام انهم ومن دخله كان امنا اي فيها حكم العقل وحكم
حكمة قصاص المسلم بالدمي وفيه دليل على ان المسلم لا يقتل بالدمي قصاصا عليه
مالك والشافعي واحمد وذهب الحنفية الى القصاص **المقتضى** عبد الرحمن الطائي
ان رجلا من الخبيز قتل رجلا من اهل الدمة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل
وال **القاضي السطري** انه منقطع لا احتجاج به ثم انه اخطا اذ قيل ان القتال كان عمر
بن امية وقد عاش بعد الرسول سنين ومتردك بالايجاع لانه روي ان الكاوكا كان
مستامنا لادمية وان المسامح لا يقتل به المسلم ونافا ثم ان صح فهو منسوخ

رسولا فبكرى



الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم لم يولد يوم النسخ في خطبة خطبها على لوح
 البيت الشريف ولا يقبل مؤمن مكافراً ولا دونه في عهد قال وصي كلامه رضي الله عنه
 أنه ليس عنده شيء سوى القرآن وأنه صلى الله عليه وسلم لم يخص بالبلغ والاسناد قوماً دون
 قوم والمواقع متفاوت من قبل الغنم واستعداد الاستنباط واستثنى ما في الصحيفة
 لخطبها لا احتمال أن يكون فيها ما لا يكون عنده غيره فيكون مستوفياً بالعامة قال وقيل كان
 فيها من الأحكام غير ما ذكرهنا ولعله لم يوفق جملة ما فيها إذ التفتيل لم يكن حصيد
 مقصوداً أو ذكره ولم يحفظه الراوي قال **باب** فيه ما ينقطع بدعة التشيعة المزعومة
 على علي رضي الله عنه أنه الوصي وأنه المخصوص بعلم من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يروى
 غيره حيث قال ما عنده إلا ما عنده الناس من كتاب الله ثم أحال على الغنم الذي الناس فيه
 على درجاتهم ولم يخص نفسه شيء غير ما هو مكن في غيره **وأقول** وفيه إرشاد إلى أن
 للعالم الغنم أن يستخرج من القرآن بغية ماله بكن منتولاً عن المفسرين لكن بشرط
 موافقة الأصول الشرعية وفيه إباحة كتاب الأحكام وتقليدها وفيه جواب
 السؤال عن الإمام فيما يتعلق بخاصيته **قال النجاشي** رضي الله عنه حمداً أبدياً
 نعم بعم النون وفتح المهملة وسكون اليا الفضل بفتح الفاء وسكون المعجمة ابن
 دحي بن يغم الدوالي وفتح الكاف والياء الساكنة وبالنون وهو لقب واسمه عمر
 وكان من أئمة فقهه وفضله ودينه وأمانته وثقافته وحفظه مرفى في باب
 فضل من استبى إليه **قوله** شيبان بفتح المعجمة بن عبد الرحمن أبو معوية
 النخعي البصري الميمى المودب مات بعداد ودفن في مقبرة الخيزران أو في
 باب المن سنة أربع وستين ومائة في خلافة المهدي حدث عنه الإمام أبو حنيفة
 وعلي بن الجعد وبين فائتيهما شيوخ ويعود سنة **قوله** يحيى أي ابن كثير بفتح الكاف
 وبالمثلثة أبو نصر البجلي المصري كان من أعلام مائة سنة تسع وعشرين أو ثنتين
 وتلاثين ومائة **قوله** إلى سلمة بالمهملة واللام المفتوحين عبد الله بن عبد الرحمن
 بن عوف كان وجهه كمنارته في مرقى كبار الوجي **قوله** حزامه بضم المعجمة وبالواو
 حتى من الأزد سموه بذلك لأن الأزد لما خرجت من مكة وتفرقت في البلاد خلفت عنهم
 حزامه وأقامت بها ومعنى خرجت على أصحابه أنه خلف عنهم **قوله** منهم أي من
 حزامه قيل بنو زبيدة ذلك الخزاعي وبآخر بصغر الميمول والباحلة الناة التي
 تصلح لأثر فزعل ويقال الراحة المرد من الليل ذكر أن أواني والفتي بالفاء
 والكاف سنك الدم على غفلة وفي بعض ما يله القتل بالقاف واللام **قوله**
 أو القتل الذي أرسل الله على أصحابه طيرا بأبسل ترهبهم بحجارة من جحش وحلوا
 إلى بطن الوادي قريتين من مكة **قوله** وأجملوه أي قال أبو نعم للسامع أجملوه هذا
 اللفظ على التشكك في بعضها قال أبو عبد الله أي البخاري أجملوه على التشكك في الأول

لعله

تختلف

هو مقول ان نعيم وعلى الثاني مقول المولود واما غير الى نعيم فحازم بلفظ القتل
 بالقاء واللام من غير نريد بل بنية وبني ما في احدى النسختين **قوله** سلط بالمعروف
 والمومنين بالياء وبالجهول والمؤمنين بالواو وفي بعضها بدل عليها عليهم اي على اهل
 مكة **قوله** الا اذا نهى فان قلت الا لها صدى الكلام فما العطف عليه بالواو
 والمناسب ان يقال دون الواو نحو الا انهم لم يفسدون **قلت** هو عطف على
 مقدس اي الا ان الله جبر عنها وانها لم تخل لاحد ومعنى حلال مكة حلال القتال
 فيها فان **قلت** القليل المضارع ماضيا ولفظ بعد الاستقبال فكيف يجتمع
 والظاهر ما في سائر النسخ من لا تخل بكلمة **قلت** معناه لم يحكم الله في المضي بالحل
 في المستقبل **قوله** ساعني هذه اي في ساعتي التي انكلم فيها وهي بعد الفخ وحرارة
 ليل لم انها فان **قلت** بانال الخبرين مطابقا للبناء **قلت** ليل مرام وان كان
 في الاصل صفة مشبهة لكنه اضحل وضعيته لغلبة الاسم عليه فساوى التذكير
 والاثنية فيه او انه مصدر يستوي فيه الثابت والتذكير والاثنية والجمع **قوله**
 لا يحتل اي لا يحكر يقال اجتلبته اي حررت وقطعته وذكر الشول دال على منع
 قطع سائر الاتجار بالطريق الاولى ولا يحضر اي لا يقطع وساقطتها اي ماسقط
 فيها بغلة المالك اي اللقطة ولم يشد اي لم عرف واما طالها فيقال لم تاشد لا
 مشد قال في شرح الستة المودى من الشول كالعوسج لا باس ينقطع كالحيوان
 المودى فيكون من باب تخصيص الحديث بالقياس وكذا لا باس ينقطع الباس كما
 في الصيد المبيت واما لقطتها فتقبل ليس لواجهها غير التعريف ابد ولا تلحقها
 بحال ولا يتصدق بها الى ان يظفر بصاحبها بخلاف لقطه سائر النعا وهو اظهر
 قول الشافعي رذهب مالك ولا يكون الى انه لا فرق بين لقطه الحل والحرم
 وقالوا معني الا لم يشد انه يعرفها كما يعرفها في سائر النعا حولها كما لا احتى
 لا يتوهم انه اذا بادى عليها وقت الموسم فلم يظهر مالكها جازمها **واقول** هذا
 لا يناسب المقام لان الكلام ويرد في القضايا المختصة بملكه وحده لا يبيح التقصص
 ويحوز غنة السافعي برعي البهائم في كلا الحرم حلالا لا في خليفة واحده رضى لغيره
قوله من قتل بضم القاف فان قلت المقتول كخبر النوازل
قلت الموراهله والخلق عليه ذلك لانه هو السبب له **الخطا** فيه حذف
 وتقدمه من قتل لم قبل وسائر الروايات تدل عليه وقال ايضا الاكثر على ايلت
 الشوك ويشهد ان يكون المخطوطة منه الشول الذي يبرعاه الابل وهو مارق منه
 دون الشوك الصلب الذي لا تزاعه فيكون بمنزلة الخب وبخو **قوله** يعقل
 مشتق من العقل وهو الذي يقال عقلته اي اعطيت دينه واهل القتل فيقول
 ما لم يسم فاعلم ويقاد بالقاف والقود القصاص يقال اقدت القاتل بالمقتول

كيف يكون

إذا اقتضت منه ومنعوا بالميم فاعلم ضمير فيه راجع إلى المقتول **فان**
قلت هل يحرم الاقتصاص في الحرم **قلت** جاز عند الشافعي وأما لغة الحديث
 فلا ينبغي ولا ينبغي ولا يثبت ولا يثبت لفظ القتل على العبد الحدود أن حتى تصور القصاص
 فيه **فان قلت** إذا جاز القصاص في الحرم فلم انذر الرسول على خروعه إذا ما
 كان سبب الخطية إلا الرد على فعلهم **قلت** لعلم قتلوا غير القاتل من غير ليل
 على ما هو عادة الجاهلية **فان قلت** ما الذي أحل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يحل لأحد بعده تجاورا القصاص لثأفيه والتألم مع الكفار لو حصروا والعيار
 بالله بالحرم وجوار كل قتل وتقال حتى كجازه ذلك واستماع القتل والقتال بغير
 الحق كأن مقتضا علمه **قلت** الجواب ما قال الشافعي أن معناه تحريم تصد القتال
 عليهم بما يعيهم بالمحقق عليهم وغيره إذا أمكن إصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما إذا
 تحصنوا في بلاد أخرى فبجرت قتالهم على حال بكل شيء وأنه أعلم وفي بعض النسخ ثا
 بالثا قال أنفذ المال أي عطيته وفي بعضها ينادي يقال فواء وناداه إذا أعلم
 فداه **فان قلت** فيعلم التدراسوا كان من الأجر أو من الناقض أذهو معنى
 يحتل بعينه **قلت** على هذا التقدير خصيص العقل بالدم التي يتحملها العاقلة
 وهو دية القتل الخطأ والمردية يتحملها الجاني **فان قلت** فهل هو من باب تذازع
 التحليل على لفظ الأهل **قلت** نعم فالواو فيه أي على تقدير العاقلة حجة للشافعي
 في أن الولي بالمجاديش القصاص وبين أهل الدية وإن لم يجاز الجاني على أي
 الأمرين شأ وقال مالك ليس للولي إلا القتل أو العفو وليس له الدية إلا الرضي
 الجاني وقال أهل الحراق ليس له إلا القصاص فإن ترك حقه منه لم يجز له أن
 يأخذ الدية وفيه أيضا لا لمن يقول القاتل عمد أحب إليه أحد الأمرين الدية
 أو القصاص وهو أحد قول الشافعي والثاني أن الولي القصاص لا غيره والمأخذ
 الدية بدله بالأخبار **قوله** لا في قلته أي لا في شاة بالشس المحم وبأهل الوقت
 والدمج ولا يقال بالثا فالواو لا يعرف اسم أي شاء هذا أو إنما يعرف بكنيته
 وهو كلبى يني وقيل للجاري أي شى كتبت له قال هذه الخطبة **قوله** دجل من
 قريش أي القبايل لا الأذخ بجر المجر وسكن المحم وكسر الخا المنقطة هو نبت
 معروف طيب الرائحة **قوله** بيوتنا لأنه يستف به البيت فوق الخشم وقبور آلانه
 يُسَد به زوج اللحم المتخلم بين النيبات **فان قلت** ليس في كلام العباس ما يستلني
 الأذخ منه فما المستثنى منه **قلت** مثله ليس مستثنى بل هو لقين بالاستثنا فما به
 قال فل يرسول الله لا يحل شوكها ولا بعض شجرها إلا الأذخ وأما الواقع في لفظ
 الرسول فهو ظاهر أنه استثنى من كلامه السابق **فان قلت** كيف جاز وشرط
 الاستثنا إلا اتصال بالمستثنى منه وهنا قد وقع التاصل **قلت** جاز الفصل عند عباس

الزعم القاطع

الأذخ

الزعم القاطع

من عذر هوس العاصي الصحابي الجليل سبق في باب المسلم من سلم المسلمون واما ولد الرواية عنه
مع كره ما حمل **قوله** انه سكن مصر وكان الواردون اليها دليل اخلاق اي هوسه رضى الله عنه
فانه استوطن المدينة وهي مقصد المسلمين من كل جهة **قوله** فان كانا اهل اسبنا
يستصلحهم منقطع **قوله** يحمل الانقطاع اي لا يترك اليك كان من عباده اي العاصي لم
يكن مني والخبر محذوف بقرينه ما في الكلام سواء يلزم منه كونه المراد به اذا العادة
جارية على ان يحصى اذا الامر ما شحا مثالا وسما منه الا حادث يكون اليها المراد
من غيره ولم لا يحمل الاتصال نظر الى المحي اذ حادسا ونفع لم يروا والتمييز فالمحكوم عليه
فكانه قال ما اخبر حديثه المراد من حديثي الاحادث حصلت من عباده وفي بعض
الروايات ما كان حديثا عنه مني الا بعد ان كان يكره فانه كان يكره ولا الشك **قوله**
قلت فعل الصحابي كيد دل على جوار الخبايا الذي هو المقصود من نزع الباب
قوله ان قلنا قول الصحابي ونعله حجة فظاهر والا فلا استدلال انما هو يقتدر
الرسول صلى الله عليه وسلم كاتبة **قوله** تابع اي تابع وهما معروفا بغير ما قصه
سئلة الماخذ حيث ذكر المتابع عليه يحيى امامنا انه يحمل ان يكون من البخاري وبين مع
الرجال المدعوى ان بعضهم يحمل ان يكون غيرهم كما يحمل ان يكون من اب التلقين عن عمر
قوله عمر بن الخطاب وسكن المدينة بينهما من اشهر مني في كتاب الوحي وهما
هو الذي تقدم ذكره انما اخذوه وبقايد المتابعة التقوية **قوله** حد شاخني بن
سليمان بن يحيى بعد الحفظ الكوفي ابو سعيد سكن مصر وما من يداسه مع ارباب
ونظروا ما بين **قوله** بن وهب بن عبد الله بن وهب بن سلم المصري ابو محمد مني باب
من يروى الله به خبرا **قوله** يونس بن يزيد الاثلي القرشي مولى معاوية وسماه
اي الزهرى وقد حط القرآن في ثمانين ليلة قال الشافعي لولاه له همة السنن
من المدينة وعبد الله اي بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ابو عبد الله الفقيه الاعلى
المرئي احد الفقهاء السبعة بالمدن رضى الله عنهم تقدموا في كتاب الوحي
قوله كتاب فان **قوله** حي الظاهر ان يقال استوفى ما يكتب به الشيء القلم
والعداء **قوله** هو من باب الحذف اي استوفى بلاد ان الكتاب اي الخبايا اذ
الكتاب والخبايا معي واحد وذلك نحو وارسال القرية او اربابا الكتاب ما من
شأنه ان يكتب فيه اي نحو الكاغذ والكتف **قوله** وان **قلت** ما معنى اخبر وروى
الله صلى الله عليه وسلم كان اميا **قلت** الامى من لا يحسن الكتابة لانه لا يقدر على
الكتابة وقد ثبت في هذا الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدره اذ هو
من باب المجازي امر بالكتابة نحو كسا الخليفة الكعبة اي امر بالكتابة والكتابة محذوف
جواب الامر ونحو الوضع بالاستيفاء **قوله** لم تضلوا اذ في بعضه لا تضلوا اي كبر
الضاد وهي النتيجة واهل الدابة يقولون ضللت بالكراضل بالفتح وياضل بالكر

احد الثماني

الوجه الضال صير الزيادة
في كتابه الام

نحي صاع وملك **الموعود** الصلاة ضد الرشاد وصلح للام اضل كسر العبادي
 المتعجب واهل العالمه سولوا طلب بالكسر اضل بالفتح واصل بالضم
فان قيل لا تملوا اني ادني **فيل** في وقد حذف الون لانه يدل من جواب
 الامر وقد جرد بعضهم تعدد جواب الامر من غير حرف العطف **فول** حسينا اي تأمينا
 وهو خبر مبتدأ محذوف واللقول بفتح اللام وبالجملة سائله ومنوطة هو الصون والجملة
فول فوموا عني اي قوموا بقلبي عني وهو يستعمل باللام ايضا نحو قوموا الله فاسين
 وبالاخوات فتم الى الصلاة وبالاخوات بالسر كما او بغير صلة نحو قام زيد وتحدث الخليل
 بحسب الصلات لتضمن كل صله معنى يناسبها **فول** عندي في بعضها عني اي عن
 جهتي والزنية المصيبة يقال زنته اي ضايت مصيبة ونحو تشديد الباب بالادعاء
 نحو ربه **فول** حال اي حمزاي صار جاحزا **فان قيل** هذا يتناول علي وجهي
 احدها انه اراد ان كتبنا في الخليفة بعده لئلا يختلف الناس ولا يتنازعوا فودعهم
 دكرا الى الضلال والاخر انه صلى الله عليه وسلم قد فهم ان يكتب لهم كتابا يرتفع موافقا لاختلاف
 بعدو الحكم الذين شفقوا على ائمة وتخيلا عنهم فلما رأى اختلاف اصحابه في ذلك قال
 فوموا من عندي وترجم على ما هم عليه ووجه ما ذهب اليه عمر رضي الله عنه انه لو زال
 الاختلاف بان نصل على كل شيء باسمه لعدم الاختلاف في طلب الحق لاستوى الناس
 ولبطلت فضيلة العلم اعل غيرهم **فان قيل** كيف يجوز لعمري ان يعترض علي راء
 الرسول صلى الله عليه وسلم في امر الدين ولا يسرع الى قبوله اقتراه قد خاف ان يتكلم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بغير الحق فيجوز على لسانه البطل حاشاه عن ذلك **فان قيل** لا يجوز على
 عمر ان يتوقف الغلط على رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه بطي به التمهني حال في الاحوال
 الا انه لما تولى امره اكمل الله وطم شرابه وقد غلب الوجع على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واطلته الوفاة وهو بشر يعتربه من الملائكة ما يعترض البشر استثنى ان يكون ذلك القول
 من نوع ما يشكك به المريض مما لا يشكك له فيه فيجده به المناقون سبيلا الى تلبس امر
 الدين وقد كان ايضا صلى الله عليه وسلم يرضى الواي في الامر فيراجع اصحابه في ذلك
 الى ان يعزم الله على شيء كما راجعوه يوم التلذذ ببيتة فيما كتب بينه وبين قريش
 فان امر النبي امر عزم لم يراجع فيه ولم يخالف عليه واكثر العلماء جواز اعلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في الامور بما لا يزل عليه الوحي وهو كمثل الخطا ولكنهم يجوزون
 على ان يقرروا على الخطا غير جائز ومعلوم ان الله سبحانه وان كان مراعيا في حجة
 فوق الخلق عليهم فانه لم يبره من صماه الحديث والمريض موضوع عنه والتم اعني
 الناس مرفوع وقد سمي في صلاته فلم يستنكر ان يضر به حدوث بعض هذه الاشياء
 في مرضه فلذلك راي عمر رضي الله عنه المصلحة في التوقف والله اعلم ومع هذا كله
 يجب ان يعلم ان ذلك القول منه لو كان عزيمه لامضاء الله تعالى هذا الخبر كلامه والاف

نظام وقد ما سجد على بطلان ما يدعيه الشيعة من وصاية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عليه السلام لانه لو كان عند علي رضي الله عنه عهد من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم
او وصية لآل حال عليها وفيه من فقد عمر رضي الله عنه انه حتى ان كتب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
امورهم اعجز واعضاها فاستحق عليها العقوبة لانها منصوصة لا مجال للاجتهاد
فيها وانما قال حسينا كتاب الله لقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وفتح به
واراد الترقية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه لا شئ راد مرضه فخرافعة من اثر عباس
حين اكتب بالقرآن ولم يكتب بن عباس به وفيه دليل على ان الامام ان يوصى عند
موته وفي تركه الكتاب ابلهة للاجتهاد لانه وكلهم الى انفسهم واجتهادهم قال
المازني **فان قل** كيف جاز للعامة الاختلاف في هذا الكتاب وخبرهم وفي
امره **فالجواب** ان الاوامر تقارن فيها قرائن تنقلها من الوجوب الى التبرؤ والاباحة
وغيرها ولعله ظهر منه من القرائن ما دل على انه لم يوجد له عليه السلام
الى اجتهادهم باختلاف اختيارهم بحسب الاجتهاد وكلهم يخاف ان المناقب قد ينطوق
الى القدح فيما اشتهر من قواعد الاسلام بكتاب يكفى في خلوة واحد ويصون اليه
ما يشبهون به على الدين في قلوبهم مرض ولهذا قال القدران حسنا **النفوس**
اعلم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم معصوم من الكذب ومن تغيير شيء من الاحكام الزمعة
في حال صحته وحال مرضه ومن ترك بيان ما امر به الله وتبليغ ما اوجبه الله عليه
تبليغه وليس هو معصوما من الامراض والاستقام العارضة للاجسام مما لا ينقض
فيه ولا فساد في شريعته قال وقول عمر حسينا كتاب الله ودعي من ادعى على
امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم قال وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدار حتى ظهر له انه مصلح
او اوحى اليه يد ائمة طهرا المصلحة بركة او اوحى يد لك وسبح والله اعلم ختمه الخال
باب العزل والغلبة بالليل وفي بعضها يد العلة واليقظة
قوله صدقه المملوك المتوجع وبالوازي من الفضل المودع يا ابو الفضل ما زنته
ست عيسى وما بين **قوله** همد في بيت الحارث الفارسية وقيل القريشية روى
لها الجماعة وخبره الصدوق **قوله** سلمة بنت الميمون وفتح اللام روى رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ام المؤمنين اسمها همد بنت ابي امية الخزرجية تزوجها
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد وقعة بدر وكانت من اجل الناس روى لها عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثمانية وثمانين حديثا ذكرها البخاري منها اثنا
عشر اخرجها الجوزي من مائة سنة تسع وخميس وصلى عليها ابو هريرة ودققت البقع
وكانت اخر امهات المؤمنين وفاته رضي الله عنها وفي بعض النسخ بعد لفظ سلمة ح اي
صديقه سمي لفظه الخاوه واما اشارة الى التحليل من اسناد آلي اسناد اخر قبل ذكر
الحديث او الى الخليل بينهما او الى الحديث او الى صح ومشرحه **قوله** وعمر و

ن

بيان
شعبه

بالواو مشهورا عطف على معمر اي حدثنا صدقة قال اخبرنا ربيعة عن عمرو وعن
جبريل ايضا عن الزهري بقى ربيعة بروى هذا الحديث عن شيوخ ثلاثة وفي بعضها
مرفوعا عنه اخبرنا ربيعة قال سمعته عن عمرو بن حفص ان يكون حديثا من البخاري عند
والظاهر لا يصح هو الاول وثم وهو زبد بنار المكي الصحيح **قوله** عن امرأة والمراد بها هند
انفا ونحى هو زبد لا بصاري وتقدم اولها الصحيح **قوله** عن امرأة والمراد بها هند
المذكور وفي بعضها هند بذلك امرأة **قوله** فشوط البخاري عما اشبهه ان يكون
شيوخه مشاهير ولا اقل من ان لا يكون بخلاف ذلك بروى طائفة تحتفل في المتابعات
ما لا يحتفل في اصولها وهذا كمراتبه او ليست بحمولة اذ الرواية السابقة قديمة
بعينه مخرفة لها **قوله** استيقظ اي سيقظ ومعناه تنبيه من النوم **قوله** ذات ليلة
اي في ليلة ولفظ ذات يوم للمؤكد **قوله** هو من باب اصادة المسمى الى التسمية
قوله الزهري اما قوله ذات مرة وذو صباح فهو من ظروف الزمان التي لا يتكرر
تقول لقنته ذات يوم وذات ليلة **قوله** سبحان الله سبحان سبحان سبحان سبحان وهو التسمية
منسوبة على المصدر والعرب تقول ذلك في مقام التعجب وكل بعض النحاة انه من الفاظ
التعجب وما في ما ذا استغفها مرة متضمنة لمعنى التعجب والتعظيم وغيره من الوجة بالآخرين
لقوله خاير رجمة رجي وعن العدا بالفتن لانها اسباب مودية الى العدا **قوله**
الليلة بالنسبة يعني انه صلى الله عليه وسلم راى في المنام انه سيقع بعدة فتن ويخطفهم
الحوار وعرف عند الاستيقاظ حشنة بالفتن وغيره او انه اوحى اليه في الليلة
ذلك اما قبل النوم واما بعده وهو من المعجزات لانه وقع الفتن كما هو مشهور وروى عن العدا
حيث تسلم الصالح على قارب الروم **قوله** ان يقطروا نغم الحزن اي يثبوا والصواب
منقول بدو يجوز كسر الحزن اليثبوا والصواب منادى كسرت الرواية به والحوار
جمع الصواب جمع صاحبه وراى بها ازواج صلى الله عليه وسلم **قوله** وبه اصله
للتعليل وليست عمل للتكثير كثيرا في هذا الحديث وفيه سبع لغات ومرفوعة التي
يتعلق قوله بحج ان يكون ماضيا وتحت ذهابا وتقدم به وبه كاسية عاريد عرفت
والمراد اما ان لا يلبس رقبته الثياب التي لا تمنع من ادراك لونا بشره معانيات
في الاخر بفضحه القبري واما ان اللباسات للثياب الرفيعة التفسد عاربات من
الحسنات في الاخر فتدفعهم الى الصدقة وحسنات على ترك السرقة في الدنيا بان يافض
منها اقل الكفاية ويتقدم فتن ماسوك ذلك وفيه ان للرجل ان يوقظ اهله بالليل للصلاة
ولذلك لا يسمي عند اخذته او روبا مخوفة وجواز قوله سبحان الله عند التعجب
وتدنية ذكر الله بعد الاستيقاظ وبعبارة لك **قوله** الطيب وبه كاسية كالبان لوج
استيقاظ الاذواج الا لا ينبغي لمن ارتقا فتن ويحسد على تركها ها في رسول الله
صلى الله عليه وسلم اي ربه كاسية خلعت الزوجية المشرفة بها وهي عارية عنها في الاخرة

المتن مخفوف

ذلك

في

لا تمنعها إذا لم تمنعها **العمل** لا تعالي فلا انسان بينهم **السم** والسم
 باضافة الباب اليه وفي بعضها في العلم والسم لا تحدث بالليل **قوله** سعيد بن جعفر في قوله
 فتح الناف المصري في باب من يرد الله به خيرا والبيت هو بن سعد القمي المصري سبق في
 اول الحج **قوله** عبد الرحمن بن خالد بن سافر ابو خالد وبقوله ابو الوليد المصري في
 البيت بن سعد بن قز امير مصر لعنهم بن عبد الملك وروي عنه البيت وكان له منة توفي
 سنة سبع وعشرين ومائة **قوله** سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب من في باب الخيل
 الامان **قوله** او بكر سلمان بن ابي حنيفة في قوله وسكون المتكلم واسمه عبد الله بن حنيفة
 وابو بكر معروف كنيته وهو تابعي قرشي عدي **قوله** صلى بنا وفي بعضها الناف **قوله** الصلوة
 الله لهم **قوله** مضاد صلى اماما لنا والعناء بكسر العين والمدريد به صلوة العشاء وهو
 الصلوة التي وقتها بعد غروب الشفق **قوله** هو من صلوة المغرب في العتمة والعشاء
 في الغروب والعتمة وزعم قوم انه من الزوال الى الغروب العشاء والعناء والمد الضام **قوله**
 ارايتكم في الاصل او الخطاب **قوله** المولية فيه معنى العلم او تعني الابصار **قوله**
 لمعني ابصارا وليكن معقول به وان حرفه محل لعمري الاعراب ولو كان اسما كان معقول **قوله**
 رايته فيجب ان يقال لا يجوز ان الخطاب لما عتده واذا كان جماعة وجب ان يكون اناسا
 والميم كافي علمهم كفاية رعاية اللطافة **قوله** محمد بن الميرزا ايضا في النافان
 النافان فيهما ان يكون ارايتكم **قوله** لما كان الكاف والميم مجرد الخطا اختفرت
 عن الناف والميم بانما وجدها العلم بانه جمع تقول كم والفرق بين الخطاب واسم الخطاب **قوله**
 ان الاسم يقع مستندا ومنندا اليه والخروج اليه تسهيل مع استقلال الكلام واستقائه عنها
 باعتبار المسند والمسند اليه فوزا لها وزان التوازن وبالنسبة وايضا اسم الخطاب يدل على
 عين ومعنى الخطاب وحرفه لا يدل الا على الثاني **قوله** فان راس وفي بعضها على راس
قوله ما اسم ان **قوله** فيه ضمير الثاني **قوله** الميرزا كل من كان له اليد على
 الارض لا يعيش بعدها اكثر من مائة سنة **قوله** قل عمن قبل ذلك لا يعرفه في غير
 احد بعد ذلك البيت فوق مائة سنة قال وفيه اجترار عن الملكة وقد اخبر بهذا الخبر
 من شدة الحديث على انه كان على البحر لا على الارض وان بعضهم هذا على سبيل الغالب **قوله**
قوله فاقول في عيسى **قوله** ليس هو في الارض بل في السما وهو من النور **قوله**
قوله فاقول في المسيح **قوله** اما انه ليس على الارض بل في السما والميرزا من
 لفظ من هو الانس واسم اعلم له ان بطلان انما اراد الرسول صلى الله عليه وسلم ان هذه المدة
 تحترم الجسد الذي فيه فوقفهم بقصر اعمارهم واعلمهم ان اعمارهم ليست كما عمار من تقدم من الانام

لحمده والى العباد **قوله** حذوا ادم اي اراي اباي ابو الحسن العظمي وقال النبي
الحراسي مروى باب المسلم من سلم **قوله** الحكيم بالمعصية وبالخلف المقروحين من
عبدية نعم المولى وبالماتن من كفرها امر السماس ابو محمد وابو عبد الله عليهما السلام
من غير من كبره الغيبة العابد القانت صاحب السنة قال الا لا اراي قال لي يحيى
سرا لي كبرتي وعطا واصحابه احيا القيت الحكيم من عبده قلت نعم قال اما انت فما
بني لاسمها افقه منه وفل كان اذا اجتمع علما الناس في مسجد بني كانوا عليهم عيالا
عليه وكان اذا قدم المدة اخلوا له سارية النبي صلى الله عليه وسلم صلى اليها مات
سنة ثلاثين اربعمائة وعشرين وما به **قوله** سعيد بن جبير نعم الحكيم ومنح
الموحدة الوالي الكوفي صلة الخراج وعدم في كتاب الوحي **قوله** ممنونه
الحادث بالمسألة الهكالية ام المومنين بروجهما رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة
سبع من الهجرة مروى لهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة واربعين حذوا عن
لما فيه توفيت سنة احدى وعشرين وقيل سنة ست وعشرين ليس في المكان الذي
تزوجا فيه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو بنت الحسين المملوك وهما الراويان
عليهما عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قبل انهما اخرازا داخ النبي صلى الله عليه وسلم
اذ لم يزوج بعدها وهي تحت لباية نعم الام وموعدة حبيبة مكررة بن الحارث
الهكالية روجه العباس واما اولاده عبد الله والقفل وغيرهما وهي اول امراء
اسلمت بعد حجة محمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يزوجها وهي لباية الكري واهتمتا
لباية الصفي ام خال ابن الوليد رضي الله عنهما **قوله** في لباية اي المختصة بها
تحت قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين الادواج **قوله** فصلي بان قلت ما وجه
محمد الفاهينا اذ الصلاة ثم المحي ليس بعد الكبر عندها **قوله** هي الناف التي تدخل من
الحمل والمنصل لان المنصل الماهر غيب الاجال ذكره الرخشي في قوله
سالي فان ما واما ان الله عندهم **قوله** ثم جاء من المجد الى منزله في ذلك
الليلة اي بيت ممنونه ولفظنا من حمل الاخبار لمهمونه من لا والاستمهام عن ممنونه
وحذف الميم بقرينه المقام والفيلم تصغير الغلام واليا يصغره وهذا هو تصغير
الشقة بحواشي والمراد منه عبد الله **قوله** او كلمة هذا شك من بن عباس
قوله تقول القول ان كبر شريكه كلاما لا كلمة **قوله** الكلمة تطلق على
الكلام ايضا ككلمة الشهادة وللفظ يشبهها قرينه له ولم يعلم منه ام صلى الله عليه
وسلم صلى بعد هذا القيام شيئا ام لا **قوله** ثم صلى ركعتين **قوله** فان قلت ما فائدة
الفصل بينهما وبين الحسن ولم يجمع بينهما بان يقال فصلي سبع ركعات **قوله**
اما لا صلى الحسن بسلام والركعتين بسلام او ان الحسن باقدا ابن عباس به والركعتين
بغير اقداه **قوله** عظيطة الخطيطة البحر اي صوت لا نداء والخطيطة اي

المدود من صوته وقيل الغلط والخطط صوب يسبح من تردد الفري لا يزال
 الغلط صوتا لائم وقيل الغلط اعل من الخيرة لا ولفظه او خطفه شل كل الحدث
 والواجده عند اهل اللغة بالحق لا وفيه من فصل اري عاص وحده على صعره حبه
 انه وصدا النبي صلى الله عليه وسلم لم يولد ليلة وقيل ازال العاص او صاء بمراعاة النبي عليه
 الصلاة والسلام ليطلع على علمه بالليل **ثم** خرج هذا من خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم
 اذ نومه مضطربا لا ينعقد الوضوء لان عينه تنامان ولا ينام قلبه فلو خرج حدث لا حسن
 بخلاف غيره من الناس ويحتمل ان يكون قد محد وضاهى ثم توضع ثم خرج وان لا يكون الغلط
 من النوم الناقص قال يحيى السندي فيه جواز الجماعه في النافله وجواز العمل اليسير في الصلوة
 وجواز الصلوة خلف من لم يركع الامامه واقول وجواز يتيوته الاطفال عند الحام وان
 كانت عذروها وفيه الاشعار يقسم الرسول صلى الله عليه وسلم بين زوجاته وجواز التغير
 والركب بالصفه حيث لم يقل ناه عبدالله وان وقف لما صوم الواحد عن اثنين الايام وادارت
 على سائر كونه الى عينه وان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين وجواز
 الروايه عند الشك في كل شرط التنبيه عليه **ان قلت** بالذي فيه من الدلالة على الترجه
 لفظ تام التحليم او ما فيه من جعله على عينه كانه صلى الله عليه وسلم قال لا يمس
 قفص يميني فقال وقفت وجعل الفعل ممتدة القول وان الغالب ان الاقارب اذا اجتمعوا
 لا بد ان يجزى بينهم حديث الثوانس وحديث النبي صلى الله عليه وسلم كل ما يده وعلم ويعد
 من كرامته ان يدخل بيته بعد صلاه العشاء باصحابه ويجوز عباس مياثله ولا يكله اصلا
باب حفظ العلم **ال** عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوسي العامري القري الذي اوال القاسم
 روى عنه البخاري وروى له ايضا وثقه هو الامام الشهور وشهاب هو الهري والاعرج
 هو ابوداود عبد الرحمن بن هزرا القري مرآهم كان يكتب الصحاح في سنة **باب** حب الرسول
 صلى الله عليه وسلم قال العلماء يجوز ذكر الراوي لمقتبه او صفته الذي يكرهه اذا كان المراد تعريفه
 لا نقصد وجوزوا كما جازوا جرحهم للحاجة **ثم** اكثر ابوهريرة اي من روايه الحديث وهو
 باب حكاية كلام الناس او وضع المظهر موضع المضمرا دحق الظاهر ان يقول اكثر
 ولو لا اثنان مقول قال لا مقول يقولون وحدث الامام من جواب لولا وهو جاز و**ثم** يلو
 مقول الاعرج وذكر لفظ المضارع استحضار الصورة الملاوه كانه فيها وفيه بعضها ثم
 تلى المراد من الايتين ان الذين يكفون الي اخر الايتين ومعناه انه لو كان الله تعالى ذم
 الكافرين للعلم لما حدثكم اصلا لكن لما كان الكتمان حراما وجب الاظهار والتبليغ فلهذا
 حصل مني الاكثر للكثر ما عذري منه **فوق** ان اخوانا **ان قلت** لم ترك العاطف ولم
 يقل **واثر** لانه استئناف كالتفصيل للاكثر كائنا ما سال لم كان هو مكثر ادون
 غيره من الصحابة فاجاب بقوله لان اخوانا كذا وكذا **ان قلت** حق الظاهر ان اخوانه
 ليرجع الضم الى ابوهريرة **قلت** عدل عند لغرض الالتفات **ان قلت** لم جمع ولم يقل

اخواني **قوله** يريد به نفسه وامثاله والمراد من الاخوه اخوه الاسلام **قوله** المهاجرين
 الى الدين هاجروا من مكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والانصار اراى اصحاب المدينة
 او اوقصر **قوله** يشغلهم بفتح اليا وفتح الغين وحكى هم الياء وهو غريب والصق
 هو كناية عن التتابع يقال صفتت له بالبيع صفتاى صرت يدى على يده للعتد بالاسواق
 اى في الاسواق والسوق يوش ويذكر وسميت به لقيام الناس فيها على سوقهم والعمل في
 الاموال يريد به الزراعة **قوله** ليشبع وفي بعض ما يشبع بطنه اى كان يلازمه قانعا بالقوت
 لا يشتغل بالتجارة ولا بالزراعة كخبره بالاحكام من احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكفط لا يخطون من احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اشاره الى السموات
 ودك اشاره الى المشاهدات وكخبر ما عطف على ليشبع فينبغي انما على لمره فيزج واما
 حال **قوله** هل لمره من هذا الحديث بحسب الظاهر معارضة له لا تقدم حيث قال
 ما من اصحاب النبى حقا اكثر حد ثمانى الا ما كان من عبد الله بن عمر **قوله** لان عبد الله كان
 اكثر تحلا واما بغيره كان اكثر رواية **قوله** فان يكون اكثر تحلا وهو داخل تحت عموم
 الهاجرين **قوله** هو اكثر من جهده صبطا بالحاء وتقسيمها واما ابو هريرة اكثر من جهده مطلق
 السماع قال بن بكال فيه حفظ العلم والمواظبة على طلبه وفيه فضله الى هريرة ونقل
 النقل من الرضا واثار طلب العلم على طلب المال وفيه جواز الاخبار عن نفسه بنفسه لانه
 اذا اضطر الى ذلك **قوله** وجواز الاحاديث وجواز التجارة والعمل وجواز
 الاقتصاد على الشيع وقد يكون مندوبات وقد تكون واجبات بحسب الاشخاص والادوات
قوله حدثنا احمد بن محمد بن القاسم بن الحارث بن زرارة بتقديم الزاى على الراى يصعب عند
 الرحمن وعوف الزهرى انو مصعب الذى الفقيه قال بن كازيات وهو فقيه اهل المدينة
 غير ما رفع سنة اثنين واربعين ومائتين **قوله** محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله الذى
 الجبى كان معروفا بالحديث قال ابو حاتم كان من فقهاء المدينة كوماك قال الشافعى ما رأت
 في قتيان ما كذا فقه منه ما سنة اثنين ومائة **قوله** اى الى ديب بكر الدال المنقطه
 محمد بن عبد الرحمن بن الغيرة بن الحارث بن زرارة ديب الغرغ العامرى الذى قال الشافعى
 ما فاتنى احدا سفت عليه ما سفت على الله وادى الى ديب وقال احمد كان اس الى
 ديب افضل من مالك لان مالك كان اشد بقاء للرجال منه وادى الى ديب المهدى بغداد
 حتى حدث بها ثم رجع يريد المدينة فانه مالكوفه سمع ربح وخمس ومائة **قوله**
 سعيد بن ابي سعيد الدمشقى بنى باب الدرس لشمس ورجال الاسناد كلهم
 مزيون **قوله** يا رسول الله وفي بعضها لرسول الله وكثيرا صفة الحديث لانه باقار
 كونه اسم جش يطلق على القليل والكثير وانما صفة اخرى والى انما جعل بعد العلم
 والفرق بين التهور انه فوال عن الحافظ والمركب واليهود والى عن الحافظ فقط ثم
 الفرق بين التهور والخطا انه ياتى به صاحبه بالى تنبيهه والخطا لا ياتى به **قوله**
 ينهم وفي بعضها ضمه وبعده اى بعد هذا الضم وفي بعضها بعد مطوع الاضافة

سئل عن قوله

يجوز في حديث
 قوله اكثر من

بن

مبتاع الضم لان الاضافه منه فيه **فان قلت** النسيان من اثم الانسان حتى قيل ان يفتقر
من النسيان فما معناه **قلت** هذا من ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عجزه ظاهر **فان**
قلت ما المراد بلفظ شيئا هو عام في جميع الاشياء او خاص بالحديث **قلت** اللفظ عام لا يميز
بعد النفي لكل الظاهر من السياق انه يريد ما نسيته شيئا من الحديث بعد ذلك وسيجيء في بعض الروايات
فما نسيته من قال شيئا **فان قلت** نعم ان اس عذرك ان اكثر حديثا من ان يهرره لفظه بالكاتب
فادركه بكونه من الناسين بل يمكن هو اكثر حديثا منه **قلت** لعل ذلك كان قبل هذه القصة او
هو اشتباة منقطع ومعناه ما احذر اكثر حديثا مني ولكن ما كان من عباد الله من الكاهل كمن
فان قلت ما السر في لفظ الرداء وضعه **قلت** انه اعلم به ولعله اراد تمثيله في عالم الحس
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الحفظ كالشي الذي يغرق منه فاخر غرقه منه وراهبا
في ردايه واشار بالضم الى لفظه ووجد في بعض النسخ هي هنا حديثا ابراهيم بن النضر حديثا ابن ابي
زيد بهذا وقال بخوف بيده فيه وارا هيم في اول كتاب العلم وابن ابي زيد هو ابو اسمعيل
محمد بن اسمعيل بن ابي زيد المدني وابو زيد بن عمار الف وفتح الدال المهمل اسم دينار مات سنة مائتين
وهذا اي هذا الحديث وما لم يخوف بيده فداي اراد هذا القدر والظاهر ان ابي زيد في ذكر رويده ايضا
من الحديث فينتقل عنه الى اخر الاسناد الاول مع احتمال وانيه عن غيره **فان قلت** حديثا اسمعيل ابي
ابن ابي ورس عباد الله وسمرار واخوه هو عبد الحميد بن ابي اوس الا صحت المروي في القمحا الا عني مات
سنة اثنين ومائتين **فان قلت** وعائنه هو ثنية الوعا بكسر الواو والمد وهو اللفظ الذي يحفظ فيه الشي
واطلق المروي اراد الحال التي عني من العلوم وبثنيته اي لثنيته يقال بشا الخبر وابثنيته معني انشره
وقطع اي لقطع كمن اللام منه والبلعوم بضم الواو كمن الطعام في الحلق وهو المروي وقال
الفتح المعلق المعلق المروي بضم الواو كمن الطعام في الحلق وهو المروي وقال
قال في بطلان البلعوم المعلق وهو كمن النفس الى الويه والمري كمن الطعام والشراب الى المعدة
فيتصل المعلق وقال المراد من الوعا الي احاديث اشراط الساعه وما عرف به النبي صلى الله
عليه وسلم من ضد الدين ونفس الاحوال والتصحيح كحقوق الله تعالى كقوله صلى الله عليه وسلم
يكون هذا الدين على ديا غيلة تسنها قرش وكان ابوهريره يقول لو شئت ان اسمهم باسمهم
فخسى على نفسه فلم يصح ولو كذب فيجب ان يشترعوا اذا خاف على نفسه في التصريح ان تعرض
ولو كانت الاحاديث التي لم تكثر بها من الحلال والحرام ما وسعته كتمها كحل الامه **فان قلت**
الوعا في كلام العرب الطرف الذي يجمع فيه الشيء هو معارض لما تقدم مما قال اني لا اكتب
وكان اي عباد الله وعمر ويكتب **اجيب** بان المراد ان الذي يحفظ من النبي صلى الله عليه وسلم
من السنن التي حدث بها وخلصت عنه لو كتبت لاحتمال ان يعلني منها وعاونما كتبه من احاديث
الفتح التي لو حدث بها لقطع البلعوم كتمل ان تملوا وعاءا اخر ولهذا الغرض قال وعائنه
ولم يقل وعاءا حدا لاختلاف حكم المحفوظ في الاعلام به والستر له **فان قلت** هذا الحديث
هو قطب مدار اسدالات المتوفيه في الطامات والسطحات يقولون ها هو ابوهريره

في الاول
المعلق

فان قلت
من امر جوريه اخاف
من ان يسيء الى نفسه

عريف اهل الصفه الدرس هو شيوخنا في الطريقه عالمه كذا قال به قالوا الماد الاول علم الاحكام
والاخلاق والثاني علم الاسرار المصون عن الاغيار المختص بالعلماء باسمه من العرفان
قالهم يا رب جوهر علم ابوابه لا تقبل في انت من بعد الوثنا ولا تستحل حال سلون ذي
بروز افتح ما قانونه حسنا وقال بعضهم العلم للكون والسر المصون علنا وهو نتيجه
الحزمه وثمره الحكمة لا يطلعها الا الغاصون في بحار المجاهدات ولا يشعر بها الا المصطفون
بانوار المشاهدات **فان** نعم ما قال لكن بشرط ان لا يرفع القواعد الاسلاميه ولا ينفذ القوانين
الايمانیه اذ بعد الحق الا الضلال قال الشيخ ابو حامد الغزالي رحمه الله تعالى تصويه اهل الزمان
الان غصه الله قطع اعتروا بالزى والنطق والهمسه والسهاق والرقص والظهاره والجلوس
على السجادات مع اطراق الراس وادخاله في الحجب كالنكر ومن نفس الصعدا وخفت الصوت
في الحديث الى غير ذلك فظنوا انهم منهم فلم يتبعوا انفسهم قط في المجاهدات والرياضات
ومراقبات القلب وبطهر الظاهر والباطن من الاناه الخفيه والجلبه وكل ذلك من اول منازل
التصوف ولو فرغوا عن جميعها لم جاز لهم ان يعدوا انفسهم من الصوفيه كيف ولم يكونوا قط حوله
بل عكسها بلون على الحرامه والشبهات واموال السلاطين ويتناصون في القلس والرفيف والحبه
ويتخاسرون على البقيع والقطير وتمزق بعضهم عراض بعض وليسوا من الرجال في شيء بل هم اعجز
من العجايز في المعارك فاد اكشف عنهم الغطاء فوا قضيتاه على رؤس الاشهاد قال ومنهم طائفه
ادعت علم العرفه وشاهده الحق وبجوانزه المقامات والاقوال ولا يعرف هذه الامور الا بالاسان
والالفاظ الا انه تلقت من الفاظ الطامات بحالت فهو ردها وبظن ان ذلك على اعلى من علوم الاولين
والاخرين هو ينظر الى الفقهاء والمفسرين والمحدثين بعد الاثر احتى ان الفلاح تترك فلاحته والحمايك
حباكته ويلازمهم اربابا وتليفق منهم هذه الكلمات المرتبه وهو ردها كانه يتكلم عن الوحي
وتكلم عن الاسرار ويستحقه كذا جميع العباد والعلماء فيقول في العباد انهم احرار متعبون
وفي العلماء انهم المحدثين عن الله محجوبون ويدعي لنفسه انه الراسل الحق وانهم المقيدين وهو
عنده من الغي النافقين وعدار ما القلوب من الحق المجاهدين دها وواصا وغرور
اهل الاباحه من الشبهات الصوفيه لا تحصى انواعها لا تستقصي ومن الله الاستعانة وبه الاستعان
الانصاف للعلماء الانصاف السكوت والاستماع للحديث واللام بالعلماء مع لاجل
حاجه بفتح المله وتشديد الجيم من المنها كبر الهمم وسكون النون لانها طي اللال ثم في باب
ما جازن الاعمال بالنيه **فان** على من يذكر فيه الهم وسكون المله وكسر الراء اسمهم بفتح الهاء
وكسر الراء على الاصح سرهم وجهرهم في باب المجاهدات والايان بروى عن جده جبر بفتح الجيم
وكسر الراء المكره عن عبد الله الجلي الملوحد والجيم المفتوحين وكان حرس سيدا مطاعا يدع الجالب
كبير القدر طول القامه بيد الى سنام العبر وكانت تعلمه درغا ثم في باب الدور الصفيه **فان**
حجه الوداع المسهور في الحما وكذا في الواو الفتح واستصت بعضه الامر والاستصا استفعال
من الانصاف وسلة قليل اذ الغالب انه الاستفعال يعني من التلاني ومعناه طلب الكسلون

هذا هو العلم
الذي هو سر
الاسرار
التي هي
التي هي
التي هي

وهو متعدد والانصات جالانياً ومتعدداً بقا استعماله فتوته وانصتوله لانه جائز
 الاسكات وسميت بحجج الوداع لان النبي صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها
 رقاب بعض **فان قلت** ليس لكل شخص لارقبه واحده ولا شكل ان ضرب الرقبه
 الواحدة منى عنها **قلت** البعض وان كان معداً للكنه في معنى الجمع كانه قال
 لا يصير فرقته منكم رقات فرقته اخرى في الجمع في مقابله الجمع او ما في معناه ليقيد التوزيع
 وانظر يضرب مرفوع على انه جمله مستأنفه مبينه لقوله لا ترجعوا او وصفه تاشع
 اذ قال ابن الكفاي ذلك وكونه محزوماً به جواب الذي ظاهر على مذهب من يجوز لا كفر
 تدخل النار ورجح منها مستعمل استعمال صار معنى وعملاً اي لا تقيدوا وابعدي كما قال
 المطهر في شرح الصالحين يعني اذا فارق الدنيا ما شئوا بعدي على ما انتم عليه من الامان
 والتقوى ولا تماروا المسلمين ولا تأخذوا لهم بالباطل قال المحقق السنه لا تكلفوا لهم شبهة
 باعمال الكفار في ضرب رقاب المسلمين **القول** في معنى سنة اقوال اخر احدها
 ان ذلك كونه في حق المستحل يعني حق ثابته المراد كفر النعمه وحق الاسلام بها الله تعالى
 من الكفر ويؤدي اليه وبليغها انه حقيقة ومعناه ذوو المسلمين خاشعوا وحكامه
 الخطايا ان المراد بالحقار المتكفرون بالسلاح يقال تكلف الرجل سلاحاً اذ البسه ونال
 لا ليس السلاح كافراً فيهما معناه لا يكفر بعضكم بعضاً فتستحلوا قتال بعضكم بعضاً
 والله اعلم قال سبطان صدان الانصات للعلماء والتوقيه لهم لازم للتعليم قال تعالى لا ترفعوا
 اصواتكم فوق صوت النبي وكتب الانصات عند قراءه حديث الرسول صلى الله عليه وسلم
 مثلاً يجب له صلى الله عليه وسلم ذكر كذا يجب الانصات للعلماء لانهم الذين يحسون سنة يقولون
 بسنة الله **ما يستحب للعلماء قوله** اي الناس علم اي شخص من اشخاص الانسان
 اعلم من غيره **فان قلت** اذا ظفوفه او شرطيه **قلت** كتمل شرطيتها والف جنيد داخله
 على الجزاء اي هو يكل وبجمله بيان لما يستحب بحقه قوله تعالى فدا ابائنا من مقام اراهم
 ومن دخله كان امناً اي ما يستحب هو الوكول عند السؤال وكتمل ظرفيتها لقوله يستحب
 والف تفسيره على ان فعل المضارع يتقدر بالمصدر اي ما يستحب عند السؤال على القول وامثال
 هذه التقديرات كثيرة **قوله** عبد الله بن محمد اي الجعفي السندي تقدم في باب امور الایمان
 وسفيان اي بن عيينه في اول الكتاب وعمر بن دينار اي النخعي الا انه في باب كتابه
 العلم وسعد بن خبير يقيم الجهم رتبة الموحدة في كتاب الوحي **قوله** فواضح في النور وسكون الود
 وبالنسبة لخصاله يفتح الف والعهد ابو زيد القاسم البجلي بكسر الهمزة وتفتح الكاف واللام
 وبالنسبة الحميري وهو امرأة كوكب الاحبار وقيل ابن اخيه وهو مشهور بالعلم والفضل
 وفي بعضها غير منضوب وكتب برون الف والبكالي بفتح الواو و بتشديد التاء
قوله ان موسى اي صاحب الحجة الذي قص الله عنهما في سورة الكهف قال موسى ميثا لا موك
 برعيلان وموسى غير مشهور بالعلم والعهد **فان قلت** العلم كيف يضاف الى اسرائيل

عَلَوْنِ
كُوفِ
الْم

وكذا يوصف بلفظ آخر وهو **فان قلت قد ذكرتم اصف ووصف النان فانه قلت** كيف نكر العلة قلت
 ان ناول واحد من الاله السام به **فان قلت** فهل يقرب التوب حينئذ **قلت** نعم **فان قلت**
 اخرها فعل التفضل لم يستعمل باحد الوجوه الثلاثة **قلت** غلب عليه الاسم الحذف مشحلا عنه
 معنى التفضل بالكليده **فان قلت** فهل ينون **قلت** لا اذ هو غير مشعر في الوصفية الاصلية ووزن
 الفعل قوله كوب عذابه **فان قلت** كيف يكون عذابه وهو ممن وكان عالما قاضيا اما بالاهل
 دمشق **قلت** قال العلماء على وجه التعليل والرجوع عن مثل قوله لانه يستفاد انه عذابه ولربيه
 حقيقة وانما قال بما اعتد في انكاره وكان ذكر في حال غضب عباس لشدة الانكار وحال العصب
 تطلق الالف لا ولا يراد بها حقايقها **قوله** انني نضرت لغيره وفتح الموحدة وشده الباء الصحا في الجدل
 الانصاري سيد الانصار يعرفه في باب ما ذكر في دهاب موسى **قوله** انا اعرف ان ذلك بحسب
 اعتقاده والا فكان الحصر اعلم منه وليرد بكون زعيمه وفي اماله ضم الراء وفتحها وكرها واليه
 اي الى الله وفي بعضها الى الله يعني كان حقه ان يقول الله اعلم به فان مخلوقات الله لا يصليها الا الله
 وما يعلم جنود ربنا الا هو **قوله** عبد اي الحضر بمعجم البحر ناي ملحق بحرك فارسي الرقة مما في المشرق
قوله كيف به اي كيف لا يلتصق والالتصاق به اي على حال يكون الطلاق لا يلاقاة **قوله** خواتا اي
 سمكة قتل حل سمكة لحمه والمكمل بكسر الميم وفتح المشاء الوصيل ناد انفذ الحوت هو اي العبد اعلم
 منك ثمه اي هناك **قوله** معه **فان قلت** المصاحبة مستفادة من الباء فافادته معه **قلت**
 التمتع بالغبية للتاكيد **قوله** يوشع بضم الشاء التثانيد وفتح النقطه والبعث الهملا ان يوز
 بالتوب والاولى مشهوره وهو منصرف على اللغة الفصحى كزوج وفي بعضها قال ابو عبيد الله يقال
 بالسير وبالسير يوسع ويوسع **قوله** عند العنبره اي عند ساحل البحر يقال عتق عتق يبعث
 النجا واصاب روح الما وبرده الى السمكة **فان قلت** وعاشت وانسلت من المكمل فالتحدث
 سبيله في سري اي دها بابقال سرب سري في الما اذا ذهب دها بابقا وقيل امسك الله
 جريه الما على الحوت فصار عليه مثل الطاق وحصل منه في مثل السرب وهو ضد النفوق حرة
 لموسى والخضر **قوله** بويهما بفتح الميم وكسرهما والغدا بفتح الغين المعجمة والمذ هو الطعام الذي
 ياكل اول النهار والتمتع التعب فالواحدة التعب والجوع لطلب الغدا فيذكر به نسبان
 الحوت ولهذا المستسهل التعب قبل ذلك **قوله** نسبت الحوت اي تفقد امره وما يكون منه
فان قلت كيف نسى ذلك وشبهه لا ينبغي لكونه اما ان على المطلوب وان ثم محزون به جاء السمكة
 المارح الماكل منها على المشهور والتمتع الماء مثل الطاق ونفودها في مثل السرب منه
قلت قد شغل الشيطان بوساوسه والتعود بمشاهدته اشبه بعد موتك من الحمايب
 والاستيناس باخوانه موجب لئلا الاهتمام **قوله** ذلك اي فقدان الحوت هو الذي كان ينبغي
 اي نظليه لانه علامه وجلان المقصود فانما ذكر اي فرجعا على اثارها يقصان قصصا اي
 يتبعان اتباعا **قوله** سبي اي مغطا وهو صفة لرجل او خبر له والحضر بفتح الحاء وكسر الصاد
 وتعود في باب ما ذكر في دهاب موسى وجها ان اخرا فيه مع سبب التخييه به

والفروع **وأقول** سبب التنبيه على بعضها في باب ما ذكر في دهاش مكي قال بل يطال وفيه
اصل وهو ان ما تقدمه على خلقه من شريعة يجب ان يكون حجة على العقول ولا يكون العقول حجة على
الأشياء ان انكار مكي كان صوابا في الظاهر وكان غير معلوم فيه فلما بين الخضر وجه ذلك صار الصواب
الذي ظهر لمكي من انكاره خطأ والخطأ الذي ظهر له من فعل الخضر صوابا وهذا محققا طاعة في انه يجب
التسليم لله تعالى في دينه ورسوله في سنته واتخاذ العقول اذا قررت عن ادراكه وجه الحكمة فيه
لقوله تعالى ما فعلت عن أمري بل على انه فعل بالوحي فلا يجوز لاحد غيره ان يقتل نفسا لا يتوقع
وقوعه منها لان الحدود لا تجب الا بعد الوقوع وكذا لا تقطع على فعل احد قبل بلوغه لانه اجاب عن
الغيب وذكر الاخبار عن اخذ اللذات السنية وعن استخراج الكثر للعلماء لان كل ذلك لا يدرى الا
بالوحي وفيه مجتهدون قال شيخنا الخضر ربه اعلم **باب** من سأل وهو قاصد **قوله** عالما منعول
سأل وهو قاصد حاله عن الفاعل **قوله** عثمان هو محمد بن ابراهيم بن خواسم بالحاء النقطه المضبوطة والواو
المنخفضة والسبب المهملة الساكنة والفتحة التحتانية ابو الحسن الشهير بابن ابي شيبه وجري هو بن عبد الجبار
وبالراء الكرمي بن عبد الحميد ابو عبد الله ومنصور هو بن المعتمر بن عبد الله بن ربيعة بن عبد الله بن ربيعة بن عبد الله بن ربيعة
التحانية ابو قتاد بالهمزة وبالمثناة الفوقانية والبرويل هو شقيق الفتح الشنقطة والنقطة والقافين
بن سلمة الخضر مكي قال ابراهيم بن قزعة الا زعمها من دفع عن اهلها به والى لا رجاء الا يكون ابو وائل
تقدموا في باب من جعل لاهل العلم اياما والرجال كلهم كوفية وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري
صاحب الجملات الثلاث من الجمل التي في حوله صلى الله عليه وسلم بمكة ومنها الى الحبشة ومنها الى المدينة
تقدموا في باب الاسلام افضل **قوله** الى النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** جاتين بنفسه فلم يدرى
الانتهاء **قوله** للاشعار بان الغصود بيان انها المني البية **قوله** غصبا الغصبا حاله فحصل عثمان
دم القلب لانه الانتقام والحبيبة الحيا فحصل على الجزم وقيل هو الالف والفاء والفاء والفاء عن العشرة
والاولاشارة الى مقتضى القوة الغضبية والثاني الى مقتضى القوة الشهوانية والاول لاجل دفع الضغ
والثاني لاجل جلب المنفعة **قوله** فرفع اي رسول الله اليها الى السائل من الاية كان قايما استثناء مفرغ
فان مع الاسم والخبر في تقدير مصدر الخبر اي ما رفع لا من الامور لا لقيام الرجل **قوله** فرفع اي دعوته
الى الاسلام وهي فعل او استند وفيها تأكيد فضل كلمة الله في العلو وانها المختصة به دون سائر الكلام
قوله السوا عن هذه الفتاوى الجواب بالمرحمة بالمرحمة في الفتاوى **قوله** فيه الجواب وزيادة ان الفتاوى
اسم الفاعل اي الفتاوى لغيره فلهذا قال انه عالم بالعلم والغير وطاقه وان قلنا انه لغيره وقال
اذا اظهر معنى الوصفية في ما صرحوا به في الفرق في العالم وغيره وعذر اعتبارها **قوله** في قوله تعالى
بل لما في السموات والارض من كل الاقنون **قوله** كيف جابا الذي لغيره الى العلم بقوله فاستوف **قوله**
هو قوله سبحانه لا تخجلنا يا ابراهيم في الفتاوى الذي في ضمير قائل اي فتاوى الفتاوى في سبيل الله **قوله**
من قال لا اله الا الله والحداد رضي الله عنه هو في سبيل الله **قوله** كان طلبا على كلمة الله صلى الله عليه وسلم
والرضي عنها شاذية وحاصل الجواب ان الفتاوى في سبيل الله تعالى استثناء الفوق العظيمة لا الفوق الغضبية والشهوانية
والحصار الفوق الانسانية في هذه الثلاثة مدكور في موضعه **قوله** ابراهيم الجواب النبي صلى الله عليه وسلم

الفوقانية

فمرنا ان هذه ما جواب بني والعامل فيه اذ انما الجزائية تمنع عمل ما بعد هذا قبلها فلا يعمل
تري عنا قلنا لاسم انما الجزائية اذ ليس في معنى الجزاء الصريح بل فيه انما فيها سنا
كل اسم ان ما بعد ان الجزائية لا يعمل فيها قبلها قالوا العامل في زيدا في قولنا امار زيدا فانما صار
هو ضارب سنا لكن في النظر ما تسامح يجوز فيه ما لا يجوز في غيره سنا ذكره ونقول العامل فيه هو
تمتدوا والمؤخر منه له او نقول من ان واد اخوة حيث استعمل اذ موضع الن في قوله تعالى اذ هم
يقظون لهما انما استعمل الن موضع اذ اثم اعلم ان السؤال مشترك لالزامه اذ هو بعينه وارتد
في اذ واد حيث وقع عنهما جوابا للبي لان اذ واد ايا ما كان هو من ان الى ما بعده واللفظ
البي لا يعمل في النفس فبالطريق الاولى لا يعمل في المعدم على المضاف فما هو جوابك في اذ فهو جوابنا في الن
في انما التفرع بالتركيب على رجال من ثلاثة الى عشرة والتفريغ له وكذا التفرع بالنوع بالاستكان **قوله** اليهود
هذا اللفظ مع الامر ودون الله وعرفه والمادة اليهوديون ولكنهم حذفوا الياء النسبة كما قالوا ونجي وزج
للفرق بين المفرد والجمع **قوله** لا يجي بالرفع استيناف والمفعول على الجزاء ايضا صحيح يعني الانسان لا
يجي بكروه **قوله** لئلا يلهي جواب القسم بحروف ويا ايها التسم حذفت الحرف من الالف تخفيفا وتيسر
اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمت حتى لا اكون مشوشا له وانجلي الى تكلف النوني اي اثره عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وانجلي اي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اثره **قوله** الروح الاكبر على انه الروح الذي
في الحيوان سالوه عن حقيقة فاجابهم من امر الله اي ما استأثر بعلمه وقيل هو خلق عظيم روحاني
اعظم من الملك وقيل هو خلق كهيئة الناس وقيل جبريل وقيل القارن ومعنا من امر ذي من وحده وكلامه
ليس من كلام البشر وما اوتيتهم الخطاب علم وقيل خطاب لليهود خاصة ولا قليلا استثنائا من العلم اي
الاعطاء قليلا او من الامانة قليلا او من الضمير الى الاقلية منكم **قوله** هكذا اي او توابصغة
الغايية اذ الزاة المشهور او تيم بصيغة الخطاب قال بن بطلان علم الروح عالم بشارتعالى ان يطلع
عليه احدا من خلقه وهذا يدل على ان من العلم اشياء لم يطلع الله عليها نيا ولا غيره **باب**
من ترك بعض الاختيار اي المختار **قوله** في شدته اي من ترك المختار وفي بعضها في شربا لراي
وفي بعضها في شرب **قوله** عبيد الله موسى مادام من في اول كتاب الايمان **قوله** اسرائيل
اي بنو اسرائيل اي اسحاق السبيعي الهادي الكوفي ابو يوسف قال احمد وحبل كان شيخا ثقة وجعل
يشهد من حفظه مات سنة ستمائة وثمان مائة سمع جده ابا اسحاق عمر بن عبد الله السبيعي يفتح السين
المهله وكسر الموحدة وتقدم ذكر اي اسحاق في باب الصلاة من الايمان **قوله** الاسود اي بن يزيد
ابن قيس التميمي قال ابراهيم اذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يره مات سنة خمس وخمسين
بالكوفة فرمنا ترجمه وعلم لم يجمع بينهما وكذا ابنه عبد الرحمن الاسود سا فرمنا ترجمه وعلم لم يجمع
بينهما قال من تقدمه كان يقول في تلميحته لبيك انا الحاج والحاج وكان يمشي كل يوم سعيه ركعة
وسار عطا وجلدا وكان يسمون له الاسود اهل الجند وهو الرواه كهم كرفيون **قوله** والذين
في عهده اول مولود ولد في الاسلام بعد الهجرة من المهاجرين امير المؤمنين سبطا الصديق رضي الله عنه
تقدم في باب انهم من كبر على النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** مصر **قوله** كان كاسا لافحي وشرابا لشارع

م

ن
ا

باب
الفتح

باب
التار

فكر ان هارون الرشيد سأل الكاهن هدها وردها الى النبي الان يروى انك ناسدك الله بالبر والبر
 محله البيت لمعه الملك لايتا الحد الانقضه وبناء قبله هيبته من صدور الناس **باب** من حضر القلم
 فوماده يوم اي غير قوم وكراميه بلاضافه لا بالتورين **باب** على اي من التورين اني طالعه من غير وندم في
 ان من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم وجدوا اصبوا ولا مري كلوا الناس على قد غفروا ويغفرون بالناس الحائمه
 وبحول القوم اسبق بذكره في اول ذلك لان الشخص اذا سمع ما لا يفهمه كما لا يصور ما حانه ويعتقد استقامته
 جهلا لا يصدر قبحه فاذا السد في الله ورسوله يلزم تخذيرها **باب** له عبيد الله اي ابن موسى ارام دم
 انما دم ورواي ابن خريز في صحيح الحوافر في رايه في الموجد وهو ان الله في العبد وقدر في بعض الحامد الكافيه
 ابن معين **باب** في طيف ابيهم المله وقبح القاع من وائله كثر المنطقه الليبي الكافي ولواعظ اخر واحد كثر
 من حقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواي غير رسول الله صلى الله عليه وسلم اسحق احاديث وكان شريفة على كل الامة
 ثم قام به خزان جهانه ما به وقيل وابتدع بها خزان من الصحابة في جميع الاراضي في الله عنهم **باب** في المجد
 لا سناد عن ذكر النبي **باب** الملقب من طريقه اسناد الحديث واسناده الاثر واما الاثر المارد ذكر النبي في الحديث
 ترجمه الباب ما انصف **باب** اسنادا يستخرج من واما اللقنن في بيان احوال الامم من الاشياء في المقصود واما
 وفي اسناد في بعض النسخ من على المشرق **باب** اصحاب اي ابن اهو به وقدم في فضل من علم علم وسعادته الميم
 هشام كبر الها وخيف الشين ابن اي عبد الله الدوسري في المشرق وقيل باليعون وقيل باليا القبايل لانه
 البصري مات سنة مائة واربعمائة في نفاذه الامان ونقصانه وقضاه فيم اتفاق بالخطاب
 السدي الذي الاكل من باب الايمان **باب** اخيه وسعاداي ابن جبل سبي اول كتاب الامان **باب** قوله
 قد دعه اي ركب على رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل للعبير وهو اصغر القنينة على الرجل متقوله
 والجمله حال ذلك هو خبر لان وجهه ان يكون على الرجل حلا من النبي صلى الله عليه وسلم **باب** في ايمان
 جبل عشاريه فتح الدال ويحورهما وليبل معناه الامتنع على طاعتك وسعدك **باب** في ايمان عشاريه
 من المصادر التي يحذف فعلها وكان حقه ان يقال لئلا وسعادا الك ولكن نقى على معنى التاكيد والتقدير
 اي البابا بعد البابا في اقله بعد اقله واجابه بعد اجابه واسعا وبعدها سعادا ونظير لئلا يعلم من اسعاد
 ويحمل ان تغلق يقول النبي ايضا يعني قال النبي يا معاد ثلاث مرات وقال معاد لبيك ثلاث مرات ايضا
 فيكون من باب تنازع العامرين **باب** في قوله صدق من قلبه عزه من شهادة المنافقين في نظر من قلبه على ثقته
 بعد قافا الشهادة الخطية ويشهد بالشهادة قلبية وكان بعضهم الصدوق بعبارة قوله ان طاعة العبد
 الحزينة قد يور به فقلنا بحسب افعال الكمال **باب** في قوله والي جبال الصدوق صدوق **باب** في قوله
 قوله ما تحمله فقلنا **باب** في قوله لا احرم الله على النار معنى الترميم كافي قوله في حرم على قوله لا تحمله **باب** في
 هان الذي في قوله لا احرم الله على النار حرم الله عليه **باب** في اختلاف الاقوال في قوله لا احرم الله على النار
 فستلزمان **باب** في قوله لا احرم الله على النار حرم الله عليه **باب** في قوله لا احرم الله على النار
 النار متروكة والخبر متروك فيها والحق ما نقله في النسخ انب فرور في المناسبة **باب** في قوله لا احرم الله على النار
 عازا **باب** في قوله لا احرم الله على النار حرم الله عليه **باب** في قوله لا احرم الله على النار حرم الله عليه
 نقض الصادق والقائض عدم الصلوة فمأوجه جميعها **باب** في قوله لا احرم الله على النار حرم الله عليه
 نقض الصادق والقائض عدم الصلوة فمأوجه جميعها **باب** في قوله لا احرم الله على النار حرم الله عليه

ما
مات

والجاء المنقطه والنون ابو محمد البجلي مات سنة سبع وثلاثين ومائة بالبصرة كان الناس يقولون يوم
موته باليوم اعب الناس وابوه سليمان ابو العتمر يقال له النبي وكان مولى النبي مائة فمات يومئذ
بأشبات القدر اخرجوه فقتله بنو تميم وقدموه فصار اماما لشعبه ما رآته احدا اصدق من
سليمان كان اذا حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم تغير لونه وقال ايضا شاك سليمان يقين
وكان من العباد المجتهدين يصلي الليل كله بوضوء عشا الاخرة كان هو وابنه محمدا يدوران بالليل
في المساجد فيصليان في هذا المسجد مرة وفي هذا اخرى ومثاقبه جهه مات بالبصرة سنة ثلث
واربعين ومائة والرجال كلهم يعجبون **فان قلت** لفظ ذكر يقين ان يكون هذا تعليقا من الناس
ولما لم يكن الذكر له معلوما كان من باب الرواية عن الجمهور فصل هو قاض في الحديث **قلت**
الذليلق لا ينافي الصحة اذا ثبت ثابثا من طريق اخر ولا الجهالة اذ معلوم ان انصاره لا يروى الا عن عدل
سواء رواه عن الصحابي او غيره وفي الجملة يحتمل في كتابنا هذا والنواهد ما لا يحتمل في الاصول
قلت لا يشركه شيئا في توحده **فان قلت** الاشارة لا تصور في القيامه وخبر الظاهر ان يقال
ولو يشرك به اي في الربانية **قلت** احكام الدنيا مستصحبية الى الاخرة فادله بيشرك في الربانية عند الانتقال
الى الاخرة صدق الله لا يشرك في الاخرة والمراد ببقائه لقائه الله اي من مات حال كونه موجودا حين
الموت **فان قلت** التوحيد بدون اثبات الرسالة كيف يتحقق ولا بد من انضمام محمد رسول الله الى الام لا
الله **قلت** هو شل من توصاه صحت صلاته اي عند حصوله بسائر شرائط الصحة فعنه من لقي الله
موجودا عند الايمان بسائر ما يجب الايمان به واعلم رسول الله ان من الناس من يعتقد ان الشرك
ايضا يدخل الجنة فقال رد الله لا اعتقاد الف سد من لقي الله لا يشرك دخل الجنة اي لا غيره
فان قلت هل يدخل الجنة وان لم يعمل عملا صالحا **قلت** يدخل وان لم يعمل ما قبل دخول النار
واما بعده فمشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه وان شاء عذبه ثم ادخله الجنة **قلت** لا اخاف ان
لا دخل على اخاف اذ العفو يقتضي لا منفي بل معناه لا تبشر واخاف استنبات كلام على سبيل
التعليل كانه قال له فقال لا في اخاف ان يغفلوا على محرم التوحيد وفي بعضها لا في اخاف
ان ينكروا ما لا **فان قلت** هذا كان قبل نزول القرآن وبالعنبدية من اذى حقوق الاسلام او
تاب عند موته **فان قلت** الجاني العلم الحامد ود وهو الاستغيا وقد مر تقريره في باب
من قد جئت ينتهي به المجلس مع تمام مباحثه من اشتقاقه ووجه اسناد الله تعالى اليه
بما جاهد بنهم الميم ركزها بن جبراهيم الفتوحه والوحدة الساكنة ابو الحاجج من تابعي مكة
مترجم اول كتاب الايمان قال اهل العربية يقال استغيا بيا قبل الاغيا يسمى بيان يقال
ايضا استغيا يسمى بيا وراحت في المضارع فعلى هذا يجوز سمي بيا وسمي بيا بدون الياء
فوزنه مستعجم او مستغف والاستكبار والتكبر هو التعظيم وعائشه هي المديونة بنتا الصديق
رضي الله عنها فتعدت في كتاب الوحي وتماثلت عطف على قال مجاهد وذكرها البخاري فحلتها
وتحتمل ان يكون وتماثلت عطف على لا يتعلل ويكون من قول مجاهد ايضا والاصح ان مجاهدا سمع
من عائشة نكر الظاهر الاول ونساء الانصار نساء اهل المدينة من المؤمنين **قلت** محمد بن سلام السلمي

مع

المنعرج

في

قال بن بطال اراد البخاري بهذا الباب بيان ان الحجة المانعة من طلب العلم مذمومة ولذلك بدوا يقولون بما وجد
 وعائشة واما اذا كان الحجة على جهة التوقير والاحلال فهو حسن كما فعلت امرسلة حين غطت وجهها
 وسعى لاستحي لا يترك لان الحجة هو الانقباض بتغير الاحوال وذلك لا يجوز على الله تعالى وفيه
 ان الحجة تقتضي ان لا يمنع من طلب الحقائق وفيه ان المراه يحتجب غير ان ذلك ما ذكر في الساب واليك
 انكرته امرسلة واقول وفيه ان حكم الرجل ايضا ذلك يعني لا يجب عليه الغسل بمجرد الاختلاص
 بالامس من رفته الما لان حكمه صلى الله عليه وسلم على الواحد حكم على الجميع الا اذا دل دليل على تحجبه
 به قوله اسامعيا بن ابي اوس بن ثري بانه قد اهل الايمان بذكره عن قتادة الايام ما كثر قوله عبد الله بن
 دينار القريش مرقى باب في الاما ان قوله محدثه اي اي عمر بن الخطاب وهذا الحديث مرقى باب
 قول المحدث مرقى باب في الاما السلسلة مع شرحه الامام هذا الغلط وهو محدث اي الى اخر الحديث
 قوله لان يكون مفتح الامم فان قلت يكون مستقبلا وقلت باض وحق الظاهر ان يقال لان كنت قلتها
 قلت الغرض منه لان يكون في الحال موضوعا لهذا القول الصادر في الماضي اجبت الي من كذا وكذا
 اي من غير التعم وغير هذا لفظ كذا موضوع للعدد وهو من الكنايات قال بن بطال وفي مرقى عمر بن الخطاب
 ان قنابوت اسما النبي صلى الله عليه وسلم ما وقع في نفسه فيه من العقبة ان الرجل مباح له الحرس
 على ظهور ابنه في العلم على الشيوخ وسروره بذلك وقبولنا على ذكره رجا ان ليس النبي صلى الله عليه
 باصابتة في قوله وفيه ان الابن الموقر العالم افضل مكانا سبيل الدنيا باب من اسجدني ام
 غيره بالسؤال قوله عبد الله بن داود بن عامر القريشي معمر منسوب الى الحزبية بالغالب النقطه والوجه
 محلة بالبصر او بعد الركن القوي الكوفي الاصل قال ما كذبت قط الا مرة واحدة في
 صغيري قال اي ذهبت الى الكتبة فقلت لي ولم اكر ذهبت وقال كم مرة دخلت من الحزبية
 الى البصر في شرا حاجة لا اهل فاسمع مليا يلي فاجمع ذلي واضعه على راسي وامر على رجلي
 اي مكنته من سنة ثمان عشرة ومائتين والاعشر هو سليمان بن عمران غلامه الاسلام سنة ثمان
 السبي المتخفف لصدقه ثم رآه قوله منذ فهم الهم وسكون القون وكسر الزال المعجم في يعلى بفتح ايشاة
 التثنية وسكون الماهله وفتح اللام ابو يعلى الثوري بالثلثة الكوفي قال لزمت محمد بن الحنفية حتى قال
 بعض ولده نعد غلبنا هذا النبطي على ابينا زوى له الجماعة قوله محمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن
 ابي طالب الهاشمي ابو القاسم المعروف بابن الحنفية والحنفية هي انه خوله بنت جعفر الحنفي
 اليامي وكانت من سبي بني حنيفة قال علي بن ابي حمزة قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان اولي ولدي بعدك اسمي باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم ولد لسبي يقين من خلافة عمر وقيل
 لا نعلم احدا استدعى علي بن النبي صلى الله عليه وسلم الاكثر ولا احب ما اسند محمد بن الحنفية
 مات سنة ثمان او احدى وثلاثين واربع عشر ومائة وفي هذا الاسناد ان ابي يعلى
 يروي عن غير التابعي يعني منذر واذن الرجلين الاولين بصرى والوسطيين كوفيين والاخيرين
 هاشميين حجازيين ثم لا يصحبه الملقب والمزني ماء رقيق خرج عند الملاعبة والقبيل
 لا بشهوة ولا ذق ولا عطف فتور وربما لا تحسن بوجهه وهو في النساء اكثر منه في الرجال
 وفي المدي لاحت بسكون الزال وكسر هاء مع تشديد الياء وتحفيفها بالواو واثنان مشهوران واولاهما

لعلة
 الكون

لزوج

اجم مسائل
 الحنفية

او غيرها

افصحها واشهرها وتقول منه متى الرجل النج وأندى بالالف ومذكرا للشديد كان متى
الرجل وامى وحس مشدد المعنى والودى ملحوظ بعد البول ويكثر من الرودة قال الاموي
المدني والودى مشدد ان كلني **قوله** فامرت المقداد ان يمسح راسه بالاسود من عند
بكره اليه وسحق القاف والمهلين بن عمر بن ثعلبة البهري الكندي ويقال له ان الاسود لاني
الاسود بن عبد بن حوث رثاء أو مناية أو حاله أو تزوج بامه ويقال له الكندي لانه اصاب
دما في بهرا فهرب منه الى كنده ومخالفة ثم اصاب فيهم دما فهرب الى مكة فخال الاسود
وهو قديم الحجة من السابقين في الاسلام قيل انه سادس ستة مشدد يد والتم بنية انه شهد
فيه فارس مع رسول الله غيره وقيل ان الزبير كان فارسا ايضا روى له اثنان واربون حرا
مات قريب المدينة وحمل على قباب الرجال لها ستة ثلاث ثلاثين **قوله** فامرت عن امر الله عظم
روى الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابيه امرني بحرب اربعة واخبرني انه يحبهم
قيل رسول الله سمعهم لنا قال على المقداد وابو ذر ولما ن واعلم انه يقال له المقداد
بن عمرو بن الاسود منسوب الى الاب الحنفي والارادوا على كاتبا كالحمد على الحنفية
منسوبا الى ابيه وامه جميعا فعلى هذا ينبغي ان ينزل على وقت من الحنفية بالالف ويظهر
اعرابه اعراب بحر لانه وصفه لا لعلى وقس عليه نظايره **قوله** امر هو حنيفة
في الايجاب فما حكم في لفظ فامرت **قوله** صيغة الامر ظاهر في الايجاب لا لظاهروه هنا
لا صيغة وليس لنا فقد بعد عن الاصل بالقرآن **قوله** فساله اي عن حكم المدي من
وجوب الوضوء قال سالتم الشيء وسالتم الشيء سالا وقد بعدى نفسه الى
المنقول الاول وبعث الى الثاني وبالعكس وقد تحنف ثمرة فيقال **قوله** هو
فيه الوضوء كونه مستدا وخيرا وان كان مبددا او فاعلا رجسه او فعله مخدوف
اي واجب او يجب ولغظه فيه متعلقا يقال واجمع المليون على انه لا يوجد الغسل
قوله فان قل هذا القدر الذي هو لفظ الرسول نقل على رضى الله عنه بما عمن رسول
الله صلى الله عليه وسلم او من المقداد **قوله** ظاهر هذا السياق انه سمع من رسول الله حيث
لم يقل قال المقداد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لنا عدم ظهوره في حكمه من رسل
الصحابي **قوله** بن طلال اما استخيا المكان ابنته فامره وهذا الجواب محمود لانه لا يمنع من
تعليم ما حمل وبعث من يقوم مقامه في ذلك وفيه قول خبر الواحد **قوله** وفيه جواز
الاستنباط في الاشتقاق وانما يجوز الاعتماد على الخبر المطلق مع المنعوع به لكن على رضى الله
عنا فتمنع على قول المقداد مع ملكه من رسول الله لا انه قد يمارعه فيه ويقال فلول عليا
كان حاضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت السؤال وانما استخيا ان يكن السوال منه
بنفسه وفيه استخيار من العشرة مع الامصار وان الزوج مسجله لا يذكر ما يتعلق
بحاج النساء الاستمتاع بهن كخبره انا وبها **قوله** ذكر العلم والفتيا في المجمع مع

قوله في المجمع مع
قوله في المجمع مع
قوله في المجمع مع
قوله في المجمع مع

باب
الفرق

قوله والفتيا عطف افعال العلم والاعمال **قوله** فتدبر تصغير القية مرقى باب السلام
الاسلام والليت من سعد في اول كتاب الوحي **قوله** نافع هو من ترجى نفع المصلحة في كل الراوي
الجيم وبالمصلحة اصله من الغريب وقيل من يساهبه وقيل من سى كابل وقيل من جبال الطالمان
اصحابه عبدالله من عمر في بعض عروا **قوله** مال الله اذا سمعت من نافع يحدث عن عمر لا ياتي
ان لا اسمع من غيره وبعض عمر بن عبد العزيز الى مصر يعلم السنن ان بالمدنية سنة سبع عشرة
ومائة **قوله** في المجد اي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل يضم النون وكسر الهاء مشتق
من الهملال وهو رفع الصوت بالتسليم والمقصود منه السؤال عن موضع الاحرام اي الميقات
الحالي **قوله** في الحليفة يضم الميم وفتح اللام تصغير الحليفة باللام المفتوحة كالقصة وهي
تثبت في الما جها حلفا وهو موضع على عشرة ارجل من مكة قال الرازي وعلم ميل من
المدينة فيه وقال النوني وستة اميال **قوله** وتصل تحريم اهل الشام اي الاقل من المعروف
وهو من العرب الى الفرات ومن ابله الى بحر الروم ومرساة حتى قصه قتل والحكمة يضم الميم
وسكون الحاء المهملة موضع بين مكة والمدينة من الجانب الشامي يحاذي دالحليفة وكانت
اسمها قتيبة بن نافع الميم وسكون الهاء وفتح المشاء التحانية فاحتمل السيل باصله اي ادهنية
جفوه وهي على سبعه اوسه مراحل من مكة **النووي** على ثلاث مراحل منها وهي قرية من الجند
وكانت قرية كبيرة **قوله** بخند هو من بلاد العرب وهو ما ارتفع من ارض تامة الى ارض الحرات
باب الزكاة من الاسلام وقرن نفع القاف واسكان الراء جمل مد والفتى كانه يضمنه مثل علم غلات
كأنوا غلات الجوزي يصحاح غلظت فقال نفع الراوي اراوينا الذي منسوب اليه الجواب
سكون الراء اراوينا منسوب الى قبيلة يقال لهم بنو اقر وهو على نحو حقلين من مكة واقرب
المواقف اليها **قوله** ابن عمر هو معطوف على لفظ عن عبد الله عطف من جهة المعنى كانه
قال قال نافع قال عبدالله وكان يوزعون ويحمل احتمال بعيد ان يكون تعديلا من البخاري وهكذا
حكم وكان **عمر بن قيس** قال الواوي وزعمون للعطف في المعطوف عليه **قوله** هو عطف على مقدر
وصحاح رسول الله ذلك ولا بد من هذا التقدير لار الواو لا تدخل بين القول والمقول والذم
اما ان ياد به القول المحقق او المعنى المشهور **قوله** الميم هي الداد المشهور وبالميم
بمعنى التمام وفتح اللامين جمل من حال تمامه على مرحلتين من مكة ودين لا يصف الميم بقلب
الياء **قوله** لم افقه اي لم افهم ولم اعرف هذه اي هذه المقال وهي وتصل اهل اليمن من
يلم قال الرازي الميم يشمل على نجد وتامة وله ذلك بحج زوااد اطلق ذلك وتحدثا والمراد منه
تحدثا بحج زوااد وبقائه لغيره جميع قرن وادانك ميقات اليمن بيلم اردنا به تمامه
سائل اليمن قال النووي **قوله** صحبة مسلم في قوله صلى الله عليه وسلم وقت رسول الله عليه
وسلم لا هل نجد قرن وقع في بعض النسخ قرن بغير الالف وفي بعضها قرنا بالالف وهو
الاجود لانه اسم جبل فوجه صوفه والذكر وقع بدون الالف يعبر منونا وانما
الالف منه كاجرة عادة بعضهم يكتبه مونا لئلا يغير الالف ويترك التسوية ويحمل ان ياد به

البقرة فترك فيه ثم كلامه **فان قلت** فيلزم من قوله **لا** ان يرضى به الله العبد في وان
 ارضى به الله العبد في غير ذلك فليس بغيره فليس بغيره فليس بغيره فليس بغيره
 بغيره فليس بغيره فليس بغيره فليس بغيره فليس بغيره فليس بغيره فليس بغيره
 الدم ويجمع له حكمه **باب** من اجاب السائل **قوله** ادمه من اولي ابائكم القبي
 موق ياب المسلم من سلم المسلمين **قوله** من الذي يربك الذل المنقطع وبالله السالكه
 وبالموحدة محمد بن عبد الرحمن الذي من تابعي التابعين لما فتح الله ورجل من بعده من اولاده على الله عليه
 فلم يلم بواحد الاقام الاين الذي يربك فقال له المسيب بن زهير فم هذا امير المؤمنين فقال انما يقول
 الناس لربنا العليل فقال المهدي دعه فليدق فامتنع كل شئ في راسي وقال ابو جعفر لنفسه يجمع ما تقول
 في الحسن بن زيد بن الحسن بن قاطم قال انه ليبحر العبد قال ما تقول في برين او لا فقال اورد
 هذه البيه انك تجاير فاحذر الربيع عليه السلام فقال له ابو جعفر لنفسه وامر له ستمائة دينار مروي
 باب حفظ العمل **قوله** والزهرى وقع في بعض النسخ قبله لفتح وهو اشار الى الخويل من
 اسناد الى اسناد اخر قبل ذكر المتن ونحوه من مرارا واظن الزهرى محرم عندنا فان فتح
 وابن الذي يربك يربك الزهرى لا يربك سالم وادم يربك ابن ابن يربك لا يربك **قوله**
 سالم هو عبد الله بن عمر بن عبد الله بن ابي طالب لا يربك الا عبد الله بن عمر بن الخطاب **قوله**
 اجمع الاسانيد الزهرى عن سالم عن ابيه **قوله** ما ليس ما موصوله وهو مفعول ثان لسأل اي
 عما ليس او موصوفه او استفهاميه واللسان الضم مصدر استناب السوء البس كسر العين
 في الماضي فتم في المضارع وبالفتح مصدر ليست عليه الامر البس **قوله** ان الماني وكرها
 في المضارع والمحرر اي الدواخل في الحج او العمرة وان لم يدخل في المحرمه وهو قد حرم عليه
 ما كان حلالا قبله كالصيد **قوله** نحن **قوله** لا يلبس اقم السني في معنى التبي والعمامة كسر
 العين والسر او لبس العجمه عربيه وجاء على لفظ الجمع وهي اقمه تذكروا وتوت ولم يعرف
 الاصحى فيها الا المانيه ونحوه على السراويلات وقد يقال هو جمع ومفرده سرهاله قال
 الشافعي عليه من اللوم سرهاله ليس ثوبك مستصحب وهو غير مستصحب على الاكثر **قوله**
 البرنس اقم الموحدة وسكن الراوضه الثوب ثوب راسه منه ملتزم به وقيل قدس طوله
 وكان النساء يلبسنها في صدر الاسلام **قوله** ولا توبا وفي بعضها لا ثوب فربما انها
 بتدوير فعل ما لم يسم بفعله اي لا يلبس ثوب **قوله** لم يعدل عن طريقه اخواته **قوله** لان
 الطبر حرام على الرجل والمرأه فارد ان يجمع الحكم للحريم المحرمه بخلاف النباي له كذا فانها
 حرام على الرجال فقط **قوله** الورس يفتح الواو وسكن الهمزة او بالهمزة بنت اصغر يكون
 بالهمز يصعب به الثياب ويخدمه الغرة للوجه والزعفران يفتح الزاي والمعا جوز عاف والنفل
 الحدا وهي مونة ثنيتها فقلنا **قوله** فاد افتد الخيل من يحملة من الخيل الخيل
 لان طاهر الامر للوجوب **قوله** لا اذ هو شرع للتسهيل فلا يباس السقي والاعمال
 الله عليه ولم يسئل عن الخيل لئلا يباسه باجابه بعد ما لا يجوز لئلا يباسه لئلا يباسه من طريق المضموم

المتن

وبكرها في محرم

سألت
انما

على ما يحذر والماء ولعن الجواب الصريح اليه لانه اخبر واحدا فان لم يحرم اقل واقية طما حل اولانه
لو قال ليس كذلك انما اوجهم ان ليس بجميعها عدة من المناسك وليس كذلك اول السوال كان
مرحبا ان يحذر على اليسر لا في الجوارض المحتاج الى البيان هو الحرم والمباح وانما ليس فانت
بالاصل معلوم بالاستصحاب فلهذا الجواب على وفقة نسبه ما علم وفي عطف اليه انفس على
العامه دليل على ان الحرم ينبغي ان لا يعطى اسمه بالمعاد وبعده ونسبه على اسم عليه السلام بالقياس والرا
على جمع المخططات ارا اوردوا وكذا بالزورس والزعفران على ما سواهما من انواع الطيب وهو حرام
على الرجل والمرأه **قال قلت** ما ساعد عليه وما ساعد عنه خاصا بالرجال فخر ان علم عمومته خصوصها
قلت الخصوص من حيث ان الانا لا يكون المذكر من انا العموم ثم الاوله الحاجه عن هذه المساله
ولو كان الرواية برفع راويها الجواب الظاهر قال العلماء والحكمه من حرم لباس المذكر على الحرم
ان يبعد من الشرفه ويختلف بصفه الخاصه الدليل وليتدبر انه محرم في كل وقت فيمكن اقرب الى
كثرة احواله والموافق بواقعته وصيافته لعبادته وامتناعه من ارتكاب المخطورات وليتدبر
به الموت ولباس الاكفان والبغت يوم القيمة فانه عروة مهيطة على الدواعي والحكمه من تحريم
الطبيب ان يزوج من زينة النساء لانه داع الى الجماع ولا ينافي الحاج فانه اشبهت بغيره ومحصله
ارادة ان يجمع بينهما بعدا اخره ولتختلف في قطع الخلف **قال احمد** لا يجب القطع لمحدثين عباس
من بعده نعتي فليس خبره جازما مطلقا من غير التقيد بالنظر واصحابه يزوجون نسخ حديثين
عمر المرح بقطعها وان قطعها اصاعه مال وقال الجمهور المطلق يحمل على المقيد وازياده من
الشتر مقبولة والاصاعه انما تكفي فيما نهي عنه وامامنا ورد الشرع به وليس باصاعيل حق
يجب الادعاء له **قال زبالة** نأفلأع المصلحة فيه من الفتوة بحسن العمل اذ اسئل عن
الشي ان يجيب بخلافه اذا كان في جوابه بيان ما يبال عنه واما الزيادة على السوال فتح الخلفا
زاد عليها الصلاة والسلام لعله تشفي السفر والحق الناس من الحق بالمتن رحمه لهم وذكره بحسب
للعالمان نية الناس في المسائل على ما ينبغي فيه ويتبعون فيه ما لم يكن دعوته الى تركه حتى يحدوا
استقلال هذا هو خاتمة كمال العلم وناظر كتاب الوضوء بمنزلة السرقات وبامتناع الحرم ان يقع لنا
الحبة واختم لنا بالحرف ونفنا مسلمين والحقنا بالصالحين ولا اله الا الله والحمد لله رب العالمين **كتاب**
الوضوء سمى الله البحر العظيم **باب** ما جازي الوضوء قول الله عز وجل اذا قمتم
الى الصلاة فامسكوا وهو كبر وابدكم الى المرافق واستموا بروسكم وارجلكم الى الكعبين اللهم
الترجمة شرفتم لصالح العباد تفضلا واخسانا وهي اما دنية تتعلق بالعبادات والمناجيات
ويحدها والدينية هي اشرف لامرنا في المقصود فنخلق العالم ولا نأمر بوجه ليل العبادات
الابدية والصلاة مفيدة على سائر العبادات لانها افضلها ولا نأمر بتكرار في كل يوم خمس
مرات وهي متوقفة على الوضوء فلهذا قدم كتاب الوضوء على سائر الكتب الاخلاصية والوضوء يقال
بضم الاو لا اذ ادير الفعل الذي هو المصنوع وينتهي اذ اذبر الما الذي يتوقاه وذهب الخلل الى
انه بالفتح فيها وحكي صاحب المطالع الضم فيها وهو مشتق من الوضوء وهو الحسن والظافة وهي به

عنه

بني

لانه ينفذ المتوض وحسنه والماحسب لاطلاع العقيدة في غسل الاعضا الثلاثة وسخ الراس **قوله**
 ابو عبد الله اي البخاري ومن صلى لله عليه وسلم وكذا وتوضا كلاهما متعلقين منه وكان غرض من قوله وبين
 الاشارة الى ان الارض من حيث هو لا محالة حقيقة الشيء المأمور به لا مقتضية للمرة ولا التكرار بل محالة لها
 فيمن صلى لله عليه وسلم ان المراد منه المرة حيث غسل مرة واحدة والثاني بها اذ لو لم يكن الغرض الا مرة
 واحدة لم يجز الاجتزاء بهما لغرض من توضأ من ثلثا الاشارة الى ان التوضاء علمها عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الرسول يدل على التدبر غالبا اذ لم يكن دليل على الوجوب لكونه بيانا للواجب مثله **قوله**
 مرة ينصب المرة لانها مفعول مطلق اي فرض الوضوء غسل الاعضا غسله واحدة وطريق فرض
 الوضوء ثابت في الزمان المسمى بالمرة وفي بعضها بالرفع اي فرض الوضوء غسله واحدة **فان قلت**
 ما فائدة تكرار لفظة مرة **قلت** اما التاكيد واما اعادة التفصيل اي فرض الوضوء غسل الوجه مرة
 وغسل اليد مرة وغسل الرجل مرة بحسب ما يابا بان فرض الوضوء في كل وضوء في هذا
 الوضوء مرة وفي ذلك مرة فالتفصيل اما بالنظر الى اجزاء الوضوء واما بالنظر الى حريان الوضوء
قوله وثلاثا وفي بعضها وجدلنا من بين وفي بعضها ثلاثا بالها **قوله** كره مستقيم من الزاوية وفي
 اقتضا الترتيب مع عدم المنع من التبعيض وقد يحذف المذكورة بانه ما يخرج فادله ولا بد من فاعله ولا سيما
 هو صرف الشيء فيما يليق به اذ على ما ينبغي خلاف التبدل وانما صرف الشيء فيما يليق به وانما هو
 عطف تفسير للاسرار اذ ليس المراد بالاسرار الا المجاوزة عن فعل النبي اي الثلاث **فان**
قلت لم يذكر في هذا الباب حديثه وهل حلة ترجمه الباب **قلت** لا سيما انه لم يذكر
 وبين هو حديث ان المراد من الحديث اعم من قول الرسول وكذا وتوضا البضا حديث لا شك
 ان كلامه بيان للسنة والمقصود منه بان ما جازيه من السنة نفع ذكرها على سبيل التخليق ولم
 يوجد لفظ بار قبل لفظ ما جازي من قول النبي وهو ظاهر مستحق عن كذا التوجيه
باب لا يقبل صلاة بغير طهور الطهور فتح الطاهر الذي يتطهر به وبضما الفعل
 الذي هو المصدر والمراد به هنا الوضوء **قوله** المختلط بفتح الميم وسكون النون وفتح الظا المنقلة
 المعروف بان راويه شري بن ابي فضل من علم وعبد الرزاق اي ابن همام بن منبه يحمي الميم الضعيف
 كانت الهمزة اليه من انظار الالف ومع بفتح الميم بن راشد البصري في الميم وهام بفتح الهاء
 الميم بن منبه يحمي الميم وفتح النون ذكر الموحدة المشددة الضعيفة بعد موافق بان حسن اسلام
 الميم **قوله** لا يقبل بضم الميم وفي بعضها لا يقبل الله وحضرون بفتح الميم وسكون
 المنقلة وفتح الميم اسم بغير ياء الميم وقيل ايضا وهما اسمان جعلوا اسما واحدا والهمزة الالف من
 على التبعيض على الاصح اذ قيل بضمها فيقول يا عرابها فيقال هذا حرم يرفع الراوي والنا
والله اعلم فيه لغتان التوكيد مع الصرف والثانية الاضافة فاذا اضيف جازي لغيره ان
 اليه الصرف وتكرره **قوله** نسا بضم الناء وبالمد والضرط بضم الضاد وهما مشتركان في
 كونهما جارحا جارما للبر فمتازان كون الاول دون الصوت والثاني مع الصوت **فان**
قلت الحدث ليس مختصا فيها **قلت** فالباب **قال** اذا اقتصر على بعض الاحداث لانه اجاب

سبيل السلام عن المحلى بحث في صلاته فخرج جوابه على ما سبق المحلى من الاجابات في صلواته لان
 البول والغائط وغيرهما غير مجبورة في الصلاة **الخطا** لم يرد بذكره من النوعين
 لخصيصهما وقصر الحكم عليهما بل دخل في معناه كل ما يخرج من التسليم والخشوع اذا كان وقع
 من التيمم فان الحكم للمعنى واعلمه اراد به انه يقتضي الثاني القياس عليه المعنى المشترك بينهما **واو**
 ولعل ذلك لان ما هو اعظم من القياس بالطرفين الاول وتحتل ان يقال الجمع عليه من انواع الحديث
 على سبيل المثال **ابن** الخارج الجسس من المعتاد وما يكون مخففة له كقول العجل فاستار الله لا يقال الاسم
 ذبوا وكبروا يسمى مثله تعريفا بالمثال او يقال كان ابوهرير يعلم انه عالم يسائر انواع
 الحديث جاهل بكونها حديثا فتعرض لخصمها بيانا لذلك **فان** ما بال الصلوة التي
 بالتميم هل تكون مقبولة **قلت** التيمم قائم مقام الوضوء بدله فله حكمه وان قصر على ذكر الوضوء
 نظرا الى كونه الاصل **فان** **قلت** الصبر في توفضا ما مرجع **قلت** من احثت رسمه محدثا
 وان كان ظاهره باعقار ما كان كونه تعالى وانما يلتزم امر بالمعروف ونهي عن المنكر الصلوات
 كلها مفتقرة الى الطهارة ويدخل فيها صلاة الخبائث والعبد من غيرهما وفيه ان الطواف
 لا يجزى غير طهر لان النبي صلى الله عليه وسلم ساء صلاة فقال الطواف صلاة لان الله لا يبيح
 فيه الكلام والاختلاف في الموجب للوضوء ثلثة اوجه احدها انه يجب بالحدث وجوبا
 موسعا والثاني لا يجب الا عند القيام الى الصلاة والثالث يجب بالانكسار وهو الواجب
 ولا يخفى عليه ان اخر الحلة يشترط في توفضا الثاني ادراج والظاهر انه من ههنا
باب فصل الوضوء والعمر المحل من اثار الوضوء وفي بعضها والغرض المحل
 بالرفع وجزمه ان يكون الغرض من الوضوء معروف اي يمشون على غيرهم ونحوه او يكون من اثار الوضوء
 خيرة اي الغرض المحل من اثار الوضوء والباب مضاف الى الجملة اي اثار فضل الوضوء **باب**
 هذه الجملة وتحتل ان يكون مرفوعا على سبيل الحكاية ما ورد في هذه الامور المحل من اثار الوضوء
قوله يعني ان يكون في الموحدة ونحو الكاف المصري واللبث هو بعد التيمم المصري فعرماني **قوله**
 الدحي وخاله يكونان يزيين الزيادة المصري ابو عبد الرحمن الا انه راى البربري الاصل المتعب
 المفتي التابع ما في سنة لم يزل ما به **قوله** نعتين الى ههنا الى النبي ابو العلاء المصري ولما نظر
 ونشأ بالمدن منهم خرج الى مصر في سنة ثمان توفى سنة ثمان ومائة **قوله** نعم نعم التوفض
 المهمل وكبر الشاه الختانية بن عبد الله الحجازي فاعل من الحجاز على التيمم وفي بعضها من الحجاز
 العدد بالمري ولما عجز الحجاز عن الله عليه وسلم انه كان بحر المجدى يخبره بالعود ونحوه قال
 جالست اياه في سنة ثمان وروى له الجماعة وقال ابوهم الحري سمعت ان عمر جعل باسعد على حجر التيمم
 فسمى المقري وجعل نجا على ارجاء المدينة فسمى الحجر **قوله** الحجر من بعد الله ويطلق على الله
 نعم **قوله** تيمم بغير الفاف اي عدت وحكي صاحب المطالع فتح القاف بالحرف ويزون
 الحجر والمجدى اي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفضا وقال استنبطه فان كان قال لا قال ماذا
 فعل قال توفضا ثم قال ماذا قال فقال قال ولما لم يذكر فيها واذا العطف وفي بعضها وتوفضا

بالواو ويقول دح بلطف المضارع اسمها بالصوره الماضية وحماه عنها والاما لاسل قال بلطف
 الماضي والامه الجامعه وهونى التوظ واحد وفي المعنى جمع وامه محرم على الله عليه السلام بطل على محبين
 امه العوده وهي من بعد البسم النبي صلى الله عليه وسلم وامه الاحياء وهي من بعده وامه نوره وهو هي
 المراد منها ويدعون اما من الرعا المعنى النداء واما من الرعا المعنى التسمية بخود دعوتاني يداي
 سمينه به **قوله** غرا هو جمع اغراي دوعره وهي الصم بياض في جميعه الفرس فوق الدرهم
 والافرا الابيض ورجل اغراي شريف وثلاث غره قومه اي سيدهم والتجمل بياض في قوائم الفرس
 او في ثلث منها او في رجله قل او كثر بعد ان يحا ورا الارباع والباقر الركبتين والعرقوبين
 واذ كان البياض في قوائم الاربع فهو تجمل اربع وان كان في الرجلين جميعا فهو تجمل الرجلين
 وان كان بالدرج رجله فهو تجمل الرجل البني واليسرى وان كان في ثلث قوائم دون ذلك او
 يد فهو تجمل ثلث ولا يكون التجمل واقعا به او يد من مالم يكن معها او معها رجل او رجلان
 وانتصار غرا على الحال ويحمل ان يكون مفعولا ثانيا ليدعون كما يقال فلان يدعي لسيما ومعناه انهم
 اذ ادعوا على رؤس الانتصار اذ الى الجنة كانوا على هذه العلامه او انهم يسمون بهذا الاسم لما نرى
 عليهم من آثار الوضو قال اصحابنا تطويل الغره هو غسل شيء من مقدم الراس ما يحا فخر الوجه
 زايد اعلى القدر الذي يجسسه لاستيقان جمال الوجه وتطويل التجمل هو غسل ما فوق المرقبين
 والكعبين وهذا يسمى بالاختلاف لكل اختلاف في قدر المسح على وجهه احدها اسم مسح
 الزيادة فوق الكعب والرق من غير توقف والثاني يسمى الى نصف العضد والساق والنا
 الى المتكبه والركبه **قال سبط** لا يسمى الزيادة على الكعب والرق لعله صلى الله عليه وسلم
 من زاد على هذا او نقص فقد اساء وطم واوجب بانه لا يصح الاحتجاج به لان المراد من زاد
 في عدد المرات قال العلامة سمي النور الذي يكون على موضع الوضو يوم القيمة عن تجمل
 تسبيها بغره الفرس وتجمله وقد استدلت به على ان الوضو من خصائص هذه الامه فقيل
 ليس الوضو مختصا بالامه الذي اختصت به هذه الامه الغره والتجمل فحاجا بقوله صلى الله عليه وسلم
 هكذا وضوا الانبياء قبلي فاجيب بانه حديث ضعيف وبانه لو صح احتمل ان يكون الانبياء
 اختصت بالوضو دون اممهم الا هذه الامه **قوله** فما استطاع اي قدرا ان يطيل غرته اي يعمل
 غرته بان يوصل الماس فوق الغره الى تحت الحنك كقولنا من الارض الى الارض عرضا **باب**
 لم اقتصر على ذكر الغره ولم يذكر التجمل **قوله** اما لانه اكتفى به عنه لولا انه عليه فومن
 بانه سبيل بغيره الحمر والاعده ما الفرق بينهما لان تطويل الغره بطل في اليد ايضا فلهذا الواقع
 عن اكثرهم **قال سبط** يطيل غرته معناه يطولها فالطول والروام على مقدار اي من
 استطاع ان يوال على الوضو لكل صلاه فانه تطول غرته اي يقوى نوره ويتضاعف بها وه
 ولكن بالغره عن نور الوجه ونقل عن اي الزناد انه يكنى بالغره غير الجملة لان ابا هريره
 كان يتوضا الى نصف ساقه والوجه لا يسيل الى الزيادة في عمله اذا استيعاب الوجه بالمعمل
 واجبه **اقول** فله توجهاان اربعة لكن الرابع قلب لما هو المفهوم منه بحسب اللغه

ومرد وعليه ايضا بان الاطالة ممكنة في الوجه ايضا بان يغسل الى صفحة العنق مثلا قال وفيه
جواز الوضوء على ظهر المسجد وهو من باب الوضوء في المسجد وقد ذكره قوم واحاروا الاكثر
وقال **المفسر** اذا توضأ في مكان من المسجد سبيله وينادي به الناس فاني اكرهه وان
تخص عن الحي وردة فاني لا اكرهه **قوله** فليفعل اي فليفعل الاطالة **قارن قوله**
ما فائدة الجدول عن الاصل وهو دليل على الغرور **قوله** الاحتصار والاعتقاد عن التكرار
والاستعداد بان اصل هذا الفعل مهمته **باب** لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن
والشك حسب اصطلاح الفقهاء اعتقاد مساوي للطريقين والظن اعتقاد راجح والرهيب
اعتقاد مرجوح وبحسب اللغة يكاد لا يفرق بين الثلاثة **قوله** على اي اس عبد الله المشهور
بان المدي مر ذكره في باب الفهم في العلم وسفان اي من عبد الله والرهيب ابن شهاب
تقدم اثره وسعيد بن المسيب يفتح البابا هو المشهور تقدم في باب من قال اللهم هو
العمل **قوله** عباد يفتح الملهمة ويشده الموحدة والادال الملهمة من ثم من زيد من عاصمه
الا فادي المازني المدي في الصحاح على قوله قال اما يوم الحنف من خمس سنين فذكر
اشياء وعجبا وكما مع النساء في الاطام خروفا من قريضة وقال **ابن الاثير** وغيره انه
تابعي لا صحابي وهذا القول هو المشهور **قوله** عن عمه اي عبد الله بن زيد بن عاصم الطائي
المدي المازني شهدها وما بعدهما من المشاهد واختلفوا في شهوده بدرا وهو
قال مسيئله الكذاب شاركوه خشياني في قتل رماه الوحشي بالحربة وقتله عبد الله بسيفه
وقتل يوم الحرة بالمدينة سنة ثلاث وستين وهو غير عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب
رواية الاذان وان غلط فيه بعض الاكابر **قارن قوله** لقط عن عمه يتعلق باب المسبب
وبعباد وكليهما او بعباد وحده **قوله** الظاهر انه متعلق بهما لان عبدا اسم من عبد الله
كثيرا وان احتمل ان يكون النسب الى سعيد بن مسروق ولا الله صلى الله عليه وآله **قوله** الرجل هو
فاعل شك والذو تخيل منه له وان مع الاسم والخبر مفعول مالم يسم فاعلم وتخيّل ان يكون الذي
تخيّل مفعول شك او في بعضها شك في صيغة المجهول وفي بعضها بدو لفظة الذي والتخيّل فهو
مجهول مضارع التخيّل ومعناه تشبيه وتخيّل وفلان يخفى على التخيّل اي على ما تخيلت اي شبهت
بعض على غير من غير اثنين **قوله** نحو الشيء اي خارجا من البرق قال اي رسول الله صلى الله عليه وآله ولم
لا يتفعل بالفاء واللام من الاقتتال وهو الانصراف يقال فقتله فاقسّط اي صرفه فانصرف وهو
قلب لفت ودوي مرفوعا بانه نفي ومخزوما بانه نفي وكلمة او والشك والظاهر انه
من عبد الله بن زيد ومزنا اي من البرد رجا اي منه ايضا واذ من التبل عن الشافعي
الخطاب امر بربدهم من النوعين من الحديث خصيصتها وقصر الحكم عليهما حتى لا
يحدث بغيرها وانما هو جواب خرج على حرف المسئلة التي سال عنها السائل وقد دخل في
معناه كل ما يخرج من السديس وقد خرج منه الزبح ولا يسبح له صوتا ولا يجهل له تحا
يكون عليها استيناف الطهارة اذا ثبت ذلك وقد يكون ياديه وقد فلا يسبح الصر

ويذكر اخبرتم فلا يجد الرخ والمحي اذا كان اوسع من الاسم كان الحكم للمحي وهذا اصل في كل
 امر قد ثبت يقينا فانه لا يرفع حكمه بالشك كمن تفسر النكاح فان الشك في ذلك لا يرفع
 اليقين وقد يستدل به على ان روية الميم الماني صلواته لا تنقض طهارته ولا يوجب الاستنكال
 به لانه ليس من باب ما تقدم قولنا فيه من ان المحي اذا كان اوسع من الاسم كان الحكم للمحي
 لانه هو فيما يقع تحت الجنس الواحد ولا يشك ان المفقود منه جلس الحاربان من البدن
 قال لخص الى غير جنس المقصود به اعتبار الكلام وعدوان فيه وقال مالك اذا اشك في الحد
 لم يصل الا مع تجديب الوضوء لانه قال اذا كان في الصلاة فاعترضه الشك مضى في صلاته واحده
 قوله حجة عليه في الاخر قال **في بيان الحديث** ورد في الدور يشك في الحدث كثيرا اذا اشك
 لا تكون الا في غلبة والخيال لا يكون حقيقته **وامر** وصورة العبادة ايضا مشعرة بان
 الرجل كان من شأنه ذلك وحاصله انه جواب للسبيل الشاك في حديثه عند حركته التي رغبه
 فلا يرد ان الحدث لا يختص بغير النوعين ويؤيده ما ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال اذا
 وجد احدكم في بطنه شيئا فاشتكل عليه اخبر عنه حتى لا يفتلج من المسجد حتى يسمع صوتا
 او يجده ريحا وقال ان جماعة من العلماء قالوا الشك لا يزيل اليقين ولا الحكم يملك مع اليقين
 قالوا ولو ذلك بين على الاصل حدثنا كان وطهارته وروي عن مالك ان من شك في الحدث بعد
 يقين الطهارة فعليه الوضوء وحجته انما تعيدنا باد الصلاة يقين الطهارة واذ انما الحسرا
 الشك عليها فقد ابطالها كالمشطه اذ انما مصححها فان الطهارة واجبه عليه باجماع
 وليس التزم في نفسه حدثنا وانما هو من اسباب الحدث الذي ربما كان وربما لم يكن فلهذا
 اذا شك في الحدث فقد رد العتق بغير الطهارة **قال يحيى المشتمل** سناه حتى ييقن الحدث
 لان سماع الصوت او وجود الرخ شرط **فاما** التحديد في الوضوء **قوله**
 على من عبد الله اى ابن المديني وسفيان اى ابن عيينه وعمر اى ابن دينار مروى في باب هاتية
 العلم وكريب بن علف وفتح الراوسكون الختانية وبالموحدة ابن اى مسلم القرشي
 الهاشمي مولى عبد الله بن عباس يكنى ابا رashed بن كسر الراوسكون المنقطه وكبر الممثلة
 وسكون الختانية وبالنون تكتب باسم ابنه مات بالمدينة سنة ثمان وتسعين **قوله**
 نفع بالخا المنقطه اى من خيشوم وهو المعبر عنه بالخطيط كما مر في باب السمر في العلم
 وربما اصله المغليل وقد يستعمل للتكثير وهما يحتمل الاثرين والخوض انه قال يحيى
 الرواية بول نام اصلح وزاد الخط فام **قوله** ثم حدثنا اى بالطهارة في حدثنا وميمونه
 هي ام المؤمنين حرم رسول الله واختها لباية بضم اللام وبالكوجه بين تحت الحارث الهلالية
 نوجد العباس ام عبد الله والفضل وغيرهما من في الباب المدة لورنا **قوله** فلما كان
 اى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتمل ان تقرأ تامة ومن رواية اى فلما وجد بعض الليل وفي
 بعضها في بول من **في قوله** ما هذه الفا الداخلة على فلما اذ مضى هذه الجملة نفس
 مضون تمام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل ولا يوضئ المعايير بين العطوف والمعطوف

يلتقيان في الدور

صلى الله وسلم

عليه **قلت** ليس مضمونه اذا الاول محل والثاني مفصل **قوله** شئ نفع الشئ في القربة التي قوت
 للبلي اي الحلق واذا كان الرواية معلقا بلفظ التذكير فالمراد بالشئ الجلة والسفاهة والوعا
 وفي الرواية الاخرى شئ معلق بالثابت فيا ول بالقربة **قوله** يخففه عر واي بن دينار
 ويقلله هذا ادراج بين الفاطس عاص من سفيان بن عيينة **قال قلت** لمن الخفيف والتقليل
قلت الخفيف مقابلته التثقيل وهو من باب الخفيف والتقليل مقابلته التثقيب وهو من باب التثقيب
قال بن مطاف يربو بالخفيف تمام غسل الاعضاء دون التثقيب من امر الله تعالى عليها وذلك اذ
 ما خسر الصلاة به وانما خففه المحدث لعلم بان رسول الله كان يتوضأ ثلثا ثلثا للثقل والمرو
 الواحد بالاضافة الى الثلاث تخفيف **قوله** نحو الم يقل مثلا لان حقيقة ما قلته رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا يقدر عليها غيره **قوله** واما قال هو ادراج من اي الله في الشمال بكر الشئ
 هو الخارج وهو خلاف اليمن ونفخها في الريح التي تهب من ناحية القطب وهو خلاف الجنب
قوله فادناى فاعلمه وفي بعضها يادنه بلفظ المضارع بدون الفاء ومعها اي مع المنادى
 اوضح الا يوان **قوله** قلنا اي قال ابو سفيان قلنا عمرو وعبيد يصيعة التصغير ضد الجرب
 غير تصغير عمرو بن قتادة اللحي ابو عامر المكي قيل انه راي النبي صلى الله عليه وسلم وهو قاصي
 اهل مكة مات قبل ان يرضي الله عنهم روى له الجماعة **قوله** روياه مصدر كالرجعي وتحقق
 بروا المتنام كاختص الراي بالقلب والروية بالعين والاستدلال بالام عليه من جهة
 ان الرواية لم تكن وحدها لما كان لا يهيم الاقدام على دمج ولده لانه محرم فلو لانه انما في
 الرواية بالوحي لما اذنتك الحرام وفيه ان يوقف المأموم الواحد على عين الامام وفيه انه اذا
 وقف عن يساره يتحول الى يمينه وانه اذا لم يتحول لحواله الامام وان الفعل التقليل لا يميل الصلاة
 وان صلاة الصبي صحيحة وفيه جواز اتيان المودن الى اتمام الخرج الى الصلاة وفيه به صلوة
 الليل وجواز الجماعة في صلاة النفل وفيه ان يوم رسول الله مصطلحا لا ينقض الرصد ولا
 لانه اذا لم يتم فلو خرج حدث لا حسن به بخلاف غيره من الناس وهذا من خصايصه **قال**
قلت روى انه توضأ بعد النوم **قلت** ذلك على اختلاف احواله في النوم فربما كان يعلم انه
 استعمل يوما احتاج معه الى الوضوء **الخطا** انما منع النوم قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 اوحى اليه في منامه وفي الحديث دلالة على ان النوم يبيته ليس يحدث وانما هو مظنة الحدث
 فاذا كان نوم النائم على حال يامن معه الحدث غالبا كالنوم قاعدا وهو مما سلك به ينقص
 وضوءه **باب** اسباع الوضوء والاسباع لغة الاتمام وتفسيره الاتمام من باب
 تفسير الشئ بالانتماء اذا الاتمام مستلزم الاتباع **قوله** عبد الله بن مسعود نفع الميم ويكون
 السن ونعم الام هو التخييل نفع اصحاب الاموال الخمسة من فيا من السن السن من السن
 وما كنهوا الاتمام المشهور وموسى بن عتبة يضم الميم له وسكن الناف وبالموحدة ابو
 محمد الاسدي التابعي مولى آل الرستن المعروف صاحب المعاني مات سنة احدى واربعين
 ومائة وكثير تقدم انما واسمعه بضم الحرف من زيون جازته النضاي الكلي الذي وانه

هذا استيفاء من راد ان يصل في وضوءه لغرض الصلاة ليعمل في وضوءه
 عبادة وتزكية وان يغفل بغير الصلاة كما يصل في غير وضوءه ولم يصح

وزيادة الثقة بقوله وفي هذا الحديث ليس الا عدم التعرض له لا التعرض لعوده قال
 واما وضوءه وتركه لا سبغ فانما فعل ليكون مستحيا للظهر في مسيره الى ان يبلغ جمعا
 وكان صلى الله عليه وسلم يكره ان يركب الاوى الى فراشه ليلة على ظهره **قال من بطل**
 ولم يسبح الوضوء برأيه انه توفاه مرة وانما فعل ذلك لانه اعلمه دفعه الحاج
 الى المزدلفة فادان يتوضا وضوءا برفع يديه الحديث لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يبعث في غير
 طهارة واما من ضره ولم يسبح بانه استنجى فقط والمراد به وضوء الاستنجاء فقوله مدفع
 بقول اسامة الصولي رسول الله لانه محال ان يقول له الصلاة ولم يتوضا وضوء الصلاة
واعول قول اسامة لا بد منه لاحتمال ان يكون مراده ترتيب الصلاة فلم لا يتوضا وضوءها
 وجواب الرسول صلى الله عليه وسلم بان الصلاة اما مكسنة او ان الساعة لا تنجلي في هذا المكان فلا
 تحتاج الى وضوء الصلاة الا انه يلحظ ان الوداع للفسخ هو ان يقال اذا كان للفظ معنى
 ومعنى لغوي يجب حمل اللفظ على الشرعي فلا بد من جملة هنا على الوضوء الذي فتح الصلاة
 به قال ومعنى الصلاة اما مكسنة الصلاة لمن دفع عن عرفه ان يصل العشاين
 بالمزدلفة ولم يعلم اسامة ذلك اذ كان ذلك في حجة الوداع وهي اول سنة تسما رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في الحج بين الصلواتين المزدلفتين فلما اتى المزدلفة استسبح الوضوء اذ لم يفل
 والاخل على عادته وفيه من القنات الاول قد يذكر الاعلى وانما اخشى اسامه انه
 نسي الصلاة لما كان فيه من الشغل فاجابه صلى الله عليه وسلم ان للصلاة تلك الليلة
 موضعا ينبغي ان لا يضر ضرورة مع ان ذلك كان في سفره ومن سنته عليه السلام ان يجمع
 بين الصلوات ليلة وطائفي تماره في وقت احدها وفيه اشتراك وفي صلاة المغرب
 والعشا وقيل فيه حجة لمن لا يتنفل في السفر واجيب بانه ليس حجة الا في ترك التنفل
 بينهما اما تركه مطلقا فلا **باب** غسل الوجه باليد من من غرته واحدة
 الغرته بالفتح تعني المصدر وبالضم تعني المغروف وهو ما الى الكفة فورا ابو عمر والامن
 اغترف غرته يعنيها وكفى ان اباعه وتطلب شاهد اعلى قرائته من اشعار العرب
 فلما طلبه الحاج وهرب منه الى البر خرج ذات يوم مع ابيه فاذا هو يراكب ينشد
 قول امية بن ابى الصلت دعاء تكبره النفوس من الامر له فرجة محلى الحال قال
 فقلت له ما الخبر فقال ما ان الحاج فقال له ابو عمر فلا ادري اى الامرين كان فرجى
 الشرعوت الحاج او بقوله فرجة لانه شاهد لقرائته اى كما ان مفتوح الترجمة هنا
 معنى المفتوح كذا مفتوح الغرته تعني المغروف فقراءة الفم والفتح يتطابقان
قوله محمد بن عبد الله بن ابي ربهما البغدادى ابو يحيى الحروف بصاعقه وشبه بها السهم
 حنظله وشده ضبطه وكان مقبلا ضابطا فطامات في شعبان سنة خمس وخمسين
قوله ابو سلمة بن ابي الممثلة واللام الخزازي نعم المنقطه وبالزاي منصوب من سلمة بالمهمل
 واللام المفتوحين ايضا بن عبد العزيز بن صالح البغدادى وهو واحد الثقات الحفاظ

الى الثغرات بالمصيبة سنة عشر من مائتين **قوله** يعني يحتمل ان يكون كلام محمد بن عبد الرحمن وكلام
 الحارثي ومرد ذكر لسان في باب امور الايمان **قوله** زيد بن اسلم يفتح الحزب في ذكر الملهة وفتح
 اللام وعطاس بن اسلم يفتح المشاة الخنازية وبالمهلة وبالراء فتد ما في باب كثر ان الحبيب
قوله فضل **فان قد** الغسل المذكور هو نفس الوضوء وكيف دخلها لثابتها **قلت**
 هي النوازل اذ لا بد من الجمل والمفضل وهما متغايران **فان قلت** لم ترك العاطف من اخذ
 عوفه **قلت** لانه بيان لغسل على وجه الاستيقان **فان قلت** التخصيص والاستثناء
 ليسا من غسل الوجه **قلت** اعلم لهما حكم الوجه لكونها في الوجه **قوله** فضض المفضضة
 تحريك الما في الفم والاستثناء احوال الماء وغيره في الانف وقال اصحابنا ان المفضضة
 ان يجعل الما في فمه ثم يديره فيه ثم يلمحه واقبلها ان يجعل الما في فمه ولا يشترط ادارته
 على المشهور الذي قاله الجمهور وكذا الاستثناء بايصال الماء الى اخل الانف ووجه به
 بالنفس الى اقنائه وفي كفيتهما خفة او وجه ان يجمع بينهما بخرقته بمض منها ثلثا ثم يستشق
 منها ثلثا وان يجمع ايضا بخرقته لكن بمض منها ثم يستشق ثم يفيض ثم يستشق ولفظ
 الراوي ههنا يحتمل الوجهين والثالث انه بمضض ويستشق بثلث عرفات بمضض من كل واحد
 ثم يستشق منها والرابع ان يفصل بينهما بخرقته بمضض من احدهما ثلثا ثم يستشق من الاخرى
 ثلثا والخامس ان يفصل بينهما بخرقته بمضض بثلث عرفات ثم يستشق بثلث والاخر ان افضل هو
 الرابع قال **النووي** هو الثالث وانواعه على ان المفضضة على كل قول مقدمة على الاستثناءات
 وهل هو تقديم اسباب او اشتراط فيه وجهان الظاهر اشتراط لاختلاف العضوين والمالي
 استحباب تقديم التيمم على البسري واختلفوا فيها على اربعة مذاهب مذهب مالك والشافعي
 انها مستثناة من الوضوء والغسل والمشهور عن احمد انها واجبتان فيها ومذهب ابو حنيفة
 واجبتان في الغسل دون الوضوء ومذهب داود الظاهر ان الاستثناء واجب في الوضوء
 والغسل والمفضضة سنة فيما قال **بن بطال** رحمه القول الاول انه لا يرضى الوضوء
 التام فصرح في القرآن واوجبه الرسول والاجماع والكل متفق وايضا الوجه ما ظهر
 لا ما بطن ولهذا المعنى غسل باطن العينين وحجة الكوفيين قوله عليه الصلاة والسلام تحت
 كل شعرة جناح فيلوا الشعر وانقروا البشرة في الانف ما فيه من الشعر ولا يوصل الى
 غسل الاذن والشفة اليانفحة وحجة من اوجبها فيما قوله تعالى واجبنا الاعراب
 مسين حتى يغتسلوا كما قال في الوضوء فاضوا فما وجب في احدهما من الغسل وجب في الآخر وحجة
 القنادق ان الوضوء اتم عليه ولم يفعل المفضضة ولم امر بها وفعل الاستثناء وامره وامره
 اقوي من فعله **قوله** اضا فدا بيان لقوله جعل بها ههنا وفصل بها اي بخرقته وفي بعضها
 بها اي بالدين وعندنا لظنهم مسح براسه ليدبروا لا يجوز المسح بما غسل به يده ودل كثر ان
 قدور ثم يمسح براسه ولقطة يعني ليس من كلام عطاس بل من راو اخر ليعده والظاهر
 انه من زيد بن وهب بعد لقطة رجله قبل لفظ اليسرى وفي بعضها قبل رجله **فان قلت**

استعماله

المستعمل ان الرش والغسل فيما يتران سائر الماء وعدمه فكيف قال اول ارض ثم قال ان اياضي
غسلها وايضا لا يدرك غسل الرجل يعرفه واحدة **قلت** الفرق ممنوع وكذا عدم استعمال غسلا
يعرفه ولعل الغرض من ذكره على هذا الوجه بيان تقليل الماء في العضو الذي ينظف الاستبراء
قال **في حال** فيها الموضوع مرة وفيه ان الماء المستعمل ظاهر وهو قول مالك والجمهور له ان
الاعضا كلها اذا غسلت مرة فان الماء اذا لاقى اول جزء من اجزاء العضو فقد صار مستعملا مع ان
في سائر اجزاء ذلك العضو فلو كان الموضوع بالمستعمل لا يجوز لم يجز الموضوع مرة ولما اجمدا
انه جاز استعماله في الموضوع الواحد فان في سائر الاعضاء كذلك **واقول** لا حاجة فيه بالكلاد
الماء اذا لم يتصل بالعضو فهو في نفس الاستعمال يور فلا يصدق عليه انه صار مستعملا نعم اذا
انفصل وخرج من الاستعمال يصدق انه مستعمل ثم لا تسلم الملازمة بين الجمع عليه وغيره لقيام
الفرق بينهما بالانقطاع الذي هو دليل الاستعمال وعدمه ثم صورة الاجماع خرجت بالدليل وهو
الاجماع يقتضي التحريم في غيره على اصله وهو الاستعمال **باب** التسمية على كل حال
وعند الوقوع التسمية هي قول بسم الله والوقوع الجماع **قوله** على من عبده الله اي ابن الله في جبر
ينفع الجيم وبالمرة المذكورة بن عبد الحميد الضيم الكوفي ومنصور هو بن المعتز الكوفي ثبت
اهل الكوفة سبق ذكرها في باب من جعل لاهل العلم اياها **قوله** سالم بن ابي الجعد هو يفتح
الجم وكذا المرحله وبالمرة الخبر المنقطع رافع الاسمعي التابعي الكوفي مات سنة مائة **قوله**
يبلغ اي يصل بن عباس بالخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ظاهرا كريب وعرضه انه ليس
موقوف على بن عباس بل سند الى الرسول صلى الله عليه وسلم الله سبحانه ان يكون الواسطة بان يسميه
من محلي سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يكون بينهما والممكن فالجواب جها اوله
بوجود بانه ذكره بحمد العبارة **قوله** اي اهلها اي جامعها وهو من قبل الكتابه والتشبهان
اما من شرطه واما من شرطه فهو قبح حال او فعله وما رفقنا هو المنعول الثاني لجنب
والمراد منه الولد وان كان اللفظ اعلم من ذلك وفيه دليل على الفرق ليس خصوصاً بالان
والعابدين الى الموصول لمحدوف وهو غير المنعول الثاني للزمن الذي هو كالأعضاء في المنعولين
قوله نفق للظامعان متعددة والمناسبت هنا اما حكمه نحو وقصره ان لا تعبد والا
اباه او قدره نحو فقضاهن سبع سموات وبينهما اي بين الاحد والاهل وفي بعضها بينهم وذلك
باغتصاب اهل الجمع اثنان والولد للذكر والاني ولم يضره جبر الوو وتقدمه لو ثبت قولكم
بسم الله عند اثبات لاهل لم يضر الشيطان ذلك الولد **قوله** الحديث لا بد الا
على بعض المرحله اذا لا لم له على التسمية على كل حال **قلت** لما كان حال الوقوع استعمال
من ذكر الله تعالى ومع ذلك تنس التسمية فيه في سائر الاحوال بالطريق الاول **قوله**
قلت ما وجد الترتيب الذي هو هذه الابواب اذا التسمية انما هي قبل عمل الوجه لا بعده
ثم ان توسط امر الخلا بين ابواب الوضوء لا يناسب ما عليه الوجود **قلت** البخاري لا يراعي
حسن الترتيب وجملة قصده انما هو في نقل الحديث وما يتعلق بتصحيحه لاغرضه في المقصد

ودفع في نسخة أخرى هو هذا قيل لا يبعد أنه فان لم يعرف بالعربية ايقوله بالفارسية قال نعم قال
من قال فمحدث ونوع على ذكره تعالى في كل وقت على حال الطهارة وغيرها وقد يقول من
 قال لا يبعد انما لا هو طاهر ومكره ذكر الله على الناس على الخلافة على الوقاع وفيه ان التسمية
 عند ابتداء كل مستحبه تبركاً بها واستشعاراً ان الله تعالى هو الميسر لذلك العمل والمغن عليه ولو لم
 استحب ما لك التسمية عند الوضوء وهد بعض الى انها فرض في الوضوء فالوارد على النبي
 صلى الله عليه وسلم لا وضوء لم يذكر اسم الله عليه فاجيب بان احدهم رجل قال لا يبعد ذلك
 حديث ولو صح كان معناه لا وضوء كما لا يخالف الاصلوه لجاء المجد لا في المصحة انه لا ترجيحها
 عند الغسل فهو مناقض للجماع على ان من اغتسل من الجنابة ولم يتوضأ وصلى ان صلاته
 تامة وقال في شرح الستة خبر لا وضوء لم يذكر ان ثبت فمحمول على نحو الفضيلة وتاؤه
 جامع على التيمم وجعلوا الذكر ذكر القلب وهو ان يذكر الله عز وجل واما لا لا وضوء
 وجعلوا الاسم صلة في من لم يذكر اسم الله **ما يقول** عند الخلا والحمد لله
 للوضوء وسمى به لان الانسان مخلوق فيه **قوله** ادم اي انا اياك وشجيرة اي ابن الحجاج فقما
 في باب المسلم من سلم المكون وعبد الحرمين صميم بعم المهملة وفتح الحاء مري يا ربنا الرسول من
 الايمان **قوله** ذكر لفظ المضارع اسما للصوره القول وقال العلماء لفظ كان في مثل هذا
 التركيب يبيد ذكر اريد لك الفعل وبيان نحوه عادة **قوله** اذا دخل الخلا اي اذا اراد
 دخول الخلا لان اسم الله مسبب العرك بعد الدخول ولما وافق الرواية المصرحة بلفظ الارادة
 كما سنده بعد **قوله** اللغز اصله باله على الاصح فحذف النوا وحذف عن الميم وقد
 سبق بحقيقته **قوله** الخبيث **الخطاي** في معالم السنن الخبيث بضم الباء جمع الخبيث والخبيث جمع
 الخبيثة يريد بهما ذكران الشياطين وانائهم وعامة اصحاب الحديث يقولون لها سلكه الباء وهو
 غلط والصواب ضمها واصل الخبيث في كلامهم المكروه فان كان الظاهر هو التثنية وان كان من المل
 فهو الكثرة وان كان من الكلام فهو الحرام وان كان من الشراب فهو الضار وقال في اعلام
 السنن ولما خص بذلك حال الخلا لان الشياطين يحضرون الاخليه وهي مواضع يحضر
 فيها ذكر اسم الله فقدم لها الاستعداد لاحتوائهم وقد قال صلى الله عليه وسلم ان هذه
 الخشوش تحضر في أي حضرة الشياطين واذا دخل احدكم الخلا فليتعدو بانه التوسل
 في ايراد الخطاي هذا اللفظ من جملة الالفاظ المحبوبة نظراً لان الخبيث اذا جمع يجوز ان تسكن
 الياء للتخفيف وهذا مستفيض لا يبعد احد ما للغة الا ان يزعم ان ترك التخفيف فيه اولى
 لانه يشتم الخبيث يريد ذكران الشياطين وانائهم وبعضهم يروي بالسكون وقال الخبيث
 الكثر والخبايز الشياطين وقال **من قال** الخبيث بالضم جمع الشر والخبايز الشياطين
 وبالسكون مصدر خبيث الشيء خبيثاً وقد جعل اسماً قال وفيه جواز ذكر اسم الله الخطاي
 وقال عكرمة لا يذكر اسم الله في الخلا لانه ولكن بقلبه واما اختلاف الفاظ الرواة فالخبي
 فيها متقارب الا ترى قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله اذا اردت ان تقرأ غير

ينع

يقول

الذي هو المصدر وقال شيخ
 السنة الخبيث بالضم
 الخبيث والخبايز جمع
 الحقيقة

ان الاستعداد متصلة انما بينهما وكذا الاستعداد لم يرد دخول الخلافة في الرجل
 فلا يمنع من انما هي في الخلافة ان من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول دلخاذا الى الخلا
 اولى من رايه من ربي اذا اراد ان يدخل لانا زيادة والاختار بالزيادة اولى **قوله** من روى عنه
 يفتح العيني للمسلمين وبالرأى المكروه واسمه محمد بن ربي بن خور المومن ان تحيط علمه وضمير
 المنقول راجع الى آدم اي قال محمد كما قال آدم راو يا عن شعبة ايضا وهذا هو المتأخر في التمام
 وفاردهما التوبة **قوله** عنده رايهم المنقطة وسكنوا النون وفتح المهملة على المشهور وبالرأى
 ومعناه المسكت وهو لقب محمد بن جعفر البصري تريب شعبة من باب طردون طلم وهذا هو
 الاستعداد لا متابعه وذكره البخاري نقلنا لانه لم يورد كزمانه قوله موسى اي ابن
 اسماعيل التبردي قد قدم في كتاب الوحي وحار بالهملة وبالمهملة المشددة بن سلمة بن دينار
 وابو سلمة الربيعي وكان يجد من الابرار وعلمه الابرار ان لا يولد لهم تزوج سبعين امرأة
 فلم يولد له وقيل فضل جابر بن سلمة بن دينار على جابر بن ربي بن درهم كفضل الربيعي على درهم
 مات سنة سبع وستين ومائة روى له الجماعة الا البخاري فانه ذكره متابعه وحار يورد عن
 عبد العزيز عن انس في متابعه ناقصة لانه **قوله** سعيد بن ربي بن درهم ابو الحسن الازدي
 الحمصي البصري اخو جابر بن ربي بن درهم وبعضهم تضعفه حديثه ومادون البخاري له
 الاستشهاد مات سنة وفاة بن سلمة وهذا تعليق من البخاري لانه لم يلقه فالاول
 متابعه ثمانية والثاني استشهاد يتفق مع الاسناد الاول في الراوي الثاني والثالث متابعه
 ناقصة والرابع استشهاد يتفق مع الاول في الراوي الثالث **قوله** وضع الماعذ الخ **قوله**
 عبد الله بن محمد بن الجعفي السدي قال البخاري قال الحسن بن سباع من يروي عن محمد بن
 علي هذا القريب السدي من ربي باب امور الايمان **قوله** عاشر من القاسم ابو نصر البغدادي
 المعجزة الساكنة القمي الملقب بالخاني الحاراسي نزل بغداد وتلقب بقبصر وهو
 حافظ فقه صاحب سنة كان اهل بغداد يفتون به ومات بها سنة سبع
 ومائتين **قوله** وقاموت الاورق بن عمر البشكري الكوفي ابو بشير وعالم
 اصله من خوارزم سكن المداين قال ابو داود الطيالسي قال لي شعبة عليك
 بوزق فانك لن تربي عيناك مثله وهو من افراد الاساقيل مسكت سنة تسع
 وستين ومائة **قوله** عبيد الله بن ابي يزيد من الزيات المكي سولي ال فارط بالقاف
 وبالراء بالظا المنقطة خلفا بن زهير كان فقه كثير الحديث مات سنة ست وعشرين ومائة
قوله وضويح الواد وهو الما الذي يتوضا به وقال اي بعد الخروج من الحج وهذا الى الواد
 فاجتر بصيغ المبنى لما لم يسم فاعلمه وفيه انه يجوز ان يخدم العالم بغير امره وفيه دليل
 تابع على اجابه دعا الرسول صلى الله عليه وسلم لانه صار فقيرا واي فقيه رضي الله عنه قال من
قوله معلوم ان وضع الماعذ الخ لانا هو الاستجابة عند الحاجة وفيه رد قول من
 انكر الاستجابة لما دعا لانا ذلك وضو النساء وقال لانا كان الرجال يمشون بالحجارة

عبد الله بن محمد بن الجعفي السدي
 ابو الحسن الازدي

لعلي بن ربي

عبد الله بن محمد بن الجعفي السدي
 بقبصر

وفيه حكمة العالم وقال **ابن الزناد** دعا الله النبي صلى الله عليه وسلم ان يفتح الله له سرور الله
 بانبيائه الى وضع الماء وهو من امور الدين وفيه الكفاية بالوعا على كان منه احسان او عوز او
 معروف **الخطاب** فيه ان جعل الماء في المغسل غير مكره وان الادب فيه ان يلبس الاصغر
 من الخدم دون الاكابر وفيه استحباب الاستحمام بالماء وان كانت الحجارة بحرية وذكره قوم من السلف
 الا استحباب الماء وزعم بعض المتأخرين ان الماتوع من المطوع فخره لاجل ذلك وان بعض القراء
 يكره الوضوء في مشارع المياه الجارية وكان يستحب ان يوحله الماء في ركوة ويحمله الله لم يلبس
 النبي صلى الله عليه وسلم نوحا على نمر او شرع في مجاز قال وهذا عند من اجل انه لم يكن يحضره المياه
 الجارية والاشياء ما من كان يجرها الى مياه جارية فان اراد ان يشرع فيها ويتوضأ فيها كان له
 ذلك من عرج **الرووي** قد اختلف في المسئلة فالذي علمه الجمهور ان افضل ان يجمع بين المساء
 والمجر ويستعمل ولا يخلط النجاسة وتتل مباشرة بغيره ثم يستعمل الماء فان اراد الاقتصاد على
 احد هاجار سوا وجدا لمخر او لم يجد ه نازا فصرنا لما افضل من المجر لان الماء يجره المجر
 طهارة حقيقة واما المجر فلا يجره والماتخف النجاسة ويبلغ الصلوة مع النجاسة المعفو عنها
 وذهب بعضهم الى ان المجر افضل وزعمنا انه كلام بعضهم ان الماء لا يجره وقال يجره الماء الى المجر
 المجر الى المجر قديم الماء واستدل بعضهم به على ان المسح ان يتوضأ من الماء في دون الشارع والبول
 وقال **الماضي** هذا الاصل لم يبق ان النبي صلى الله عليه وسلم وجدها فدخل عنها الى الاداني
 واسم اعلم **ابن** لا يستعمل القبله بغيره او بول وفي بعضها لا يبول في الاستقبال
 يخرج من الدبر ولا يخرج من القبل **الموقوف** اصل الغايه المطين من الارض الواسع
 وكان الرجل منهم اذا اراد ان يمشي الى الغايه يمشي على حافته فقليل لكل من قض حاجته
 قد ان الغايه يمشي على العبرة **الخطاب** اصله المطين من الارض كما يوايلونه للحاجة
 فكانوا يمشون على الحد كراهة لكونه خافض اسمه ومن عادة العرب التعطف في الغايه
 واستعمال الغايه في كلامها ومن الالسنه عاتقان لا يباروا الاسماع عنه **قوله** جدا رايول
 البناء ونحوه كالحجار الكار وفي بعضها اوعيه وهما متقاربان **قوله** عاتقان يزبد من الزناد
 الذي بالمنتهى الخند في الجسم المضوم والنون الساكنة وبالو الوبالعين المهملة ابو زيد او
 ابو محمد المدني وقيل الثاني لانه سكن في الشام مات بسبع مائة **قوله** ابو انوب هو خالد
 بن زيبر بن قتيبة الخزرجي الحجازي الجليل ثم الثاني شهيد بكر والعقبة والشاهد كلهما مع
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رزق عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قدم المدينة شهر اخي
 ببيت مساكته ومسجده وقدم على بن عباس البصرة قال اني اخرج من مسكني كما خرجت لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن مسكنك فاعلم ما اعلق عليه الله او عرس الغنا واربعين عبدا وهو ممن
 غلب عليه كذبته روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وهو جد تخرج البخاري منه انبياء
 وكان مع علي بن ابي طالب في حربه ما ان باللسنة فنبهه غازي اسنه فحين ودل مع بربور فاعلم
 خرج معه فمضى فلما نزل قال لا صحابه اذا التامت فاجلوني فاذا صافقتم العدو فادفوني تحت

فهو جرد من مقلد فان
 ان كان يجره
 الماء
 عن

يقع

اقترابكم فتحلوا قلوبهم قويسين سورها معروفا الى اليوم معلم يستقنونه فليسقون رضى الله
 عنه **قوله** فلا تستقبل القبلة بغيره النبي وهذا لا تولوها ولهذا حذف اليامن وفي بعضها فلا
 تستقبل بالرفع بصيغة التي ومعنى لا يوليها طهره لا يقرن الكعبة طهره اى لا يستديرها
قوله شرقوا التبريق الاخذ في ناحية المشرق والتغرب الاخذ في ناحية المغرب يقال
 شتان بين مشرق ومغرب **ان قل** ما هذا الاطرب من الكلام **قلت** اسلوبا لا لثبات
 من الغيبة الى الخطاب وهذا خطاب لاهل المدينة ولمن كانت قبلته على ذلك السميت اما
 من كانت قبلته الى جهة الغرب او المشرق فانه يحرف الى الجنوب او الى الشمال **قال ابن عباس**
 قوله في الترجمة الا عند النبا ليس مأخوذ من هذا الحديث والله لما علم من حديثه عن عثمان
 البيوت بوجه لا يحدث النبي صلى الله عليه وسلم كانه شيء واحد وان اختلفت طهركما
 ان القرآن كله كالاتية الواحدة وان كثر **واقول** يحتمل ان يكون مأخوذ من هذا الحديث
 اذ لفظ الغايط مشعرا في الحديث ورد في شان الصحابي اذ الالهيمان اى الاختصاص
 والارتفاع انما يكون في الاراضي الصحراوية لاني الانبياء وقال المديب انما نبي عن استقبال
 والاستدبار في الصحاري من اجل من صلى فيها من الملائكة فيؤذ بهم بطهره عورته مستقبلا
 او مستدبرا واما في البيوت ونحوها فليس كذلك عليه ويحتمل ان يكون النبي عنه اكرام القبلة
 ونحوها **واقول** وهذا الاحتمال لا يغير الفرق بين الصحابي والانبية نعم يحتمل ان يكون
 بان الاماكن تقيم في البنيان فربما لا يكون تحريف كنيته او بان الحشر في الانبياء يحضرها
 الساجد للملائكة **الحاشي** المعنى فيها ان الغضا من الارض موضع للصلاة مستفيد لذلك الاض
 والجن والقاعدة مستقبلا القبلة ومستدبرا لها مستهد فلا يصار وذلك ما دون في
 الانبياء الساترة للاصهار وان الرجل انما يستقبل القبلة عند الدعا والصلاة ونحوها من
 امور الخير وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوجه اليها عند الحدث وان يوليها المهره
 فتكون عورته باذا بها غير مستورة عنهما قالوا واختلفوا فيه فذهب ابو ايوب الى نعم النبي
 والتسوية بين الصحابي والانبية واسر الى ان النبي انما جاني الصحرا ولما الانبياء فلا بأس
 باستقبال القبلة فيها وقال مذهب من عر اولي لان في هذه عاين الاحداث المختلفة واستعمالا
 لها على وجوهها وانما المولى ليس بها اسهل او **جواب النور** فرقوا بين الصحرا والبناء انه
 تحفة المشقة في البنيان في تكليفه ترك القبلة خلافا للصحرا فمذهبهم انما هو تحريم في الصحرا
 ولا تحريم في البنيان وهو مذهب مالك والشافعي يحرم فيها وهو قول ابن زبدر واحد في رايه
 يجوز فيها جميع وهو مذهب داود الظاهر لا يجوز الاستقبال فيها لكن يجوز الاستدبار
 فيها وهي احدى الروايتين عن ابي حنيفة واخرجهما الله تعالى وكل حديث يستقنونه وقال
 المانعون مطلقا انما منع لحرمه القبلة وهذا المعنى موجود في البنيان والصحرا والانه كان
 الحابل كافي الجاز في الصحرا لان بيننا وبين الكعبة جبالا وادوية وغيرها من انواع الحابل
قال من يبرز على لتسبيل التبريز الخروج الى البراز للحاجة والبراز ينسخ البال الفضا

الواسع من الارض وكذا به عن حاجه الانسان فالمواد من تيزن فخط والهيئة هي التي يلقي بها
وهي تلج اللام وكسر الموحدة ويحوز اسكن الموحدة مع فتح اللام ومع كسرها وكذا اقل ما كان على
هذا الوزن اعني مفتوح اللام كسرة الثاني يحوز فيه الوجة الثالثة كعنت وان كان ثابته
او ثابته حرف خلق جاز فيه وجه رابع وهو كسرا لاول والثاني كعنت **قوله** له عبد الله بن
اي التيس وما للابى الامام ومحي بن سعيد اى الانصار التابعي تقدموا في اول الصبح
قوله محمد بن يحيى بن جابر بالخاء المعقله المفتوحة وبالموحدة المشددة والنون الانصاري
المازني الفخاري بالجيم المدنى التابعي كان له حلقة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مفتيا
فنه كثر الحديث مات بالمدينة سنة احدى وعشرين واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
اختلف في انه صحابي ام لا وكان يحمل صرفة ومنعه نظرا الى اشتاقته من حين يجر الموحدة اذا
طأه السفل ومن حجب وفي الاسناد لطيفة وهي ان اللطمة منهم تاجعون يروى بعضهم
بعض **قوله** انه كان اى ان واسعا كانت بيت المقدس فيه لغتان مشهورتان فتح الميم
وسور لغات وكسر الدال المحننه وضم الميم وفتح الفاء والدوال المشددة والمشددة
معناه المظهر والمحنن لا يخلو اما ان يكون مصدرا او متنا و معناه بيت الحان الذين حمل
فيه الطهارة اذ بيت كان الطهارة وتطهيره اخلاوة من الاصنام وابعاده منها ومن
الذنوب ثم انه من باب اضافة الموصوف الى صفة نحو مسجد الجامع **قوله** لتدبر فقد اللام
هو في جواب قسم محذوف وادقتبت معناه صعدت وعلى لينة حال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكذا مستقبلا ولا يستعمل ان يكون ناسرا د نين وان يكونا متداخلين **قوله** وقال اي ان عمر
والخطاب في لعلك لواسع والاوراء جمع الورك وهو ما بين الفخاري لعلك من الذين لا
لا يجر وزن السنة اذ لو كانت عارفا بالسنة لخرت جواز استقبال بيت المقدس ولما
التفت الى قوله وانما كى عن الجاهلين بالسنة بالذين يصلون على اوركهم لان المصلى على
الورك لا يكون الاجاهل بالسنة والاصلى عليه والسنة في السجود المحمدي اى ان يلقن
الرجل بالارض بل يرفع عنها **قوله** لا ادري اى كادرس انما منهم ام لا اولاد من السنة
في الاستقبال ببيت المقدس **قوله** قال لما كذبتى نزل الصلاة على الورك بالحق بالارض
حالة السجود وهو اما قول الفخاري نقله تغليقا واما قول عبد الله فيكون داخل تحت
الاستثناء المذكور قال **قوله** اما قول بن عمر ان ناسا يقولون الى الحرم فمهم بما رواه معقل
الاسدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن استقبال القبلة بغير طهارة او بول **قوله** فخل
ان ناسا يقولون لا يجرع الا لواسع والاسبق في السياق لا يساعد **قوله** الامم رجل حدث بن عمر ناسخ
للنهي عن استقبال بيت المقدس واستدباره وقيل للشيخين ابا هريرة بن سفيان لا يستقبلوا
القبلة ولا يستدبروها وقال بن عمر كانت معنى التثنية قرأته رسول الله صلى الله عليه وسلم في
كيفية استقبال القبلة وفي رواية مستقبل بيت المقدس فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد صدق
ابو هريرة قول ابي هريرة في البرية وقول بن عمر في الكيف قال وحده ابي ابي هريرة

وروي عن عبد الله بن عمر
على ان يكون استقبال القبلة
بالفعل

الحديث بن عمر لا مفسوخ به واما قوله ان ناسا يقولون فيه دليل على ان الحجاب كانوا
 يختلفون في معاني السنن وكان كل واحد منهم يستعمل ما سمع على عومه فمن ههنا ومع بينهم
 الاختلاف **ان قيل** كيف جاز لا يزعم ان ينظر الى متعدد النبي صلى الله عليه وسلم **فالجواب**
 انه يجوز ان يكون منه التثنية فراه ولم يكن فاعدا له لكان فنقل ما راه وقصده ذلك لا يجوز
 الا لا يتعد الشهود النظر الى الزنا لم يجوز ان يقع ابصارهم عليه ويحملوا الشهادة بحد ذلك
 ويحتمل ان يكون تركه قصد ذلك وراى راسه دون ما عراه من بونه ثم ناسل فقوده فحرف
 كيف هو جالس ليستقيم فعله فنقل ما شاهد **الخطاب** النبي عز وجل استقبال بين المقدس
 يحتمل ان يكون على معنى الاشتراك لم اذ كان مرة قبله لغا ويحتمل ان يكون من اجل استنبه بار
 الكعبة لا من اجل استقبال بين المقدس بالمدينة فقد اسندت بالكعبة **باب** خروج النساء
 الى البراءات والبراءات فتح القبا اسم للفضا الواسع ويكنى به عن الحاح **الحطاب** واكثر الروايات
 يقولون بكر الباء وهو غلط وانما البراء مصدر بارزت الرجل مبارزة وبراز **قوله** يحيى بن
 بكير يصيحه الصغير ولما اعتبل ورجالي الاسناد بهذا الترتيب تقدموا في كتاب الوحي **قوله**
 ان واه النبي اى امهات المؤمنين **ان قيل** فهل يدخل نفس الراوى اى عايشه تحت
 لهذا الارجاج في هذا الحكم او هي خارجة منها بقربته كمراد به **قوله** هذه مسئلة اصولية
 تختلف فيها والافضل على ان الحاح كمراد الحاح اخل تحت عموم متعلق خطاب امر او نهي او خبرا
 نحو من احسن اليك فاكرم فان المنكلم يدخل تحت حتى لو احسن اليك يجب عليك الزامه **قوله** الى
 المناصب بالنون والصاد والعين المهملين جمع المنصب من محل من النصب وهو الخلو من المراد
 منه ما فسر به وهو الصعيدي الارجاج والصعيد التراب وقيل وجدا الارض والارجاج بالالف والحا
 المهملة الواسع ودار فحاي واسعة وطلعت الغارة اى اتسعت وكانه سمي بالمناصب لظهوره
 عن الابنية والادراك وقيل المناصب موضع محروقة بالمدينة والحار والمحروقة متعلق بقوله يخرج
 ويحتمل ان يتعلق بقوله يبرزون **قوله** سودة بنت الممثلة بنت زعمه بالزاي والميم والعين
 المهملة المفتوحات قال بن الاثير واكثر ما سمعنا اهل الحديث والعقبا يقولونه يسكنون
 الميم بن قيس القرظية العامرية اسملة قريشا وايضا وكانت تحت بن عمر لها يقال له السكرك
 بن عمر اسم معها وهاجرا جميعا الى الحبشة فلما قدما مكة ماتت زوجها فتردها النبي
 صلى الله عليه وسلم ودخل بها فلهذا ذلك بعد موت خديجة قبل عقد عايشة رضي الله عنها
 وهاجرت الى المدينة فلما اثبتت اراد طلاقها فسا لته ان لا يفعل وجعل يومها عايشة
 فامسكها وبنى لها حية احاديث وللحار من هاجد ثمان تونيت اخر خلا في عمر وقيل
 زمن معاوية سنة اربع وعشرين بالمدينة **قوله** زوج بالرفع منه لسودة وعشا بكر
 العين وبالمدا من المغرب والعجمه وحرما منصوب بانه منقول له والعامل فيه
 فناداها **قوله** الحجاب اى حكم الحجاب النساء عن الرجال فانزل الله اية الحجاب
 ويحتمل ان يراد بآية الحجاب الحديث فيتناول الايات الثلاث قوله تعالى يا ايها النبي

لا

الرمال

قول لا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم من علم من علم من جلاله من ذلك اذ لم يكن ان يعرفه فلا بد من
 وكان الله غفيرا رحاما وقوله تعالى واذا سالتهم عن متاعا ما سلوه من وراء حجاب وقوله
 تعالى قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن من ريشتهن الا ما ظهر
 منها ولا يصرعن خصرهن على عيوبهن الا به وان برادهما العمد من واحدة من هذه الهمم الثلاث
 التي المحجابين منها استنداهن بالتياب حتى لا يرى منهن شي عن ذخر وجنس واما المحجبات المالي
 فهو اذ خاوهن المحجبات ببنهن وبين الناس قال **ابن بطال** فيه مراجعته الادب والاعلى في
 الشيء الذي يتبين له وفيه فضل المراجعة اذا لم يقصد به التقشف وفيه فضل عروها من
 احدي الثلاث الذي وافق فها نزول القرآن وفيه كلام الرجال مع النساء في الطرق وفيه
 جواز وعظ الرجل امه في البر لا بسوءة من امهات المؤمنين وفائدة هذه الباب انه
 يجوز فقهاء التوفيق فها من الجمل ان اساد من في الخروج الى المزار بعد نزول المحجبات
 فلما حازن ذلك حازن من الخروج الى غيره من مصلحتهن وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم النساء
 بالخروج الى العبدن وفي لفظ قد عرفنا ذلك دليل على انه يجوز الاعتلا في القول اذا كان قصده
 الخير وفي اخير نساء التزام الفقهاء لله ولرسوله **قوله** ذكره في مقصود ابراهيم والبر الى
 فخر باحي بن صالح اللؤلؤ ابو يحيى الطحطاوي الفقيه الامام المصنف في السنة مات
 ببغداد وفي سنة ثمانية من سبعة ثلاثين ومائتين وابو اسامة هو حاد من اسامه اللؤلؤ
 مرقى باب فضل من علم **قوله** اذن يصيغه اليهود وفي بعضها اذن النبي صلى الله عليه وسلم وفي
 بعضها قد اذن بزيادة قد وقال هشام اما تعلقين من الخمار واما مقول الى اسامة ويحيى
 اي عاقبة من الحادجة الى البراز يا **ابن** التبر في البيوت **قوله** ابراهيم بن المنذر
 بلفظ اسم الفاعل من انه اذ مر في اول كتاب العلم والنسخ المخرق والبول بن عياض ذكر
 المهم له وتخفيف المتأخر الحاشية والمنقطة ابو نصر البلقيني الذي مات سنة مائتين وعبيد الله
 بالتعبير هو بن عمر بن حفص بن عامر بن عزم الخطاب ابو عثمان القرشي المديني رجع سنة سبع
 واربعمائة ومائة ومحمد يحيى زحجان بفتح الحاء الموحدة وبالموحدة المشددة وعده واسع فندما
 في باب من تبرز على المنبر ورجال الاستاذ فاطمة مدينون اعلام في العلم **قوله** فوق وفي
 بعضه اظهر وحسنه في التبرع من الخطاب اخبر عبد الله بن المومنين في المائة الفواصة ثم ذكرها
 في باب السواب في العلم **قوله** مستدبر القلعة منصوب على الحالية **قوله** سر الخال
 ان يكون كقوله قللت اما قلته لعلها لا تفقد التعريف وفائدة ذكره التاكيد والتفريح
 به والافس قبل الشارح في المدينة مستدبر للقلعة فقلنا **قوله** يعقوب ابن ابراهيم ابو
 يوسف الدومني قد علم في باب حب الرسول من الامان ويزيد من الزيادة من هو بن
 بالزاي وبالدال المحجمة ابو خالد الواسطي احد الاعلام متعبه كان يصل الصلوة سنة ثم ركه
 وكان في مجلس اسامة ببغداد سبعون الفا في سنة ست ومائتين بواسطه يحيى هو سعيد
 الانصاري **قوله** ذات يوم اي يوما وهو من باب اضافة المسببي الى اسمه اي ظهرت في زمان

هو من لفظ اليوم وصاحبه وتحمل ان يكون من اضافة العام الى الخاص اي ظهر من نفس
اليوم فمعين التاكيد اي اليوم نفسه وهذه العبارات الثلاث بينت خصله وبينت ما يثبت لسانها
بمحصولها من واحد وكذا للاستغفار للشام ومستقبل بيت المقدس ومستند القيلة ومما
هذه من الحديث في قوله في بار من يترى على لبتين **الاستغفار** **المجوز**
التجو ما يخرج من الباطن يقال انجا اي حدث واستجيا اي مسح موضع التجو وعسله ثم قال
ان قل الاستغفار للطلب قد كن معناه طلب التجو **قل** الاستغفار قد جا
ايضا للطلب المنة بومنه نحو الاستغفار فانه ليس فيه طلب العتب بل طلب الاعانة
والفر فيه للسلوك كذا هو هنا هو لطلب النجا ويجعل الحق للسلوك والازالة والله اعلم
الاستغفار الاستغفار في اللغة الذهاب الى التجو من الارض بقضا الحاجة والتجو المرتفعة
منها كانوا يستترون فيها اذا قعدوا للتجلى فقل قد استجى الرجل اذا اراد التجو عن بدنه
والتجو كما به عن الحدث وقيل اصل الاستغفار نزع الشيء من موضعه وتخليصه منه يقال
استجيت الرب اذا حننني ومعناه اصطلاحا ازالته التجو من احد المحررين المجزوا بالما
قوله ابو الوليد هشام بكر الها وخته الشين ابن عبد الملك الطيالسي البصري مزياب
علامة الا ان حيا الانصار وابو معاوية الميم وبالزال المنقلبه عطا اي سموة المصري
يرى ان يترى ما كان بعد الطاعنة المنة سنة احد في التفرقة من الرواة كلهم يرون
قوله كل النسخ هذه الخط مشقة باستمرار ذلك واعتباره له وقيل مرفوع وتحمل النسخ
بانه منقول من رواية معتبة **قوله** واعنا خبر مقدم عليه وهو جمل اسمية وقد جازا
به من المواد عرف قوله تعالى اعطيه بعضه لبعض عدد الاداة بكر الحق المظهر فيسخ الميم
على اللغة الاعلى مضيا نحو فيه سكون العين قال صاحب الحكم مع اسم معناه الصيغة محرلة
وساكنه غير ان الحركة العين تكون اسما وحرفا وللسنة حرف لا غير وبعضهم يجعل العين
من مع يقولون معكم ومعناه عند اجتماعه بالالف واللام فتح العين وتكره فيقال مع
القوم نجا وحسرا **المجوز** مع المصاحبة وقد تسكر وتنون وقال جاح ومعا **قوله**
يعني بل علم اسس وفاعل يستحي رسول الله وهو من كلام احد الرواة والظاهر انه من عطا قال
قوله الاستغفار بالماء ليس بالمعنى في هذا الحديث لان قوله يعني يستحي به ليس من قول
اسس وانما هو من قول الوليد الطيالسي فيحتمل ان يكون الما الطهورة او لوضوه وكيف وقد
قال بعضهم انما ذلك وضو النساء اما الرجال فاستغادهم انما هو بالاجار واجه الطاردي
على الاستغفار الما بقوله تعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحسن المطهرين قال **الشيخ**
لما تكرر هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم يا اهل قبا ما هذا التنا الذي اثاب الله عليه قالوا ما
من احد الا وهو يستحي الما **قوله** من حمل معه الما الطهورة الطهرون يتنج الطبا
هو الما الذي يتطهرون به وبضمها هو الفعل الذي هو المصدر وهو المشهور وقد حكي النسخ فيها
وكذا التيم فيها والطهارة اصلها النظافة والتزده وفي بعضها الطهورة بدون الضمير

ياد اوتونا صديق
يخبرك من خبر

اليه **قوله** ابو البرد احمد ود الاسد عويم بن زيد بن قيس و يقال عويم بن الكعب بن عبد الله بن قيس الانصاري مروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحدت وتعد وسبحه وحده متخرج البخاري منها خمسة احاديث وفرض لم يرد في الله عنه رزقا فالحق بالدر من الحلاله وولي قضا دمشق في خلافه عثمان مات سنة احدى واثنين وتلقوه بقره يباب الصغير من دمشق **قوله** صاحب النعلين اي نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان يلبسه اياها اذا قام فاذ احل من ادخلها في رايه واما الطيور فهو شيخ الطاهرين لا غير قطعاً اذا المراد صاحب الما الذي يظهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ما في الترجمة فهو بعض الطاهر اعلى اللغة المشهورة والوسادة المجددة وكذا الورد والمراد منه عبد الله بن مسعود الصحابي بن الصحابة والمشهور في مناقبه صاحب السوا يتقدمه الشيخ على الراوي سباني في كتاب فضائل الصحابة ونعل السواد والوسادة المعنى واحد وكانهما من باب القلب والمقصود منهما انه صاحب السرار يقول سادته مسوده وسواد ابي اي سارده واسمه اذنا سوادك من سواده وهو الشخص فيحمل ان يحمل على معنى المجدد لكنه لم يثبت ذلك والله اعلم وهو من كبار الصحابة ومن السابقين الاولين يشاهد المشاهدة كلها اسلم وكان سادس سنة صاحب الجور بن المشهور له بالجنة تقدم ذكره في اول كتابنا لايمان ونبحر الحظايد فيه لاهل العراق قال لهم حين سلوونه مسابيل وابو البرد اكان سكنه الشام الى ايسالون من عباد الله وهو في العراق وينبغيكم الاحتجاج العراقيين مع وجوده الى اهل الشام والى مثل وهذا تعليق من البخاري قال **قوله** وفيما زعمه العالم وحمل ما يحتاج اليه من انا وغيره شرب بالمعتمد وسحب له الاثرى قول ابي البرد البس فيكم صاحب النعلين والظهور والوسادة يعني عبد الله فاراد به لكا الشنا عليه والمدح له **قوله** سلمان بن حرب بالمخا المهمل المقنوعة والروا السائرة وبالموجرة البهرى مروي في قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلم في كتاب اليمان ورجال هذا الاسناد لهم بصرون **قوله** يقول ذلك بلفظ المضارع مع ان حق الظاهر ان يكون بلفظ الماضي لا راد ه استحضار صورة القول حقيقة وتأكيده لانه كانه يجرى الحاضر من ذلك **قوله** اذ اخرج ابي بن بيته او من بين الناس **قوله** اذ الالة تقبال وان دخل المحي نكبته فخرج هذا اذ الخروج معي ووقع **قوله** هو هنا مجرد الطريقة فيكون معناه تبعته حين خرج او هو كما به الحال الماضية **قوله** علام هو اسم الفاعل على الصبي من قد ولادته على اختلاف حالاته الى ان يبلغ وضاى من وقتنا او من خواص رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الحديث لا يرد على رجل الما منه كان لا يستحيا او لغيره وبما في احادة تقدم في الباب المستند عليه **قوله** ما في حمل العنزة وهي ثلث النون الاول من العنزة افسوس من الرخ وفي طرقاته رخ لرجح الرخ والرجح الحدة التي في اهل الرخ يعني السنان **قوله** كجمن يشار بالموجرة المقنوعة بالبر المشددة المنقطعة الملتصقة بالمر في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوهم وكجمن بعض هو الجوفين وغنور وتقدم في ظلم ونظير والروا كلهم بصرون **قوله** الخلايل الملهو المبرز يستغنى استغناء كان قابلا قال ما كان يفعل لما قال يستغنى به **قوله** ما القرض من رجل العنزة **قوله** انه كان اذا

د

لا

الوجه

بهم

بيان
اطول

استجابوا واذا اتوا صاملي وكانت الحزرة تستتر في الصلاة اولاً ثم كان على الله عليه السلام بعد عن الناس وكانت لرفع الضرر لولحاج اليه اولتهن صلى الله عليه وآله من البول نحوه **فان قلت** ما تقدم فان لفظ سمعت انساو قال انما لفظ سمع انساو في القرن بينهما من جهة المعنى **قلت الاول** هو حكاية عن لفظ عطا وهذا الخبر عنه ومحطها واحد **قوله** تابعه النضر بنع النور يكون الصادق المنقوطة من شميل بنع النضر المحجج المازني ابو الحسن البصري من تبع التابعين الساكن عسرو قال ابن المبارك هو احدا الاخذين وقال ايضا هو درة بن مروان ضابغة بجي حوزة مروان مروان الرود وهو امام في العربية والحديث وهو اول من اظهر السنة لله وجميع حراسان وكان اروي الناس عن شعبة مات سنة ثلاث اواربع ومات بن يحيى انه دخل على المأمون ووقع بينهما محادثة ما لها الى الفرق بين السداد بينع السس الذي هو القصد في الومن وبكسر هاء الذي هو البلغة فصل البو هذا الحرف في قانون الف دينار انعاما والكراما والظاهر تعليل من البخاري لانه من سبع سنين عند وفاة النضر **قوله** شاذان بالشيف والذوال المنقطتين والبول هو لقب الاسود بن عامر ابو عبد الرحمن الشامي ساكن بغداد مات سنة ثمان ومات بن وكانه محراب وعناه بالقراسية فريخان في تخيل ان البخاري روى عنه اي بلا واسطه اروي لوي الواسطه فهو اما متابعه بامه او متابعه ناقصة وقايد منها التعقيب وقد مر مرارا متتابعاً **باب** السعي عن الاستجابة اليمن **قوله** معاد بضم الميم والذوال المنقطه بن فضالة بفتح الفاء والمنقطه الرهواس ابو زيد المستوي بفتح الدال وسكون السين المهملة وشاذة فوافيه وهو الام نون وقيل القمر والبول مرفي باب زياده الايمان ولفظ هو المستوي البخاري وذكره لغرض التعقيب ودرع الابهام واما قال يهده العبادرة اقتصادا على ما ذكره شعبة واختر اذا عن الزيادة على لفظه **قوله** يحيى بن ابي كثير بفتح الكاف وبالمنقطه ابو نصر الجاني احد الاعلام قال ابو ب مابني على وجه الارض مثل يحيى بن ابي كثير وقال ما علم احد اليوم بعد الزهري اعلم بعد من الله بنحو من ابن ابي كثير مرفي باب كتابه العلم **قوله** عبد الله بن ابي قتادة بفتح القاف وبالمنقطه النوفانيه ابو ابراهيم مات سنة خمس ومائة روى له الجماعة **قوله** ابي اي الى قتادة وهو الحارث بالمنقطه بن يحيى بكر الراوسكون الموحدة وكسر الميم له وشذو المشاه الخانيه السلمي بفتح السين المهملة واللام التابع المدي في الخبر عن الانصاري فارس بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شهد احد اول الخندق وما بعد هاهنا المشاهد روى لعمير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما حديث مرفوع عن جابر الخراج البخاري له ثلثة عشر مات بالمدينة على الارجح سنة اربع وخمسين وقيل بالكرمة وصلى عليه علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكبر عليه سبعا وهو ممن علمت عليه كنهه **قوله** فلا يتيسر ولا يفسر ولا يفتح بصيغة النبي في الالفاظ المنقطه وفي بعضها بصيغة النبي في الالفاظ اي لا يستحي **المنقطه** عن النفس في الانا في ادب وذلك انه اذا فعل ذلك لم يامن ان يبرز فيه الرين فيخالط الما فتعانه التلاوب ودعا بؤدح بشكبة المنقطه ادا كانت فاسدة والمال للظفر ووقع طبعه تسرع اليه الروايج ثم انه يجزم من فعل العوالب اذا رعت في الاواني

خرجت ثم تفتست فيها عادت فشربت واما السنة ان شراب المائي ثلثة افاس كل شراب في الانا
 نجاه عن قومه ثم عاد مقصداً غير بعيد الى ان يلخص بين منه واما الحية عن سر الركن بعينه فهو
 تنزيه لها عن مباشرة العضو الذي يكون منه الادى والحدث وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحمل
 منها للعامة وشراؤه ولباسه مقصود عن مباشرة الذنل ومما ساء الاعضاء التي يحجرى الانفال
 والنجاسة ويسراو الحذمة اساقل تنزيه واما طه ما هنا الك من القادورات وتنظيف ما حدث
 فيها من الاناس وكذلك الامر في تنزيه عن الاستنجاء باليمين اذا هو تنزيه لها وصافه لغيرها
 عن مباشرة ذلك الفعل وهو هي تاديب وقال بعضهم اذا استنجى بيمينه لم يجز **فان الله** ههنا
 شبهة وهي انه اذا كان من المؤخر باليمين والاستنجاء بها منييين وقد احتاج البالي وبعض
 الاحوال ان ياتي لمعالجه ذلك وان يرفق به وذلك اذا لم يجد حجر فصح لا يزول عن المكان مثلاً
 فكيف حكم فانه ان اسك ذكره بشيء له احتاج الى ان يستنجى **فان الله** بيمينه وان اسك بيمينه
 يستنجى بشيء لم فقد دخل في النبي **فان الله** يلصق مقعدته بالارض وتلك المسوح بين تنزيه
 وبين اول عصر وبشأنه فمحمدة به وينزه عنه بيمينه ليجزى به عن النبي في الوجع معاقب
 ومحمد بن الحنفية يقول لحضرته مجلس الحاملي وقد حضر شيخ من اهل اصفهان غسل الحية
 قدم اياه الموم حاجا فاقبلت عليه وسالته عن سلة من الطهارة فقال مثل ما سالت عما فقلت لا
 والله ان سالتك الا عن الاستنجاء نفسه فالتفت عليه هذه المسئلة فبقي مخيراً الا عن الخروج منها
 الى ان فقه **اليمين** اقول النبي يسح اليمين بيمينه بالبرد في اليدين فخص بالقبيل فيعلم منه
 اذا اخذ الحجر باليمين ومسح ذكره بشيء لم يكرهه ولا يشبهه ولا اشتكال فيه **باب**
 لا المسك ذكره بيمينه اذا ابال **قوله** محمد يوسف بن واقد بالقاف وبالمهمل ابو عبدالله
 الغزالي يكره القاء وسكون الرا وبالمشناه الحمانية والالاف الموحدة سني قيس بن الشام
 قال البخاري كان من فضل اهل زمانه ومات سنة اثنين عشرين ومائتين والاوزاعي هو اسام اهل
 زمانه علماء اعلام من الاعلام من في باب الخروج الى الطلح **قوله** فلا يحد من الدال
 وينون التوكيد المشددة ولا يحد في التفاوت الذين بين ادابال احكم واذا اتا الخلا وبين
 فلا يحد من كون فلا يحد من ذكره **قوله** ولا يحد في **فان الله** انه عطف على فلا يحد من
 مقيد بالشرط ومعناه اذا ابال احكم فلا يحد في كنه منى مطلقا والمعنى انما عطف محم عليه
قوله ليس عطف على الخراب هو عطف على الجملة المركبة من الشرط **باب**
 والخراج عا ولها غير الاسلوب حيث لم يركب بالنون وذهب الساجي الى ان الجملة الحارمية
 جملة خبرية مقيدة بالشرط فيحمل على مرهبة ان يكون عطف على الحارمية ولا يلزم من كون
 المحطوف عليه مقيداً بغيره كون المحطوف مقيداً به على ما علمه اكثر النجاة **باب**
 فاحمل لا يستنجى هو مقيد به حتى يتحقق بالقبيل او مطلق حتى يحل الدين **قوله** فاحمل الامر من
 وهذا يرد من فالحديث السابق لفظ لا يستنجى بيمينه يتحقق بالبراد **باب**
 الاستنجاء بالحجارة **قوله** احمد بن محمد بن عوف بالنون الا في ابي الوليب ويقال ابو محمد القواس

وأيضا

الذي مات سنة سبع عشر ومائين **قوله** عمر وهو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاصي
ابو امية القرشي المخزومي **قوله** جدّه هو سعيد بن عمرو المدكر ابو عثمان اصله مدني
كان مع ابيه اذ غلب على دمشق فلما قتل ابو سيرة عبد الملك بن مروان مع اهل بيته الى
الحجاز ثم سكن الكوفة ولم يهاجرت وهو ثقة صدوق **قوله** وخرج حمله حاليه وقدرها
مقدرة اما مشتق من الثلاثي واما من المزيد فيه فالحق اما اصل واما قطع وعليها جاز الرواية
المعنى بعيت النبي طلبته وبخيلك النبي طلبته لك وابقيته النبي اعنته على طلبه
وفي بعضها ابغى وفي بعضها حجارة واستغنى محرم بانه جوار الامر وسرفوع بانه شفاف
واستغنى عن استعمال من النقص وهو ان المحر الذي ليطير بغيره او يزول ماعنه ومعناه ههنا
استغنى بها اي اظن بها لنسب من الحرة **قوله** او نحوه بالنصب لانه مقول القول
وهي في المحر علة ولا ياتي وفي بعضها لا ياتي **قوله** قيل المعنى في ذلك ان العظم
لزوج لا يكاد يماس فيقطع الخامسة ويشتف بالماء وقيل ان العظم لا يكاد يجرى من
تقبه دسم قد علق به ونوع العظم قد يتاخر فيه الاكل لئلا يدم لان الرخو الرقيق منه قد
يمشش في حال الرفاهية والخليط الصلب منه يذوق ويستغنى عند الحاجة والشدّة
وقد جرح الاستغناء بالمعظم **قوله** فهذان وجهان **قوله** كونه طعام الجوز واما
الروت فانه لا يؤخذ بحسب لا ينزل الخامسة بل يزيد بها وفي المثل لبث الجوز بعظم نفسه
واما لانه طعام له وارجح ان الحافظ ابو نعيم في دلائل النبوة ان الجوز سألوا هذينة
صلى الله عليه وسلم فاعطاهم العظم والروت فالعظم لهم والروت لدوابهم فاذن لا يستجني بها
واما لانه طعام للجوز انفسهم روي ابو عبد الله الحارثي في الدلائل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يؤخذ بسور ليلمة الجوز اوله حرس يصيب من جاز في فسا الرزق فمعه بالعلم والروت
تقال وما يغني منهم ذلك رسول الله قال انهم لا يؤخذون علما الا وجدوا عليه لحم الذي كان
عليه يوم **قوله** ولا وجدوا وما الا وجدوا فوجبه الذي كان فيه يوم اكل فلا يستجني
احد لا يعظم ولا يروت وفي رواية اخرى داود انهم قالوا لما محمد انهم امك لا يستجني بعظم ولا
يروت فان الله تعالى جعل لما رزقا فيما فني رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه قال وفي النبي
عنه دليل على ان الحجارة غير مخصصة بهذا المعنى وذلك لانه لما استرا لا الحجارة ثم استثنى
وخصها بالنهي دل على ان ماعداها قد دخل في الاباحة ولو كانت الحجارة مخصصة بذلك
لم يكن تخصيصها بالذكر معنى اي لو كان الحجر متعينا لغيرها سواء مطلقا او مقارنا ذكر
الحجارة وسبق للغة اليها لانها كانت اكثر الاشياء التي يستجني بها وجودا واكثرها
منا لا وقال اهل الظاهر الحجر متعين بالحجر غير غيره وقال اصحابنا الذي يقوم مقام
الحجر كل جامد ظاهر من غير الكعس ليس له حرمة قال **قوله** للمعنى عندها دل على
ان ماعداها مباحة والام يكن تخصيصها فابده **قوله** فان قيل انما نص عليها لئلا يتبين ان
ما عداها في مضاها هذا لا يجوز لان التسمية انما يبيد اذا كان في المنية عليه

ايضا

عالمنا من ان الله عز وجل لا يخلق الا بالحق
ما من نقص على احد في ذلك معناه
ان الغالب على ان ان الله عز وجل لا يخلق
شيء من غير الحق

معي المنه له وزياده كعوله تعالى فلا تقتل لها اف وليس في سائر الظهورات معناه ان يخلق
التيه عليه قال وذهب ما كذا الكوفيين الى ان الاستغناء عن الشافعي واحد الى ان
فرض وتحتهم انه على الله عز وجل لم امر بالاستغناء عنه احجار وكل نجاسة قورنت في الشر بعدد
فان اراد السما والجنة كدواعي الكلب **قوله** بظرف البيا للظرفية في طرف واليات تحتل ان
يراد به الجمع وان يراد به الجنس كما يقال فلان يركب الخيول وفي الحديث جواز ابتاع السادات
بغير ادنهم واستخدام المقتوبين لابتاع وتكريرا لامراض عن فاضي الحاجة واعداد البتل للاستغناء
قبل الوقوع للملاحة الى ان يظلمها بعد الفراغ لانه اذا قام قبل الاستغناء لم يفسد ان يتلوه منه
السرخ وما جاوز من الصفحتين وفيه جواز الرواية بالمعنى حيث قال او نحوه **قوله**
لا يستقيم بروت **قوله** ابو يعقوب بن النون فتح المله هو الفضل بن كير الكوفي مرفي بار من استرا
لونه وزهير بصيغة المصغر من معاوية قال بن عيينة ما بال كوفية شله وقال اخر زهير من معاذ العلم
وهو من فتح كفي في حديثه عن ابي اسحاق اي السبيعي لمن لانه سمع منه باخه اي بعد اضافته الى
اسحاق **قوله** اي اسحاق اي عمر بن عبد الله السبيعي فتح الملهة ذكر الموهوم التابعي تقدم ذكره
مع زهير في باب الصلاة من الامان **قوله** ابو عبيد معناه هو عمر التابعي بن عبد الله بن مسعود والجاهل
الخليل **قوله** عبد الرحمن بن الاسود فتح المله الكوفي التابعي من خيافه نقل كل يوم سماعه وكثيره كان
يصل اليه والشارح بوضوح واحد وصار من العبادة عطا وجده **قوله** اييه اي الاسود من يزود من
الزيادة من فيس الكوفي الخفي مرفي باب من ترك بعض الكفار في كتاب العلم وعبد الله بن مسعود
رجي الله عنه وفي الاستناد لظننتان كلهم كوفيون وفيهم تابعيون لكنه يوردي بعضهم عن بعض
قوله ما القاحد فيما قال وليس ابو عبيدة ذكره ادا الاستناد بوقته نام ولا دخل
له فيه **قوله** عرض الى اسحاق في هذا اللفظ انه بين هذا الحديث عن طريق ابي عبيدة
عن عبد الله بن ارواه غيره لان ابا عبيدة لم يسمع من ابيه شيئا فاراد دفعه من توهم ذلك
فتقل الخافس لنظر بعينه قال **قوله** في جامع حديثنا هذا وقتيبة ما لا حشرنا ذكره عن
اسرائيل عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة قال
خرج النبي صلى الله عليه وآله الى الحاحة فقال الشمس لي ثلثة احجار قال فانيته تحوس وروية فاحدة
الحجرين والقي الرودة وقال انساو كس وهخذ اودي قيس ابن الربيع عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة
عن عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة
الرجس بن الاسود عن ابي عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة
بن زبدي عن الاسود بن زبدي عن عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة
اي البخاري اي الروايات في هذا عن ابي اسحاق اصح فلم يقض فيه شيء وكانه راى حديثه زهير
عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله بن مسعود ووضعه في كتاب الجاهل مع
واصح شي عن حديث اسرائيل عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة
الحديث ابي اسحاق من هو لا وزهير في ابي اسحاق ليس بذلك لان سماعه منه باخه وقال

انه لا يوردي

وابو عبيدة عن عبد الله لم يسمع من ابيه **واقول** فيكون رواية عن ابي هريرة لا يثبت
 اسراسل عن ابي عبيدة عن عبد الله صحيح الاصح ما ذكره البخاري وما ذكره شيخنا من ابي ابراهيم
 بالاختلاف لا يثبت فيه لانه قد ثبت عنه هذا الحديث قبل الاختلاف بطريقين متعددتين لم
 كان يغير من قول النقل عنه لكان منقولاً بحدوثه لانه لم يثبت في قول **فوق** ان ابي ابراهيم الخاضع
 الغالب أي الاصل المطبوع وان انا انتم مصدرية صلة الاسرائي امر في بيان ان البخاري لا
 مفسر خلاف امرته ان فعل فاما احتمال ان يكون صفة وان تكون مفعولة **فوق** بما هي بالثانية
 من المحرر في الرواية وليس الضمير فيهما عايد على الرواية فقط **فوق** هذا في الرواية وفي
 وفي بعضها انه ذكر باعتبار تكرار الخبر نحو هذا في الركس بكر الراكس بالفتح
 رد الشئ مقولاً قال النسي في سنة الركس طعام الجن **الحق** الركس الرجوع يعني قد
 رجع حال الطهارة الى حال الخامسة ونبأ ان ركس الرجل في البلاد اذ رده بعد الحلاص
 منه قال وفيه كتاب عدد الثلاث في الاستحباب كان معقولاً انه اما استدعاها بالفتح
 بها لكان ليس في قوله فاحداً المحررين دليل على انه اقتصر عليها لانه ان كان محصورة كانت
 فيكون قد استوفى اعداد اوبدل على ذلك خبر سلمان قال لما نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان يمشي يدين ثلثة ارجاء وخبر ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يستحي يدين
 ثلثة ارجاء **النور** مدحها لانه لا يفي الاستحباب المحررين ان آلة الخامسة واستيفانها
 ثلث سمات فلو سمع منه او مرتين فرأته غير الخامسة وحسبته ثلثة وانه قال احمد ما
 مالك قد قال لو احبب الاثنا فان حصل بحر اجزاء وقال اصحابنا لو استحي بحر ثلثة ارجاء
 وسمي بكل حرف سمح اجزاه ولو استحي في القبل والوبر وحسب سمات لكل منها ثلاث
 وقالوا ان لم يحصل الاثنا لانه واجب رابع فان لم يحصل خامس قال **فيقال** الركس
 يمكن ان يراد به معنى الركس ولم اجده لاهل النحو شرح هذه الكلمة وقال اذهب الى ابو
 حنيفة الى انه ان اقتصر على دون الثلاث حتى اذا التقى قال الطحاوي في الحديث ليل ان عدد
 الاثنا ليس يفرض ذلك لانه صلى الله عليه وسلم اعتد الغالب في مكان ليس في ارجاء لقرنه لعله
 نادى ثلثة ارجاء ولو كان محضته من ذلك شي لما احتاج ان ينادى له من غير ذلك المكان فلما
 انا محض من اذ هذا دل على ان الاستحباب بها يجوز لانه لو لم يحرم الاثنا لما اکتفى بها ولا
 عدة اسد ان يفتي بالثنا وقال في القصار وقدر في في بعض الاما التي لا يقع انه ثلثة قال
 فاي الامر كان فالاستدلال ثمانية صحيح لانه اقتصر للوضع على ثلثة فحصل لكل واحد منهما
 اقل من ثلثة قال ويحتمل ان يكون اراد بذكر الثلاثة ان الغالب وجود الاثنا بها والاول
 على ان الثلاثة ليست حادثة لولم يبقها الزاد عليها فعمل ان القرض هو القاد بجوز ان
 تحمل الثلاثة على الاستحباب وان انما عاد وها لان الاستحباب هو المسح في الشرع لا يوجب
 التكرار بليل مسح الرأس والجنب وايضا فانما الخامسة عن انزها فوجب ان لا يجب
 تكرار المسح فيها **واقول** لم يثبت في الحديث واما عبد الله ان يفتي بالثنا

كعادى في بعض الاحاد يشاد ان الامر الاول كان كافيا في طلب الثالث فلهذا لم يورد الامور
 ويكره او لا يورد لانه احتج بالمرافق المحجوزين لجهة المصالح الثلاث بالمرافق محجوز واحد وليس
 الاستدلال لهم به محجوز لان الحديث لا يدل على انه احتاج الى جهة الموضوع لاختلاف انه يخرج
 شي حبيبه التوسيل واحده ما دلل على الخروج منه منها وكين سلمنا الاحتياج الى جهة السبيل
 فها ان الاثر انما فيه ان يحل الارض ويكنى في القيل فيكون الاحتياج الى جهة التوسيل في كل الثلاثة
 ليستخرج على الاختلاف بل هو حجة لا دل الا ان الغالب ان النفا لا يحصل الا به واحد للتوسط وانما
 للظن واحكام الشرع حادثة على الغالب والاكثر لا الحد مطلقا لم القياس على وجه الراس وخو
 قول بالمرافق وجود النص الصريح على خلافه وهو حديث سلمان والى هجره ولا اعتبار للقياس
 في مناهله النص ومثله يسمى بسناد الاعتبار في عرف الاصوليين **التميم** قيل الرواية لما
 تكون للخيال والغال والخير **قول** قال ابراهيم بن يوسف ان ابن اسحاق ابن ابي اسحاق
 السبيعي مات سنة ثمان وثلاثين ومائة **قول** عن ابيه اي يوسف بن اسحاق توفي سنة
 سبع وعشرين ومائة وقيل زمين الى حفرة وهو يروي عن جده الى اسحاق المذكور وعبد الله
 هو بن الاسود المتقدم وهو متابعه ما قصه ذكره في الخبر ان تعلقنا **فان**
 قد تكلم في ابراهيم قال عباس بن يحيى ابراهيم ليس بشي وقال النشائي ابراهيم ليس بالقوي
قلت يحمل في المتابعات ما لا يخفى في الاصول **باب** الوصوة مرة
اول بحمد يوسف المراد به اما البيهقي وتقدم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يتخذه لهم ومن عينته مرفي اول الكتاب في اول حديث منه واما الغرياني فيسقى في باب
 لا يسجد ذكره يمينه والثوري اذا قال ان البيهقي يروي عن عبيدة الغزواني
 يروي عن الثوري وتعمل ان يراد به الغرياني عن عبيدة لان السفياني في كلاهما
 كان ان يزيد بن اسلم شيخ السفياني وكان ان ابي يوسف شيخ البخاري **باب** قلت فلهذا
 تدليس اذ فيه الاستفاء المودى الى كون المراد به جمولا فليزعم القدر في الاستاء **قلت**
 مثله لا يقدح فيلان ان كان منهم ظن عدل عام لا يشترط الجاهل لا يتفاوت الحكم باختلاف
 ذلك **قول** زيد بن اسلم يصح فعل التنصّل التابع للمدني وعطاء بن يسار المتأخر الخاتمة
 المفتوحة وبالمهله تقدم ما في باب كذا في الخبر في كتاب الايمان **قول** مرة منصوب على
 الطرف اي توصي في زمان واحد ولو كان في عدة غسلات لكل عضو من اعضا الوضوء
 لكان التوضي في زمانين او زمانين لا يدرك كل غسل من زمان غير زمان الغسل الاخرى
 او منصوب على المصدر اي توصية من التوضي اي غسل الاعضاء غسله واحده وحدا
 المسح **فان** **قلت** فعل هذا التقدير يلزم ان يكون مناه **توضي** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في حج غير مرة واحدة وهو ظاهر البطلان **قلت** لا يلزم بل تكرار لفظ مرة يقتضي
 التفصيل والتكرير او نقول المراد انه غسل في كل وضوء كل وضوء مرة لان تكرار الوضوء في كل
 الله صلى الله عليه وسلم معلوم بالضرورة من الدين **باب** الوضوء من مرتين **قول** الحسن

بصفه التصغير بن عيسى بن حمران بنم الحالمهله الطائي ابو علي القوسي بالقاف والمس للمعلم
اليساني حتى يسابور وبما مات سنة سبع واربعين ومائتين **قوله** يونس بن محمد سلم المودر ابو محمد
الغداد في الحافظ مات في سنة ثمان ومائتين **قوله** فلع بنم القاد فلع اللام وكان المشاة التختانية
وبالحالمهله واسمه عبد الملك وبلغ لقب له عليه مير في اول كتاب العلم **قوله** عبد الله بن عمار
بن محمد بن حمران بنم الحالمهله المفتوحة والنراي السلكه ابو محمد المدي الانصاري المتابعي قالاه
جربل حديثه شفا في سنة خمس وتلتين ومائيه وفي بعضها سقط محمد بن ابي بكر وعمر وواستخ
الواجبة خير من العاقوه **قوله** عباد بن شبيب الموحدة بن عليم بن زياد بن عاصم الانصاري
والخلف في كرمه محاسبه وعبد الله بن زياد بن عاصم هو عم عباد بن عاصم ذكرها في باب لا يتوضا
من الشوك في يمينه وهو غير عبد الله بن زياد بن عاصم صاحب روى الادان **باب**
الوضو للمثالث **قوله** عبد العزيز بن عبد الله الاصبلي بنم الحمران وفتح الواو وسكن المشاة التختانية
وبالسين الممهله سبق في باب الخوص على الحديث في كتاب العلم **قوله** ابراهيم بن سعد ابي
سبط عبد الرحمن بن عرف مرفي باب تفاضل اهل الايمان وبن شهاب هو محمد بن زكريا مرمز
وعطاف بن مرمز الزبارة البصري بالمثناة الثانية تقدم في باب الاستقبال القيله بغايط
قوله حمران بنم الممهله ذكر الميم وبالواو اس اثنان بنم الحمران وخلفه الموحدة بن خالد بن عبد
من سبي عمر التمر شهاب خالد بن الوليد فوجده علافا كسبا فوجهه الى عمان رضى الله عنه باعقته
وكان كاتبه وحاجبه صحيح الحديث وهذا الثلث تابعون **قوله** عثمان ابي المومنين ابو عبد الله
بن عثمان بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف الاموي القوسي لم في اول الاسلام
على يوالصدين وسمى د النوردين لانه تزوج بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسميت عنده
ثم ام كلثوم وبن له عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مام حديثه وسنة واربعون حديثا خرج البخاري
منها احدها استخلف اول يوم من المحرم سنة اربع وخمسين وقتل يوم الجمعة لثمان عشر خلت
من ذي الحجة سنة خمس وتلتين قتله الاسود الجعفي بنم المشاة القوفانية وكره الحمران وكون
المثناة التختانية وبالموحدة الحميري ودفن في الجبل السبت بالبيع وعمره اثنان وثلاثون سنة
وصلى عليه جليل بن حزام بكسر الممهله وبالنراي صادق في زمن خلافة الامو الكثر حتى يبعث ابيه
يوسف زما ودرس غاية الفقه وهو سليل يزيد ودمه ومجرب جيش العسرة ثالث العشرة المبشرة
رضي الله عنهم سباني بعض فضايله ان شأ الله تعالى **قوله** دعا باانا ابي بطرف فيه المألوف
فافرغ يقال فرغ المايا الكراي انصب وافرغ عند انا اي صلبته وتفرغ الحروف اخلاها **قوله**
ثلاث مرات وفي بعضها ثلث مرات وهذا دليل على ان علمها في اول الرضوسنة ومضطر القاض
قصية وبنديرة فاخذ المامنة وادخله في فيه فمضض وفي انهم به فاستشش وفي بعضها استشش
والاستشاة هو اخراج المامنا لاف بعد الاستششاق وقال بن قتيبة الاستششاق هو الاستششاق
والصواب الاول اذ جاني بعض الروايات استششش واستششش جمع بينهما قال بعض اهل اللغة
هو ما خرد من الفتره وهي طرف الالف وقال الخطابي هي الالف وقال الجوهري الفتره النرجه

بين الشافعيين جال وتمره الالف والاستسنا وتروا في الالف بالنفس والمغضة مقدمه على
 الاستسناق والاستسناق اظهر الوجهين انه تقديم اشتراط الاختلاف في العوضين وانها انه
 تقديم اسباب تقديم المعنى على اليسر وفيه ان السنة في المغضة والاستسناق ان يأخذ
 المأخوذ بميمته وانها يكونان بعرقة واحدة وهو احد الوجهين المدكرين فيهما في ان
 غسل الوجه باليد من **النوى** اجمع العلماء على ان الواجب في غسل الأعضاء وعلى ان
 الثلث سنة وقد جازته الأحاديث بالغسل مرة ومرة بين ثلثا وبخل بعض الأعضاء ثلثا
 وبعضها مرة وبعضها مرة قالوا واختلفوا دليل على جواز ذلك كله والثلث في المال
 وأما ما اختلف الرواة فيه من الصحابي الواحد في النقص الواحد فذلك محمول على ان
 بعضهم حفظه وبعضهم نسي فيؤخذ بما زاد الثقة كما تقدم من قول زيادة الثقات
 واختلف العلماء في مسح الرأس فذهب الشافعي الى انه مسح فيه المسح ثلاثا وذهب اليه
 الثلاثة الى ان السنة مرة واحدة ولا يراد عليها واجتنب الشافعي ثلثا وادابوداد في
 سنته انه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثا بالتياس على ياقب الأعضاء واجتنب لحدوث
 المسح مرة بان ذلك لبيان الجواز وانتم الجمهور على انه يكفي في الغسل حركتان للماء على الأعضاء
 ولا يشترط ذلك لاختلاف المال كقولنا والماء قال صلى الله عليه وسلم نحو وضوءي ولم يقل
 مثل لان حقيقة مماثلته لا يقدّر عليها غيره والمراد بالعنوان عفران الصغار دون
 الكبار وفيه اسباب كعتيق عقيب الوضوء يقوم الغرض والرائية مقامهما فحكي لا
 يحدث انه لا يحدث شيء من أمور الدنيا وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فاعرض
 عنه عني عن ذلك وحصلت له هذه الفضيلة لان هذا ليس من فعله وقد عني هذه الآية
 عن الخواري التي تعرض ولا تسفر وقال **الساكن** يريد حديث النفس الحديث
 المحتلب والمكتسب ولما يقع في الخلعة بالانفاس هو المراد في لفظ يحدث فيه نفسه اشارة الى
 ان ذلك الحديث ما اكتسب لضافته اليه وقال بعضهم هذا الذي يكون من غير قصد برحى ان
 تغلب معه الصلوة ويكون دون صلاة من لم يحدث نفسه بشي لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ضمن
 العفران لم يراع ذلك لانه قبل من صلواته من حديث النفس وانما حصلت له هذه المنة لما اهرته
 نفسه من طرائق الشيطان وفيما عني ومحا فطمة عليها حتى تشتغل عنها طرفة عين ويسلم من الشيطان
 باهتمامه وتفرغه قلبه قبل ويحتمل ان يراد بها خلاص العمل لله لا يكون لطلب الحاله والتخلص
 وان مناد ترك الجيب بان لا يرى لنفسه منزلة رفيعة با دأبها بل ينبغي ان يحقر نفسه كلما تفرغ
 فينتحى **قوله** عن ابراهيم بن ابي سعد وهذا القول من الخاريج عن ابراهيم بصيغة التبرع والبالغ
 اي ابن كيسان يفتح الخاف من ذكره في آخر قصته قتل ابراهيم بن ابي ربه في الاواسقة في
 اول الباب وبالأواسقة ههنا وغرورة هو بن الزبير تقدم في اول كتاب الأوجي وهذه الاسناد
 اجتمع فيه ستة مدنيون واربعة يابسون وفيه لطيفة اخرى وهو انه من زوائد الكبار
 عن الاصاغر فان صالحا السمر من الزهري **قوله** لاحد ثلثه اللام جواب قسم يحدث

وفيه حوال الخلق من غير ضرورة واية مبتدا وخبره واحده في اى لولا ايقانه في القرآن
 واحد مسكوه جواب لولا واللام مجردة ومنه ومحمدا لولا ان الله تعالى اوجع على من علم علما
 البلاغه لما كتبه حرقا على قلوبكم ولما كتبه منكم ولما كتبه منكم **فمن** اي اى يوبكال سنفه
 وادابه **فان قلت** احسان الوضوء من افعال الوضوء فكيف كف عنه بالوضوء
 التدفيعه **قلت** الغاؤه فيها وقع ثم التليان المرتبه وشرفها لا لا على ان الاحسان
 في الوضوء الاحادة فيه من محافظه السنن ومراعاة الاداب افضل واحمل من ادا ما وجب
 مطلقا واشك ان الوضوء الحسن فيه اعلى رتبة من الغير الحسن فيه وفيه حدث على الاعضا
 يتعلم ادا الوضوء وسننه والحرص على ان يتوضا على وجه صحيح عنده جميع العلماء كالحرص على
 التسمية والنية والمضغ والاستنقاء والاستنار واستيعاب مسح الرأس ومسح الاذن
 وذلك الاعضا والستابع في الوضوء وترتيبه وغير ذلك من الخلقه **فان قلت** الغفر
 هم استثنى والتدليل دفع مستثنى **قلت** من اجل اى لا يتوضا رجل الا رجل غير له
 او من عام الاحوال اى لا يتوضا رجل في حال الا في حال الغفره **قول** حتى يصلها
فان قلت لغرض غايه لما اذا **قلت** لحصل المقدر القليل في الطرف اذا الغفران
 لا غاية له **فان قلت** ذكر بين الصلاة مغنى عن ذكر حتى يصلها مما فايده **قلت**
 لا يعني لان بين الصلوة يحتمل ان يرايه بين الشروع في الصلاة وبين الفراغ منها
 فلما قال حتى يصلها تعني الثاني وفايده انه يشمل الحاصل في الصلاة كالنظرة المحمودة الواقعة
 في نفس الصلاة **فوك** فالعزوه هو تعليق من الخاري ويحتمل ان يكون مقولا لانه شهاب
 والاية اى الية التي قال عثمان اولاية وفي الموطي قال مالك اراه يبريد اراه في الصلوة
 طر في النهار وزلعا من الليل ان الحنات يد هين النيات قال **فان قلت** في حديث عثمان
 انه فرض على العالم تبليغ ما عنده من العلم لان الله تعالى قد وعد الذين يكتسبون ما اتوا
 الله باللعة والاية وان كانت نزلت في اهل الكتاب فقد دخل فيها كل من علم علما
 فعبدا لله الجاد لعرضه فلو من من تبليغه ما لزم اهل الكتاب منه وفيه ان الاخلاص
 اليه في العبادة وترك الشغل باسباب الدنيا يوجب الله عليه الغفران ويتقبله من عبده
 واذاج هذا وجب ان يكون من لها في صلواته عما هو فيه وتبليغه نفسه بالاهالي فتدائف
 اجز عليه فعوذ بالله منه **فان قلت** الاستشارة في الوضوء **قول** عبد الله بن مريد
 هو بن مريد بن عامر عبد الله بن مريد بن عبد ربه صاحب روبا الا ان يعني هذا التثنية العاين
 ذكره والاستشارة في الوضوء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل الخاري عنهم تعليقا
فان قلت عثمان بن مريد الممثلة وسكون الموحدة والوال الممثلة والنون هو ليد عبد الله بن
 عثمان المودني وعبد الله هو بن المبارك وبوس هو بن مريد الا في نسخ المخرج والزهرى هو بن
 شهاب وهذه الاربعة تقدم ذكرهم بهذا الترتيب في كتاب الوحي **فان قلت** ابو ادم هو عابد
 الله بالهجره وبالزوال المجتهد بن عبد الله الخولاني الخا المجتهد الثاني الجليل القدر الكبير الشأن

كان قاضا بدشق لمعاوية ما نسيه ما بين مرقى كخاب الايمان قوله فليستراى بالخروج
الما من انتم بعد الاستشاق مع ما في الالف من كخاله وغبار وشبهه قيل ان كمالا فيمن
المعونة على العزاة وتلقية بحرس النفس الذي به التلاوة وبازا له ما فيه من التقليل لصح
بخارج الحروف وجاني بعض الروايات فليستراى الشيطان يلبث على خياشمة **الوجه**
فيه ولا له له هب من يقول الاستشاق واحب لطلق الامر ومن لم يوجه بحل الامر على الله
بدليل ان المأمور به حقيقة وهو الانتهاز ليس بواجب بالاتفاق قال **بن قتيبة** الاستشاق

هو دفع المما لمخال في الالف بالاستشاق ولم يكرههنا الاستشاق لان ذكره
الاستشاق دليل الائمة وقد اوجبت بعض العلماء الاستشاق بظواهر الحديث حمل الكرم على
النسب واستدلوا بان عمل باطن الوجه غير ما خور علينا في الوضوء قوله من اسبح الاستشاق
هو مسح محل البول والغايط بالماء وهي الاحجار الصغار قالوا يقال الاستطابة والاستنجاء
والاستنجاء تطهير محل الغايط والبول والاستنجاء يختص بالمسح بالاحجار والاستطابة والاستنجاء
يكونان بالماء بالاحجار **قوله** فليوتر المراد بالاثار ان يكون عدد المسحات ثلثا او فاضلا
او فوق ذلك من الاوتار ونزها ان استيننا الثلث واجب فان حصل الانقابة فلا
زيادته والاوجب الزيادة ثم ان حصل بوترنا لزيادة وار حصل نسخ السحب لا ياتر قال
بعض اصحابنا يجب الاثار مطلقا لظاهر الحديث وجه الجمهور الحديث الصحيح في السنن
من اسبح فليوتر من قبل مقدار حتى ومن كمالا خرج وكملون هذا الحديث على الثلاث او
على النوب فبما زاد **الوجه** فيه ولم يل على وجوب عدد الثلث او معلوم انهم يريد
به الوتر الذي هو واحد فرد لانه زيادة صفة على الاسم والاسم لا يحصل باقل من واحد
فعلم انه لما قصد به ما راد على الواحد وادناه الثلث **باب** الاستشاق وتر

قوله عبد الله بن يوسف ابو محمد الندي مرقى باب الوجي **قوله** الى الزنادي كسر الراء
وبالنون عبد الله بن دكان المدي والاعرج هو ابو داود عبد الرحمن بن هجر المدي قال
البحاري صحيح اسنيد اي هجر بن ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هجر بن تقدم ذكرهم في باب وجب
الرسول من الايمان **قوله** فليجعل في انتم اشارته الى الاستشاق لم يفتتر اشارته الى الاستشاق
وفي بعضها ليستتر من باب الوضوء ولا قال الاستشاق مقدم على الوضوء على الاستشاق

المستشاق في الترتيب بعد غيره عليه في صحيح الاصول ومباحث الاستشاق والاستشاق قد
موت **فان قلت** ما وجه المناسبة **قلت** تحليل هذا الباب **قلت** معطو
نظر الخادس الى مثل الحديث والى ما يتعلق بشيخه غير متهم بتخصيص الوضوء وترتيب ترتيب
الابواب لان امره سهل **قوله** اذا استيقظ الاستيقاظ معني التيقظ وهو لا يتم
وفي الاخر حرف الما الذي للوضوء وفي بعضها في وضوءه وفي بعضها بعد فاما احدهم اذا
نام **الوجه** الامر فيه امر استحباب لا امر اجباب وذلك لانه قد علقه بالشك والامر في وضع الامر في وضع الابواب
بالعلق بالشك لا يكون واجبا واصل الما الطهارة وكذا يكون لان الانسان اذا اتى الطهارة

وفي بعضها ليستتر
من ابراب الوضوء ولما كان
الاستشاق مقدما على الوضوء
على الاستشاق كان الشائب
في الترتيب تقدمه عليه
في وضع الابواب

بيتنا لم تنزل بامر مشكوك فيه وانما جاهد في المياه التي هي في حد الفلح ان كان قد روت
 عادتهم باستعمال الادوية الصغرى في ظهورهم كالحماض دون المياه التي في الحماض المعانغ
 الواسع وانما كان الماني في هذه الكثرة لم يكن هذا المعنى هو هو ما ودها لعل الظاهر الى الجواب
 غسل البر قبل الاذخار فان ادخلها قبل الغسل فسد الماء وخرق احد من نوم الليل ونوم
 النهار قال لان الحديث انما جاز في يوم الليل بدليل لفظ ثابت والميتة انما يكون قبل الاذخار
 الانسان لا يكتف لنوم النهار كالنوم الليل فتطوف يده في اطراف بدنه كما تطوف به النائم
 ليلا فربما اصاب موضع العورة وكانوا قبل ما يستعملون الماء انما يستنجون بالحجارة وقد يكون
 هناك ثوب من اثر الخدر لم ينعهم الاستنجاء بالحجارة فيتعلق بيده واذ اغسها في الاناء
 فسد الماء الخاطئة الخجاسة اياه وقلنا هذا الذي قاله يحمل ان يكون وان لا يكون
 والطهارة المنقضة لا تزول بالمتروك من ان يكون وان لا يكون فالاحتياط ان يغسلها
 والقياس ان لا وجوب قال وفي الخبر دليل على ان الماء القليل اذا وردت عليه الخجاسة
 وان كانت غيرة حكمه لان الذي خلق باليوم من الخجاسة من حيث لا يرى قليل وقيل ان القليل
 من الماء اذا ورد على الخجاسة ازالها ولم ينجس به لان الماء الذي امر النبي صلى الله عليه وسلم بصيه
 من الماء على يده اقل من الماء الذي ابتاه في الاناء وقد حكمه لافضل بالطهارة والظهور ولا اكثر
 بالخجاسة قد دل على الفرق بين الماء اذا دأ على الخجاسة ومورود عليه الخجاسة وقيل ان غسل
 الخجاسة سبعا مخصوص ببعض الخجاسات وان ما دونهما من العدد كاف لانه سائر الخجاس
 وفيه ان موضع الاستنجاء مخصوص بالوضوء في جوار الصلاة مع بقا اثر الخجاسة عليه وفيه ان
 العمل بالاحتياط في باب العبادات اولى قال ابن بطال دعه قوم الى انه واجب في كل يوم
 وان ادخلها قبل الغسل نجس الماسوا كما عرفت من خجاسته ام لا **قوله** الحديث يدل على الخجاسة
 لانه صلى الله عليه وسلم لم يقل بقوله فان ادخلها فاعلمنا انه على طين الاحتياط وان لم يكن لعل الحديث
 بالنوم لانه لو كان كذلك لم يحكم الاعتدال لان قايلا لو قال اغسل يديك فانك لا تدري اي شيء
 حدث فيه وهل اصابه نجس ام لا بعد ان ادخلها على الاحتياط **النووي** قال الشافعي معنى لا
 يدري ان كانت بدنه اهل الحجاز كانوا يستنجون بالحجارة وبلا دهم جازوا فادانهم لخدمه عرف
 فلا يمتن الثابت ان يكون يده على ذلك الموضع نجس او على بدنه او على قبله او قد يبرر عند ذلك
 قال ومذهبنا ان هذا الحكم ليس مخصوصا بالقيام من النوم بل بالمختبر فيه الشك في خجاسته
 في شك في خجاسته يسبغ عليها سواء قام من النوم لئلا او نهدا او لم يقم فيه لانه صلى الله عليه
 وسلم عليه السلام بقوله فانه لا يدري ومعناه لا يمتن الخجاسة على يده وهذا علم لا يحال
 وجود الخجاسة في النوم فيها وهي البقعة وفيه ان الخجاسة الموهومة مسحة فيها الغسل لا
 يوتر فيها الرش وفيه اسباب استعمال الفاظ الكتابات فيما يخشى من التضرع به فانه
 صلى الله عليه وسلم قال فانه لا يدري ولم يقل فلعل يده وقعت على بدنه وهذا اذا علم ان
 السامع فيهم المصود منهما والاعتدال من التضرع به ليستفي اللبس والوقوع في خلاف

الطاهر

المطلوب باب غسل الرجلين والمشي على القدمين **قوله** موسى اي اسما عجل
سبق في باب من قال الايمان هو العمل وابوعوانة يفتح المهمة وخفة الواو وبالنون هو الوضع
وابو بشر بكر الموحدة وسكون الشين المنقطه جعفر بن ابي وحشية الواسطي وما هو كروي
بكر الطاهي ونحوهما منصرفا وغير منصرف وعبد الله بن عمر واي ابن العاص القرشي وهذا الاسناد
والحديث بعينه تقدم ما في باب من روى صورته بالعلم وفي باب من اعاد الحديث ثلثا في كتاب العلم
بلا تفاوت بينهما وبينهما الا في الراوي الاول فانه موسى ههنا وفي الباب الاول ابو
النعمان وفي الباب الثاني مسدد **قوله** ما ذكرنا في حق بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم
وارهقنا الحصر بسكون الفاف ونصب العبر اي اخراها حتى ذاق وقت الاخر وفي بعضها
حركة الفاف ورفع العبر اي ذاق وقتها وفي بعضها ارهقنا وجعلنا اي طفقنا وما
الحديث تقدمت ست وفاة بها تقدم **باب** المضمضة في الوضوء **قوله** ما في بن عباس
اي قال بالمضمضة في الوضوء وقدم حديثه في باب غسل الوجه باليريس وعبد الله بن زياد
ابن العالم وسيا في حديثه في باب من لم يضم واستششق وهذا تعليق من الجار ههنا وان
استدبره في بابها **قوله** ابو الهيثم يفتح المشاة المختار فيه وخفة الميم هو الحاء الميم الملهو والهاء
المفتوحة من رافع وشبيب والزهرى تقدم ذكرهما مع في اول قصه هرقل وعلبان يزيد
من الزيادة وجران يفتح الحاء المهملة وسكون الميم مر ذكرهما في باب الوضوء لنا واجات
هذا الحديث قد تقدمت تمامها في ولا تفاوت بينهما الا بزيادة لفظ واستششق ههنا
وزيادة انت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بخوض ي هذا وفي بعض النسخ غسل كل جليم
وفي بعضها كل جليم وفي بعضها كلنا جليم **باب** غسل الاغقاب **قوله** ما
من سرور لهم من ايام المايين تقدم في باب اتباع الجنائز من الايمان **قوله** ما
جزا اذا توفي ان كان الا للشرط او ما عامله ان كان طرعا **قوله** اما كان واما
يعمل والطاهر الاول **قوله** فان الماضي يغسل للضارع ويكفي تحتان
قوله يعمل للاسمرار او لحكمه حال الماضي على سبيل الاسحاض واما ما سبه
ذكره مع ذكر غسل الاغقاب فليكونهما داخلين تحت اساع الوضوء **قوله** ادم بن
اياس بكر الهزلي وخفة المشاة المنقطه من تحت والسكن المهمة تقدم ذكر شعبيه في
باب المسامحة من الملوك والحديث يارب بكر الزاوي وخفة المشاة المختار فيه ابو الحارث
القرشي المحمدي الي الاصل سكون الميم مولى عثمان بن مظعون بالظا المنقطه روى له الجماعة
قوله كان في هذا التركيب لا يبار يستعمل الا في موضع كان دلحا الفعل مكررا
وهو حال من منقول سمعت والناس يتوضون حال من فاعل كان فيها حال من خلا
وان احتمل ان يكونا مترادين **قوله** المطهرة يفتح الميم وكسرها الاداء والفتح اعلى
قوله ما ل حال غراي ههنا وفي بعضها فقال **قوله** فكيف يصح حينئذ ان
يكون ابو هريرة متحولا لم تحت اذ شرط وقوع الدوات مفعول فعل السماع ان

حت

ف

بن

ذكره مع

ن

عبد الله

ان يكون مقيدا بالتول ونحوه لقوله تعالى سمعنا ناديا نادى **قلت** القول مندرج
وهذا مفسر له والتافسيرة ولا يتفاوت وجودها وعدمها بالزيادة افاده كون
القول بياننا **قلت** استبغوا الوضوء يفتح الحزن والاشباع لغة الاقام وقال ابن عمر الاشباع
الانفا وقال بعضهم الاشباع الزيادة على المرة في غسل الاعضاء عند الوضوء وقد تقدم
في باب اشباع الوضوء **قلت** ابا القاسم هو كنية رسول الله صلى الله عليه وسلم والاشباع
جمع الغيب كسر الفاء وهو موخر القدم وبيان دلالة على وجود غسل الرجل وسائر
انفائه تقدم في باب من رفع صورته بالعلم **قلت** غسل الرجلين في التعلين
قلت عبد الله بن يوسف اى التليسي وما لك اى الامام تقدم في اول الكتاب وسعيد
هو ابن سعيد المغيرة تقدم في باب الدين يسر **قلت** عبد الله بن جريح باليمين واللفظان
كلاهما يصعب التصغير للبعد والجرح وهو غايب عن الخرج وهو التلي الذي هو المولى الى الاصل
روى له الجلاء وابو عبد الرحمن كنية عبد الله بن عمر بن الخطاب وحذف الفجر من الالف
كحفيها **قلت** اربعا اى اربع خصال ومن احبها اى صحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي بعضها من احبنا **قلت** اهو كان منفردا من جميع الصحابة بذلك والمراد
بعض الصحابة واعطى للاثر حكم الكل **قلت** محفل ان مراده لا يصعبها مجمعة غير
وان كان يصعب بعضها **قلت** الاركان اى اركان الكعبة الاربعة والمانين مخفف الما
على اللغة النسخة المشهورة وحكى تشديدها في لغة قليلة والجمع التخفيف لانه نسب الى
اليمين فابروا من احدى ياي النسبة الفاقلوا الى اليمين بالتشديد لزم الجمع بين البدل
والجهد لئلا يمتد والوسن بدوها فالواحدة الالف زائدة وقد تكرر في النسب زيادة
النون في صفاتي والزاي في راي والمراد بهما الوكي اليماني والوكي الذي فيه الحمد
الاسود ويقال له العراقي لكرمه الى جهة العراق والذي قبله يمانى لانه من جهة اليمن
ويقال لهما اليمانيان تخلصا لاحد الاسمين وهما باقيا على قواعد ابراهيم **قلت** القاسم
واتفق الغنم اليوم على ان الوكيين الشاميين وهما مقابل اليمانيين لا يستلذان والماكان
الخلافة فيه في العصر الاول بين بعض الصحابة وبعض التابعين ثم ذهب الخلاف
يلبس بين الموحدة والسنية كسر السين وسكون الموحدة هي التي اشار ابن عمر الى نفسها
بقوله ليس فيما شعر **الوجه** **قلت** السيف بالجر جلد البقر المدبوع بالقرط تحدى
منه النعال السنية وقال ابن وهب النعال السنية كانت سودا لا اشعر فيها وكانت
عادة العرب لباس النعال بشعرها غير مدبوغة وكانت المدبوغة تعمل بالطائف
وغیره وانما كان يلبسها اهل الزنا هبة **قلت** يصعب يفر الموحدة ونحو القنان
مشهوران قال المادري قيل المراد به صمغ التوب لانه احب الى النبي صلى الله عليه وسلم
صمغ ولم ينقل عنه انه صمغ غيره وقيل صمغ الشعرة قد جاءنا من غير انه صمغ كنية
واخرج بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصغر حنجره بالورد والورعمران رواه ابو داود

٢

قوله الهلال اي هلال ذي الحجة والاهلال لغة رفع الصوت وسمى الهلال اهلالا لانه رفع
الصوت عند رده وسمي اصطلاحا رفع الصوت بالمدينة عند الدخول في الاحرام ويوم الترميم
وهو الثامن من ذي الحجة مسمى بذلك لان الناس كانوا يتروون من الماء اي يحملونه معهم
من مكة الى عرفات ليستعملوه في الشرب وغيره وقيل لان ابراهيم راي البدر بالبحر وله في
ليلته وقيل لانه تفكر في ربوبه التي رآها واعلم ان لها ربا يتكلم في ان يكون يعني الانبعاث
وتلحق العلم وكنت تحمل ان تكون بامه وناقصة وتلك الحرف لغوا ومستغفر واذا ادا
كنت وفي اذا راي احمل كونهما شرطيين وهو ميسر ويكون الاول شربة والماء الحار فيه
وبالعكس واهل اما حال واما حال الاول واما جزء الثاني على مذهب الكوفية حيث
جوزوا فندم على الشرط واما مفسر الجزء الثاني على مذهب البصريه ويوم اما من رفع
بانه اسم كان التامة واما منصوب بانه خبر كان الناقصة والاسم الزمان المقدور
الموال عليه السياق ولا يخفى عليك التقدير واولوية بعضها **قوله** لا عرفي
اخوانك من رايك الرابع فعلا رايه منه ما هو هذا وكان القياس ان يقول رايك
لم تعلم حتى كان يوم التروية **قوله** اما ان يكون محذوف والمذكور دليل عليه واما
ان يكون دليل الشربة قائمة مقامه **قوله** قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
في جواب من خرج **قوله** يتوضا فيها طاهره انه يتوضا في حال كون الرجل في الغسل
غير مخلوع منها **قوله** معناه انه يتوضا ويلبسها ويرجلاه وحيث بعد **قوله**
قوله هذا كيف يدل على الترجمة **قوله** الوضوء اذا اطلق لانتفاء الوضوء
الا الى الوضوء الذي يغسل الرجل فيه لا الى ما مسح فيه لما ورد ظاهر القرآن بالغسل
ولان الغسل هو الاصل **قوله** تنبث راحلته ابعثا ما كانت عن ابتداء الشروع
في افعال الحج قالوا معنى ابعثا استنواها فابله قال المازري اجابة عن عمر رضي
الله عنه من القياس حيث لم يترك من الاستدلال بنفس فعل الرسول صلى الله عليه وسلم
على المسلم به عيسى فاستدل بما في معناه ووجه قياسه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اخرج
عند الشروع في افعال الحج والتهاب اليه فافترق عن الاحرام الى حال شروعه في الحج
وتوجيه اليه وهو يوم التروية فانه حينئذ يخرجون من مكة الى منى وعليه الشاهد
وقال الآخرون الافضل ان يحرم من اول ذي الحليفة والراجل على المركب من الجاه
كان اذا انتهى **قوله** التمس في الوضوء الغسل للتمس الغيب وبضمها والمستعمل
ان المفتوح مصدر والمضمر اسم للتمتع المحصور **قوله** في شرح صحيح مسلم اذا روي بالغسل
المافيه مضوم واذا روي بالمصدر مجوز الغم والغم وقيل ان كان مضمر المصنف
فهو بالغم وان كان بمعنى الغسل فهو بالغم كقولنا غسل الجمعة مسنون واما الاستدلال
بالكسر فهو اسم لما يغسل به من الخطر وغيره **قوله** مسدود الفتح هو الاستدلال
في باب من الامار ان يحب الاخيه واسما قبل هو بن علي مرفي بان حب الرسول صلى الله

عليه السلام وخاله هو الحد البحري في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب **قوله**
 حفصة بنت سيرين هي ام المهدى الانصارية البصرية الفتيمة اخت محمد بن سيرين ماتت في حدود
 المائة **قوله** ام عطية بنت النخعي الميمية اسمها نسبية بضم النون وفتح الميم وسكون الميم
 التخانية وبالموحدة وقال ابن معين بفتح النون وحس السبب وهي بنت الحارث البصريه
 الانصارية الصحابية الجليله كانت تغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم فمترص المرض وثواب
 الجرحى روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعون حديثا البخاري منها سبع **قوله**
 لم يزل يلعون لمن معها في غسل يثرب رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** في تهذيب
 الاسماء ان المخلو اسمها زينب والله اعلم **قوله** ابدان يسكن الهن وفتح الهن
 محففة طار جمع المزن من البدايه والميا من جمع الميمه وفي الجهة النبي **قوله**
 ما وجد الله على الرجم **قلت** الامر باليمين في التفسير وفي التوضيه كلها **قوله**
قلت كيف دل على اليمن في مواضع الوضوء **قلت** ان كان عطاء على الضبر المحمدي
 كما جاز بعض النحاة فهو ظاهر الا انه مستفاد من عموم لفظها منها والله اعلم
قوله حفص بن الحارث البصري الميمية ابن عمر بن الحارث بن جبره بفتح الميم وسكون
 المعجم وفتح الموحدة وبالواو الاذري الخريص البصري كان ايضا القاس والنجيه قال
 احمد هو ثبت متفق لا يرويه عليه خوف مات بالمعرة سنة خمس وعشرين ومائتين
قوله اشعث بن علف وكون المنقطه وفتح الميم والميمية بن سلم بصير النخعي
 من ثقات شيوع الكوفيين مات سنة خمس وعشرين ومائيه **قوله** ابي يعقوب سلم بن
 اسود الحارثي بضم الميم وبالمهملة والواو بالموحدة الكوفي ابو الشعبا التابعي سيل عنه
 ابو حاتم قال هو لا يسال عنه اي شهيرة تغنيه مات سنة اثنين ومائتين بعد الحارث
قوله مسروق هو بن الاعمع الكوفي اسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وادرك
 الصدر الاول من الصحابة وكاتب عايشة ام المؤمنين قد ثبت مسروق فافس الله عايشة
 فكنى بابي عايشة مرقى باب علامات المنافقين **قوله** يحجه بضم الهمزة سال اعجمي هذا
 الشي الحسنه وفي تعلقه اي في لبسه النول وترجله اي في تشيله الشعر وطوره
 اي في نظيره والطير وهو بضم الطاء ولا يجوز فتحه هنا على ما تقدم من الفرق بينهما
 على ما هو المشهور وعليه الجمهور **قوله** في ثنائه وفي بعضها وفي ثنائه بالواو العاطفة
قوله ما وجهه على تقدير عدمها **قلت** فيه غرض لان ظاهره البدل
 باعادة تكوير العامل ولا يبيح ان يكون بول الكل من الكل لان الشان اعم من هذه
 التثنية والبدال البعض لانه ليس بعضا من المتقدم ولا بدل اشمالا او شرطان
 يكون بينهما ملازمة بغير الجزئية والكلية وهما الشرط متفق ولا بدل الفلظ لانه
 لا يتبع في مصحح الكلام **قوله** فان قلت فافولك فيه **قلت** هو بدل الاستعمال
 ومرادهم بانساق الجزئية والكلية بينهما الماهية كبريان في بول الكل وبدل البعض وهو

كعبه وما لا يشتم

الوعمري

ان لا يكون الثاني عين الاول ولا بعض الاول وهذا بعكس ذلك اذ الاول بعض الثاني
او هو الغلط وقد يقع في الكلام النصب قبله لا لافادته بل لغلط البلاغة وهو يدل
الكل من الكل اذ الظهور مفتاح ابواب العبادات كلها والرجل يتعلق بالراس والتعل
بالرجل فكأنه يشمل جميع الاعضاء من الراس الى القدم فهو كبد الكل من الكل او هو قسم
اخر جاس للابدال الاربع على ما بينه بعض النجاة ممسكين بقولهم نظرت الى العن
فلكم ويقولون نظرا له اعطاه فنوها بسجستان لعله الطلحات وان امكن الجوارع منها
وسموه بيد الكل على البعض او يلفظ **بوجه** التيمم قبل لطف في شأنه فتكون الجملة
بدل الجملة او هو عطف على ما تقدم بتقدير الواو كأنه قال وفي شأنه عطفه للعام على
الخاص وقد جرد بعض النجاة تقدير الواو العاطفة اذا كانت قرينة علمه اذ هو متعلق
بوجهه لا بالتيمم اي بوجهه في كل شأنه التيمم في هذه الثلاثة اي لا يترك التيمم في الثلاثة
في سفره وحضره وفراغه واشغاله وغير ذلك **قوله** **كله فان قلت** كيف
هذا التاكيد وقد استحب التيسار في بعض الاعمال كدخول الخلا وخروج المسجد وجوها
قلت على تقدير الجواب السامع هذا السؤال ساقط عن اصله اذ اخصر بذلك
بالادلة الخارجية وما من علم الا لا تدحض الا وانه بكل شيء علم او ما استحب فيه الناس
ليس من الاعمال المقصودة بل هو ما تروك واما غير مقصوده **فان قلت** مع الاذن
مثلا لا يجب فيه التيسار ولا التيسار **قلت** هو ايضا خارج بالهليل وان لم
يجز الجمع بينهما في المسح كافي حتى لا يقطع فيجب فيه تقديم مسح الاذن **التي في قوله**
هو ما كان من باب التكرار والتشريف كدخول المسجد والاكل وما كان بضده كخروج
من المسجد والامتناع والاشجاب مسح فيه التيسار وذلك كله لكرامة التيمم وشرفها
واقول ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يفيض احد في المسجد عن ثيابه
التي ليس الموصو اذا كانت المصلاة والوضوء للثوب الواو بنا على مذهب الجمهور وحاش
اي قريب يقال حاشيتم اي قرب وقتها او اي انت قال حاشيتم ان يفعل كذا اي
ان **قوله** حضرت الفصح انت فعل الحضور باعتبار صلوة الصبح والتمس بصيغة
المجهول وفي بعضها قالتموا بصيغة المجهول وتترك التيمم وهذا متعلق بصيغة التيمم
قوله عبيد الله اي النفس وما كذا الامام وتقدم ما استحسن هو انما من مدني وقدم
في باب من قد حجت بغيره المجلس في كتاب العلم **قوله** رأت النبي اي ابصرته وتحدثت
من الوجه ان معنى الامانة وفي بعضها قال تحذره بالهبة والمصير وتأتي بصيغة المجهول
قوله في ذلك اي الانا **فان قلت** لا تقدم ذكر الانا قبل اشترائه **قلت**
الوضوء عليه السلام لا يؤخذ من اناد منه اي من لما الذي في ذلك الانا الذي هو المتأثرة
فيه **قوله** قال اي انفس ويوقع فيه اللغات الثلاث لمح الموحدة وكسرهما وضهما ومعناه
خروج وهو حال من المفعول اذ رايته يعني ابصره لا ينقض الامنعوا واحدة او اصابه جمع

وقد
تجدد كل على وقت
تجدد كل على وقت

اي اليه التيمم

اشق

عند

الاصباح **قوله** لئلا تصبح بكرا الهمة وضمها واليا مفتوحة فيها ولئلا تتبع الهمة
 الضمة والكمة الكسرة حتى توضحوا من اخرهم حتى للدرج ومن البيان اي نوصا
 الماس حتى توضحا الدرس عند اخرهم وهو فاية عن جمعهم **قوله** الشخص هو اخرهم داخل
 دخل في هذا الخبر ام لا **قوله** لما كان السباق بنفس العزم والمبالغة محول عند وان كان
 المزمع الخاصه للمطلق الطرفية حتى يكون المعنى في كانه قال الدرس هم في اخرهم **قوله**
 هل دخل الشرح هذا الاخبار حتى يكون هو من المتوصيين به ام لا **قوله** لا شك ان لفظ الماس
 علم ولكن الاصوليين اختلفوا في ان المخاطب كسر الطاء اخل في عموم متعلق خطابا به او بها
 او جبرا ام لا وفي كنيته هذا النسخ احتمالان احدهما واكثر العلماء انه ان معناه ان الماس
 كان يخرج من نفس اصابعه ويبلغ عن داتها وتانيهما ان الله تعالى اكثر الماس في ذاته وصار
 يغور من بين اصابعه لانه نفسه وكلاهما محجة ظاهرة وايضا بآخرة **قوله** من من عند
 اخرهم معنى الى هوقه **قوله** ورود من معي الى شاد قلما يقع في نصيب الكلام ثم ان الى
 لا يجوز ان يدخل على عندهم ان ما بعد الى مخالف لما قبلها فيلزم خروج من عند اخرهم
 عنه **قوله** توضحوا من عند اخرهم اي توضحوا لهم حتى وصلت الفاية الى الاخير قال
 قيل في هذا الحديث دليل على ان المراساة لازمة عند الضرور وليس كان في ما به فضل
 عن وضوءه وفيه دليل ان الصلاة لا تحب الا بدخول الوقت وعند وجوبها يجب التماس
 الما للوضوء كان على غير طهارة والوضوء قبل الوقت حسن وليس التيمم هذا الا انه لا
 جواز التيمم للصلاة قبل وقتها عند اهل الحجاز وقال المزني نفع الماس بين اصابعه اعظم
 مما اوتيه موسى عليه السلام حين ضرب بعصاه الحجر لان الماس محمود ان يتجوز من الحجارة
 وليس محمود ان يتجوز من الاصابع **قوله** الما الذي يجعل به شجر الانسان
 ان يارحم الما **قوله** عطا الطاهر انه عطا من اي راح يفتح الراوي يخفف الموحدة ابو
 محمد من اجل الفقه وتابعي مكة مات سنة خمس عشرين **قوله** ان يتخذ يد لامن الضمير المحذوف
 في لفظه لقولهم مرون به المسلمين اي لا يرى باسما اتحاد الحنوط من الشعور وفي بعضها
 لم يوجد لفظ به وهو ظاهر والفرق بين الحنوط والحبل بالرقه والغلط **قوله** وسوا
 بالمر الباقى من الما الذي شره منه وهو محذور وعطفا على الما اي وبارسور الكلاب
 وفي بعضها وجه لفظ المسجد والكلب اي اكل الكلاب باضافة المصدر الى الما اعل
قوله اذا ولع اي الكلب والمقام يدل عليه وفي بعضها ولع الكلب مصرح به ولم
 اي لم اراد ان يتوضا وضوءه لفتح الواو وفي بعضها بعد لفظ وضوء لفظ غيره اي غير
 ما ولع فيه ويجوز فيه الرغ والتصب والجملة المنفية جال ويتوضا جراب الشرط وبارس
 بالماد في بعضها ما تناول الا بالمشهرة او الاداة فيكون المراد فتوضا بالماد الذي
 فيها **قوله** سبيل اي التوضي طاهر وهذا الفتحة اي الحكم بانه يتوضا به هو المستفاد من
 القرآن وثان لم يحدوا كما في بعض النسخ سموا المثلوه لم يحدوا وفي النفس من همه كلام

بغيره

سبح

سمعان وقيصواي للاختياط وبنيم ان لما المذكور الطهارة كالمعروف والنجاس الواد
 لعن الله القوم بعد التوضي قطعا فان قلت اذا كان المذبح بعينه مذكورا في القرآن
 فلم يبق في النفس منه دغرة قلت قد روي في الحديث ظهور دلالة اول وجوده وعارض
 له اما ان القرآن او غير ذلك قوله ما لك يا اساعيل بن دهم التمدن بالنور المفتوحه
 والوال المله الكوفي ابو غسان المجبر ثم المله المسدده متفق فاعل صاله عابد
 صحيح الحديث من المله المحدث وكبار العابدين قال يحيى بن معمر لاحد ان اسكان تكتب
 عن رجل ليس في قلبه منه شيء فالتب عنه فوفى الله عزه وما في قوله اساعيل بن ابو
 يوسف بن ابي الحسن السبع الكوفي الهادي مرقى باب من ترك بعض الاخبار قوله عامه
 ابي الاحول اسلمان ابو عبد الرحمن العمري القاضي المديني مات سنة اربع واربعين وما به
 وس سمرس اي محمد مرقى باب اتباع الجنابز وعبيده شيخ المله وكسر الموحدة ابو مسلم بن
 عمر والسلماني شيخ الميسن ذكر الامم الكوفي اسلم على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل
 وفاته بسنتين ولم يره وكان صاحبا لعلي رضي الله عنه وكان شريفا اذا اشكل عليه الاسر
 الي عبده مات سنة اثنين وسبعين قوله من شئ يحتمل ان يكون من لبعضين وقد بر
 الكلام بعض شعر النبي صلى الله عليه وسلم فيكون بعض مبتدا وعندنا خبره وقرئ في الكف
 مثله في مواضع وان يكون المستلحودا اي عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم او
 عندنا من شعر النبي ش اصناه اي وجدناه قوله من قبل بكر الفاف وفتح الموحدة اي
 من جهة وكلمة اول الشك وهو من ينسب من ظاهر قوله احب ما لرفع خبر لقول وهو
 يحتمل ان يكون تامه وناقصه فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة قلت انه
 دلالة على ظاهره والاما حفظه انش ولما كان عند عبده احب من الدنيا ومانها واذا
 كان طاهرا ما لما الذي يغفل به الشعر لا محاله يكون طاهرا اذ حكم الغساله حكم المضرب
 قبل هذا رد من الجنابز على من يقول ان شعرا الانسان اذا فارق الجسد نجس فاذا وقع في
 الماخضه قوله محمد بن عبد الجبار البراز البغدادي المعروف بصاعقة مرقى باب غسل الوجه
 باليد من غرته قوله سعيد بن سلمان ابو عثمان الواسطي ما في بغداد كان ينزل بالكرخ
 نحو اصحاب القوا لجس يعرف بتعدد به كان في كثر الحديث صح ستم حجة قال ابو بكر
 الخطيب كان من اهل السنة والجماعة في المحدث حتى يقب له لا ينسبه وقال بن عمار
 لما دعي سجوده للمنه وابته خوج مريد الاسير فقال يا غلام هذه الحمار فان لم لا كنته
 قيل له بعد ما انصرف من المنه ما فعلتم قال كنت انا وعلنا مات سنة خمس وعشرين رباتين
 روي النجاشي عنه بدون الواسطي في التوحيد وغيره قوله عياض شيخ المله له وشدة
 المرحه بن القوام بن شد بد الواد ابو سهل الواسطي ثقة صدوق وعن احمد ابنه
 مصطوف الحديث وقال محمد بن علي كان يشيع فاعذره هرون بن حبيب زمانا لم ي
 عنه واقام ببغداد بكوف مات سنة خمس وثلاثين وما به قوله بن عوف هو عبد الله

سرعون بنخ المهله والنون تابعي سيد قرا زمانه قال قرأنا نجي من وزع ابن سيرين
 فاستأذن من عز بن تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ **قوله** بن سيرين هو محمد
 وإذا الحلق لا يراد الا هو وقد مر مرارا **قوله** لما خلق رأسه هذا الجوز اذ معناه لما
 امر الحلاق بحلقه والرتبة عادته وابوطلمه هو زيد بن سميل الانصاري البخاري الجمع
 المشددة شهد العتبه والمشهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نقب روك
 له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان رتعون حديثا البخاري منها قلت وقال فيه
 النبي صلى الله عليه وسلم لم صوت الى طلحة في الجيش خيرة من فيه مان سنة اثنان وثلاثين المدة
 او بالشام او في الحجر والاصح الاول وصلى عليه عثمان رضي الله عنهما **فان** **قوله** ما وجه
 تعلقه بالترجمة **قلت** انه دل على طهارة الشعر حيث اخبره ابوطلمه وقرره الرسول
 صلى الله عليه وسلم عليه فالما الذي يغسل به الشعر كان خيرا وهو المطلوب **فان**
قوله احمل ان يكون ذلك من خصائص شعوره صلى الله عليه وسلم **قوله** حكم
 جميع الكلبين حكمه في الاحكام التكليفية الا اذا خص به دليل نال بيان على المختصر وفي الجملة
 المسئلة تختلف فيها مقرري على اصل الفقه **قوله** بن الزناد بكر الرازي والنون
 وتقدم هذا الاسناد بنماه في باب الاستجمار وترا **قوله** شرب الكلب في اناضل
 شرب معنى ولغ فغير بتدريته يقال ولغ الكلب شربا وفي شربا وفي شربا وفي شربا وفي
 الحديث ذالاه طاهره لمذهب الشافعي حيث قال نجاسة الكلب لال الطهارة لا يكون
 الا عن حدث او نجس وليس هنا حدث فتعين النجس **فان** **قوله** المواد الطهارة
 اللغوية **فالموا** ان حل اللغز على حقيقته الترعية تقدم على اللغوية **النون**
 وفيه ايضا نجاسة الافا ولا فرق بين الكلب المادون في اقتنايه وغيره ولا بين الكلب
 البدرى والحضري لعموم اللغز وقال المالكية فيه بادرته اقوال طهارة ونجاسته
 وطهارة سور المادون في اتخاذه دون غيره والنون بين الحضري والبدرى وفيه وجوب
 غسل نجاسته مولوغة سبع مرات وقال ابو حنيفة رضي الله عنه يكفي غسله ثلث مرات
 ولا فرق عندنا بين ولوغه وغيره من بوله ودروته ودمه وعرقه وحود **لك** **الواحد**
 في الشرح الكبير وعند مالك لا يخل من غير المولوغ لان الكلب طاهر عنه والغسل من
 المولوغ نجس وقال اصحاب ابو حنيفة رضي الله عنه لا عدد في غسله ولا تقبض بالتراب بل هو
 كسائر النجاسات **المائة** اذا ثبت ان لسانه الذي يتناول به الما نجس علم ان سائر
 اجزائه في النجاسة متناهية لسانه ما يخرج من فوهه مائة وجب تطهيره وفيه دليل على
 ان الما النجس نجس يجب تطهيره لانما فيه وفيه دليل على نجاسته مع الكلب اذا كان
 نجس الوقت فصار كسائر النجاسات كلامه ولو ولغ كلبا او كلبا واحدا مرات في انافته
 ثلاثة او جماعه الجمع يكفي سبع مرات والمائة انه يجب لكل واحد سبع والمائة ان يكفي
 ولو لغات الكلب الواحد سبع ويجب لكل كل سبع ولو وقعت نجاسة اخرى فماد لم يخ

باب اذا نسي
 الرطب في اناء
 فليغسله سبعاً

فيه كذا عن الجمع سبع ولو كانت نجاسة الكلب دمه فلم تنزل عنه الاستغسلات مثلا فقل
تحت ذلك ست غسلات ام غسلة واحدة ام لا تخبر من السبع فيه اصلا او جهة ثلثة اصحابا
واحدة **فان قلت** ظاهر لفظ الحديث يدل على انه لو كان الماء الذي في الاناء قليلا ولم يتغير
او اصابه بشيء كان الولوع فيه ايضا متجنا له لكن القهالم يقولوا به **قلت** لاننا لم
نجد فيه ظاهرا دل عليه اذ الغالبى واوانهم انما ما كانت تسع القليلين بلفظ الاناء خرج
عنه القليلين وما فوقه **فان قلت** لا يعلم من الحديث مزج الماء في احدهما الحلات
بالتراب فمن اين حكم به من حكمه **قلت** الاحداث الاخر الدالة عليه وهذا الحديث
وان كان مطلعا فتعبد بذلك المطلق والمقيد اذا التخصيص يحمل المطلق عليه عملا
بالدليلين **قال** البخاري رضي الله عنهما حديثنا الصحيح اي ابن راهويه تقدم في اول
كتاب الوضوء وعبد الله بن عبد الوارث التنوير في باب من عاد الحديث ثلثا وعبد الله بن
عبد الله بن دينار المدني العنود مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم **قوله** سمعت
ابن ابي عبد الله بن دينار المدني العنود مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم **قوله** سمعت
باب امور الايمان **قوله** ما كل امام صنف او حال لا متحول فان الرواية لم تحصى الا بشار
والترشي على وزن الحاصل هو التراب النذر اي المبتل ويجعل ابي خنفس يخرق
للكلب تحفة وارواه اى جعله رابنا والشكر هو المنا على الحسن فاذا لاه من الحروف
يقال شكرته له وبالام الصبح والمراد منه ههنا بحمد الشئ اي فائى الله عليه والجزا اذ
الشكر نوع من الجزا اي بحمده الله **فان قلت** او كمال الجعة هو نفس الجزا فافنى الماء
قلت هو من يار غطف الخاص على العام او لنا تفسيره خوفه وبوالى ياد يرافقلوا
انفسهم على مافمن ان الشئ كان نفس توبتهم وفيه ان افعال الخير الى غير الانسان من سائر
الحيوانات ما بار عليه وان كان اخصها واجملها **التي** فيه دليل على ان كل كبر
دنية اجرا فان ما نور البتلة او غير ما موم وكذا الحكم في سائر النجاسات **التي**
في شرح صحيح البخاري ان المحترم يحصل الثواب بالاحسان اليه واما غير المحترم وهو
الماسر بفسقه كالقاتل الحرابي والمرد والكلب العقور فيستل امر الشارع في قتله **قال**
فتشكر الله له معناه فيلعله **فان قلت** كيف دل هذا الحديث على الترجمة **قلت**
قال النبي قال بعض العلماء المالك الكبار اذ البخاري ما يرا هذا الحديث طهارة سورة ان
الرجل ملاخفة وسفاه به ولا شك في سورة نقي فيه واستباح لباسه في الصلاة
وغیره ما ذر غسلة اذ لم يدرك في الحديث غسلة **قوله** فيه دغرة اذ لم يعلم
منه انه كان في زمن بعثة سيدنا صلى الله عليه وسلم فلعلة كان قبلها او كان بعده فما قبل ثبوت
حكم سورة الكلاب اذ انه لم يفسر بعد ذلك او غسلة والله اعلم **قوله** احدهم شيب
بفتح المنقطه وبالموحدة بين بينهما امتناه تحانية ساكنة والاولى كسورة بن سعيد البصري
التي مات منه سبع وعشرون راتين **قوله** اى بعض شيئا المدفون كان من اصحاب يونس

ان

النور

وكان يحلف في التجارة الى مصر وكتابه كان **قوله** يونس هو من يزبد من الزباد
 الايلي تقدم ذكره في كتاب الوجي وعنه بالمهله وبالنراي هو بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 ابو عمار القوشى العدوى المدي النابغى ثقة قليل الحديث روى له الجماعة **قوله** ابيه
 يعني بن عمر بن عبد الله بن عبد الله بن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال
 للعمد **فان قلت** هذا التركيب يشعربا استمرار الاقبال والادبار وكلفني من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دال على عدم جمع الاسم الجنس المضاف من الالفاظ العامة
 وفي لم تكونوا ترشون ما علم ليس في قوله لم ترشوا بدون لفظ الكون كما في قوله تعالى وما كان
 ليعذبهم حيث لم يقل وما عذبهم الله وكذا في لفظ الرش حيث افتقر على لفظ الغسل لان الرش
 ليس فيه جريان الماخلاف الغسل فانه يشترط فيه الجريان ففي الرش كون المذنب في الغسل
 ولفظ شيئا ايضا عام لانه نكر وتعتني سياق النفي وهذا كله للابغى في طهارة سورة اذ في
 هذه الصورة الغالب ان له يصير الى بعض اخر المجد فاد اقر الرسول صلى الله عليه وسلم
 ذلك ولا يبر يغسل قط علمانه طاهر **قلت** لا دلالة له على ذلك اذ تقر الرسول انما كان لان
 طهارة المسجد متيعة مستحكمة فيها واليقين لا يرفع بالنظر فضلا عن الشكل وعلى تقدير دلالة
 فلا لمة لا تخاف دلالة مطرق الحديثه الناطق صوحا باحباب الغسل حيث قال عليه
 سبحانه كما ان الغالب من استمرارها ولو غف فيه الغالب منه ايضا بوله فيه فيلزم ان يكون
 بوله طاهر ايضا في نسخة ابراهيم النسفي الراوى عن النخاس الذي هو في موبته الزبيرى كانت
 الكلاب يقول وتقبل وتبر ولا قائل بطهارة بوله فعلم انه متروك الظاهر اما لانه كان
 في اول عهد الاسلام قبل ثبوت حكم النجاسة واما لانهم كانوا يقتلون وجه الارض النجس
 الى الوجه الاخر وهو منسوخ وغرد ذلك فالظاهر ان الوضوء من ابراد هذا الحديث بيان جوان
 ممر الكلال في المسجد وان النجاسة اذا كانت يابسة لا تنجس المكان مع ان الحديث نقله النخاس
 بلفظ قال لا ينجس حديثنا ونحوه وهو من نوازل الراجح **قوله** من دللناي من المسجد
 وهو اشارة الى النجاسة في المرتبة اي ذلك المسجد العظيم البعيد رجة عن فهم الناس والفرق
 بين ذلك وهذا لان هذا المكان خاصة ودللا عن منه **قوله** حصن بالحاد الصاد
 الممهلين من عرب بدون الواو مر فربا في باب التهنيت في الوضوء من الى السفر لفتح الفا هو
 عبد الله بن سببر تقدم في باب المسلم من سلم المكلون وفي بعضها يسكون الفا وفي بعضها
 لم يوجه لفظ ابن وهو غلط **قوله** الشعي لفتح الشين هو عامر الكوفي امام من القاب
 المذكور **قوله** عدى لفتح العبر الممله وكسر الممله والنجانية المشددة من حاتم بالمهله
 وبكسر المثناة بن عبد الله الطائفي المكي بالي الحريف لفتح الممله وبكسر الراءم على النبي صلى
 الله عليه وسلم في سنة سبع روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة وستون حديثا ذكر
 النخاس منها ثلثة مات بالكوفة من المختار وهو من ما في عشرين سنة وابوه هو حاتم
 المشهور بالكرم روى عن عبد الله قال ما دخل على وقت صلاة الا انا مسنان اليها

فان قيل ما علم ان كان
 بعد ان كان المسجد واما
 في كتابه عن عمر بن الخطاب

وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يكره ما اذا دخل عليه وشهد فتوح العراق من غير رضاه عنه
وكان بين الخنزير والنمل ويقول انهم جاروا لنا ونحن حق ويقال له الموادين الجوار وسيتالي
بعض فضله ان شأ الله تعالى **قوله** سالت النبي صلى الله عليه وآله عن حكم صيد الكلاب
يدل عليه الجواب والمعلم هو الذي ينزجها للرجو وليست بالارسال ولا ياكل منه لانه
ولا مراد في الطلقة دليل لانها صيد الكلاب المعلم من الاسود وغيره وقال احمد اكل
صيد الكلب الاسود لانه شيطان **قوله** فقتل لانه لو بقي لم حياة مستقرة لايمن
دكانة احاءا ومعناه فقتل ولم ياكل منه لان قسيمة هو اذا اكل وذلك لانه حينئذ اسكن
اسكن على صاحبه وقال يعلى محلوا ما اسكن عليكم **قوله** سميت اي ذكرنا اسم الله على كلبك
عند ارساله وانما حذف حرفوا الحذف من السؤال والجواب لانه ورد على طرق المتداول في
اية مقاوله موسى وفرعون وعلم منه انه لا بد من هذه الشروط الاربعة حتى يحل صيده الا ان
الارسال والثاني كونه معلما والثالث الامساك على صاحبه بان لا ياكل منه والرابع ان
يدكر اسم الله عليه عند الارسال واختلفوا في ان التسمية واجبة ام سنة فذهب النافعي
الى انها سنة فلو تركها عمدا او سهوا حل الصيد واهل الطاهر الى انها واجبة ولو تركها
عمدا او سهوا لم يحل وابو حنيفة الى انه لو تركها سهوا حل والا فلا واجب الموجب قوله
تعالى لا تأكلوا مما يدكر اسم الله عليه وانه لنسحق واصحابنا اختلفوا على بان المواد ما يحل
للاضنام كالف في الامة الاخرى وما اهل به لغير الله ولا ناسه تعالى قال انه لنسحق
واصح الامة على ان من اكل من ترك التسمية ليس بفاسق فوجه حملها عليه جعائيل الدليل
وبعضهم قالوا الواو في وانه لنسحق ليست عاطفة لان الجملة المانية اسمية خبرية
والاولى فعلية انشائية فهي جائزة اذا اهل عدم غيرها فتبعد النبي بحال كون الرفع
فسقا والنسوق الدينية مفسرها اهل به لغير الله واذا اتفق كونه مملو له لغير الله تعالى
التي يقتضي التحريم فالاية حجة لنا لاعليتنا وهذا نوع من قلب الدليل واحتمل ايضا
بقوله تعالى حرمتم عليكم الميتة الى قوله تعالى الا ما ذكيت فاباح بالذكية من غير استراط
التسمية **فان قيل** الذكوية لا تكون الا بالتسمية **قلت** هي في اللغة الشق والتنع **وه**
وبقوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وهم لا يعمون ويحرم عابثه رضي الله عنه
انهم قالوا رسول الله ان قوم ما حرم الله بالجاهلية ياتوننا يلج الاندلس اذكروا اسم
الله لا افتاكل منه فقال سموا واكلوا **فان قيل** ما وجه ارتباطه بالترجم **قلت**
اما على ما في النسخ من لفظ واكلها بعد لفظ المسجد عند ذكر الترجمة فلما هو اما على
غيره فلما سئله حكم المور والله اعلم **باب** من لم يرى الوصو الا من
المخرجين ليعلم الجيم **فان قيل** للوصو اسباب اخر مثل النوم وغيره فكيف حصر علمها
قلت الحصر اما هو بالنظر الى اعتقاد الحضم اذ هو رد لما اعتقده والاستثناء منع
فمن لم يبر الوضوء من الخروج من محرج من محارج البدن الاسهدين المحرجين وهو

س

مع

وهو لم ير اي ان الخارج من البدن بالغصه مثلاً ناقض للوضوء كما قال من لم يبر الوضوء
 الا من المحرجين لامن يخرج اخر كالتصد كاهوا عنقاً والسامع **قوله** من الغائط اي من
 الارض المطينة فتناول القبل والبراذ هو كناية عن الخارج من السيلين مطلقاً **قوله**
 وقال عطاء اي ينزى رباح النابغي **فان قلت** لم قال في الباب المتقدم وكان عطاء
 وفي هذا الباب وقال عطاء **قلت** منه اخبر عن اجتهاده وههنا اخبر عن اقتبائه او
 هو تثنى في الكلام وكلاهما تعليق من المخارج عنه والقلمه بفتح القاف وكور الميم واحدة
 القبل وهو معروف قال مالك ما خرج نادر من المحرجين على وجه الارض لا يفيض الوضوء
 كالاستحاضه وسلس البول والمذي والمخروج والدم وكذا خروج الدوده من الدبر لا
 والقلمه من التذكر الا ان يخرج معها شيء من حدث قاله بن بطال من البدعيه **قوله** جابر
 اي العجابي المشهور احد المسكينين من الراديه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرفوع في كتاب الوحي
قوله اعاد الصلاة عند الشافعي مشروط بما اذا بسرت الغوايه دونه ولم تعلمه وقالت
 الحنفية القيعنه في الصلاة بسطله للصلاه وللوضوء والحك للصلاه فقط والشمس لا
 سطل شيئاً منها والفرق بينهما ان طهر الاثنان اما مع الصوت اولاداً لاني هو التيميم
 والاول اما بحيث يسمع جيرانه ام لا كما القيعنه والثاني الصلوة **قوله** الحسن اي المير
 النابغي الكبير مرفوع في كتاب الايمان قال مجاهد وحاد اخذ الشعر والظفر بوجه الوضوء
 وقال احمد من جلع خفيه بعد المسح عليهما يعيد الوضوء قال الشافعي يجهل رجله وقال
 الحسن لاني عليه ويصل طاهو **قوله** لا وضوء الا من حدث **فان قلت** هذا قول كل
 الامه لما وجد تحصيله بالي هو ربه والحديث هو امر مقدم على الاعضاء الاربعة مانع لمح
 الصلاه **قلت** انه يفسر الحديث بالصراط اي يحوها من الخارج عن المعان فعنه لا
 وضوء الا من الخارج من السيلين **قوله** ويذكر هذا لتعليق ايضا الحكة بصيغه الميم يرض
 علان قال ويحوه فانه تعليق بصيغه التيميم مجزئاً به **قوله** ذات الزنازع بكسر الزا
 قيل هو اسم شجرة سميت الغزوه به وقيل سميت برقاع كانت في الوقيتم وقيل لان اقزامهم
 بقيت فلغوا عليها الخرق وهذا هو الصحيح **قوله** فترنه بفتح الزاي وبالفا **الجمهور**
 يقال ترنه الدم اذا خرج منه دم كسر حتى يضعف فهو ترنيق ومتروك وقال
 ابو حنيفة رضي الله عنه الدم اذا سال شقض الوضوء واستدلوا بهذا الحديث عليه **فان**
قلت كيف مضى صلاته وظهور الدم عليه سبب لتيميمه والصلاه كالاصح
 مع الحدث لا تنجح مع الحدث **قلت** اما لان قليل دم الجرح معفو ولاه ازال في
 الحال وجراحاتهم بكسر الجيم **الخطابي** ليست ادرى كيف يصح الاستدلال منه والدم
 اذا سال يصيب يونه ولما اصاب ثيابه ومف اصابه شيء من ذلك وان كان يسيراً لا
 تنجح صلاته الا ان قال ان الدم كان يجري من الجراح على سبيل الدفق حتى لا يصيب شيئاً
 من ظاهر يونه ولين كان كذلك فهو امر عجيب **قوله** طاورس هو من كان اليما ابو عبد الله

والاول

الحجيري من ابناء القدس كان ينزل بحاليف المين احد اعلام التابعين وخيار عباد الله
 الصالحين مات بكرة يوم التروية سنة ست ومائة وصلى عليه هشام بن عبد الملك وقال
 يحيى بن معين اسمه دكوان وسمي طادسا لانه كان طادوس **قوله** الفراء **قوله** محمد بن يحيى
 بن علي بن ابي طالب الهاشمي المدني ابو جعفر المعروف بالناظر سمي به لانه نظر العلم اى
 شقة جيد عرف حقايقه المناهي الجليل مات سنة اربع مائة ومائة ومجمل ان يربو
 به محمد بن علي المشهور بابن الحنفية وقد تقدم في آخر كتاب العلم والطاهر الاول
قوله اهل الحجاز اى مالكو الشافعي وكوهها وينزل بالترابي والسير والصاد
 يعني واحد وابن ابي اوي وهو عبد الله بن ابي ابي علي وزين غطسي الصالحى ابن
 الصالحى شهيد بجة الرضوان وما بعدها من المشاهد ولم ينزل بالدينه حتى مضى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنه وتسعون حديثا خرج البخاري عنه عن وقال
 صلى الله عليه وسلم اللهم صل على ابي اوي وهو اخ من مات من الصحابة بالكوفة سنة سبع
 وثمانين وقد كذب بوجه **قوله** ليس عليه الاعل بحاجه وفي بعضها فقد لفظ الا
 والتمه الواجدة في الصحة لا الفائدة وابو حنيفة واصحابه واحمد ايضا يرون من
 الحجة الوضوء غسل اثر الحالج والحاج جمع الحجية وهي مكان الحجامه وقادورتها
 والمراد هنا هو الاول وقال اللبث بحريم ان تسمه ويصلي ولا يغسله **قوله** ادم
 مرقاب المسلم من سلم المليون وابن ابي ريب في باب حفظ العلم وسعيه المقري لغير
 البابا وفتحها وقيل كمرها ايضا في باب الدرس **قوله** في صلوة خير لعلها لزال
 وما كان في بعض النسخ ما دام ينتظروا ما خبر للنقل الناقص وما حال وفي المسجد
 خبره **فان قلت** لم عدل عن الخريف ولم ينزل في الصلاة **قلت** ليعلم ان المراد
 الصلاة نوع صلوة التي ينتظرها المتكبر للتنوع كالوكان في انتظار صلاة الظهر
 كان في صلوة الظهر وهما **فان قلت** فلم جازلة التكلم وسابرها لا تخور في
 الصلاة وكذا المعلق الطلاق بالصلاة فعدا الانتظار يجب ان يقع الطلاق **قلت**
 فيه اخبار اى لا يزال الحجة في ثواب صلوة ينتظرها ما دام ينتظرها والقرينة لفظ
 الانتظار نوع لو كان يحس على ظاهره لكان كذلك **قوله** اعني الذي لا يفتح ولا يمين
 كلامه وان كان من الحرب **البرهان** لا تقل رجل اعني فتنبه الى نفسه الا ان يكون اعجمي
 واعجمي اعني مثل دارود وادري والعجم خلاف العرب والواحد اعجمي ولفظ
 فقال الى اخره ادر اجم من سعيد **فان قلت** الحديث ليس محصيا في الضربة **قلت**
 المراد الضربة ونحوها من النساء وسابرها خارجات من السنين والمأخض منها لان
 الغالب ان الحاج منها في المسجد لا يزيد عليها **فان قلت** فالحديث ليس ايضا مختصا
 بالخارج من السنين بل له اسباب اخر **قلت** المجمع عليه ذلك والباقي اما مظنة
 له او مختلف فيه او هو ليس سوا الاعني مطلق الحديث بل عن الحديث الخاص وهو العمود

باب

المراد

الاعجمي

الذي في ضمن ملامح حدث اي الحدث الذي يقع في الموجد حال الانتظار وذلك لا يكون
 غالبا اذ ادى الى الضربة **قوله** ابو الوليد هو الطيالسي مرفى في باب علامه الايمان
 حب الانتصار وعباد يفتح الممثلة وتشديد الموحدة بنعيم الانتصار وعنه عبد الله
 بن زييد بن عامر الصحابي تقدم في باب لا يتوضا من الشك كان تحقيق معنى الحديث
 سبق منه **قوله** لا يتصرف اي من الصلاة حتى يسمح هو نا اي من المبر او يحذر كما منه
قال المحاذي رضي الله عنه حدثنا قتيبة بن سعيد القتيبة ابن سعيد المحاذي تقدم في
 باب السلام من الاسلام وجبريل يفتح الجيم وبالراء المكسورة المحذرة عن عبد الحميد الرازي
 والكوفي مرفى في باب جعل لاهل العلم اياما والاعشى هو سلمان بن مهران بكسر الميم الطبري
 ثم الكوفي سبق في باب علامات المنافق **قوله** متدر بن عيسى الميم وسكون الياء والمنطقة
 المكسورة ابن يعلى ابو يعلى شيخ المشايخ الحنابلة وسكون الميملة وفتح اللام في
 اللغتين الثورس بالمثلثة وبالراء الكوفي وكسر الحنيفة بن علي رضي الله عنه والحنيفية
 امه تقدم ذكرها في اخرو كتاب العلم مع ذكر المقداد وجميع مباحث الحديث ستوفي
 وشعبة هو امير المؤمنين في الحديث مرفى في اول كتاب الايمان وهو تعليق من البخاري ذكره
 متابعه والظاهر انه يروي الاعشى عن مندر عن بن الحنفية وان احتمل ان يروي عن
 غير المنذر والله اعلم **قال بن بقال** حدث المقداد في المدي يجمع عليه ان فيه الوضو
 الا ان كل سلموه عنه ذلك فهو مرض ولا يكون فيه الوضو **قوله** سعد بن جنس
 بالمهملة المفتوحة والفاء الساكنة والمهملة ابو محمد الطائي بالمهملة الكوفي الفهم في
 سنة عسيرة وماتى **قوله** شعبان يفتح المعجمة بن عبد الرحمن النخعي ابو معاوية
 ويحيى بن ابي كثير يفتح الكاف البصري التابعي وابوسلمة يفتح المهملة واللام عبد الله بن
 عبد الرحمن بن عوف التابعي تقدموا في باب كتابه العلم **قوله** عطاء بن يسار شيخ المشايخ
 الحنابلة وبالمهملة المدي مرفى في باب كمران العشير ويزيد بن خالد الجهمي المدي
 الصحابي تقدم في باب الغضب في الموعظة وعثمان بن عثمان امير المؤمنين في باب الوضو
 ثلما وفي هذا الاسناد صحابان وابوصول ثلثة **قوله** قل هو بصيغة التكلم
قال لم يرتقل قال كمال انه سال حتى يكون الكلام اسلوبا واحدا
قوله جاز في مثلها التكلم نقل اللفظ بعينه على سبيل الحكاية والقبية ادا للقبى
 بجار ونفسه كاجاز في انا الذي سمعت امي جديره انا الذي سمته امه جديره لان
 فيه اعتبار بن وهما عمارتان عن امر واحد في الاول نظر الى جانب القبية وفي الثاني
 الى جانب التكلم وهو نوع من باب الالتفات **قوله** ارايت يفتح الراء مفتوحة
 محدوف اي ارايت انه يتوضا وتعلم لمن هو يقيم الياء وسكون الميم وعليه الرواية
 وفيه لحن ثابته فتح وثالثه ضم الياء وفتح الميم وتشديد الميم يقال مني راسني في
 ثلث لغات والوسطى اشهر وافصح وبها جاء القنوان قال تعالى افترئتم بائناثون

الياف

قوله وبغسل ذكره **قال قلت** الغسل مقدم على الترضي فلم اخره **قلت** لا
سلم الترخيم لجواز ان يغسل بجزء بحيث لا يثبت في وضوءه ثم ان الواو مطلق الجمع بلا
اشعار للتأخير **ان قلت** لم امره بالوضوء **قلت** خرج المذي اذ الغالب
للمجامع خروجه منه وان لم يشعر به **ان قلت** ولم امره بغسل الذكر **قلت**
للتجسس بالمذي **قال قلت** غسل كل الذكر واجب او غسل ما اصابه المذي **قلت**
قال مالك بالاول والثاني **قال قلت** الامه محبة على وجوب الغسل
بالمجموع وان لم يترك وكان جماعه من الصحابة على انه لا يجب الا بالانزال ثم رجع بعضهم
واحتدوا بالجماع بعد الاخيرين **قلت** الجسد رطب على انه متسوخ وقد ورد اذا التقى
الختانان فبدر وجب الغسل **قوله** سمعت ابي سمعت المذكر عليه من رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد ضل الله وهو مقول بزيادة مقول عثمان وقد ورد ذكره في باب ما من كذب على
رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير فيه ايضا وطلحة في باب الزكوة من الاسلام
واي بن كعب في باب ما ذكر في دهاج موسى في البحر **قوله** ما مره الضمير راجع
الى المجامع الذي في ضمن جامع وبذلك اى بانه يتوضا ويغسل ذكره **ان قلت** ما
وجه مناسبة الترجمة **قلت** هو مناسب لخبر الترجمة اذ هو يدل على وجوب الوضوء
من الخارج من المخرج المعتاد في الامر على الخزانة وهو عدم الوجوب في غيره ولا يلزم ان
يدل كل حديث في الباب على كل الترجمة بل لودل البعض على البعض بخبر يدل على ما في
الباب على كل الترجمة لصح التغيير بما قال **من بكان** اما حديث عثمان فاقل احوال الحصول
المذي لم يراجع ولم يمس فهو في معنى حديث المقداد في ان فيه الوضوء الا ان المذكري
مجمعون على الغسل من محادثة الختان لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وهو
زيادة بيان على ما في هذا الحديث يجب الاحتياط اذا غلب في ذلك سبق المالمولوج وهو لا يشعر
به لمغيب العوضاد كما ذكره اول اللززة واول العسيلة فالترجم السلون الغسل من تغيب الخشنة
بالسنة الثانية في ذلك **قوله** اسحق هو بن منصور بن مهدي بن ابي يعقوب الكوفي المروزي مر
في باب فضل من علم والنظر بالنون المفتوحة وبالجمجمة الساكنة هو بن شبيب بالمفتوحة المضمومة
امو الحسن المازني السمرقاني في ارباب رجل الخنزيرة في الاستسجا والحرمان بالمهمله والالف المفتوحة
ابن عتيبة تصغير العتبه اى في الدار في باب السمر العلم وذكر ان نفع الجمجمة الزايل للمذي
في باب امور الايمان والخبر في نفع الجمجمة وسكر المبهمله سعيد بن الكا الانصاري الصقلي
مر في باب من ادى الفراء من النش **قوله** ارسل ابي الى رجل يطلب حصى والانصار هم
المسلمون الذين وادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الهجرة الى المدينة **قوله**
يقطعون يترك المامنه قطرة قطرة واسناد العوا الى الراس مجاز من قيل سلك الواوي
قوله لعننا **ان قلت** ما معنى الترحي ههنا وكيف وضع نعم ههنا والترجي لا
يحتاج الى جواب **قلت** لعل قد جازاة التفتيح فعماده قد انحلت ونعم مقدر

وبكر

له **قوله** اعلمناك بشيخ الهريرة وسكون العين يقال اعلمه وعلمه تجيلا اذا استنته ونفسط
اعلمت بضم الهريرة واسكان العين وفي بعضها بضم العبرية **قوله** اعلمناك بشيخ الهريرة وفي بعضها
بفتح العبرية وكسر الجيم **قوله** فخطت بضم الفاء وكسر الحاء وفي بعضها بفتح الفاء والحاء
وفي بعضها بكسر الحاء وفي بعضها بالهمزة مفتوحة ومضمومة معروفا ويجوز ولا معنى للخطاط
فما علم انزال الهمزة وهو استعاره من خطوط المطر وهو غامضه وخطوط الارض وهو علم
اخراجها النبات **قوله** فخط المطر اذا احبس وخفي الفرائض بالهمزة والخط
القوم اي اصابتهم الخط وخطوا ايضا على ما لم يسم فاعلم فخطا **قوله** وقع في الكتاب
فخطت والمشتبه فخطت بالالف يقال للذي لا يعمل عن الانزال في الجامع ففارق ولم يتربك
الماء او جاسع ولم يات به الماء الخط **قوله** فخطي هذا التفسير لا يكون لقوله اعلمناك فائدة
اللمم الا انه يقال انه من باب عطف العلم على الخاص **قوله** او هل هو شئ من البراءة
او تنويج الحكم من رسول الله **قوله** الطاهر انه من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وبرا
بيان ان عدم انزاله سواء كان حسبا ام خارجا من ذات الشخص او كان من ذاته لا فرق
بينهما في الحكم في ان الموضوع عليه منهما قال والحديث منسوخ بحديث النخلة الخاتمة انزل
او لم ينزل **قوله** فعليك الموضوع برفع الموضوع بانه مبداء خبره مقدم عليه وتصب
الموضوع بانه متعول عليك لاننا اسم فعل نحو عليك زياد وعنه فالتزم الموضوع **قوله**
تابعه اي تابع النعم وهب اي ابن جرير بفتح الجيم وبالراء المكسرة البصري مات على سنة ابيه
من البرية منصرفا من الحج فحمل ودفن بالبرية سنة ست ومانين ومعنى المناياة وفاء برتها
تقدمت وفي بعض النسخ وجعلنا قال قبل حديثنا شعبة وهو المراد سواء وجد او لم يوجد
وهذا انقلبت من الخاريج وان احمل الرابع لان الخاريج كان ابن ابي عمير سنة عند ذات وهب
واسناد شعبة الى اخره وهو الاسناد المذكور على ما هو متفق الملائق المتابعة **قوله** غندر
بهم الجمة وفتح الميملة على الاشهر هو محمد بن جعفر الهذلي البصري تقدم في باب ظلم ووز ظلم وهي
هو بن سعيد القنطاري البصري مرقى باب من الامان ان يحب لاهله ونقط ولم يعمل كلام
البحار وهو تعليق قطع لانه لم يورثهما وغرضه انهما يتابعان ايضا في هذا الاسناد
عن شعبة لكنهم لم يذكروا الموضوع الا فعليك فقط بخلاف المبداء وحازد الحلقام
الزينة علمه والمقدر عند الزينة كالمفرد **قوله** الرجل يرضى صاحبه
ويرضى بكره الضاد المشددة ثم الجر **قوله** من سلام بلخيف الامم على الاصم هو مجمر
المديني مرقى كتاب الامان ويروي عن الريان بن هرون اخرا الاعلام مرقى باب التور
في البيوت وهي من سجد يعني الانتصار في كتاب الوحي وموسى بن عتبة
بضم المهملة وسكون الفاء تابع ايضا وكريد بصيغة المفعول واسمه بضم الجر
حبر رسول الله والملائكة تقدموا في باب اسباع الموضوع **قوله** انما هو جمع يقال
افاض الناس من عرفان اي دفعوا عنها **قوله** عرف اسم الزمان بالمنااسبة ان

فقد

يقال من عرفات لانه اسم المكان **قلت** المراد ان افاض من وقوف عرفه او ان عرفه جالسا
 فكان ايضا **المرور** قول الناس نزلنا عرفه نسبه لولد وليس يعرف بعض النسخ
 بالحركة الطريق في الجبل **قوله** احببتم الصادق ومنعوه محذوف ويتوفاه جله خاليه
 وجاز وقوع الفعل المضارع المشبه خلا مع الواو وقال **الرحمن** قوله ويجعل
 الله فيه خيرا كثيرا حال وكذا ونطح ان يدخلنا دنا مع القوم الصالحين ويجوز ان
 يتدبر وهو يتوصفا فيكون الجملة الاسمية حالا او الواو للعطف **قوله** المصلى الى مكان
 الصلاة اما مكاي قد امك وهو فتح الميم لانه طرف ومباحث الحديث تقدمت في باب
 اسباع الوضوء قال **في جلاله** واستدل البخاري من صيد الماعليه انه يحول الرجل
 ان يوضيه غيره لانه لما نزل **الغرض** اغتراف الماعلى الا لا اعفاه وجازله ان يكتفيه دلله
 غيره بدليل صبه اسامة والاعتراف بعض اعمال الوضوء كذلك يجوز سائر اعماله
 وهذا من باب القربات التي يجوز ان يعملها الرجل عن غيره بخلاف الصلاة ولما اجمعوا
 انه جائز للريض ان يوضيه غيره ونعمه اذا لم يستطع ولا يجوز ان يجل عنده اذا لم يستطع
 دل ان حكم الوضوء خلاف حكم الصلاة قال وهذا الباب رد لما روي عن جماعة انه قالوا
 بكونه ان شركنا في الوضوء **المرور** في الحديث دليل على جواز الاستعانة في الوضوء
 وقال اجماعنا الاستعانة بثلاثة اقسام احدها ان يستعين في اجزاء الماء لكرهه فيه
 والثاني ان يستعين في غسل الاعضاء ويأثر الاجنبي بنفسه غسل الاعضاء فذكره
 الاحاجه والثالث ان يثيب عليه فهذا الاول في تركه وهل يسمى مكرها فيه وجهان
واقول وفيه حرازان ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقال فيه الاول
 تركه لانه لا يخفى الامان فله اولى ثم اذا قلنا الاول تركه كيف يأتى في كراهته وليس
 حقيقة المذكورة لذلك **قوله** عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم في كراهته وليس
 المسألة من كبر بلخ الكاف وكسر التوس وسكون المثناة التحتانية وبالزاي ابي حنيفة
 الصيرفي الفلاس الباهل الميركي الجرد وجوز بالساعات بالحكومة سبع واربعين
 وما بين **قوله** عبد الوهاب اي بن عبد الحميد النهدي النقي قال ابراهيم النظام في
 عبد الوهاب عنده هو والله احلى من امير يدر خوف وير يدر سقم وجيب يدر حرج
 وفي يدر فقر ومن طاعة المحبوب وفرح المكره ومن الوصال الواو مع الشارح العام
 وقال عرو بن علي كان غلة عبد الوهاب في كل سنة الى خمس الف و كان اذا انى عليه السنة
 لم يبق منها شيء كان يفتيه على اصحاب الحديث ما من سنة اربع وتسعين وما بين
 سعيد هو الانصارى المابجي وسعد بن ابراهيم بن عبد الوحر بن عوف القرشي التابعي قاضي
 المدينة كان اجود الدهر وجمع القرآن في كل يوم وليلة ما من بالمدينة سبعه عشر يوما
قوله تافع بن جبر بن الجهم ونج الموجه وسكون الحاتمة بن هطيم بن الميم وسكون
 الطاو كسر العين القوي التوفي المدني المابجي مات سنة سبع وتسعين اخرا خلافة

سلمان بن عبد الملك المديني **قوله** عودة بن المغيرة التقي الكوفي قال السجستاني كان
 خيرا هله يته روى له الجماعة **قوله** المغيرة بن الميم وكبرها تقدم في آخر كتاب الإيمان فيه
 أو بعضه من روى بعضهم عن بعض وهو من اللطائف ورأى البخاري العاط السجستاني
 بعينه حيث توفى من الحديث والأخبار والسماع فمثل **قوله** انه اي ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذهب لنفسه حاجته وان مغيرة وفي بعضها المغيرة باللام وهو مثل
 الحادث في أنه علم يدخله لام التعريف على سبيل الجواز لاصل الخبر للثري فان التحريف
 باللام لازم **قوله** جعل اي طفق وعودة ادى كلام مغيرة بعبارة نفسه اذ لو كانت
 حكاية عن لفظه لوجب ان يقال واني جعلت اصيب والامر ان في مثله جازيان **قوله**
 فصل فان قلت الفصل ليس متعقبا على الموصول هو نفسه فما معنى الفا **قلت**
 هي الفا التي تدخل بين الجمل والمفصل لان الفصل كانه يعقب الجمل كما ذكره الزنجبوري
 حيث قال الثاني قوله تعالى فان فاوانا ان الله غفور رحيم وان عمرى الطلاق فان
 الله سمع علم لفصل قوله تعالى للذين يولون من نسائهم **فان قلت** لم قال
 فصل ما ضيقا لم ينزل بل ذلك المضارع لئلا يناسب لفظ يتوصا **قلت** الماضي هو
 الاصل وعد لفظي يتوصا الى المضارع ككاتبه عز الخصال الماضية **قوله** مسح على
 الخفين بيده بيان جواز المسح على الخف وأنه لا يجوز غسل احد الرجلين مسح الاخرى
فان قلت ما باله عدي بعلم ولم يعود بالحكمة الا لصاحبه **قلت** نظرا
 الى معنى الاستعلاء لا لوقيل مسح الى العجب كان بطرا الى الاستهزاء بحيل المقاصد
 تختلف صلات الاعمال **فان قلت** لم كرر لفظ مسح ولم يكرر لفظ غسل **قلت**
 لان يربو بوجوب المسح على الخفين بيان تأسيس قاعدة شرعية فصرح استعمالا بالمسح
 عليهما خلافاً قضية الغسل فانها مقدره بنص القرآن **باب** قراه
 القرآن بعد الحديث وغيره اي غير القرآن من السلام وسائر الأذكار **قوله**
 مصر اي من المعتمدين على الكوفي بتقديم في باب من جعل لاهل العلم اياما وبرهم
 هو من يربوا الخبي الكوفي النقيب مربي بار ظلاله ودر ظلاله هذا تعليل من البخاري
قوله في الحام حصص ذكره اذ الغالب ان اهل اصحاب الاحاديث وكره القراه
 فيه اصحاب الاحاديث الحسن البصري ولطيفة **قوله** يكتب الرسائل اي يكتبها الرسائل
 اي التي لا تخلو عن القرآن والاذكار وفي بعضها ويكتب لفظ الفعل مجرول
 المضارع ولفظ على غيره وضوء متعلق بالكتب فلفظ لا يقرأ اذا خلا في سلة القراه
 في الحام انما هو الاطلاق نظرا الى ان الغالب ان الواحل فيه يكون مجرورا لانه
 منفي بالحديث **قوله** حار لفتح المهملة وتشديد الميم اي ان سلمان الاشعري الكوفي
 واصله من نواحي اصفهان وهو آفة اصحاب ابراهيم الخنفي وهو شيخ الامام الح
 حنيفه رحمه الله عنهم فان سبعة عشر وما به **قوله** عليهم اي على اهل الحام والاذكار

مخى

هو التوب الذي ليس في النصف الاسفل والردايل ليس في النصف الاعلى وهو يذكر
ويؤتى **قوله** اسما عيل هو المستهين اي اويس الابن ووالد الامام هو خاله
تقدم في باب تفاضل اهل الامان **قوله** بخبره بنحو الميم وسكون الميم وتفتح
الراء بل الجايم والواو المدي قلته المرددية بقدر وهو يلفظ المعزوما بالحاء سنة ٢
ثلث وما به **قوله** فاضلحة اي وضعت الجنب على الارض **فان قلت** الظاهر
يقضي ان يقول اصلح نحو باب **او** اصطلحت فكلمين **قلت** نقل كلام من
عباس بالحق الا وحكي لفظه بجنبه ثانياً فقتنا في الكلام ويحتمل ان يقدّر قبل لفظ
فامطلحت لفظ قال فيكون الكلام اسلوباً واحداً والقرض بالغ في انصاف الامدادين
والطول بخلافه وفي بعضها عرص بضم العين وعرض الشئ بالخم ناحيته والوساء
المجدة **قوله** اوقبله طرقت لقوله استيقظ ان قلنا اذا الخربة اي حتى استيقظ
وقت انصاف الليل اوقبل انصافه او متعلق بفعل مقدّر ان قلنا انها شرطية
واستيقظ جزاؤها اي حتى اذا انصف او كان قبل الانصاف استيقظ **قوله** فجلس
وفي بعضها فجعل والعشر مضاف الى الايات وجاز دخول لام التعريف على العدد عند
الاضافة نحو الايات ابواب وهو من باب اضافة الصفة الى الموصوف والخرام جمع
الخائمة اي اواخر ايات سورة العنبران وهو قوله تعالي ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار لآيات لا ترى الا بالباب الى تمام السورة **قوله** شئ نوح الشئ
هو والماء اذا كان من ادم تخلق وجهه شتان كسرهما **فان قلت** تقدم الحديث
في باب التحنيف في الوضوء كذا فتروا من شئ معلق وصواحيقاً بتدبير وصف الشئ
وبوصف الوضوء بالخفة وهما انت الوصف حيث قال معلقة وقال فاحسن وصو هـ
والمراد به الاتمام والامان جميع مند وما تروا وجه الجمع بينهما **قلت** الشئ
يركز باعتبار لفظه وباعتبار الادم والجذر ويؤتى باعتبار القرية والتمام الوضوء
لا يشاء في التحنيف او هذا كان في وقت وذاك في آخر **قوله** فصنع مثل ما صنع اي
توضأت نحو ما توضأ كما صرح به في باب التحنيف ويحتمل ان يريد به اعم من ذلك فيتمثل
النوم حتى انصاف الليل ومسح اليهم عن الوجه وفراء الايات العشر والقيام الي
الشئ والوضوء واحسانه **قوله** **باب** في بضم الراء وسكونها وينقلها اي يدلها وذلك
اما للتنبيه عن الغفلة واما الاظهار والمحبة **قوله** فصل في ركعتي لفظ ركعتين ست
مرات فيكون المجموع اثني عشر ركعة ثم اوتراي جابر كذا في فردة وهذا دليل من
قال صلوة الليل ثلثة عشر ركعة وهذا التقيد للطلق الذي ذكر في باب التحنيف اذ قال
فصل في ما شاء الله وفيه ان السنة في النوافل ان يكون مثني لا رباع **قوله** ثم خرج اي
من المحجزة الى المسجد فصل في الصبح اي بالجماعة قال **باب** وفي الحديث رد على من
كفره فراء القرآن على غير طهارة لم يكن حنبلاً وهو المحجة الكافية في ذلك لانه

عليه السلام قرا العشر ايات بعد قيامه من النوم قبل الوضوء **قوله** ليس ذلك حجة
 كافية لان قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينقطع ولا ينقص وضوءه به وفيه جواز
 الاصطناع عند الحزم وان كان زوجا عند هاهنا وبه صلاة الليل قرا الايات المذكورة
 بعد الانتباه عن النوم وجواز قتل اذن الاطفال وايمان المودن الى الامام وتخفيف
 الركعتين قبل صلاة الصبح وغير ذلك **باب** من لم يتوضا الا من الغشي المتقل
 والغشي ينتج الخبيث ويسكون الشين وروي ايضا بذكر الشمس وتشديد الميا **قوله**
 يقال غشي عليه غشية وغشيا وغشانا فهو غشي عليه والمتقل بلفظ اسم الفاعل من
 الاثقال **باب** كيف صح هذا الحصر وللوصو اسباب اخرى غير الغشي المتقل
قلت الحصر دأب اليهود للاعتقاد السامع حقيقة او ادعاء فكان ههنا من يعتقد وقوع
 الوضوء من الغشي المتقل وغير المتقل ويشتركهما في الحكم فالمحكم حصر على احد النوعين
 من الغشي وانزله بالحكم من الاصل للشركة ومثله يسمى مقصرا الافراد ومخاضا من لم يتوضا
 الا من الغشي المتقل لامر بسبب اخر من اسباب الحدث ههنا من جهة علم المعاني وامان
 جهه علم الخوف فيقال انه استثنى من غير الا يومن بقدر المستطاعة مناسبا لمقتضاه
 من لم يتوضا من الغشي الا من الغشي المتقل **قوله** اسماعيل بن ابي اويس يروي عن
 خاله الامام مالك وهشام هوش عروة بن الزبير عن الجوام الترشبي ونافطه هي بنت المدبر
 بن الزبير المدكور وحدهما اسماعيل بن جابر بنت ابي حمزة الصدوق زوجه الزبير رضي الله
 عنهم وفي بعضها جده تبند كرا الضير وكلاهما صحبان لا تتفاوت في الغشي لان اسما
 جده لهشام ونافطه تقدم ذكر الملائكة في باب من اجاب الغيبة باشارة اليد **قوله**
 زوج وهو يطلق على الرجل والمرأة يقال زوج المراه بعلمها وزوج الرجل امرأته
قوله كسفت الشمس يقال كسفت الشمس والقمر بنخ الكاف وكسفا بضمها
 وانكسفا وخسفا بنخ الحاء وخسفا بضمها وانكسفا بضمها وقيل كسفت الشمس بالكاف
 وخسفت القم بالخاء قال تلعب وهذا الجودا الكلام ثم انما قد يكونان لو هاب ضوءها كله
 ويكونان لو هاب بعضه فقال جاءه الخوف في المخرج والكسوف في البصر وقيل
 الخسوف دهاب لونهما والكسوف تخيره **قوله** ان نزع في بعضها اي نزع
 ولا فرق بينهما لانهما حرفا التفسير وقيل انصرف اي من الصلاة لامر المسجد وباحت
 الحديث نحوا ومعاني واصولا وفروعا تقدمت بتمامها في باب من اجاب الغيبة باشارة
 اليد فامل لمحة قال **باب** الغشي مرض يعرض من طول التعب والوقوف وهو
 ضرب من الالام الا انه اخف منه اذا كان خفيفا ولا ينقص الوضوء ولا الصلوة
 والمناصت اسم الماعلى واسمها مدافع للغشي ولو كان كثير القطع الصلاة لانه
 اذا كان كثيرا صار كالالام وتنقص الوضوء باجماع **باب** مسح الرأس كله
قوله ابن المسيب هو سعيد بن المسيب شيخ اليعايلي المشهور قيل انه اصل النابيين

وتقدم في باب من قال الايمان هو العمل الصالح **قوله** منزله الرجل اي في وجوب مسح جميع
 الرأس وهذا اللفظ يحمل ان يرد به انها منزلة في وجوب اصل المسح **قوله** يجوز مسح
 الباى اي يكتفى في بعضها ببعضها من الاجزاء وهو الادا الكافي لسقوط التعبد **قوله**
 بعض رأسه في بعضها بعض وفي بعضها الرأس وفاضح اي على عدم الاجزاء حدث
 عبد الله بن الزبير عن عامر الانصاري المحدث **قوله** عبد الله بن يوسف اي القنسي
 وعمر بن الخطاب العنبري انصاري مروي في ما ذكره وابوه هو يحيى بن عمارة بضم المهملة وتخفيف
 الميم تقدم ذكرهما في باب تقاض اهل الايمان **قوله** وهو اي الرجل السائل جدد
 عمرو المذكور وهو عمارة بن ايمن المازني وسبى بعد هذا ان السائل هو اخو عمارة
 عمرو بن ايمن وانه هو عم يحيى ويجمع بينهما ان شاء الله تعالى **قوله** فافضح اي نصب
 الماعلى يديه وفي بعضها يديه واستثنى اي اخرج المأمور لانت بعد الاستسقاء
 ومروى في باب الاوضو ثلثا الفرق بين الاستسقاء والاستنار وفي بعضها بدل استنار
 استسقى **قوله** الى الفرق بين المسح وكسر الفاء وبكر الميم وفتح الفاء اصل الرفع
 في الحصة **فان قلت** حكم ما بعد الى مخالف لما قبلها بالاجب غل المرتفع
قلت قد صرح اهل العربية بعدم وجوب المخالفة من واجب غل المرتفع فاما
 اوجه الاحتياط **قوله** بدا الى لفظ منه بيان لقوله اقبل وادبر ولهذا لم يدخل
 الواو عليه واعلم ان الحديث لا يوجب الاحتجاج به على وجوب مسح كل الرأس اذ ليس
 جميع ما ذكر فيه واجبا والا لو جبال المضمة والاستسقاء **فان قلت** هما واجبان
 كما هو مذهب بعض الفقهاء **قلت** نحن من راء النزاع معهم وليس لماننا الايجب التثنية فيها
 اتفاقا وكذا في غسل الوجه وقيدوا باللفظ ثلاثا ولا يغسل اليدين لثنية فيه وقيدوا
 بها **فان قلت** المسح بيان لقوله تعالى واسجدوا وسلم والبيان تابع للبيان في الوجود
 وخبره والوجوب مستند من كونه بيانا لخلاف التثنية والتثنية **قلت** فعلى
 هذا يجب الرد الى المكان الذي بدأ منه وهو غير واجب بالاتفاق ثم ان التثنية وكذا
 التثنية بيان لقوله تعالى فاعسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق ثم انه لو كان واجبا لما
 جاز الاكتفاء بالمسح بالناسية وقد ثبت انه مسح بناسيته فالحق انه امر بايجاد ما هي المسح
 سواء كان في ضمن الجميع او في ضمن البعض فيمكن اقل ما ينطلق عليه اسم المسح وهذه الحديث
 انما ورد في كمال الوضوء لا يثبت منه دليل الاحاديث التي لم يكرر فيها الا **قوله**
 والادبار واسدل ايضا على كفايه ما ينطلق بان الباخرى التعبدية لما علم الفرق
 بين مسح المنديل واعترض عليه بانه لم يثبت ذلك وقال الله تعالى وليطوفوا بالبيت
 الحقيق والطواف لا يوجب بالبدن وفيه محال المناقشة وما **قوله** الخنفة الواجب مسح
 الرأس لان لفظ القرآن يحمل الكل والبعض وحديث مسح بناسيته مبني له والناسية
 ربيع له وما جاز في حديث عبد الله مهاجرا والناسية كان على الفصل الاعلى الوجوب

في قوله تعالى ولا تقربوا الى ما بين يديكم ولا بين يديكم ولا تقربوا الى ما بين يديكم ولا بين يديكم

حتى لا يفتقدوا الحديثان وايضا التماس على مسح الخف يقتضي عدم الاستيعاب **فان**
قوله نحن نقس على مسح الوجه في التيميم **قوله** قياس مسح الوضوء ولي واشبه من
قياسه على مسح التيميم فقياسنا ذلك محتمل ان مسح الوجه في التيميم يدل من عموم غسله فلا بد وان ياتي
بالمسح على جميع مواضع الغسل منه ومسح الرأس الا يدرى ولا قياس مع الفارق **واقول**
لنظ مسح بناصته محتمل لكل الناصية وبعضها ولا يتعين الرابع محتمل ان يقال الكل هو
الواجب وما يقتضي في حديث مسح بالناصية كان لعدم حتى لا يتضاد الحديثان ثم ان الحديث
روايته المحترمة هكذا مسح بناصيته وعلى عامته ولما قرن بذلك مسح العامة علم انه لا
يتعين الرابع ولا اقتضاه عليه وانه كان به عذر **قال ابن بطال** الامم مجمعة على ان
من مسح كله فهو مود للوضوء واختلفوا في مسح بعضه فوجب الاستيعاب اذ الغرض الوضوء
يلتزم والطمع ان يغلب عليه بان يقول الله مجمعة على وجوب الاقل الذي هو فرض الوضوء
فان قوله لا ذكر في المعصم الاستسار وغسل الوجه لنظ ثلثا وفي غسل اليد لغير سبب
في المسح وعمل الرجل العدد اصلا **قوله** اشعار اجواز الامور كلها واقل ما يورثه الغرض
هو المراه اذ به يحصل الامثال والتلبية هو الاكل والتلبية متوسط بين الاقل والاكثر وفيه
دلالة على حوار مخالفة الاعضا في غسل بعضها ثلثا وبعضها مائة وبعضها مرة والوضوء على هذه
الصنعة صحيح لكن الاقل التلبية وانما كانت التلبية التي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات بياناً لحوار
كانت ايضا في بعض الامم مرة مائة مائة وكان ذلك افضل في حجة صلى الله عليه وسلم **فان قوله**
البيان يحصل بالقول **قوله** انه بالفعل اوقع في النفوس وابعده من التأويل واعلم ان ميل
الحجاري رضي الله عنه الى وجوب الاستيعاب حيث جعل ظاهر القرآن دالا عليه في وجه الباب وقال
يجي السنة في شرح السنة القرآن بوجوب مسح الجميع والسنة خصتم بتقدير الناصية لا بسط النص
بأقل من قدر الناصية **واقول** لا نسلم دلالة الآية على الاستيعاب تيدل على عدم الاستيعاب
وتلبيح كلام العرب يشهد بذلك السنة ما خصته بتدريجها الحديث عهد الله **قال ابن بطال**
كله ثم في جميع الحديث لم يرد بها المصلحة وانما اراد بها الاخذ عن صفة الغسل وهو هو المعنى
الواو **باب** غسل الرجلين الى الكعبين **قوله** موسى بن اسماعيل الترمذي مروي
كتاب الوضوء وهيب هو بن خالد البجلي مروي باب من اجاب التفتا وعمر هو للدكر انفا
ويحي وهو ابو المازنيان وشهدت ابي حضرت وعمر بالواو ابو حنيفة شيخ الحار وهذا العمود
اخو اعمارة جو عمرو بن يحيى **فان قوله** تقدم ان السائل هو جوده وهذا يدل على انه اخو جوده
مما وجه الجمع بينهما **قوله** لا مماناة في كونه جوده من جهة الامم عما لا يه
بتور لفتح المشاة التورانية وسكن الواو وبالرأه اثنان يشرب فيه وقيل هو انما من صدر
او محررا لا يجانب **قوله** لم يأت المسائل واصحابه واللام بمعنى لاجل وقا كفا فعل ماض
من الانفعال **المورد** كذا في الالكبيته وقلبيته فهو مكتوب وزعم ابن الاعراب
ان الكاتبة لخم **وقال الكبار** كاتبة كبيته واكتاتة امه **قوله** استشق واستشر

هو

هذا من قال ان الاستنساخ هو غير الاستنشاخ وهو الصواب وتلك غفوات يحمل ان يراد
 بها انها كانت للمصحة ثلاثا وللأستنشاخ ثلثا وكانت الثلث لها وهذا هو الظاهر
 وقد تقدم فيه فحسبنا وجهه في باب غسل الوجه باليد من **قوله** فغسل يديه مرتين
 المتبادر منه غسل كل يدين مرتين لا توزع المراتب على اليدين فلا يكون كل يدين لا يغسل مرة واحدة
 وفي الحديث جواز طلاء احضار الماء للفرجي والاستغناء بذلك وانه لا يدخل اليدين الا بنا
 قبل الغسل وجواز الادخال بعده وان كان في انما الاستعمال ونسبة السلب في المغف
 والاستنشاخ وان مسح الرأس هو مرة واحدة ووجوب غسل الرجل ولحقه مرتين في باب من
 رفع صوته بالعلم **قال ابن كثير** لفظنا في تفسير معنى الغاية مطلقاتا ما داخلها في العلم
 وخبرهما فانما يريد مع الدليل فما فيه الدليل على الخروج قوله تعالى المراء الصلوا الى
 الليل فانه لو دخل الليل وجب الوصال وما فيه الدليل على الدخول قوله فلو كانت
 المراء من اوله الى اخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله **وقوله** الى المراتق والى
 الكعبين لا دليل فيه على احد الطرفين فاخذ كانه العلم بالاحتياط محجوب بوجوبها في
 الغسل واخذ زفر بالمستيقن فلم يوجبها وقال وقيل الى الكعبين محجوب بالغاية **انما**
 نظر طائفة بحسبها مسوقة لان المسح لم يضر لغاية في الشريعة **قال ابن كثير** في الحفاضة
 ان التي مع قوله تعالى لا تظلموا أموالكم الى اموالكم فاعترض عليه بأنه لو كان كذلك لوجب
 غسل اليدين اطراف الاصابع الى اصيل الخفاف بل هو محجوب بالغاية على ما هو وعنها وذلك
 المرتق في الغسل لان الثاني اذا كان من الاول كان ما بعده الى داخلها قبل فدخلت
 المراتق في الغسل لانها من اليدين ولم يدخل الصائم في الليل ان الليل ليس من النهار
 وقال **ابن القسار** المديتنا ولها الاسم الى الانطفا استثنى الله تعالى بعض الحديث
 الى المراتق يعني المرتق مغسولا مع الدراعين حتى الاسم ومن وجب غسل المرتق فقد ادعى
 فرضه يتيقن واليقين في اداء الفرض واجب والخلاف في غسل الكعبين مع الوجوبين
 فالخلاف في غسل المرتقين مع الدراعين وقال مالك الكعب هو الملتصق بالساق
 المحاذي للعقب وقال ابو حنيفة هو الشاخص في ظهر القدم وقال الاصمعي الكعبان
 وهما العظمان الناشزان في جانبي القدم وقال ابو زيد في كل رجل كعبان وهما عظما
 طرف الساق ملتقى القدمين والدليل عليه قوله النعمان بن بشير حين قال النبي صلى الله
 عليه وسلم انهم اوصوفكم لقد رأت الرجل يلزق كعبه بكعب صاحبه **باب**
 استعمال فضل وضوء الناس ولطف الوضوء مفتوح الواو على اللغز المشهورة وفصل الوضوء
 يحتمل ان يراد به الماء الذي يلقى في النحر بعد الفراغ عن الوضوء وان يراد به الماء الذي
 يتطلى به عن المني ويحجج بعد ما غسل به اعضا الوضوء وهذا التفسير يقال له الماء المتحل
 الذي اختلف فيه فقال مالك ظاهر ظهوره وقال ابو حنيفة لا ظاهر ولا طاهر بل نجس وقال
 الشافعي ظاهر غير ظهوره وهو الوسط ولطف الاستعمال يحتمل ايضا معنيين استعماله

في ربح حدث او خبت يعني ظاهر مطهر واستعماله لا للرفع بل لنحو التبركه به يعني ظاهره لا
مطهر والحديث المذكور في الباب ظاهر في المعنى الثاني من اللطيف والله اعلم **قوله** جبر
يلقب سبع الجيم وبالياء المكرره من عبدالله الحلي نسطله النبي صلى الله عليه وسلم زاده واكرمه
وكان سيدا مطاعا بدع الجال جميع الاسلام كبير القدر تقدم في آخر كتاب الايمان **قوله**
السواك هو يطلق على العود الذي يتسوك به وعلى فعل الاستياك وذكر صاحب الحكم
انه يذكر بونث والمشهور انه يذكر وجمه سوى بضمتين لكتاب وكثير والمراد منه هنا
العود اى السواك وفضل السواك هو الما الذي يتفتح فيه السواك ليرطب وسواكهم
الاراك وهو لا يتغير الما **قوله** ادم اى ابن ادى اساس وشعبة من الحاج فقام في
باب المسلم من سلم الملحن والحكم بالمهله والكاف المتخرج من عتيبة بضم المهمله ونحو
المنه النوفانيه ثم التحيانه ثم بالموحدة في باب السرا بالعلم **قوله** ايا حقيقه بضم الجيم ونحو
المهمله وسر التحيانه وبالياء وهب بن عبدالله الكوفي تقدم في باب كتابه العلم **قوله**
الهاده هي نصف النهار عند شدة الحر هذا كان في سفر القصر ولهذا صلى الظهرين
ركعتين والعنزة بالتفريك اطول من العمارة واقصر من الموح وفيه ربح كرج الريح
قوله ابو موسى اى عبدالله بن قيس الاشعري تقدم في باب اى الاسلام افضل
وهذا تعليق **قوله** خور كما الخور جمع الخور وهو موضع التلاوة في الصدر وفي الحديث نص
رابعه صلاه السفر ونه بسم نصيب العنزة ولطابة فضل الوضوء وحوارح الريق
في المقالة **قوله** هذا الباب طه يقتضى طهارة فضل الوضوء وهو الما المتطهرين
التوضي وفضل السواك هو ما نفع فيه السواك وهو الاراك ولا يتغير الما وارااد الخار
ان يعرف ان كل ما لا يتغير فانه يجوز الوضوء به والما المستعمل غير متغير فهو ظاهر
واختلفوا فيه فقال ابو حنيفة انه نجس بحيث بانته ما الدنوب فيقال له هذا مثل ضرورة
النبي صلى الله عليه وسلم اى كان يغسل الدرن من التوب كذا في تفخات الدنوب بالفضل ثم
يقال على سبيل المعارضة انه ليس نجسا بل هو ظاهر مباركة لانه الما الذي يحضر الله
تعالى الغسل به الخطايا وقد ربح الله ما كانت فيه هذه البركة عن الخامسة ثم ان الامم
اجمعوا ان الانسان غير ما خود عليه فابتر شئس عليه من الما المستعمل ولو كان نجسا
لوجب التبرك منه فهو ظاهر وما لم يتغير طعمه ولا لونه ولا تحته لم يوثر الاستعمال في
عينه فلم يوثر في حكمه وهو ظاهر لا في جسا طاهرا فجاز ان يسقط الفرض به مرة اخرى
كالما الذي يغسل به توب طاهر فهو طاهر مطهر **واقوله** لا تسلم انه اذا لم يوثر في
عينه لا يكون موثرا في حكمه وكيف لا وقد حصل له نوع من الكلال والصحت ثم
الدليل عليه ان الحاجة تمنع به ما كانا يجوز المياة المستعملة للاستعمال ثانيا ولو كانت طاهرة
لجوز بها احتياجا الى التيم قال في الحديث دليل على ان لعباب البشر ليس نجس
ولا بنية شربه وذلك يدل على ان نبيه عليه السلام عن النفع في الطعام والنشر ان ليس

على سبيل ان ما طار فيه من اللعاب بحسب والمنا هو حقيقة ان يتعدى الاطمنة فاسر الى ما ديب
في ذلك وهذا التمدد الذي في عن النخ من اجله مرتفع عن النبي صلى الله عليه وسلم بل كانت غيخته
اطيب عند الحليم من المسك لانهم كانوا يتدافعون عليها ويدلحون بها وجوههم ليركبوا وطيبها
وانما الخليفة في خوف افواه البشر وذلك لما جازاه اللاديه طبيب الله لهم نكبتهم صلى الله عليه
وسلم قال وحديثي ابي موسى كحلان يكون امر النبي صلى الله عليه وسلم بالشرب من الزبي مج فيه
والانزع على الوجوه والفقير من اجل مرض او شئ اصابها قال وهو حديث مختصر لم يذكر
فيه اللذان اسرهما بذلك **قوله** المراد بهما بلال وابو موسى المتعدي رضي الله
عنهما ولم يكن ذلك من اجل مرض او شئ اصابهما بل لمجرد التيمم والتبرك به وهذا هو
الظاهر وذكر الحديث بقوله في عزه الطائف فتأمل من **قوله** على بن عبد الله
ابن الرضا الامام تقدم في باب الغنم في العلم ويعقوب بن عمار بن عبد الرحمن بن عوف القرشي
مستوفى بعدد وابوه ابراهيم المكنى مات ببغداد تقدم في كتاب الايمان وصالح هو بن
كيسان برود عن الزهري وهو اكبر سن من الله في الشابي مرفي في قصه قتل **قوله**
محمود بن الربيع في فتح الباري ذكر الموحدة الانصار سبق في باب متى يفتح سماع الصبي ويح
ابي من الغنم يقال يفتح الشراب من فيه اذ ارمي به والمجاهد الرقيق الذي كثر من فيه
ولقد من يترهم متعلو بقوله مح وهو علام حمله وقب حالا **فان قلت** ضميم
الجمع ما مرجحه **قلت** محمود وقومه والزينة تول عليه ومقول محمود هو لفظ واذ
توضا الى اخره ولقد هو الذي يحج الى لفظ يترهم كلام ابن شهاب ذكره تميمنا وتشربنا
لشبهه **قوله** عرويه ابي الزبير بن العوام القرشي ذلك الذي لا ينزف ولا تذكره الولا
تقدم في كتاب الوحي والمسور بذكر الميم وسكر الميمه وفتح الواو بن محرمه يفتح
الميم وسكر الميمه وفتح الواو الزهري ابن بنت عبد الرحمن بن عوف قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو بن ثمان سنين وفتح ساعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
له اثنتان وعشرون حديثا ذكر البخاري منها ستة واصابه حجر من احجار المنجنيق وهو
يصل في الحجر فمكت عنه ايام ثم مات من محاصرة الحجاج مكره سنه اربع وسبعين **قوله**
وعيره بالجرح طنا على المسور **فان قلت** هو رواية عن الجهمول فلا اعتبار به
قلت الغالب ان عرويه لا يروى الا عن العبد لفحكه حكا العلوم وايضا هو مذکور
على سبيل التبعية ويحتمل في التابع ما لا يحتمل في غيره **فان قلت** هذا تعليق للحاجي
ام لا **قلت** هو عطف على متعول بن شهاب اي قال بن شهاب اخبرني محمود وقال
عرويه **قوله** منها اي من محمود والمسور اي محمود يصدق مسورا ومسور يصدر محمودا
واللاق واللام في المسور كاللاف واللام في الحاد فتجوز اتانها ونزعهما وهو في الحالتين
علم ولقد يصدق هو كلام بن شهاب ايضا ومقول كل واحد منهما هو لفظ واذ توضا الى
اخره وهما صحاح بيان صغيران في السن كبيران في القدر رضي الله عنهما **قوله** كانوا اي

بيان
ابن سعد بن ابراهيم

باب

العجابه يقتلون اي يقتلون **المجوس** تقابل القدم واقتلوا المعنى وفي بعضها كادوا
وهذا ما لقي في كتابهم على صور رسول الله صلى الله عليه وسلم والافتعلوم ان التنازل
الحقيقي لم يقع بينهم بسببه قطعا وان كان له محل ان تبدل المبع على تراب قدميه
وتوتر الادواح والاشباح بين يديه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه **قوله**
عبد الرحمن بن بوشير ابو مسلم البغدادي المسمي بليل الحديث وحل فيه وسمع سماعا
كثيرا واسمى لسفيان بن عيينه وغيره مات مجاعة في سنة اربع وعشرين ومائتين
قوله حاتم بن اسماعيل الكوفي نزل المدينة ومات بها سنة ست وثلاثين ومائة في
خلافه هرون **قوله** الحنفية الجيم وكذا الممثلة وبالوال الممثلة ابن عبد الرحمن
بن واس الكندي ويقال له الحفيد مصغرا **قوله** السياب اسم فاعل من السيب
بالمهملة وبالمتاه الخنانية والموحدة ابن زيروس الزيادة الكندي قال جمع لي ابي مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وانا ابن سبع سنين روى له خمسة احاديث والظاهر
ذكر الحجة كلها توفي بالمدينة سنة احدى وتسعين قال حفيدا في السياب بن اربع
وتسعين حله معتدلا قال قد علمت ما صنعت به سمعي وبصري الا دعاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم **قوله** ذهب به والفرق بين اذهبه وذهب به ان معنى اذهبه ازاله
وجعله ذاهبا ويقال ذهب به اذا استبحبه ومضى به معه **قوله** وقع بلفظ الملقى
وفي بعضها وقع بكر التناقض فاهل اللغة يقولون وقع الرجل اذا اشتكى لم قدمية
والعروف عنه اوقع بفتح التاء والعين **المجوس** وقع اي سقط والوقع ايضا الخفا
يقال وقع الرجل بوقع اذا اشتكى لم القدم من غلظ الارض والمجادة **قوله** خاتم
بكر التا اى فاعل الختم وهو الامام والبلوغ الى الاخر ونسبها بمعنى الطابع ومعناه التي
الزبي هو دليل على انه لا ينبغي بعده قال **الاسفار** خاتم النبوة اثنتين ختمته نعت
به في الكتب المتقدمة وكان علامة يعلم بها انه النبي الموعود وصيانة لنبوته عن
تطريق الفتح اليها صيانة الشيء المستوفى بالختم **قوله** زر بكر الزاي ثم الرا المشددة
واجزاء بالقيص والمجلة بالمهملة والجيم المتوحدتين واحدة مجال العروس وهو بيت
كلمته تزين بالتياب والاسرة والمعور ولها انوار كوار وعرض هذا هو المشهور
قوله الجهمود وقال بعضهم **الزاي** بالهمزة المراد بالجملة الحمد الطاهر المعروف
وزرهابي صمها وجمي في باب خاتم النبوة ان محمد بن عبد الله بن سنان الخزازي قال الجملة من
جمل النورس الذي من عينيه وفي بعض نسخ المغاربة الجملة بضم المهملة وكذا الجيم
الخطاب جاني بعض الروايات رابت خاتم النبوة كهيئة الخامة وقد سمعت من
يقول زر الجملة بضم الجيم يقال للثاني منها الجملة وللمذكر المعسوب وهنا
شي لا حق وقدره ايضا بتقديم الراعي الزاي ويكون المراد منه البيض يقال
ادرت الجواذة بفتح الراو وتشد الزاي اذا كست ذنبها في الارض فباضت كالب

والتي تزين
ومعنى
والتي تزين
ومعنى

لم يتقابل

الظاهر

الخاص وهذا الخاتم هو ان شق الملكين بين كفيه وقال النوري وهذا باطل
 لان شق الملكين انما كان في صدره والله اعلم **باب** من مضى **قوله** مسدد
 شيخ الدار المشددة مرفي اول كتاب الايمان وطالع بن عبد الله بن عبد الرحمن الواسطي
 ابو الهيثم الطحان دخل في ان تصدق بزيته نفسه فذه ثلث مرات ما من سنة تسع وسبعين
 ومائة **قوله** عمرو بن يحيى بن عمارة المازني الانتصاري وابوه يحيى فقد ما فينا **قوله** ثم
 غسل اي الغم وكلمة او شك من الراوي والظاهر انه من يحيى **قوله** من كفه قال
بن بطال اي من كفته واحدة فاستحق لو اكمل اسم الكفة عبادة عن ذلك المعنى ولا
 يعرف في كلام العرب الخاق ها التاني في الكفة ثم كلفه وفي بعضها من عرفه وفي
 بعضها من كناه بمحو **باب** **قوله** اسد كر غسل الوجه **قلت** هو من راحضاد
 الحديث ودرهما هو المقصود وهو الذي ترجم له الباب مع زيادة بيان ما اختلف فيه
 من التسلية في المضمض والاستنشاق وادخل المرفق في اليد وتثنية غسل اليد مسح ما
 اقبل وادبر من الواس وغسل الرجل منتهيا الى الكعب واما غسل الوجه فامره ظاهر
 لا احتياج له الى بيان والتثنية في هذه اوصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من مسح
 الوجه بل في حكم المضمض والاستنشاق وكوه وقبحا ايضا بان المفعول المحذوف
 هو الوجه اي ثم غسل الوجه وحده للمحذوف واو في او مضمض لمحي الواد ومن كنه واحدة
 متعلق بضمض واستنشاق فقط **قوله** ذلك اي التفضيل والاستنشاق من عرفه واحدة
 وهذا احمر الوجه المحنة المتقدمة فيها من غسل الوجه باليد من عرفه كما تقدم
 ما احت الحديث في الابواب السالفة فيذكر **باب** مسح الرأس مرة وفي بعضها
 مسحة **قوله** سلمان بن حرب بالمهمل المفتوحة وبالوا الساكنة والمحذوف من في يائز بحرف
 ان يعود في الكفوف وذهب الى الباهلي **قوله** غدا في بعضها بنور من ما وفي بعضها ما غدا
 وثلاث غرات الظاهر منه ان المضمض والاستنشاق كليهما متلذذ غرات اي احد عرفه
 لمضمض واستنشاق مما في احد عرفه اخرى هكذا في هذا وهو بعينه الوجه الذي تقدم
 اننا والتفاوت بين هذا الحديث وبين ما سبق في باب غسل الرجلين الى الكعبين انه
 كور لنظمرتين ههنا وزاد اليافي مسح براسه ونظمت ادخل يده في الاناء ونقص لفظ
 مرة واحدة منه ونظمت الى الكعبين **باب** **قلت** هل فرق بين تكرار لفظ مرتين
 وعدمه غير التاكيد **قوله** هذا لفظ نص في غسل كل يوم مرتين وذلك ظاهر فيه
باب **قلت** ابن دلاله الحديث على الترجمة **قلت** الاطلاق مسح براسه حينئذ يعيد
 مرتين ولا يرات **باب** **قلت** كان الاول ان يذكر في هذه الترجمة رواية موسى عن وهيب
 اصرح فيها بنظمر مرة واحدة **قلت** نعم لا شك ان دلالة عليه المحرم من دلالة هذا
 الحديث لكنهم يعتبرون السياق ايضا فاعل موسى ما كان سياق كلامه ليس بان خوف
 المسح مرة وان كان دلالة عليه بخلاف سلمان فانه ساق الكلام لهذا الغرض **قوله**

موسى التتويجي وتقام استاذة هو على ما هو مذكور اول الباب اي قال موسى وي
 وهيب هذا الحديث وصرح بلفظ مرة في مسح الراس قال **ابن طالق** فيه انه مخصص
 واستند شق ثلثا خلاف ما رواه عثمان وابن عباس في صفه وصوابه صلى الله عليه وسلم
 ولم يذكر مرتين ولا ثلثا فدل ان المرة الواحدة تحز في ذلك وانما اختلف فعلة
 في ذلك ليرى اتمه التيسير فيه وذهب جمهور العلماء ان المسنون من مسح الراس مسح
 واحدة وقال مالك رد الدين من مسح الراس الى مقدمه مسنون ولو لم يمسح من المؤخر
 لكان المسنون ان يرد يد يمينه من مسح الراس الى مقدمه وقال الشافعي المسنون ثلاث مسحات
 قال والمحجة على الشافعي ان المسنون يحتاج الى شرع وحديث عثمان وان كان فيه توصيا
 لثلاثا فيه انه مسح برأسه مرتين بدا بالمقدم ثم ود الى حيث بدا وهو خلاف قول
 الشافعي **واقول** التتويج الذي قال الشافعي في مسنونة التثنية ما روى ابو داود
 في مسنده انه صلى الله عليه وسلم مسح ثلثا والقياس على سائر الاعضاء **باب**
 وضوء الرجل مع امراته وفي بعضها مع المراه وقيل وضوء المرأة الكفة المشيم
 تقتضي ان يتم واول لفظ الوضوء في المذاهب اولا وتتم في المذاهب ثانيا **قوله** الجهم قال
ابن طالق قال الطبري هو الماء المخبين تعجيل مع منعول ومنه سمر الحمام حاما
 لا سخانة من دخله والمجروح محمود ما سخونه جوده واجمع اهل العراق والحجاز
 على الرصوبه غير مجاهد فانوه كرهه واما وضوء عمر رضي الله عنه من بيت نصراني فلامه
 فان يرى سرهما طاهرا وقال ابن المنذر ولا اعلم احد اكره ذلك الا اجماعا وسحق ثم كلامه
 وهذا تخلف من البخاري بصيغة الجزم **فان قلت** ما وجه مناسيته بالترجمة **قلت**
 غرض البخاري في هذا الكتاب ليس محصرا في ذكر الاحاديث بل يريد الافادة العمم في ذلك
 ولهذا يذكر انما الصحابة وفتاوى السلف واقوال العلماء وسعالي اللغات وغيره فانقصه
 ههنا بيان التوضي بالماء الذي مسسه النار وتحن بها بالكرهه دفعا لما قال مجاهد
 وبالماء الذي من بيت النصرانية ردالمعنى قال بان الوضوء بسورها مكروه ولما كان هذا
 الاخير الذي هو مناسب لترجمة الباب من فعل عمر ذكر الامر الاول ايضا وان
 لم يكن مناسبا لها لا شتر اكما فيكون تمام فعله تكثيرا للمنايعة واختصارا في الكتاب
 ويحتمل ان يكون هذا قصبة واحدة اي توصيا من بيت النصرانية بالماء الجهم ويكون
 المقصود ذكر استعمال سور المراه النصرانية وذكر الجهم انما هو لبيان الواقع فتحن
 مناسيته للترجمة طاهرا **قوله** عبد الله بن التيسري وذكر الرواه كليم نعم قال
 البخاري اجماع الاسانيد الكعز نافع عن عمر بن الخطاب **قوله** الرجال **فان قلت** تعذر
 في علم الاصول ان الجمع المحلى باللام لا يسعوا في محكمه هنا **قلت** قالوا بعمومه الا
 اذا دلل الدليل على الخصوص وههنا الترجمة العادية تخصه ببعض وقال
 الترمذي وغيره من اهل العربية الالفاظ ليست في وضعها للعموم ولا الخصوص

بل هو موصوفه بالجبر وهو يستفاد من النوازل والنوازل الخاضعة التي تنظم اليها فهو محمول
 ههنا على الجنس **فان قلت** تحيينه لا يبع المتكبره لان قول البعض ليس بحجة
قلت المتكبر ليس بالاجماع بل يتقرر بالرسول صلى الله عليه وسلم وقد تقرر في
 موضعنا ما كان انفعولون سيما اذا قيل من رسول الله صلى الله عليه وسلم او بحجته
فان قلت لم لا يكون من باب الاجماع السكوني وهو حجة عند الأكثر **قلت**
 لانه لا يتصور الاجماع الا بعد وفاه الرسول صلى الله عليه وسلم **قلت** جميعا الى محض
المجوز الجمع صد المتفرق **فان قلت** الحديث كذب دل على الترقية فانها
 مركبة من جزئين **قلت** يدل على الامر الاول صرحا وعلى الثاني التزاما قال
ابن بطال ذهب الائمة الى انه يحذر الرجل ان يتوضا بفصل وضوء المراه عليها
 الا حروفا قال لا يجوز ان يتوضا من فضل ما توضا به المراه واعتكفت منه منفردة
 وما انفكهم على انه يحذر لها ان تتوضا من فضل الرجل والرجل من فضل الرجل والمراه من
 فضل المراه وكذلك اذا استعملوا جميعا جاز ان يتوضا الرجل منه قال **ابن القصار**
 وحديث غير مستطعم ههنا لان الرجال والنساء اذا توضوا من انا واحد فان الرجل
 يكون مستغلا بفضل المراه لا بحاله **فان قلت** يعارضه ما روي انه صلى الله عليه
 وسلم نهى ان يتوضا الرجل بفضل المراه **قلت** حوث الاباحه **فان قلت**
 مقتضاها الاباحه اذا استعملوا جميعا والسارع انما هو فيما اذا ابتدا أحدهما قبل الآخر
قلت التجاسات اذا وقعت في الماقبل ان يتوضا منه ومع التوضي منه
 حكمهما سواء فلما كان وضو كل واحد من الرجل والمراه مع صاحبه لا يفسد الماه عليه
 كان وضوه بعده من فضله بالذات بناء على ان حكم القبليه والعقيد واحد **النودي**
 اجاب العلماء عن حديث النهي باجوبه احدها انه ضعف ضعفه البخاري وغيره
 وثانيها ان المراد بالنهي عن فضل اعضاها وهو المناقضة عنها **والثاني** ان النهي
 للاستبراء لا لاجاب **فان قلت** صد النبي صلى الله عليه وسلم وضوه على المني عليه
 يقال اعمى عليه فمعه المني فهو مغمى عليه وغنى عنه يغم العين وخفة المني فهو مغمى عليه
 يصيغه المنقول والاعضا والعشي تلحق واحد وقد مر تعريف الغشي في باب من
 اجاب النسيابا شاة البور قيل الفرق بين الجوز والنوم والاعضا ان الحزن
 زوال العقل والنوم استناده والاعضا انعاده **قلت** ابو الوليد على الطالبي
 وشعبه تقولان في كتاب الايمان ومحمد المتكبر به المني وسكن النون والهاك
 المتوحقه والمهمله المكسره والتميمي القرشي التاني المشتمل الجامع بين العلم والنور
 قال سنان كان من المنكر من معاذ الصدوق ويحتمل الله الصالحون ولم ينور كذا
 احديا ان تقبل الناس منه اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من محمد المنكر
 مات سنة احدى وثلاثين ومائة وكان **محمد** المنكر طال عايشه رضي الله عنهما

فشكى اليها الحاجة فثقلت له اى شئ تالتي ابعث به اليك فجاها غنى الا ترى فبعثت بها
 البه فاسترى منها جارية فبولت له محبة اما ما متنا ايها بكادى الله عنه وجابره
 الضمالي الجليل الصغير تقدم في كتاب الوحي **قوله** لا اعتل اى لا اخبرهم وحده من قوله
 اما للتصريح اى لا اعتل شيئا او ليعلمه كالفعل اللام م واما الحذف في فعلت فهو
 من القم الثاني قطعا **قوله** الميراث اللام للعهد عن التكلم وقد يقال اللام بول
 من المضاف اليه اذا اصله ميراثي **قوله** كلاله الجوهري الكلال الذي لا اول له ولا
 والى يقال كل الرجل بكل كلاله **قوله** الوعشر تنطقوا كلاله على ثلثه على من لم يخلف
 ولوا ولا والى او على من ليس بولد ولا ولد من الخلفين وعلى القرايين من غيرهم
 الولد والوالد **قوله** ايه القرايين وهي اية ليسفونك قل الله يفتيك في كلاله
 ان ابرهلك ليس لك اوله اخت فلم يانصف ماترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد
 فان كانتا اثنتين فلها الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجلا ونساء فلهن مثل
 حظ الاثنتين بين الله لكم ان تملوا والله بكل شئ عليم وقيل هي اية المواريث مطلقا
 والقرايين جمع القرايين اى المقدرة والمراد هنا الحصص المقدرة في كتاب الله تعالى
 للورثة قال **قوله** فيه دليل على طهر الما الذى ترضاه لانه لو كان نجسا
 لم يصح عليه **قوله** وليس فيه دليل لانه يحتمل انه صبي من الماتى في الاثنا وقال
 وفيه دية المالحس الما وما شرتتم اياه وذلك مما يرجح بركه **قوله** التورى كلاله
 في هذا الحديث اسم المواريث وهو الاخوات هنا وهذا اللفظ يقع على الوارث وعلى
 الموروث منه وفي الحديث دليل على ان بركه يدبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قيل
 كل علم وفيه ان ما ستر على الما المبريض مما ينفع **قوله** وفيه فضيلة عياده
 الاكابر الاصابغ وان كان المريض غير مذكور كذلك **قوله** الفصل
 والموضو في الخطب ولفظ الفصل يقع الغني وضمها والوضو يقع الواو وفتحها
 والمحض بكر الميم وسكون الحجة وفتح الضاد المنقطة المركز وهو بال كسر الهمزة
 التي يغسل فيه الثياب والقدرح واحد الاقتراح الى الشرب والخشب يقع الحاء ونحها
قوله عبد الله بن منير نعم الميم وكسر النون وبالماء ابو عبد الرحمن الزاهر الحافظ
 الموزون السهمى مات سنة احدى واربعين ومائتين **قوله** عبد الله بن بكر
 ابو وهب المصري نزل بغداد وتوفي بها في خلافة المأمون سنة ثمان ومائتين وحميد
 بصغه المتخير اثر اى حميد الطويل مات وهو قائم يصلي مرفى باب خوف المومن ان
 حمله عليه **قوله** الى اهله متعلق بقوله فقام وذلك التيام كان لتقصير قصيل
 الما والوضو به وبقي ثم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عابا بوا عن مجلسه
قوله فاني بضم الهاء وقصيرا الخطب اى لم يسع بسط الكف فيه فتوضا الغنى
 اى من الما الذي في الخطب الصغير وذلك ما كان الا معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله قلنا وفي بعضها فقلنا وهو من كلام حميد الطويل الراوي عن انس وعمر بن
 محذوف أي لم ينسأ كقولهم لا عمر ثمانين ولفظ ثمانين منصوب بأنه خبر المكون
 المقدرا أي كتمان ثمانين نفسا وزيادة على الثمانين **قوله** فابرة هذا الباب
 أن الأولي كلها من جواهر الأرض ونباتها طاهرة أدامها يكن بينهما نحاسه والمحص
 يكون من الحجر ومن الصخر الذي في هذا الحديث كان من الحجر قال في وضوء
 الثمانين رجلا من محض صخر أن يمسك النبي صلى الله عليه وسلم كفته علم كبير من
 اعلام النبوة **قوله** محبة العلاء بالمهله وبالمتر وأبو اسامة بجم التهم وبالمهله
 كنية حماد بن اسامة وبريد بن الحارث وبالمهله على لفظ المصنف وأبو بردة
 بجم الموحدة وسكون الراوي بالمهله وهذا الاسناد بعينه تقدم في باب فضل من علم
 وعمل ولا تفاوت بينهما إلا في لفظ حماد فإنه ذكر هنا بالكنية ثم بالاسم والرجال
 كلهم كوفون وبريد بن كوف عن حماد بن كوف وهو عن أبيه عن موسى بن عبد الله عن **قوله**
 دعا فتدح أي طلبة فركا وهو بالقاف وبالمهله المنزحني وهذا الحديث يدل على فضل
 في التذبح فتح العنبر لأعلى الخيل فبها ولا على الوضوء **قوله** أحمد بن يونس هو أحد
 من عبد الله بن يونس الكوفي شيخ الاسلام تقدم في باب من قال الإيمان فاعمل الصالح
 وعبد العزيز بن أبي سلمة الترمذي المدني المجتهد في فتح الجيب مرق في باب السؤا
 والفتا عند رمي الجمار وأعلم أنها مكنا في بابي عبد الله مشهوران بالنسبة إلى
 الجدي حروف لفظ عبد الله بينهما وبين حماد اختصارا وهو من الغرائب **قوله**
 نور بالمقناة التوقائية المفتوحة **الموعود** هو الأئمة الذي يشرقيهم والصفر
 بالضم الذي يحمل منه الأولي ومباحث الحديث تقدم في **باب** **قوله** لم يرك
 في الترجمة لفظ التور وكان المناسبا أن يذكر هذا الحديث في الباب الذي بعده
قوله أهل أبردة في هذا الباب من جهة أن ذلك التور كان على شكل النخ
 أو من جهة أنه حجر لأن الصوف أنواع الأحجار **قوله** أبو اليمان بن المقناة
 المختار بنه وخفيين الميم هو الحكم بن نافع والزهر بن الزبائ وعنه بجم المهله
 وسكون المقناة وبالموحدة وهذه الرواه ظم تقدموا في كتاب الوحي **قوله**
 بموضع شيخ الرابا لمرضته مريضا إذا تمت عليه في مرضه ولعله من باب
 الألف والسلب نحو جلدت البعير أي أزلت عنه المرض والجلد **قوله**
 فادن بقتله بذر النون أي أدنت الأذاج للنبي صلى الله عليه وسلم أن تعرض في
 بيتي ويخط بيم الحار رجلاه فاعلم أي يوتر رجليه على الأرض كأن يخط خطا في
 بعضها يخط بصيغة المجهول **قوله** عباس أي بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد
 مناف الهاشمي يكنى أبا الفضل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسن من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يستعين أو يثقل كان ريسا جليلا في قرين قبل الاسلام

بن عبد الله هو عبد الله
 ابن عبد الله بن أبي سلمة

وكان اليه عمارة المسجد الحرام والسقاية وحضر ليله العقيقة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وشدد العتق مع الانتصار واكده شهيد بدر مع المشركين واسير يهود ميديا سلم بعد
 ذلك وقبل ان يسلّم قبل يديرو كان يتم اسلامه واراد القدوم الى المدينة فامر النبي
 صلى الله عليه وسلم بالمقام بمكة وكان يلبث الى الرسول صلى الله عليه وسلم بالبحر والمشرقيين
 وكان المسلمون يعلمون بنفوقه به روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 حبيبنا والخيارى منها حبيبنا وشهد حبيبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبثت
 معه حين انهزم الناس فامر الرسول صلى الله عليه وسلم ان ينادي في الناس بالرجوع
 فنادي وكان صبيّا فاقبلوا وحملوا على المسركين فمزقوه ثم مات بالمدينة سنة اثنين
 وثلاثين ابن ثمان وثلاثين وهو معتدل القامة **قوله** عبيد الله اي ابن عبيد الله
 عتيبة المذكور في اول الاسناد وهذا كلام الزهري اذ راجا فاحضرنا اي يقول عاتشة
 رضي الله عنها وذكر على رضي الله عنه نقله في باب ذكر من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم
قوله وكانت عاتشة هو مقول عبيد الله لا مقول عبيد الله ويحتمل ان يكون مما سمع عبيد
 بن عاتشة يكون مستندا وان يكون تعليقا من عبيد الله وبه في بعضها بينهما واضيف
 اليها بحاجتنا لعلامة السكتي فيه **قوله** اهريقوا بنح البحر وسكون الها اي
 صبرا وفي بعضها اهريقوا بنح البحر ونح الها وفي بعضها اهريقوا **الزهري**
 هراق الماهر فيه بنح الها هراق اي صبه واصله اراق يريق اراقه واصل يريق
 ياريق ولما قالوا انا اهريقه وهم لا يقولون انا اريقه استقام لهم المهرتين وقد
 زال ذلك بعد الاموال وفيه لغة اخرى اهرق الماهر فيه اهرقا على اقل نفع
 انما لا تدبروا من الهمة الهامة الزمت قصارت لانها من نفس الحوف ثم ادخلت
 اللام بعد الها وترك الها عروضا من حركتها العين وفيه لغة ثالثة اهرق
 يهرق اهرقا فاهو مهربق وقال القريب في ما يستحق به والجمع في ادن العدد
 قربات يسكون الرا ونحها وكسرها وللكثير قرب والاوكية جمع الواو وهو المكي
 يشد به راس القريب واعيد بنح الها اي اوصى يقال عمدت اليه اي اوصيته
قوله فاجلس بضم الجمع وكسر اللام وفي بعضها واجلس بالواو خصة في نفع
 بن الخطاب الصوامع القوامع ام المرمين تقدمت في باب التناوب في العلم **قوله**
 تلك اي القرب السبع وفعلتن اي بما امرتني به من اهرق القرب الموصوفه
باب اين ذكر الخشب في هذه الاحاديث التي هي في هذا الباب **قوله**
 لعل الفرج كان من الحب **الخطابي** طعنا اي جعلنا نفع ذلك يقال طفق الرجل يفعل
 كذا اذا واصل الفعل ولما طلب صلى الله عليه وسلم ذلك فنهى لان المريض اذا
 صبر عليه الما الباد تانت اليه قوته في بعض الامراض ويشبه ان يكون ما استرطه
 في القرب من ان لم تكن حلت او كيتبتن لها **قوله** الما ودلكا كان اول الما المنة

واضافه

وَأَمَّا هَذَا لِأَنَّ الْإِدْرِيَّ لَمْ تَخَالَفْهُ وَلَمْ تَرْتَبْهُ بَعْدَ وَدَّيْكَمُ أَنْ يَكُونَ الْفَاضِلُ بَعْدَ
 السَّعْيِ مِنْ نَاحِيَةِ التَّبَرُّكِ وَفِي عَوْدِ السَّعْيِ بِرُكْمٍ وَلَهُ شَأْنٌ لَوْ قَوَّعَ بَيْنَ كَثِيرٍ مِنْ أَعْدَادِ
 مَعَالِمِ الْحَقِيقَةِ وَبَعْضُ أُمُورِ الشَّرِيعَةِ وَالْأَدَانِي وَالْقُرْبَانِيَا تُكْرَى وَتُحْلَلُ عَلَى ذِكْرِهِ
 تَعَالَى فَاسْتَوْدَعَهُ أَنْ يَكُونَ حَبِيبَ الْمَاءِ عَلَيْهِ مِنَ الْإِسْقِيَةِ الَّتِي لَمْ تَحُلْ لِيَكُونَ قَدْ جَمَعَ بِرُكْمِهِ
 الذِّكْرُ فِي شِدْهِهَا وَحِلْمُهَا مَعَاوَاةً أَعْلَى حَقِيقَتِهِ مَا أَرَادَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ **بِطَالٍ** رَوَى
 عَنْ بَنِي عَرَفَةَ كَرِهَ الْوُضُوْءَ فِي الصَّفْرِ فَنِيلَ لِأَنَّهُ جَوَّهُ مَسْتَحْجَجٌ مِنْ مَعَادِنِ الْأَرْضِ مِثْلًا
 لِلرَّهْبِ وَالْفَضَّةِ كَرِهَ لِذَلِكَ وَقَالَ **الْبُخَارِيُّ** الْمَاءُ أَمْرَانِ يَمُودُ عَلَيْهِ مِنْ سَبْعِ قُرْبٍ
 عَلَى وَجْهِ التَّدَاوِي كَمَا صَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَضَوْءُهُ عَلَى الْمَغْيِ عَلَيْهِ وَلَيْسَ كَمَا ظَنُّوا مِنْ غُلْظِ
 وَتَعَمُّدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ مِنْ غَائِمَةٍ **وَأَوَّلُ** فِيهِ أَنَّ الْقِسْمَ كَانَ وَاجِبًا
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَلَمُ حُجَّجٌ إِلَى الْأَسْتِيزَانِ عَمْسٍ فِيهِ أَنْ لِبَعْضِ
 الضَّرَاتِ أَنْ تَنْدُبَ وَتَهْبِثَ لِلْمَرْءِ الْآخَرِيَّ وَفِيهِ نَدْبِيَّةُ الْوَصِيَّةِ وَجَوَازُ الْجُلُوسِ
 فِي الْحَضْبِ وَخَوْرُهُ وَارَاقَةُ الْمَاءِ عَلَى الْمَرِيضِ بِنِيَّةِ التَّدَاوِي وَقَصْدُ الشِّفَاءِ **أَبُو**
 الْوُضُوْءِ مِنَ التَّوَدُّقِ **قَوْلُهُ** خَالِدٌ بْنُ مَخْلَدٍ بَنِي خَالِدٍ وَتَحْلُلُ الْيَمِّ وَتَكُونُ الْمَجْمَعُ وَتَحْلُلُ الْيَمِّ وَتَكُونُ الْمَجْمَعُ
 أَبُو الْهَيْثَمِ الْقَطَوَانِيُّ الْبُخْلِيُّ مَرِيٌّ أَوَّلُ كِتَابِ الْعِلْمِ رِجَالُهُ يَلَالُ أَبُو مُحَمَّدٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي جَوَاهِدٍ يَقْرَأُ فِيهِ اللَّهُ عَنْهُمْ مَرِيٌّ أَوَّلُ كِتَابِ الْإِيمَانِ **قَوْلُهُ** عَمِي
فَإِنْ قُلْتَ تَقْدِمُ فِي بَابِ مَسْحِ الرَّاسِ كُلِّهِ أَنْ الْمَسْحُ هُوَ جَدُّ عَمْرٍ وَتَلْفِيفٌ يَكُونُ
 عَمَّ يَحْكِي **قُلْتَ** يَكُونُ جَدًّا مِنْ جِهَةِ الْأَمِّ عَمَّ اللَّابِ **قَوْلُهُ** ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَفِي بَعْضِهَا
 ثَلَاثَ مَرَّاتٍ **فَإِنْ قُلْتَ** حِكْمُ الْعِدَّةِ مِنْ ثَلَاثَةِ أَلْفٍ إِلَى عَشْرَةٍ أَنْ يُضَافَ إِلَى جَمْعِ الْقَلَّةِ فَلَمْ
 أَضِيفْ إِلَى جَمْعِ الْكَثْرَةِ مَعَ وَجُودِ جَمْعِ الْقَلَّةِ وَهُوَ مَرَّاتٍ **قُلْتَ** هَذَا بِتَقَارُفٍ
 فَلَيْتَ لَوْ قُلْتُ مِنْهَا مَعَامُ الْآخِرِ يَقُولُهُ تَعَالَى ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ **قَوْلُهُ** وَاسْتَقْرَ **فَإِنْ**
قُلْتَ لَمْ يَكُنْ الْأَسْتِيزَانُ **قُلْتَ** الْأَسْتِيزَانُ مُسْتَقْلِمٌ لَهُ لِأَنَّهُ أَخْرَاجُ الْمَاءِ
 مِنَ الْأَنْفِ بَعْدَ الْأَسْتِيزَانِ وَكَذَلِكَ الْمَضْغَةُ وَالْأَسْتِيزَانُ مِنْ عَرَفَتِهِ وَاحِدَةٌ أَحَدُ
 الْوُجُوْهِ الْخَمْسَةِ الْمَذْكُورَةِ فِيهَا فَيَأْتِي بِرُكْمٍ بِالْيَدَيْنِ **قَوْلُهُ** فَغُسْلُ وَجْهِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
 لَفْظُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِالْفِعْلِ أَيْ اعْتَرَفَ فَغُسْلُ ثَلَاثًا وَهُوَ عَلَى سَبِيلِ تَنَازُعِ الْعُلَمَاءِ
 وَذَلِكَ لِأَنَّ الْغُسْلَ ثَلَاثًا لَا يُمْكِنُ بِاعْتِرَافٍ وَاحِدٍ **قَوْلُهُ** فَادْبِرْ بِرُكْمِهِ وَأَقْبَلْ أَخْرَجَ
 بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مِثْلَ الْحَزْنِ مِنْ حَيْثُ وَغَيْرِهِ بِهَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ الْأَدَانِي مَسْحُ الرَّاسِ مُقَدِّمٌ
 عَلَى الْأَقْبَالِ وَالْجَوَابُ أَنَّ الْوَأَوَّلَ لَيْسَ لِلتَّزْيِيدِ وَقَدْ سَبَقَ الرِّوَايَةُ بِتَقْدِيمِ الْأَقْبَالِ
 حَيْثُ قَالَ نَافِلُ بْنُ أَبِي بَرَّةٍ وَادْبِرْ بِرُكْمِهِ وَأَقْبَلْ أَخْرَجَ فَعَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 التَّهَنُّمِ وَالنَّخَابِيرِ لِيَرَى أَمْتَهُ السَّعْيَةَ فِي ذَلِكَ وَالتَّيْسِيرَ لَهُ **قَوْلُهُ** حَادِثٌ بِشِدْدَةِ
 الْيَمِّ بْنِ رِبْرِ بْنِ رِبْرِ يَتَقَدَّمُ فِي بَابِ الْمَعَاصِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَتَأْيِيدُهُ

الفضا في بعم الموحدة والتونين في باب الفراء والعرض والرجال لهم **قوله**
 فاني لعم الجهم والروح بالرا المتوجه ثم المملة الساكنة ثم الواو المملة الى الراء وبنال
 وحج ايضا حذف الالف **قوله** شي من ماي قليل من المالا ان التونين للتبديل ومن
 التبعض ويشع يجوز فيه فتح الموحدة وضمها وكسرها والخزير يتقدم الراي على
 الرا الحرض والتدوير **فان قلت** اين ذكر الثور في هذا الحديث ليناسب البرجعة
قلت قال الجهمي الثور هو الاثالي يشرب منه وهو ما دون على التدرج
 الروح **فان قلت** روي انس في باب الغسل والوضوء في المحضبة انهم
 كانوا ثمانين وزيادة ويروي في باب علامات النبوة في الاسلام ثارة انه رها ثمانين وثارة
 انهم سبعين ويروي ايضا جابر بن عبد الله عنه كما خسر عن مائة فما وجه الجمع بينهما
قلت هي وصايا متعددة في مواضع مختلفة واحوال متغايرة وقام احاد الحديث
 تقدم في الثمانين الوضوء **الخطابي** التدرج الروح الواسع العين التريب الشعر ومثل
 ذلك من التدرج لا بسع المالا الكثير وفيه اية من ايات نبوته صلى الله عليه وسلم ومجدة
 من مجذاته وتوفيل هذا البلغ في الاعجاز من تغيير الما من الخمر لموسى صلوات الله عليه
 لان في طبع الحجارة ان تخرج منها المالا الغدق الكثير وليس ذلك في طباغ اعضا بني آدم
قال بن بطال وروح اي قصير الجدار قريب الشعر ومنه الروح في حافر الفرس
 وهو ان تسع حافره وتقل عقبة **التميم** الثور هو طرف مثل الطشت وقال صاحب
 الجمل هو عجز **باب** الوضوء بالماء المكيال وهو رطل وثلاث عند اهل
 الحجاز وطلان عند اهل العراق **قوله** ابو نعيم مصغرا هو الفضل بن دكين
 تقدم في باب من اشهر الرواية في كتاب الايمان وسعير تكسر الميم وسكن الميمه وفتح
 العين المملة وبالراء كدام بالكاف المكسرة وبالواو المملة ابو سلمة الهلالي
 العامري الكوفي قال نعم كان مسعرا شكا في حديثه وقال الاعشى شيطان مسعير
 يستضعفه فبشككم في الحديث وقال ستعبه كذا نسى مسعرا المصحف لصدقة
 وقال احمد كان حديثه حديث اهل الصدق وقال ابو رهم بن سعد كان شعبه سليمان
 اذا اختلفا في شيء قال اذهب سالا الى الميزان مسعريات سنة فسر وفسر وما به
قوله بن جبر نفع الجهم وسكنه الموحدة المراد به سبط جبر لانه عبد الله بن عبد الله
 بن جبر تقدم في باب علامات الايمان حب الانصار **قوله** انساني بعضها ان يكون
 الالف وجوز حذف الالف منه في الحجابة تحفها **قوله** او كان يعقل هذا
 شك من بن جبر في انه ذكر لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر وفي انه قال يغسل
 او يغتسل من باب الاعمال والفرق بين الغسل والاعتسال ما بين الكسب
 والاكتساب وقد تقدم **قوله** بالصاع **الجوهري** هو الذي يكال به وهو اربعة
 امداد والي خمسة امداد بيان لغايته وحاصله انه لم يفتن عن اربعة ولم يزد على

فنه قال **بن بطال** ذهب اهل العراق الى ان الصاع ثمانية ارجال والمد طارح احتوا
 عاروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ برطلين ويغسل بالصاع وذهب اهل
 المدينة الى ان المدر ربع الصاع وهو رطل وتلك والصاع خمسة ارجال وتلك وهو قول
 ابي يوسف والمد ربع حين نافر ما للفرس المد وانا بعد انا انا المهاجرين
 والا نصار وراية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بالمدينة ثم اختلفوا هل يحز الوضوء
 باقل من المد والحل باقل من الصاع فقال قوم لا يجوز اقل منه لو روى الخبر به وقال
 اخرون ليس المد والصاع في ذلك حتما وانما ذلك اخبار عن القدر الذي كان يكتفيه صلى
 الله عليه وسلم لا انه حد لا يجوز دونه وانما قصده التنبية على فضيلة الاقتصار وترك
 السرف والمسحطين بقدر على الاصاع بالقليل ان يقلل ولا يزيد على ذلك لان السرف
 ممنوع في الشريعة **الزوي** اجمع المليون على ان الما الذي يحز في الوضوء والحل غير
 مقدار بل يكفي فيه القليل والكثير اذا وجد شرط الحسل وهو جريان الماء على الاعضا
 والمسحط ان لا ينقص في الحسل عن صاع وفي الوضوء عن مد والصاع خمسة ارجال
 وتلك بالجداد والمد رطل وتلك وذلك معتبر على التعريب لاعلى المجيء والله اعلم
باب المسح على الخنصر **قوله** اصبح ليخ الحز وكان الممثلة وفتح الموحدة
 وبالمجدة ابو عبد الله بن البرج بالجم النقية القرشي الممرى الاموى مات سنة ست
 وعشرين وثمانين قال بن يونس هو من ولد عبد المجيد كان بنو امية يسترون عبيد
 للمجيد يقومون بخدمة منته وكان من اولاده وكان مضطرا بالقدرة العلم **قوله** بن وهب
 ابي عبد الله بن وهب بنخ الوائس سلم القرشي ولم يكن من المصريين احد الا كرجونا
 منه طلب للفضا لحن نفسه وانقطع واصنع كان وانا له مرفى باب من مرد الله به
 خيرا **قوله** عمر وبالواو من الحارث ابوامية المودب الانصاري الممرى القادري النقية
 قال ابو زرعة لم يكن له بطر في الحنظ في زمانه وقال بن بكير قد استلكت به فلقنت
 مالا فقال من ان انت قلت من مصر قال ما فعل درة الغواص قلت ومن درة الغواص
 قال عروس الحارث ثم قال عروس الحارث مات ثمان سنين ثمان واربعين وما به **قوله**
 ابو النصر لينة النون وسكن المجدد سالم بن ابي امية القرشي المدي بولع بن عبد الله
 التميمي وكاتبه ومات سنة تسع وعشرين وثمانين وابو سلمة بنخ الام عبد الله بن عبد
 الرحمن بن عوف القرشي النقية المدي كان رجلا صبيحا كان وجهه دياره فقل مرفى
 كتاب الوجي وسعد بن ابي وقاص في باب اذ لم يكن الاسلام على الخنيفة وعظم واذ هذا
 الاسناد قريشون فقها اعلام والاولون منهم مصريون والاخرون مديون **قوله**
 عن ذلك ابي عن نسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخنصر وهذا اما يتعلق من الحارث
 واما كلامه الى سلمة والظاهر هو الدالي **قوله** شيئا هو كرامة عام لان الواقع في بيان
 الشرط كالواقع في سياق النبي في افاده العموم وفيه مدح عظيم لسعد وفيه دليل

سأله
 كانه

في القصة والحارث

على وجود العمل خبر الواحد **فان قلت** خبر الواحد لا يفيد الا الظن فيكون فائدة
السؤال بقويته ذلك الظن والتقوية مطلوبة فلم ينه عن السؤال عن غيره **قلت**
خبر الواحد لا يفيد ذلك قد يصح محققا لقراين فبغير اليقين فلا يحتاج جديدا الى
السؤال اذا قانده فيه او كتابه عن التصديق اي قصده وذلك لان المصدق لا
يسأل غيره قال **ابن بطال** اتفق العلماء على جواز شيخ الخفي وقال الخوارزمي
اصلا لان القرائن لم يرد به وقالت الشيعة لا يجوز لان علمنا رضى الله عنه امتنع منه
وحجة الجماعة ما روي فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم من الطرق الذي اشتهر عن
الصحابه الذين كانوا لا ينفردونه في الحضر ولا في السفر حتى قال الحسن البصري حديث
سبعون من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح على الخنجر فخرى بحرى التواتر وحديث
المغيرة كان في غزوه تبرك فسطب به قول من يقول اياه الوضوء منه والمسح مسح
بها لانه متقدم اذ غزوه تبرك اخر غزاة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمادة
بركت قبلها وما يبول ايضا ان المسح غير مسح حديث جبرائيل رآى النبي صلى الله عليه
وسلم مسح على الخنجر وهو اسلم بعد المائدة وكان القوم يحجمهم ذلك وايضا فان حديث
المغيرة في المسح كان في السفر فتحجمهم استعمال حديثي الحضر **قال الخطابي** وفيه
دلالة على انهم كانوا يرون نسخ السنة بالقرآن وقال **النووي** لما كان اسلام جبر
شاخرا علمنا ان حديثه يعمل به وهو من ان المراد بابو المائدة غير صاحب الخنجر فيكون
السنة مخصصة **لله قوله** موسى بن عبيدة بن الميمون كثر الغاف وبالموحدة المدي
التابعي صاحب المغازي ما من سنة احسن واربعة ومائة وهذا اما تعليق من البخاري
فربو عطف على حديثنا الضيع واما كلام ابن وهب فهو عطف على حديثي عمر و **قوله**
ان سعد **فان قلت** ابن خيران المشبهه بالفعل **قلت** بخلافه قد يره ان
سعد اخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخنجر ولفظ فقال عطف على المقد
وخبره منصوب بانه مقول القول اي خوادا حديثك سعد الى اخيه **قوله** عمر و
بالواو من خالد بن فروخ بفتح الفاء تشديد الراء المضرومة وبالحاء المنقطه ابر الحسن
الحواشي وحران نسخ الممثلة وشده الراء موضع بالجزيرة بين العراق والشام
ماثلهم سنة تسع وعشرين ومائتين **قوله** اللب بلفظ المرادف للاسدين
سعد ابو الحارث التميمي المصري يحيى بن محمد هو الانصار التابعي قدما في
كتاب النسخ **قوله** سعد بسكون العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن عوف التابعي
وبافق بن جبير بن الحليم بن مفعم التابعي وعروة ايضا تابعي قدما في باب الرجل
يوفي صاحبه **قوله** فاتبعم من باب الافعال وفي بعضها من الافعال وباداة
اي بطهرة وقصداي المغيرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** فتوما و
فان قلت المفهوم منه انه غسل رجله ومسح خفيه لان التوضي لا يخلو الا

على عمل تمام اعضا الرضو **قلت** المراد منه هو غسل غير الوجهين بقدره علف
 شيخ الحنف عليه الاجماع على عدم وجوب الجمع بين الغسل والمسح **فان قلت** اللفظ
 يتقضى محض مسح اسفل الخف بدون اعلاؤه لكونه اطلق المسح لكن المشهور عند الجمهور
 انه لا بد من مسح الاعلى **قلت** لا ينبغي اذ لفظ على يدل على الاستسلا عليه والله اعلم
 وفي الحديث جرد خفيه السادات بدون ادنهم والاستعانة عند الرضو وسعد مباحته
قوله ابو يعقوب هو بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن النخعي وكفى من الى كثير التابعين وابو
 سلمة بنخ اللام ابن عبد الرحمن بن عوف تقدموا في باب كتابه العلم وبما تقدم ادفعه
 تابعيون وفي هذا المتن تابعين يردى بعضهم عن بعض **قوله** جعفر بن عمرو بن اسيد
 بلطف التصغير لفتح المنقطة وسكون الميم وبالموا المدي اخو عبد الملك بن مروان من
 الرضا عنه من كبار التابعين مات سنة خمس وتسعين **قوله** اياه اي عمرو بن اسيد القمي
 الكاظمي شهيد بورا واحدا مع المشركين ناسلم حين انصرف المشركين من احد وكان
 من رجال العرب بجدة وجراده بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى النجاشي بالحشة فقدم
 عليه بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام ناسلم النجاشي ودركه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن حذافا للحارثي منها حديثان مات بالمدينة سنة
 ستين **قوله** حرب بن ابي عمير وبالموا الساكن ابن شداد لفتح الشين المنقطة وشده
 المهملة البصري الطار او القصاب او القنطان لفتح حافظ مات سنة احدى وستين
 ومائة **قوله** ابا نبتخ الهزج وخفة الموحدة ومن صرفة قال الهزج اصل والا لفت
 زائدة ورنه فعال خفزال ومن منعه عكس فقال الهزج زائدة والا لفت يدل من
 البأوزنه افعال وهو بن زيد الطار البصري قال احمد هو ثبت في كل المشايخ
 وكفى هو بن الى كثير احاد الاعلام وذكر هذه المتابعة لتعليق من النجاشي ومن جملة الضمير
 في تابعه هو شيبان **قوله** عدان لفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهملة والنون
 لقب عبد الله بن عثمان الغثي الحافظ وعبد الله هو بن الماركا المدي شيخ الاسلام
 تقدم في كتاب الوحي **قوله** الاوزاعي لفتح الهزج والزاي الامام الخليل عبد الرحمن
 تقدم في باب الخروج في طلب العلم **قوله** يحيى بن ابي بكر بن عمرو بن اسلم هو بن عبد الرحمن
 بن عوف **قوله** محمد بن النخعي الميم بن راشد من في كتاب الوحي وصير تابعه راجح
 الى الاوزاعي وهذه متابعه ناقصة ذكرها على سبيل التعليق وفيه ايضا ان باسمة
 يردى في الاصل عن جعفر بن عمرو وفي المتابعة عن عمرو بن اسفاط جعفر منه **قوله**
 رات النبي صلى الله عليه وسلم معناه راتته لمسح على عمامته وخفيه فخدمه خذ الله على
 ما تقدم قال **بن بطال** قال الاصولي ذكر العامة في هذا الحديث من خطأ الاوزاعي
 لان شيبان رواه عن يحيى ولم يكرر العامة وتابعه حرب واما بن النخاعة خالفوا
 الاوزاعي فوجب تغليب الجماعة على الواحد واما متابعه محمد الاوزاعي فهي مرسلة

وليس فيها ذكر العامة لما روي عبد الوزاري عن حمزة عن يحيى عن أبي سلمة عن عرو
 قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه هكذا وقع في مصنف عبد الوزاري
 ولم يذكر العامة وأبو سلمة لم يسع مرعرو وإنما سمع من أبيه جعفر فلا حجة فيها
 وقال واختلف العلماء في المسح على العامة فذهب الإمام أحمد إلى جواز الاعتقاد
 عليها لكن بشرط الاعتماد بعد كمال الطهارة كما في المسح على الخف وأما ما يقولون
 بقوله تعالى استحوذوا برؤسكم ومن مسح عليها لم يمسح على رأسه واجمعوا أنه لا يجوز
 مسح الوجه في التيمم على جابل دونه فكذلك الرأس وقيل ومن قاسمه على مسح الخفين
 فقد أبعد لأن الخف يشق نزعه ونزع العامة لا يشق **باب** إذا دخل
 رجله وهما طاهرتان أي إذا دخل الشخص رجله في الخف وهما طاهرتان عن
 الحدث **قوله** ذكر ما يتصور أو محدود إلى أن يرى بالزوايا الكوفي وعاريا
 الشعبي النابغ قال أدركت جماعة صحابي أو أكثر يقولون على وطئة والزبير في
 الجنة ثوبه ابن عرو وهو يحدث في المغاري فقال شهدت القوم وهو أعلم بما مني
 تقدم في باب من استبرأ الوضوء **قوله** عن أبيه أي المغيرة والأصل في ممة
 الضم وجاء الكسر أيضا للعيب **قوله** فاهويت بفتح الهاء أي أشرت إليه
الوجه أهوى إليه يهوى لما خذه قال الأصمعي أهويت بالشئ إذا أومأت به
 ودعها أي أتركها وهو من الاتعال التي أمانوا الفعل الماضي منها وأدخلتهما
 أي في الخف طاهرتين وفي بعضها أدخلتهما وهما طاهرتان والضرب في دعهما راجع
 إلى الخفين وفي أدخلتهما إلى الرجلين وفي علمهما إلى الخفين والقرينة طاهرة
الضم أهويت أي قصدت وقيل أهويت أي قصدت أهوى من الغنام إلى القنود
 وقيل الأهوا الأما له قال **سبط** في الحديث خدمة العالم وإن الخادم أن يقصد
 إلى ما يعرف من خدمته دون أن يأمُر بها وفيه إمكان التيمم عن الإشارة ود
 الجواب بالعلم على ما يفهم من الإشارة لأن المغيرة أهوى ليتزع الخفين ففهم عنه علمه
 السلام ما أراد فافتاه بأنه يجوز المسح قال وفيه أن من ليس خفيه على غير طهارة
 أنه لا مسح عليها وهذا يعلم من النبي صلى الله عليه وسلم السب الذي نزع المسح على
 الخفين وكذا إذا خاله برجله وهما طاهرتان بطهر الوضوء من قدم غسل رجله ليس
 خفيه ثم أمر وضوءه ليس له أن يمسح عليهما قال أبو حنيفة يجوز له وكذلك إذا غسل
 إحدى رجله وليس الخف ويرد هذا القول لأن دعهما في أدخلتهما طاهرتين
 حيث جعل الدعة في جواز المسح بوجه التبرؤ الرجل طاهرتان بطهر الوضوء قال وفيه
 المسح في السفر بغير تزقيت قاله الكلاؤقت للمسح على الخفين لا للمسافر ولا للمقيم
 وقال الأئمة الثلاثة الآخر مسح التيمم يوما وليمة والمسافر ثلثة أيام ولية
باب من لم يتوضأ من لحمة الشاة والسويق **قوله** أبو بكر هو الصديق

خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الناس بعده عبد الله بن ابي تخافه عثمان
وامام الخليفة بنو نصر القرشيين اسلم ابوه وامه قال العلماء لا يعرفوا ربه بعضهم
بعض محبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ال الا الى بكره وهو محب عبد الله ابن اسما
بنيت الى بكره الى تخافه فهو لا اربعة محبايون متساوون ولقب عتقا المالح
وجيده اولانه عتيق الله من النار اولانه لم يكن في نسبه شي يعاب فهو اول الناس
اسلاما ما هاجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد المشاهدة كلها ثم ولي الخلافة
سنتين واستكمل خلافته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مات وهو ابن ثلثة وستين
سنة وذلك في سنة ثلث عشرة من الهجرة وصلى عليه عمر في المسجد ودفن في محله
عائشة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وذو له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
مائة حديث واثان واربعون حديثا ذكرنا في البخاري منها سبع عشرة ولا يحكي بقاها
الا علم الله تعالى وسيا في بعضها في فضائل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم ذكر
عمر في كتاب الوحي وذكر عثمان في باب الوضوء **قوله** فابنوه عرسه
ليان الاجماع السكوني فيه **قوله** زيد بن اسلم يصيغه الفعل الماضي القرشي الماضي
وعطاب بن يسار ضد الاعراب تقدم ما في باب كبر ان الحشر في كتاب الامتياز
قوله اكل كقشاة اي كل لحمه **فان قلت** كيف وجه دلالة على مسلم السو
قلت بالطريق الاولى لانه اذا لم يتوضا من اللحم مع دسومته وهو منه فعدم
التوضي من السويق اولى بذلك او لما كان الحديث الذي ياتي في باب من مضى من
السويق يدل عليه وعلى ما ترجم عليه ذلك الباب ايضا لانه يدل على عدم التوضي
من السويق وعلى الجموع منه احتجى بذلك ولم يحج الى ذكره في هذا الباب **قوله**
عمر بن بكر بنهم الموحدة وفتح الكاف وسكون التثنية وبالراء هو يحيى بن عبد الله
بن بكر المصري والليث ايضا مصري وعقيل مصعب الزجالي الميموني سفيان
في كتاب الوحي وامه بصيغة المصغر وهو من الاعلام المشتركة بين الرواة والاثبات
قوله يحترق الحالم المملة وبالزاي اي يقطع يقال احترزه اي قطعه والسكن من
يدركه وبوت وحكي الكماي سكنية ولعله سمي به لانه تسكن حركه المدحج به
وفي الحديث الاستحجال الى الصلوة وفيه ان الشهادة على النبي قبل اذ كان
النبي **قوله** لا تشله وفيه قطع اللحم بالسكن **باب** من مضى من السويق
قوله يحيى بن سعداي الانصاري تقدم مرارا وبشير بنهم الموحدة وفتح المعجمة كونه
التثنية ابن يسار ضد اليحيى الحارثي المدني كان سحابة من اقبيا ادرع عامه
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسويديهم المملة وفتح الواو وسلاط
المتناه من تحت ابن النعمان بنهم النون الانصاري الاوسي المدني من اصحاب بيعة
الوضوان وذو له سبعه احاد في البخاري حديث واحد وهو الحديث

يق

التخص

محمدا

قوله عام خير اي علم غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير وهي سنة سبع
من الهجرة وهي بلدة معروفة بخوارزم مراحل من المدينة الى الشام فتمها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهي غير منصرف للعلمية والتأنيث والصها هي بالموجده والمد
هي ادى خير اي اسفلها **ان قلت** ماهذه القافى فصلى اذ لا يجوز ان تكون
للجزا كما تقول في النجوة **قلت** اذ الهزيمة لاجزائية والفاء للتعطف المحض **قوله**
بالأزواد وهو جمع الزاد نحو الابواب جمع الباب وهو طعام يتخذ للسفر وقامر
به اي بالسويق ان يثوي فثوى بلفظ مجهول الماخى من المترية اي بل والثوى التراب
الذي يقال ثوى الموضع ثوىة اذ اوششته وثوى السويق اذ ابللته والسويق ملحوش
من الشيعر والخنطة وغيرها للزاد **قوله** فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من ذلك
يتوضاى بسبب اكله والمقصود انه لم يجعل اكل السويق ناقصا للوضوء وكذا اكل اللحم
قوله اصبح بنح الهر و ابن وهو هو عبد الله وعمر وبالوا وهو الحادث المصرون
تقدموا قريبا وبكر بالموجده مصحفا ابن عبد الله الاشج المدي الناعمي المخرومي المولي
قال معمر بن عيسى ما ينبغي لاحد ان يفوق بكبرا في الحديث وكثير بلفظ التصغير مرنى
باب التخصيف في الوضوء وبمؤنه ام المؤمنين في باب السمر في العلم **ان قلت** هذا
الحديث لا يتعلق بالترجم **قلت** الباب الاول من هذين البابين هو اصل الترجمة لكن
لما كان في الحديث المالك حكم اخر سوى عدم التوضي وهو المفضضة اذح بين احاديثه
بابا اخر متراجعا لذلك الحكم نفسه اعل القابضة التي في ذلك الحديث الزاوية على اصل
او هو من قلم الناسخين لان النسخة التي عليها خطأ الزبيري هذا الحديث فيها في الباب
الاول وليس في هذا الباب الا الحديث الاول منهما وهو ظاهر **قال الخطابي** في
الاعلام وفي الصلوة بعد اكل السويق من غير احداث وضوء دليل على ان امره بالوضوء
مما مست النار وما غيرت منسوخ وانما كانت خير سنة سبع وكان الامر بالوضوء منهما
متقدما وهما حديثان في احدهما الوضوء مما مست النار وفي الاخر الوضوء مما غيرت
النار فالسويق مما قدمته النار واما اللحم فانضاجه بالنار بالطبخ وهو الذي قد
غيرته النار والامر ان معا لا يجزئها المباشرة معا عند عامة العلماء وقال في المعالم
وفي خير اللحم دليل على ان الامر بالوضوء مما غيرت النار كقوله عايشة وابو هريرة
وغيرها الى الانجاب لقوله عليه الصلاة والسلام توضؤوا مما غيرت النار وابو بكر
وعمر وعثمان وعلى الي عدم حديث الباب وقال جابر كان اذ الامر من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار وقال مالك اذا جاع النبي صلى الله عليه وسلم
مخلفان وبلغنا ان الشيخين علايا حديثين وترعا الاخر كان فيه دلالة على ان
الحق فيها علمانية وقال الأوزاعي كان مكحول يتوضا مما مست النار فعلق عطا فاحضره
ان المدين رضي الله عنه اكل خنثا من صلى ولم يتوضا فترك مكحول الوضوء فقيل له ترك

من اكل ما غيرت النار
فليس عليه وضوء
الا انما هو
الوضوء
الذي عليه

الوضوء

الوضو فقال لان يقع ايديك من السما الى الارض احب الي من ان يخالف النبي صلى الله عليه وسلم
 وذهب قوم الى انه على الوضو في تروضا وما غيرت النار غسل اليد وهذا يدل على قلة
 علمهم بما جاء من السلف في ذلك من التنازع في اجزاء الوضو المشتهر **قال الجاوي**
 المحجة فيه من جهة النظر ان كلما قبل بما سئلنا لا يفيض الوضو كثيرا بعد فاعلم ان الماء
 النجس اذا حمله بعد المماس لم ينجس قبله وافرقت احد بين لحم الابل وغيره فقال ليس لكل لحم
 الابل نيبا او مطبوخا فعليه الوضو محققا ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم انتوضا من لحوم
 الابل فقال لا نعم فقبل انتوضا من لحوم الغنم فقال لا وهذا الوجه لكان مستوحشا
 ذكرناه من اخر الامر من يحتمل ان يكون محولا على الاستحياء والثفا فلو كرهه الابل لاعلى
 الاعجاب لان تناول الاشياء النجسة مثل الكنية لا تنقص الوضو فلا لا يتوجه الاشياء
 الطاهرة اذ لم يزل معنى المضمضة من السويق وان كان لا دسم له انه يكتسب نيبا به
 بين الانسان ونواحي الغر فيستعمل فيتنجس باللسان المصلي عن الصلاة قال وفيه اباحة
 اتحاد الرادي السفر وفي ذلك رد على الصوفية الذين يقولون لا يبرأ من ربه وفيه نظر
 الامام لاهل العسكر عند قلة الازداد وجعلها يقولون من لا زاد معه من اصحابه وفيه
 وجوب التفاسي للرفقا اما بالنسب واما بدونه وفيه ان الامام ان يافد المحكومين بلعراق
 الطعام الى الاسواق عند قلة فيليجونه من اهل الخلد بسعد ذلك اليوم **باب**
 هل يفيض من اللبن وهو من المضمضة يصير المستقبل للنجاسة في بعضه يفيض **قوله**
 يعني من يكره المرحضة وكما قيل يفيض المميلة تقدم ما في كتاب الدوح وفيه بلطف المصنف
 في باب السلام من الاسلام وعقبه نعم الغير المميلة وسكر الغوا بانية والموجوه في اول قصه
 هرقل ويونس وصالح واخوه اوكسان في الكاف وقال اوله لفظ بن شهاب واخرا
 بلطف الرقوي مع انهما عبادان عن مجبر واحد وهو محمد بن عبد الله بن شهاب من بني
 زهرة يفيض الزاوي رعاية للفظ شيوخه وتابعه هو مقول البخاري وصيره راجع الى اصل
 قال المميلة ان له دسما قد بين العلم التي من اجلها امروا بالوضو مما است النار في اول الاسلام
 وذلك لما كانوا عليهم من قلة التطيب في الجاهلية فلما انتفدت النظافة وشاعت في الاسلام
 نسخ الوضو ليسر اهل المؤمنين وفيه ان المضمضة عند اكل الطعام من الاداب قال في
 شرح السنة المضمضة مسجبة عن كل ماله دسومة او يبق في الغر منه بقية تصل الى
 باله في الصلاة **باب** الوضو من النوم **قوله** الغصاة في تنور في الحواس
قوله النعاس الولى وقد نعت بالفتح انفس نعاسا ونعت نعسة واحدة
 وانما نعس وحق الرجل اي نفع الفاحق خفته اي حرك راسه وهو ناعس وفي
 الغريين معنى يخفق روسهم تسقط اذانهم على صدورهم **قوله** هشام بكر الهذلي وابوه
 عروة وهذا الاسناد بجينه تقدم في كتاب الدوح **قوله** فليترقداي فليغم **قال**
قوله الشرط هو سبب الجرا فبهذا النعاس سبب النوم والامر بالنوم **قوله**

مثله كمثل الامر من حيث يقال في نحو اضربوه ناديا مفعول له اما الامر بالضرب واما الامر
 به والظاهر هو الاول **قلت** وهو ناعس حاله **فان قلت** ما القابضة في
 تغيير الاسلوب حيث قال ثم وهو يصل بطب النعل وهما وهو ناعس بطب الناعل
قلت لعله على انه لا يمكن تحذ أدنى ناعس وينقصه في الحال بل لا بد من تبيين بحيث يفتق
 الى عدم درايته بما يقول وعدم علمه بما يقول **فان قلت** هل فرق بين ناعس وهو
 ضلي او ضلي وهو ناعس **قلت** الفرق الذي بين ضرب قائما واما ضاربا وهو احتمال القيام
 بدون الضرب في الاول وا احتمال الضرب بدون القيام في الثاني **فان قلت** لم يخار
 ذلك لمة وهذا **قلت** الحال هو فيه ونقطة والاصل في الكلام هو ما له التبر في
 الاول لاستكان الناعس هو علمه الامر بالوقوف لا الصلوة فهو المقصود والاصل في التركيب
 وفي الثاني الصلوة علمه للاستغفار منه بر الكلام فان احكم اذ اصلي وهو ناعس يستغفر
 ولعله لا يدري وقع موقع الجزاء اذ اذ لنا اذا شرطية والاول لا يدري خبر لكمة المحنة
قلت لعله يستغفر اي يريد ان يستغفر فليست وفي بعضها يشك بدون الفاء هو حال
فان قلت لعل معناه الترجي فكيف صح ههنا **قلت** الترجي فيه عائد الى المحل لا
 الى المتكلم به اي لا يدري استغفرا مرات متراجعا للاستغفار وهو في الواقع بضد ذلك
 واستعمل لعمى التمكن من الاستغفار والسبب لما ان الموحى بين حصول المرجو وعدمه
 فمعناه لا يدري استغفرا مر يسب وهو ممكن منهما على السوية قال الما لي جاز في نيسب
 الموضع باعتبار عطف الفعل على الفعل والنصب باعتبار انه جواب للعل فانها مثل
 ليت **فان قلت** ابو ميمون شيخ الميمون هو المشهور بالمقعد يضم الميم وعبدالوارث هو ابن
 دكوان المعروف بالسوري نعم ما في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب
 وابوب هو السخيتاني النابغي وابو بلال بن اسلم القاف وخنفه الام وبالموجوده سقيا
 في باب خلافة الايمان والرواة كلهم يصحون **قوله** اذ انعس اي احركم والقريبة ظاهره
 وفي بعضها اذ انعس احركم باطهار لفظ احركم وفي بعضها لم يتوجه لفظ في الصلاة
 ويعلم بالنصب لا غير وقيل فليكن معناه فليحور في الصلاة ولهم ما وشام وما في ما
 يترامو صلوة والعائد المفعول يجوز حذفه وتحمل كونها استغفانها **فان قلت**
قلت كيف دلالة على الترجمة **قلت** قال من **طالع** كنهها انه لما وجد
 عليه السلام قطع الصلاة بغلبة النوم والاستغراق فيه دل انه اذا كان الناعس
 اقل من ذلك ولم يغلب عليه انه معفو عنه لا وضوئيه **واول** سماه النبي صلى الله
 عليه وسلم مصليا حاله الناعس فعلم ان الناعس ليس بخدر وقار وقد ذكر صلى
 الله عليه وسلم العلة الموجبة لقطع الصلاة وذلك انه خاف علمه السلام انما اذا غلب
 عليه النوم ان يخلط الاستغفار بالسبب قال ومن اراد ان يستغفر ربه وسب نفسه
 فقد حصل من فقد الفعل فليترق من لا يعلم ما يقول من غير الحر الذي نها الله عن فعله

الصلاة فيها بقوله تعالى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ومكان
 كذلك لا يجوز صلاته لانه فقد العتق الذي خالف الله اهله بالعباد فرفع التكليف
 عنه ودل الحديثان انه لا ينبغي للمصلي ان يؤب الصلاة مع شغل له عنها او حيل بينه
 وبينها ليكون همة واحدة لا هم له عنهما وان من استقل نومه فعليه الوضوء وهذا يدل
 على ان النوم القليل بخلاف ذلك واجمع الفقهاء على ان القليل الذي لا ينزل العتق
 لا ينقض الوضوء الا المزمع وحده فانه جعل قليل النوم وكثيره حدثا وخرق الاجماع
واعول قد قال به غير المزمع ولا يجوز نسبة خرق الاجماع الذي يجاد يقال به
 التفسير اليه **قال النوري** اختلفوا في النوم على مذاهب اربعة لانه لا ينقض الوضوء
 على اي حال كان وعليه ابو موسى الاشعري وابن المسيب والمالكي انه ناقض بكل حال
 وهو مذهب الحنابلة والشافعي والمزني وابن راهويه وابن المنذر وروى عن ابن عباس انه
 واي هيرير رضي الله عنهم وهو قول غريب للشافعي الثالث كثيره ينقض بكل حال
 وقليله لا ينقض بحال ويوقال مالكا الرابع انه اذا نام على هيئة من هيات المصلين
 كالراكن والساجد والقائم والقاعه لا ينقض الوضوء سواء كان في الصلاة ام لا وهو
 مذهب ابي حنيفة الخامس انه لا ينقض الا النوم الواكع والساجد وروى عن احمد الساجد
 لا ينقض الا النوم الساجد وروى ايضا عنه السابع لا ينقض النوم في الصلاة بكل حال
 وينقض خارج الصلاة وهو قول ضعيف للشافعي الثامن انه اذا نام مكانا متعده من
 الارض لم ينقض والا انتقض سواء اكل في الصلاة او لم ياكل في الصلاة او خارجا وهذا
 مذهب الشافعي وعنده ان النوم ليس حدثا في نفسه انما هو دليل على الحدث فاذا
 نام غير ممكن غلب على الظن خروج الركن يجعل الشرع هذا الغالب كالحق وانما اذا
 كان ممكنا لا يغلب عليه الخروج والاصل بقا الطهارة **الشمي** النومة تدل على
 فرق بين النوم القليل والكثير والخفتة تحريك الراس عند غلبة النوم والله اعلم
باب الوضوء من غير حدث اي تحديق الوضوء وهو ان يكون على طهارة ثم
 يتطهر ثانيا من غير تحديق حدث بينهما **قوله** محمد بن يوسف اي العبداني من قربان لا
 يسعد ذكره بهنيمه وسفيان اي الثوري تقدم في باب علامات المنافق وعمر بن الواد
 ابن عامر الانصاري الكوفي النخعي الصحيح وروى الجماعة **قوله** سمعت ابا ثعلبان
قلت ابن معلق سمعت **قلت** هذا تحويل من اسناد الى اسناد اخر ومنعوله
 هو ما يحى بعد الاسناد الثاني وهو قال كان وفي بعض النسخ بعد لفظ انما صرح وهو
 اشارة الى التحويل او الى الحابل او الى صحاو الى الحديث وقد تقدم تحقيقه **قوله**
 مسدد بفتح الهمزة المهملة وبكى عن العطار مرفي باب من الايمان ان تحب لانيه ما
 تحب لنفسه وسفيان هو الثوري وفي الاسناد الاول ليس البخاري وسفيان رجل
 وفي الثاني بينهما رجلان وفي ذكر الاسناد الثاني فوايد منها ان سفيان من المدلسين

والمجلس لا يخرج بغيره الا ان ثبت سماعه من طريق آخر الطريق الثاني المصحح بالسماع
 فقال حدثني عمرو **قوله** كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ هذه العادة تقول على انه كان عادة
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم **قال قلت** ذلك لكل صلاة مفروضة او لكل صلاة مطلقة
 حتى انه كان يتوضأ لكل فرض ولكل نفل **قلت** الظاهر ان المراد لكل وقت صلوة
 من الاوقات الخمسة **قوله** يحكي بضم حرف المضارعة اي يحكي يقال احزاني الشيء اي
 كفاني **قال قلت** التوضأ لكل صلاة كان واجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم او هو على
 سبيل الاتصاف **قلت** الاصل عدم الوجوب وعدم اختصاصه بالكمال **قال قلت**
قلت ظاهر القرآن يقتضي التكرار لان الحكمة المعلن وهو ما غفلوا بالشرط وهو
 اذا تم الى الصلاة يقتضي تكرار الحكمة عند تكرار الشرط كما بين في منون دنا بقول الاصول
قلت المسئلة مختلفة فيهما والاكثر على انه لا يقتضي لفظ **الخطاب** **قال قلت**
 ظاهرا لا يوجب الوضوء على كل قيام الى الصلاة محدث وغير محدث فما وجهه
قلت يحتمل ان يكون الامر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة وان يكون
 للحدث **قال قلت** هل يجوز ان يكون شاملا للمحدثين وغيرهم لهو لا يعل وجهه
 الانجاب ولهو لا يعل وجهه **قلت** لا لان تناول الكلمة الواحدة **قوله**
 لمحدثين مختلفين من باب الالغاز والتعقيد وقيل كان الوضوء لكل صلوة واجبا
 اول ما فرض ثم انسخ انتهى كلامه ولا يحتاج في شرط اسباب الحد بدوا وجهه **قوله**
 اصحابا انه يستحب لمن صلى به صلاة فريضة او نافلة والثاني لا يستحب الا لمن صلى
 فريضة والثالث يستحب لمن فعل به ما لا يجوز الا بهداه كسر المصحف والزايع
 يستحب وان لم يفعل به شيئا اصلا بشرط ان يتخلل بين الحد بدو الموضوعين
 فمثلته تفريق وفي الحديث ان الوضوء من غير حدث ليس بواجب وان جدد بعد
 الوضوء سنة وجوز سوال الادبي عن الاعلى **قوله** خالعه بن حنبل بنحو الميم وكان
 المعجم ونحو اللام القطواني وسلمان بن ابي البراء بن عبد الله بن محمد بن عبد الله
 بن ابي بكر الصديق بن رضى الله عنهم سبعا في باب طوح الامام المسئلة على اصحابه وحيي
 بن حماد بن ابي اسد بن بشير بن الحسين بن مضر بن يسار بن عبد الله بن وسوي بن مضر
 ايضا مختلف اليافيتها تقدموا في باب من مضمض من السويق ومباحث الحديث تقدمت
 لها ايضا ولفظ وشربها ههنا زاد على ما تقدم **قال قلت** ما المراد به اشرب
 السويق ام شرب الماء **قلت** حمل الامر من اذا السويق يدل حيث يصير ما يقا فيه
 الشرب فيه حديثه **قال قلت** كيف التوفيق بين هذين الحديثين والتلفيق بين
 مقتضيهما اذ علم من الاول انه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ عند كل صلاة ومن الثاني
 انه لم يتوضأ عند بعضها **قلت** ذكر الاول بناء على الغالب الاكثر واعلى معظم
 التي حكم عليه وانه لم يشاهد الترتب لحكمه عما شاهدته وانما ترك صلى الله عليه وسلم

النوفى في بعض الاوقات ليروى اسمه ان ما الترمذ من خاصته من الوصول لكل مسلم
ليس بلازم **فان قلت** اذا تعارض النفي والاثبات تقدم الاثبات لان فيه زيادة العلم
قلت دل ذلك اذ لم يكن النفي محصوراً بمحدوداً وهما محصور معين فهما متساويان
في العلم فلا يتقدم احدهما على الاخر لزيادة العلم اذ لا زيادة فيما عني فيه **فان قلت**
قلت فتقدم النفي على الاثبات لان النفي خاص والاثبات عام فتدعيان الخاص على
العام **قلت** هكذا علمنا حيث جعلنا بينهما باعتبارهما واعمالهما على مراد معنى التقدم
ليس اعماله واهمال الاخر بل معناه تخصيص العام به قال اصحابنا الخاص اذا
عارض العام تخصصه علم تاخره لا وابتدئ به لجعل الخاص المتقدم منسوخاً
ووقوف حيث جعل **فان قلت** ما وجه دلالة على الترجمة **قلت** لفظ الحكم متقدم
عند الترجمة اى باب حكم الرضوخ غير حدث ثبوتاً واستقفاً والدلالة علمنا بحديث
ظاهر **فان قلت** من الكبار ان لا يستتر من بولم **قوله** عثمان اى ابن ابي سبيبة
الكرنى وجبريل بن الجهم وبالمكرر من عبد المجيد النخعي ومنصور اى ابن الجهم
تقدموا في باب من جعل لاهل العلم اماماً ومجاهداً اى ابن جبريل بن الجهم وكور المرحلة
ابو الجراح الامام في التفسير تقدم في اول كتاب الاذان **قوله** او مكنه **فان قلت**
قلت لم عرف المدينة باللام ولم يعرف مكنه **قلت** لان مكنه علم والمدينة اسم جنس
فجى باللام ليكون محمداً من مدينه النبي صلى الله عليه وسلم **فان قلت** ابن عباس
كان عند محبرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكنه من ثلث سنين وكيف صلح ما وقع
ملكه **قلت** اما لانه وقع بعد مراجعته رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكنه سنة النخاع
سنة الحج واما انه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم دل ذلك واما انه من باب مراسيل الصحابة
قوله في قبورها **فان قلت** لها قبران لا قبور **قلت** هو لقوله تعالى فقد
صغت لوليكما قال المالكى في الشراهد علم من اضافة الصوت الى انسانين جوازاً انرا د
المضاف المثنى معنى اذا كان جزءاً مضافاً اليه نحو اكلت راس شاة وجمعه اجدوكم
في لوليكما والمثنية مع اصلها اقليلها الاستعمال وان لم يكن المضاف جزءاً فالأكثر مجيء بلفظ
الثنية نحو سئل الزيدان سيفيهما وان آمن اللبس جاز جعل المضاف لفظ الجمع وفي
يعذران في قبورها شاهد عليه **قوله** بلى كان **فان قلت** لفظ بلى يخص بالحجاب
النفي لخصاه بلى انهما يعذران في كبيرهما وجه التطبيق بيده وبين وما تعد بلى كبير **قلت**
قال ابن بطال وما يعذران بكبير يعنى عذركم وهو كبير عند الله كقوله تعالى بحسبه
وهو عند الله عظيم واختلفوا في الكبار فقيل الكبار سبع وقيل تسع وقيل كل مقصية وقيل كل
دنية ختمه الله بنار او لعنة او عذاب وقال جل لا ين عباس الكبار سبع فقال
هو الى سبع اى اقرب انه لا كبير مع الاستغفار ولا معرة مع الاصرار والمدينة حجة له لان
ترك الحجر من البول لم يتقدم فيه وعيد قال دنية ان عذاب القبر حق بحسب الايمان به

سان

٤

سان
يعذران

والتسليم له قال في شرح السنة معني ما يعديان في كبر انهما لا يعديان في امر كان يكسر
 ويشق عليهما الاحتراز عند الاحتشاق في الاستئذان عند البول وترك التهمة ولم يدعيا
 غير كبر في امر الدين قال في الحديث وجوب الاستئذان عند قضاء الحاجة اي الاحتشاق
 قضاء الحاجة عن عيب الناس قال وفيه دليل على انه يسحب قراء القرآن عند القيام لانها
 اعظم من كل شيء تركه ولو انادى في رواية لا يستغفره بالزواي وفيه ان الاموال كلها نجسة والخير
 عنهما واجب قال **الروى** ذكر العلامة تاويلين اخذهما انه ليس بكبير في عيبيهما والثاني
 ليس بكبير عليهما وقال سبب كونهما كبيرين ان عدم التزود من البول يلزم منه بطلان الصلاة
 وتركهما كبير بالاشك والتمشي بالتهمة من افتح الباب لاسيما مع قوله صلى الله عليه وسلم ان
 من شمس بلفظ كان التي للحال المستقرة عالمها **قال** هذا الوجه على قاعدة التهمة لانهم
 يقولون الكبيرة هي الموجبة للحد ولا حد على المتشبه بالتهمة الا ان يقال الاستمرار المستفاد
 منه بحمله كبير لان الاضرار على الصغيره حكمه حكم الكبيرة ولا يبرر بها لكبره معافا
 الاصطلاح **قول** كان لا يستدل بلفظ كان الثاني تأكيد لكان الثاني الاول او تأييد له
 بوجودي بعضهما **قال** **بطل** معناه لا يستتر جسده ولا يتأبى من البول ولما عذب على
 استخفافه بفسله وبالخرق ومنه دل انه من ترك البول في مخروجه ولم يغسله انه حقيق
 بالحداب وقدره غير الخاري في كان لا يستدل لا يستبري اي لا يستفرغ البول اجله
 بعد فراغه منه فيخرج منه بحد وضوء واختلفوا في ازالة النجاسات فقال مالك
 اذا التها ليست بغيرض وابوجنيد والتمافرض ما زاد على مقدار الدرهم واخرج من واجب
 الازالة مطلقا اي الشافعي ونحوه بانه صلى الله عليه وسلم اخبر انه عذب في القبر بسبب البول
 وذلك وعيد واستدل مالك بانه محتمل انه عذب فيه لانه كان يدع البول يسيل
 عليه فيصلي بغير طهر لان الوضوء لا يقع مع وجوده وتحتمل انه يفعل على غير عذر
 ومن ترك سنة النبي صلى الله عليه وسلم بغير عذر فهو ما تقوم **قوله** بالتهمة اي نقل كلام الناس
 بعضهم الى بعض على جهة الافساد والجريئة اي السقفة التي جرد عنها الخوص اي الغصن
 من الخلل بدون الورق **قوله** لعله ان كفت وشبه لعل يحس فاني بان في خبره
 قال المالك يروى يختلف عنهما على الترجيح والثاني وهو ضمير النفس وجازا عاده
 الصبرين في علمه وعقما الى الميت باعتبار كونه انسانا وكونه نفسا ويجوز كونها
 في اوله ضمير الشأن وجاز تفسيره بان وصلتهما لانها في حكم جملة الاشياء على مسند
 ومسند اليه ويجوز ان يكون ان زائدة مع كونها ناصبة كزيادة المامع كونها حادثة
واو **قوله** وتحتمل ان يكون الضمير منها ينسب ما بعده ولا يكون ضمير الشأن كونه
 تعالى ما في الاخرة فاما الدنيا **قوله** مالم يلبسنا بفتح الموحدة وكسرها لغة ايضا والضمير
 فيه راجع الى الكسرتين وفي بعضهما الى ان تلبسنا وفي بعضهما الى ان يلبسنا **الروى**
 قال العلامة هو محمول على انه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لهما فاجبت بشااعته

عامة

علم مقابلة

تفسير

بالتعريف عنها الي ان يبينا وقيل كتمل انه صلى الله عليه وسلم يدعو اليها تلك المدة وقيل
 للونها يسبحان نادا ما وطيب وليس اليها يسبح تنو في قوله تعالى وان من شيء الا
 يسبح بحمده معناه وان من شيء حتى تم حياة كل شيء بحسبه فحياة الخشب ما لم يبس وحياة
 الحجر ما يقطع وذهب المحققون الي انه عليه عومه ثم اختلفوا هل يسبح حقيقة ام فيه
 دلالة على الصانع فيكون سبحانه منزها بصورة حاله واهل التحقيق على انه يسبح بالحقيقة وادا
 كان العقل لا يحيل جعل التميز فيها وجبا النصرة وجبا المصير اليه **باب** لعل كخف ذلك
 من ناحية التبرك باثر النبي صلى الله عليه وسلم ودعا به بالتعريف عنها فكانه صلى الله عليه وسلم من اجل
 جعل مدة بقا الداروة فيها حدا لما رقت له المسلة من تحقفا العذاب عنها وليس كذلك ان في الرب
 معنى ليس في الياسر والعمامة نفس الخوص في قلوب موتاهم واراهم وهو الي ذلك وليس يك
 تعاطوه من ذلك وجه البينة **باب** ما حان في غسل البول قال النبي صلى الله عليه وسلم
 هذا تعليق من البخاري وتقدم اسناده في الباب المتقدم عليه والظاهر في صاحبه معنى لا اجل
 ولما ذكره هو كلام البخاري وانما استغناء التقييد ببول الناس من اضافته البول اليه
 وغرضه ان حكم النجاسة لا يثبت من الحيث لا لبول الناس لاجميع الاوبال والرى سيا في مطلقا
 من غير الاضافة حيث قال كان لا يستتر من البول يحمل على التقيد به على ما تقرر من القواعد
 الاصولية **باب** الطهر والتقيد اذا انحسبها حل المطلق على التقيد قال **باب** اراد البخاري
 بقوله ولم يذكر ان يمين ان معنى رواية في هذا الباب وكان لا يستتر من البول هو بول الناس
 لا بول **باب** الجوز ولا تعلق في حديث هذا الباب لمن اخرج في نجاسة بول سائر الحيوانات
 يعقوب وارايم الي الدورق واسماعيل بن ابراهيم اي ان عليه تقديما في باب حب الرسول
 من الايات وروح بفتح الراء وسكون الواو والحاء المهدية ان الناس ابو غياث بالغير المعجمة المشددة
 وبالثلثة البهي الغنوية من ثقات المصريين وعطاء بن ابي ميمونة البصري مولد اشرا بومعاد تقدم
 في باب الاستنجاء **باب** تبرؤ الي فخرج الي البراء وفتح الباب اي النفا ودخل البراء في مكان
 البراء بجرها اي الغايط **باب** فيعمل اي ذكره به محذوف لظهوره والاستغناء عن ذكره كما
 قاله عايشه رضي الله عنه ما رايت منه ولا راى مني يعني العورة وفي بعضها فقتل و**باب**
 الانفصال انما هو للاعتمال لنفسه فقال سوى لنفسه ولغيره واستوى لنفسه وكسب لاهله
 ولعالمه واكتسب لنفسه **باب** محمد النبي صلى الله عليه وسلم وفتح الثلثة والنون المشددة البهي المعروف
 بالزمن تقدم في باب حلق الايات ومحمد بن خازم بالمعجمة والزاوي ابو معاوية الضرعي وهو ان
 اربع تقدم في باب السلم من سلم السلون والاعشى هو سليمان من مهران الكوفي التابع تقدم
 في باب ظم دون ظلم وطاوس هو ركبسان ثم في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين وهو واسطه
 في هذا الاسناد بن مجاهد واني عباس بن كحلان الاسناد المتقدم اننا والغرض ان لا يطرأ له نقط
 لقطط ومن ذلك لان محاهذا سمع منها **باب** وما يعبدان في كبر **باب** كثر التوفيق
 بينه وبين تقدم من لقطط في باب المتقدم **باب** في بعض الشيخ بل حرف الايجاب

عن
الحسين

حروا لاضراب فلما سافاه واما على نفسه على الجواب اما بان هذا القول كان قبل الوحي بانه كبيره
واما انه مع ليس كبيره فنعلمها واولها هو الثاني في كونه كبيره بالاصطلاح اي ههنا في المعنى
اللغوي ونعم اشأت المعنى الاصطلاحي واما ان لفظي كبير مطلق بقوله ايعذ بان وما بعد ان
هو حله مع نفسه وما على هذا التقدير استغنى عنه ذكر قطعا وتأكيده للتعذيب واما انه اختصا على
وتترك لما هو ليس مقصودا في هذا الباب بخلاف الباب السابق فان المقصود فيه بان كونه من الكبائر
لقد دلالة على الترتيب من علمه ابتداء العذاب على ترك استغنى عنه من البول وعدم
عسله ان الشيء ان بعد المذكور ووكيع مع الواو وكسر الكاف ان الجراح تقدم في باب كتابه
سمحت الغرض من ذكر هذا الاستناد القوي وهذا اللفظ ايضا لان الهمزة مدلسه ونعنه المدلس
لا تعبر الا اذا علمنا ما مراد النسخ بالسمع او الاستناد الاول معصية واحدة حادثة في غير النبي
وكذلك عما قاله النبي افان الى رعايه الغرض الذي بينهما والاعمال على كل لطف ودرجه من حدته كما راعى
ايضا في الغرض من حدته وحدته حيث اورد في بعض الجمع في اخر قائل ان ما في حدته الطرفة
يرد على ظاهره ويرى ان عمار الطاهر الاول لانه متتابعة لذلك ولفظه مثله فيه اشعارا انه
ما قبل الحديث به لا اللفظ بعينه ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس بالجر عطف
على اللفظ والرفع عطف على المحل الاعرابي الدور الاربعة من الناس والنفس الاربعة وهم
الاهل الامصار والاعراب سكان البادية خاصة والنفس الاربعة اعرابي لانه لا واحد له والناس
الاعراب جمع العرب موسى بن اسماعيل النبوي في كراب الوجود وهما يقع الهاو والهم
اي من دينار الموقر في فتح المهلكة وسكون الواو والمجدة كان قويا في الحديث ثبنا في كل المتاحات
منه ثلاث وستين سنة واما حقا هو عبد الله ابن الخطاب من كل الاضمار لعدم بابه في حديثه
به المجلس راي اي امر ويول اما صفة واما حال ودعوة لضم العز اي اتركه وحتى ليس فاعلا
محت مشرك بل هو كلام انس حتى ههنا استداينة واذا شرطية وقصته في بعضها قصته في الحديث
تفريه المجد من الاقدار وان الامر يظهر بصبها عليها ولا يترك حفرها كما عليه لجهنم وكان قوله
لا يظهر الاجتهاد وانه ان ساه الفاسدة طاهر ولا يصحنا في مملاته اوجه طاهر وبكسر وان
انفصلت وقد ظهر المحل طاهر وان انفصلت ولم يظهر المحل في عجب وهذا الثالث هو الصحيح وهذا
الخطا اذا انفصلت غير متغيرة واما اذا انفصلت متغيرة فهي عجب باجماع المسلمين وفيه الفرق الجاهل
وتعليقه بالمرء من غير تعقيب ولا اذ الامايات بالخطا لانه استغنى عنه اوعاد اوفيه دمع اعلم
الفرق بين افعال اخيهما وكذا العلم كان قول النبي صلى الله عليه وسلم ادعوه لصلح من احدثه الله لو
قلع عليه بوله لغير رواد التغيير قد حصل فكان افعال زبادة او ليس افعال القرى والقرى ان
التغيير قد حصل في غير رواد التغيير قد حصل فكان افعال زبادة او ليس افعال القرى والقرى ان
كذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ادعوه لصلح من احدثه الله لو قلع عليه بوله لغير رواد التغيير قد حصل فكان افعال زبادة او ليس افعال القرى والقرى ان
وانك اعلم خلق عظيم صاب الماعلى البول صاب الماعلى البول صاب الماعلى البول
المهم هو الخلق المبرأ من افعالهم وقد علم في كتاب الوجود مع سائر شيو خلقه فتاوه الناس في دعواه بوجه

وهنا

ويقرئوا صلواتها بابتها في باب الغسل والوضوء في المخفض
والسجل يفتح السبعين هو الولاد اكان فيه الماقل او كثر وهو مذكر والذنوب يفتح الدال الدال المذاني
يونت ويذكر ولا يقال لها بها فارتان سجل وذنوب فلفظ من ماء زيادة وردت تأكيداً
وكلمة او يحتمل ان تكون من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكون للتخيير وان يكون من الراوي
فتكون للتدريد **قوله** فيسوي حال والمبعوث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كانت الصحابة
مقتدين به كانوا مبعوتين ايضا فجمع اللفظ باعتبار ذلك وذكر ولم يقتنوا معسرين على طريقة
الطرد والعكس تقريراً لعدم تقرير دلاله على ان الامر مبني على العسر قطعاً **قوله** عبدان يفتح
المهمل وسكون الموحدة والمهمل لقب عبد الله العتيق وعبد الله هو بن المبارك الامام الحظلي
تقدماً في كتاب الوحي ونحوه سعيد اي الانصار يقدم ايضا اول الكتاب **قوله** وحده شأله
يزنخله بفتح الميم وسكون المقطعة وفتح اللام القطواني وثمان هوان بلال تقدماني مابطرح
الامام المسئلة وفي بعضها وجد قبله لفظح وهو اشارة الى التحويل من اسناد الى اسناد اخر
قبل ذكر الحديث **قوله** طافه اي فطحه من ارض المسجدة **الطاف** فيه دليل على ان الما
اذا ورد على الخامسة على سبيل الغلبة لها طهرها وان غسول الخامسة مع استملاك غير الخامسة
ظاهر لو لم يزل ذلك لكان الغسل للمو الخامسة من المسجد كتحجيبها له من الجابل وامام ادرك
من حقها المكان ونقل التراب عبد الله بن من غفل فاسناده غير متصل لانه لم يدرك النبي صلى
الله عليه وسلم ولو وجد ذلك لكان معنى التيسير ولصاروا الى ان يكونوا محسرين اقرب قال
سنيان التور لم يجد في امر الما الا السعة وقال الربيع بن سليمان وسيل الشافعي عن ابيه
تقع في التور لم يدرك تقع على قرب الرجل فقال يجوز ان يكون في طهرها بلبس ثيابها
فان كان كذلك الا ان الشافعي اشنع وقال في العالم واذا اصابها الارض بخاسة
ومطرت مطراً كان ذلك مطهرها وفيه دليل على ان امر الما على البشر والسعة في انزاله
الخامسة حيث قال بعضه فيسوي من قال **قوله** فرق اجمار الشافعي رضي الله عنه
بين ورود الما على الخامسة وبين ورود الخامسة على الما فراعوا في ورودها عليه مقدار الثلثين
ولم يراعوا في وروده عليها ذلك المقدار وقال بن النصار هذا لا معنى له لانه قد تغور ان
الما اذا ورد على الخامسة لم يخص الا ان ينبغي كذلك يجب اذا وردت الخامسة على الما
لا يخص الا يتغير اذا لا يفرق بين الموضعين **قوله** لا سلم انه لا فرق اذا لما فوه
عند الورد ود على الخامسة لان الورد عامل والقوة للعامل ويدل على الفرق انه صلى
الله عليه وسلم منع المستيقظ من غسل يده في الاقبال غسلها ولولا الفرق بين الورد
والمورد لما اتمم المنع من الغسل والامر بالغسل واختلفوا في تطهير الارض من الخامسة
فقال مالك والشافعي لا يطهرها الا لما لهذا الحديث وقال ابو حنيفة الشمس تزيل
الخامسة فاذا ذهب اثرها صلى عليها وتوال التور ان اجنت فلا بأس بالاطه عليها
وقال الحسن البصري جفف الارض طهرها **قوله** بول الصبيان الصبي الغلام

ضع

سان
نورها

والجمع الصيان بكر الصاد وحكي صهما والحارية صبية والجمع الصبايا **قوله** بعد الله
اي الثاني ورجل هذه الاسناد الذي يورثه تقدموا في كتاب الوحي ولم يسن نسخ الثاف
وسكون المشاة الخمانية والمهملة بفتح محض بكر الميم وسكون المهملة وفتح الصاد الغم
المقطوعة بالتون الاسمية تحت عكاشة اسملت مكة قرقا وابيحت النبي صلى الله عليه وسلم
وهاجرت الى المدينة بغير ركن لها اوبع وشرو زجديا وفي الصحاح منها اثنان وهي من اللوز
قوله فاتبه اي تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم البول الذي على التوب لما **قوله**
لم ياكل الطعام **فان قل** اللبس طعام حتى تخصص الطعام بغير اللبس **لا**
الطعام هو ما ياكل واللبس مشروب لا مأخول فلا يخصص **فان قل** الطفل يوم
ولادته بلعق بعسل او حنك بتمر فما معناه **قلت** ذلك ليس ياكل او المراد لم يستقل
باكل الطعام اذ لم ياكل على حبه التعديده ونحوه **قوله** في حجره بكر الحاء فتحها
وسكون الجيم والنسخ الرش يقال نشط البيت انفعه بالكر ففيل النسخ وش الما
من غير بيان والفعل اجر الما **الخطا** النسخ امراد الما عليه دفعا من غير ذلك
والفعل الما يكون بصدا الما وعصره وفيه بيان ان اذالة الاعيان النجاسات الما
يعتبر بقدر غلظ النجاسة وخفها لما غلظ منها زيد في التطهير **وطا** وما خف
منها اقصر فيه على امراد الما من غير مبالغة قال وليس ذلك في النسخ من اجل ان بول
الغلام ليس يخص ولكنه من اجل خفيف **اليمين بطل** قال الاكسبي انه اخبرني
ام قيس بلفظ فنضد ولوط فلم يغسله من قول ابن سمراب وقد رواه معمر عن شهاب
فقال فيه فنضد ولم يزد وروي بن عيينة عن ابن سمراب قال فرسته ولم يزد واختلف
العلماء في بول الصبي فقال طايعة بولوطاه قبل ان ياكل الطعام وهو قول الشافعي
واحمد والحق والحمد لله هذا الحديث حيث قال فنضد ولم يغسله فبرقوا بسبب
الصبي والصبي فقالوا بول الصبي نجس وان لم ياكل الطعام وقال مالك ابو حنيفة
بولها نجس اكلا الطوام ام لا واحتج لهما الحجاوي فقال المراد بالنجس في الحديث
الغسل وتسمى العرب ذلك فشا والدليل على صحة ان عائشة رضي الله عنها قالت فاتبته
ايه ولم يغسل ولم يغسله واتباع الما حكم حكم الغسل وقال بن القادر النسخ في معنى
الغسل لقوله صلى الله عليه وسلم لا تقعدوا انسخ فرجكم ولا سمارض الله عنكم في غسل الدم
انسخه وقال المذهب والدليل على ان النسخ يراد به كثرة الصب والغسل قول العرب
للبل الذي يخرج به الما ناضح وقال اللبس الذي يرضه الصبي فهو طعام وانما قال في
الحديث لم ياكل الطعام لم يحكي القصة كما وقعت لا للفرق بين اللبس والطعام وقالت
بعضهم اجعوا على انه لا فرق بين الرجل والمراه فكذلك بول الغلام والحارية **واقول**
ليس انطفا لم يغسله من قول الزهري وفي صحيح مسلم ما يدل على انه ليس من كلامه وظاهر
لفظ هذا الحديث ايضا يقتضي ذلك وليس هو قول الشافعي واحمد فان مذهبهما نجاسة

وليس النسخ يعني الغسل لعل عليه كتب اللغة وليس اتباع الماحكة حكم الغسل إلا لاتباع
 أعم منه ولا نسلم أنه في حديث المقداد وأما نسخ الغسل ولو ثبت أنه لمعناه فيما نقله
 له ليل خارجي وأما قوله نافع فهو لنا لا علينا لأن المأ الذي يحصل بسببه دفعات قليلة
 لا ما حاركت به كالتنوءات والأوديع فسمى ناسخا لقلته لا لكثرته وأما القياس على
 بول الرجل والمرأ ففاسد للفرق وهو أن بول الرجل والمرأ غليظان وإن تفاوتا
 في الغليظ بخلاف بول الطقلين فانهما رقيقان حفيفان ثم بول العلام أخذ من بول
 الجارية وإن بولها غليظ مثل بول البالغين بخلاف بوله فتقبل بولها بسبب استيلاء
 الرطوبة والبرودة على مزاجها الغليظ وأيض وقيل لرطوبة فيه لزوجة فتكون
 الصق بالحمل وقيل ذلك لانتفاء بوله وتفرقه لأن بولها يجمع فيظهر أثره في الحمل طويلا
 بينما والله أعلم وقد جاء الحديث صريحاً في الفرق بينهما قال النبي صلى الله عليه وسلم يغسل من
 بول الحادية وينفخ في العلام لخروجه أبوداود والترمذي وزاد أبوداود ومالم يلغم قال
 النووي لا خلاف في نجاسة بول الصبي وأما ما حكاه أبو الحسن بن بطال أنها قالوا بطهارة
 لحكامها بلطه قطعاً وفي الحديث استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتركهم
 وسواهم في هذا الاستحباب المولود حال ولادته وبعدها وفيه النهي إلى حمل المائتة
 واللبس والتواضع والرفق بالصغار وعمرهم **باب البول قائما وقاعدا**
قوله آدم وشعبة تقدم ما في باب المسلم من سلم المسكون والاعتشاي بسلطان تقدم
 في باب طم دن طم وأبو داود هو شقيق الكوفي موفى في باب خوف الممران بخط عمله
 وحديثه هو بن الجمان في أول كتابه العلم في تاب قوله الحديث **قوله** سباحه
 بهم السير الملهمة وختمها لمرحمة أي الكفاية قال **بن بطال** السباحة المزيعة في
 الحديث جواز البول قائما وأما البول قاعدا فمن دليل الحديث لأنه إذا اجاز البول
 قائما قاعدا يجوز لأنه أسكن واختلفوا في البول قائما في الكراهة وعدمها وقال
 مالك يقول ثالث وهو أن البول إذا كان في مكان لا يتطابق عليه منه شيء فلا بأس
 به والافكره وهو دليل الحديث لأن البول في السباحة لا يتكاد يتطابق منه شيء
 كثير في فلهذا بال قائما ومن كرهه فأنكره خشية ما يتطابق البول من بوله
 ومن أجاده فأنما اجازته خوف ما تحبثه الدليل إلى السباحة في أغلب من الصوت الخارج
 إذا لم يمكنه السباحة عن سمحه وقد جاء عن عمر رضي الله عنه البول قائما أحسن
 للبر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سأل قائما لم يجزع الناس ولا
 يعجز عن نفسه بل أمر حذيفة بالتربيع منه **الكتاب** السباحة ملقى التواب
 والقيامه فكون ريقنا الدار مرفقا للقوم ويكون ذلك في الأضلاع سيما لا حذيفة
 البول ولا يروى على الدليل وأما بوله قائما فقد ذكر فيه وجوه منها أنه لم يجد
 للتخرد مكانا فاضطر إلى القيام إذا كان من الليلين من طرف السباحة موقفا عاليا ومنها

بان
 ينزل

انه كان برحله جرح لم يتمكن من النخود معه وقدر وى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بال
 ما من جرح كان ماضيه والمابض كمنه ساكنه بعد الميم ثم موحدة مكسورة وعقطة بالمر الراكبة
 ومهما احدثوا ناعن الشاعى انه قال كانت العرب تفتش لوجع الصلب بالبول فاما فقروى
 انه لعله كان به ادا وجع الصلب ومنها انه اذا كان فاما كان احض لله برأى انه اذا
 بال فاما الكونه حاله يوم من فم اخروح الخرش من المبرى في الغالب خلاف حاله النخود لا شترخا
 المعقد حبيد ومنها انه كان فادرا سبب او ضرورة دعة اليه والمابض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المتعاد عن فعله انه كان يبول قاعداً او في الخبردليل على ان مدافعة البول ومضايرته مكرهه
 لما فيها من الضرر **القول** ويجوز فيه وجه اخر وهو انه صلى الله عليه وسلم لم يقله بيا فاما
 للجواز وقال العلماء بكرة البول فاما الا لعذر وهي كراهة تنزيه لا حرم قال واما بوله
 صلى الله عليه وسلم في سباطه القوم فهو انما لم تكرر تحته بل كانت بفناده وهم للناس كلهم
 فاصيبت اليهم لغرضها منهم او انهم اذنوا لمن اراد قضا الحاجة اما يصرح الاذن واما بما
 في معناه والمهر الوجه انهم كانوا يوثقون ذلك ولا يكرهونه بل يفرحون به ومكر هذا
 حاله حافظ البول في راضه والاكل من طعابه واما بوله في السباطه التي تقر بالدود مع ان
 المعروف من عادته المتباعد في المذهب فهو انه صلى الله عليه وسلم كان من الشغل في امور المسلمين
 والنظري مصالحهم بالمحل الاعلى فلعله طال عليه مجلس حتى لم يتمكن التباعه ولو ابعد
 لتضرر وفيه جواز البول يقرب الديار **القول** وفيه خدمة المفضل للفاضل
 والاستعانة باحضار ما الرضو **باب** البول عند صاحبه اى صاحب البابل
 والبول بول عليه او اللام في البول لعل المضاف اليه اى بول الرجل وحال الانثاد
 بعد الترتيب تقدموا في باب من جعل لافل العلم اياما **القول** رايته بعضهم التا
 وبصبا النبي عطف المفعول لاعلى الماعل والمفعول عطف على صاحبه **باب**
القول لعل اذا ان يكون الفاعل والمفعول عبارة عن شي واحد **القول** ولما جاز
 في افعال القلوب فقط لانه من خصايصه وقديره وانت نفسي والبي متما شين **القول**
 فانتهت منه **القول** جلس لان بيده يفتح النون وضما اى ناحيه وانتبه
 فلما يذهب ناحيه **القول** فانقبت منه بريد تحبب عنه حتى خبت منه
 على بيده قال والمحي في ادبايم اياه مع استحياب ابعاده في الحاجة اذا اراد ان
 يكون ستر ابيه وبين الناس وذلك ان السباحه انما تكون في الانقبه والمحال
 المسكونه او قريب منها فلا يكاد تلك البقعة تكلوا عن الماء قال **بن بطال**
 من السنه ان يقرب البابل اذا كان قايما وهذا اذا امن ان يرى منه عورة واما
 اذا كان قاعدا فالسنه البعد منه وانما انقبر حديقته ليلا يسمع شيئا مما يحرس من
 الحدث على البابل قايما وامن عليه السلام ما خشه حديقته امره بالترب منه ولعل
 فاشا ريد له انه لم يجد منه بحيث لا يراه وانما بعد عنه وعينه تراه لانه كان

في قوله
 البول بول
 عليه او اللام
 في البول لعل
 المضاف اليه
 اى بول الرجل
 وحال الانثاد
 بعد الترتيب
 تقدموا في باب
 من جعل لافل
 العلم اياما
 القول رايته
 بعضهم التا
 وبصبا النبي
 عطف المفعول
 لاعلى الماعل
 والمفعول عطف
 على صاحبه
 باب البول عند
 صاحبه اى صاحب
 البابل والبول
 بول عليه او اللام
 في البول لعل
 المضاف اليه
 اى بول الرجل
 وحال الانثاد
 بعد الترتيب
 تقدموا في باب
 من جعل لافل
 العلم اياما
 القول رايته
 بعضهم التا
 وبصبا النبي
 عطف المفعول
 لاعلى الماعل
 والمفعول عطف
 على صاحبه
 باب البول عند
 صاحبه اى صاحب
 البابل

بحرسه صلى الله عليه وسلم وفيه انه عليه الصلاة والسلام كان اذا اراد قضاء حاجه الانسان
تواذى عن اعين الناس بما يستره من حاجته او نحوه **فان قلت** تدجاني الصحيح انه
صلى الله عليه وسلم قال جبراداد قضا الحاجة فتح فما وجه الجمع **قلت** هذا عند التعود
والتقريب كان عند القيام والفرق قد تقدم من خوف اسماع الصوت وعدمه وفيه جواز
البول تأملا وجواز قرب الانسان من البابل وجواز طلب البابل من صاحبه القرب منه
ليستره **باب** البول عند سباط قوم **قوله** محمد بن عمرو عوفه يفتح الممهلين
وبالمر المكررة تقدم في باب خوف المومن ان يحيط علمه وابوموسى في بابى الاسلام افضل
قوله يشدد اى كان محتاطا عظيما في الاحتراز عن رسلاته حتى كان يبول في القارورة
ويتواسر ابراهيم بن يعقوب واسراييل بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم الحلي صلوات الله
عليهم **فان قلت** يفتح فلم افرد ضمير كان الراجع اليه **قلت** ان فيه
ضمير الشأن والجزالة الترفيع فيه فاعل اصاب ضمير البول وقضيه بالصاد والمجھے
اى قطعه ومنه المواضع **قوله** ليتواى لىث ابا موسى اسرك نفسه عن هذا التشديد
اولسانه عن هذا القول او كلمهما عن كليهما ومقصوده ان هذا التشديد بخلاف السنة
فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبال فابما ولا شك في كون الثائم معرضا للرشاش ولم يلتفت
الى صلى الله عليه وسلم الى هذا الاحتمال ولم ينكف البول في القارورة **قال ابن سبيل**
هو محملمن رخص في سبيل البول لان المعود من بول فاما ان يتطاب البول مثل رؤس
الابر وفيه ليس كما يحكى على هذه الامة حيث لم يوجب الفرض كما اوجب على بني اسرائيل واختلفوا
في معة اذ رؤس الابر فقال مالك يغسلها استحسانا وتزهاوا والشافعي يغسلها وجوبا
وابوحنيفة سهل فيها كما في سبيل كل النجاسات وقال **الزوي** كانوا يركضون في
الليل من البول **باب** غسل الدم **قوله** محمد بن المشي يفتح النوف
اى المعروف بالزمن ويحى من القطان وهشام اى يزعمه بن الزبير تقدموا في باب احب
الموس الى الله اذ ومه وقاها اى بنت المندرين الزبير لوجه هشام المذكر ترى عن
جده تمام ابيها اسم المشهور بذات النطاقين بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهم بعد ما
في باب من اجاب القنبا باشارة **قوله** ارايت اى اخبرني قاله الزنجبيري وفيه جواز
ان اطلاق الروية واذا اذ الاخبار لان الروية سبب الاخبار وجعل الاستنباه يعني
الامر بجامع الطلب وكيد يمنع متعلق بالاستحار **قوله** يحض في التوب اى يجل ذمه
الحض الى التوب وتحتهم الخا المملم مستق من الخت وهو الحرك وتقرضه نعم الرا
وبالصاد المملم من الفرض وهو التلع بالطفر او بالاصابع وفي بعضها تقرضه بالرا
المشددة المكسورة **الزوي** وفي الحديث ان امراء سألته صلى الله عليه وسلم عن
دم الحضي فقال اقرضه اى اغسله باطراف اصابعه وقال القريض القطيع
وقرضه اى قطعه وتفتح بذكر الصاد قال صاحب النهاية القريض الولد بالطرف الاصابع

والاطفال مع صب الماء عليه حتى يذهب أثره والنضح الموش وقد يستعمل في الصب شيئا
فتشاه وهو المراد به هنا **الخطا** نخته برير المستحسن من الدم ليجتات وينقلع عن وجهه
النوب ثم يعرضه وهو ان يقض عليه باصبعها ثم تجده بعد احدا وتتركه بها حتى
يخل ما يشربه من الدم ثم يلقحه بالماء أي تصد عليه والنضح ههنا بمعنى الغسل قال وفي
الحديث دليل على ان الخاسات انما تزال بالماء دون غيره من المايعات اذ سائر الخاسات
تثابته الدم لا فرق بينهما اجماعا ولما امر بحكة لينقلع منه المتجسد منه اللاصق بالنوب
ثم بانواع الماء ليزيل الاثر في الاول لاذالة الغش والثاني لاذالة الاثر قال **في مطالع**
حديثنا اما اصل عند العلماء في غسل الخاسات من الثياب ومعنى تحته تفركه ومعنى تعرضه
يقطعه بالماء وهذا الحديث محمول عند فهم على الدم الكثير لان الله تعالى شرط في نجاسته ان
يكون مسفوحا كناية عن الكثير الجاري لان الغش باختلافه في مقدار ما يتجاو وزعمه من الدم
فان قيل الكثير فيه وفي سائر الخاسات دون الورق في الفرق بين قليله وكثيره وقال
مالك قليل الدم مغفوف يغسل قليل سائر الخاسات وروي عنه بن وهب ان قليل
دم الحيض ككثيره وكسائر الخاسات بخلاف سائر الدماء المحجدة في ان اليسير من الخضر
كالكثير قول الرسول صلى الله عليه وسلم لا ساحتهم ثم اقضيه حيث لم يفرق بين قليله
وكثيره ولا ساحتهم من قدره ولم يحد فيه مقدار الدم وهو ولا دونه ووجه الرواية
الاخرى ان قليل الدم معفو هو ان قليله موضع ضرورة ان الانسان لا يخلو في غالب
حاله من برة او دمل او برغوث فعني عنه ولهذا حرم الله المسفوح منه فدل ان غيره
ليس نجس ولم يفرق في سائر الخاسات بان يكون مسفوحا وعند الشافعي ان لسائر الدم غسل
كسائر الخاسات الا دم البراغيت فانه لا يمكن التجرد منه وكان ابو هرة لا يرى بالقطرة
والتطريق باسما في الصلاة وعرض عن برة يخرج منها دم فتسجد بيده وصلى
واقول عند الشافعي ليس المستثنى من هذا في دم البراغيت بل قليل دم القرح والقمل
والنصد وخو كذا في عبارته مشعرة بان الخطا في خيشه لا ساحت اى بكر
رضي الله عنهم اربعة هذا الحديث وليس كذلك الا ان يريد به اسماءت تشكل
بالشبن المنقطه والكان المفتوحين او اسماءت يزيد التي يقال لها خطيبة
النساء ان ثبت ان السائلة احداها على ما عليه بعض اصحاب الحديث والله اعلم
قوله كذا في ابن سلام البيهقي كتحفيف اللام في باب قول النبي صلى الله عليه
وسلم انا اعلمكم بالله وابو معاوية اى الضير في باب ما حاشي غسل البول بالاسم
ومحمد بن خازم وذكره ههنا بالكتابة زعاية للفظ الشيوخ وهشام هو ابو المدي
بن عروة وروي عن ابية عروة بن الزبير الراوي عن خالته عائشة الصديقة رضي الله
عنه تقدموا في كتاب الوحي **قوله** قلت اني حيتش لضم المهمله ونح الموحدة هه
وسكن الخاتبة والسكن المحجمة القوشية الاسدية **قوله** اسماض لضم الهجر

المبوءى اسميخت المراد اى استمر بما الدم بعد ايامها فى مستحاضه والاستحاضه
 هي جريان الدم من فرج المرأة في غير اوانه وخرج من عرق يقال له العادل والعن المهم له
 وبالنوال الجمجمة الملسون بخلاف دم الحيض فانه يخرج من فرج الرحم **وان قلت**
 ما موقع ان في الاستحاض ولا يستعمل الا بعد انكار المخاطب له خوله او التردد فيه
 وما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم انكار لا سيما ضمتها ولا ترد فيها **قلت** قد يذكر
 ايضا المحقق نفس الغضيه اذا كانت بعينه الوقوع نادرة الوجود وهمنا ذلك **قوله**
 افادع اى اترك فان **قلت** الهر تنفى عدم المسبوقه بالعبه والفاقتى المبوءه
 نفي حتمان **قلت** هو عطف على مقدم اى يكون في حكم المخاض فادع الصلاه او
 الهره مقبوه او توسطها جاز بين المعطوفين اذا كان عطف الجزل على الجزل لعدم انحباب
 الحكم الاول على الثاني او الهره ليست باقنه على صرافه استغناميه لانها للبرهنا
 فلا تنفى الصداقه **قوله** لا اى لا تدعى الصلاه وذلك هو بكر الكاف وعرق هو
 بكر العن وهو اشاره الى المسمى بالعادل **قوله** حضتك بخوضه كبر الحاء ونحوها فيه
 نهي عن الصلاه في زمن الحيض وهو نهي تحريم وليتقى فساد الصلاه هنا باجماع الملمه **قوله**
 ادبرن المراد بالادبار انقطاع الحيض وعلامه انقطاعه انقطاع خروج الدم والصبر
 والكدره سواء خرجت رطوبه بيضا لم يخرج شى اصلوا واذ انقطع الحيض وجب عليها
 ان تدخل في الحال الاول صلوة تدركها وقال مالك في روايه انها تستظهر بالاسك
 عن الصلاه ونحوها ثلثه ايام بعد عاداتها قال **الشافعي** يحمل ان يكون المراد به
 الحاله التي كانت تحيض فيها فيكون رد الى العاده او الحاله التي تكون الحيض من قوه
 الدم في اللون والقوام فيكون رد الى التميز وقال ومعنى انما ذلك عرق انه دم عرق
 انشق وليس بحيض فانه دم مئيره القوه المولده هياة الله من اجل الجنين ويرفعه
 الى الرحم في مجاز مخصوصه فيجتمع فيه ولذلك سمي حيا من قولهم استحوص الم اذا
 اجتمع فاذا اكثر واستلا الرحم ولم يكن فيه جنين او كان لثرا مما تحمله ينصف منه
قوله فاعلى فان **قلت** اهذا المربعيل الدم نقط او هو كتابه عن الغسل
 المشروع للحيض **قلت** الظاهر الاول واما وجوب الغسل فستفاد من موضع
 اخر وذلك يختلف باختلاف احوال المستحاضات واحكامها مبسوطه في كتب
 النكحيات وفي الحديث الاسر بازاله النجاسته لا يسلط فيها العدول بكني فيها
 الاثنا **الشافعي** اجمع بالحدث بعض فقهاء اهل العراق في ايجاب الوضوء من
 خروج الدم من غير السيلين فزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم علل نقض الطهارة
 خروج الدم من العرق وكل دم يبرز من البدن فانما يبرز عن عرق لان العروق
 هي مجاري الدم من الجسد **قال قلت** وليس معنى الحديث ما ذهب اليه ولا مراد
 الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك ما توهمه وانما اراد ان هذه الحلة انما حدثت

وان الصلاه بغيرها
 وان الصلاه بغيرها
 وان الصلاه بغيرها

بهما من تصدع العروق وتصدع العروق علم معروفه عند الاطباء يحدث دلوع غلبة الدم
فيتمدد العروق اذا امتلأت تلك الادوية وانما اشار صلى الله عليه وسلم بهذا القول
الى فرق ما بين الحيض والاستحاضة فان الحيض خروجه مع الحيض لا يخرج بحري
خروج سائر الاغفال من البول والغايظ التي تسخن عنها الطبيعة فيجدر له البذر فيه
وان الاستحاضة مسقطه كسائر العلل التي يخاف معها الهلاك والفساد وفيها انها
كانت قبيحة من دم الحيض ولذلك وكل الامور اليها في معرفة دم الاستحاضة
من دم الحيض **قوله** قال اي قال هشام وقال اي عروة وقوسا يصيغه
الامر وذلك الوقت اي وقت اقبال الحيض **فان قلت** لنظرتوسا الى اخره
مرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم او متوقف على الصحابي **قلت** السياق
يتقضى الرفع والله اعلم **فان قلت** غسل المني وفركه اي ذلك حتى يذهب
الامر **قوله** عبدان ابني المهمله وسكن الموحدة وبالحوال المهمله وبالتوف وبعد
الله اي ابن المبارك ولم يقل بليل عبد الله بن المبارك وقاله على سبيل التعريف اشعا
بانه لنظرة لا لفظ شحنة وقد ما في كتاب الوحي **قوله** عرو بالواو اس ميمونه الجزري
بالجيم وبالزاي المتوحيين وبالواو منسوب الى الجزيرة الوحي ابو عبد الله كان
راسا في السنة والورع مات سنة ثمان واربعمائة وسكنه سليمان بن يسار ضد العين
مولى ميمونه ام المومنين فقيه المدينه العابد المحقق توفي عام سبع مائة **قوله**
كنت اعلم الحنابلة منهم من هذا التركيب ان هذا الفعل كبر منها **فان قلت**
الحنابلة معي لاعتني فليس **قلت** المضاف محذوف اي اتوا الحنابلة ووجه
اوهي مجازة عن **قوله** يقع فهم الموحدة وفتح القاف وبالعين المهمله جمع البقعة كاللفظ
والنظفة والبقعة قطعة من الارض يخالف لونها لون ما يليها وفي بعضها يقع بصم
الماء وسكن القاف جمع بقعة كبره وتمر بما يفرق بين الجنس الواحد منها والثاني
الشمي يريد بالبقعة الاتزان اهل اللغة اجمعوا البقعة اختلاف اللونين يقال
عرا بفتح عاء **فان قلت** الحديث لا يبول على الفرك ولا على غسل ما يصب
من المراه **قلت** علم من الغسل عدم الاكتفاء بالفرك والمراد من الباب ما حكم النبي
عسلا وفركا في انهما قد شفي الحديث وما الواحد منهما وعلم ايضا غسل بطوبى فخرج
المراة ادلاست في اختلاف المني بها عند الجماع او انه تخرج مما جاني هذا الباب
والكتفي في اراد الحديث ببعضه وكثيرا يفعل مثل ذلك او كان في قصده ان يضيف
اليه ما يتعلق به ولم يفتقر له او لم يجد راويه بشرط **فان قلت** فالجسد سحره لم قال
بجاسه المني **قلت** لا محذور لاحتمال ان يكون بسبب ان مرة كان نجسا او بسبب
اختلاطه بطوبى فخرج على مذهب من قال بجاسه بطوبى **فان قلت** هل
دل الحديث على نجاسة بطوبى **قلت** لا والله وقد جاني الصحاح ان عايشة

النوى

غسله

رضي الله عنها قالت لقد رايتني افرككم من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم فركا قطي
 فيه وهذا يدل على طهارة النبي اذ لو كان نجسا لم يكن فركه كالدم وان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يجلس ما اصابه من البراة وهو يدل على نجاسة رطوبة فرجه التي قال بطاهره التي
 والرطوبة قال في صورتين الغسل بحول على الاستسباب واختيار النقاء **قال ابن بطال**
 الترك المماجا في ثياب بيضاء ونحوها لا تضر جوار النوى في الثياب النجسة وليس سلمنا
 انه في الثياب التي تلي فيها الكبري محتمل ان يكون التي في نفسه نجسا ويظهر منه الثوب
 بالفرج كادوي فيها اجابت النعل من الادي ان الثوب يجري من غسلها وليس ذلك يدل
 على طهارة الادي في نفسه **ابن خزيمة** اخبرني في طهارة من الادي وهو ما لك
 وابو حنيفة الى نجاسته الا ان اخبرني قال يكره في طهره فركه اذ كان يابسا وقال يا ابا عبد
 لا يبر من غسله وطرا يابسا والشافعي واحمد الى الله وامامنا الكلب والحمار نجس
 بالاختلاف ونما عاده من الحيوانات ثلثة اوجدها الامحان كلها طاهرة من ما كثر اللحم
 وغيره والثاني انها نجسة والثالث مني اكل اللحم طاهر وغيره نجس **قال ابن القصار**
 من الادي نجس قياسا على مديه لعل انه خارج من مخرج البول **قال ابن قتيبة** انه طاهر
 لانه خلق منه حيوان طاهر **قلت** قد يكون الشيء طاهرا ويكون متولدا عن نجس
 كاللبن فانه متولد عن الدم **وان قيل** خلق الانبياء للاجور ان يكون
 نجسا **قلت** وكذا خلق منه الفواحة يجب ان يكون نجسا **قوله** فتيبه اي ابن
 سعيد تقدم في باب الا السلام من الاسلام ويبر من الزيادة اي من زرع بعن الزاوي
 وفتح الراوي سكن المثناة التثنية وبالمهملة العاشي بالعين المهملة والتثنية
 والشيش المحجمة البري ابو معاوية الصدوق الثقة المأمون قال احمد اليه انتهى في
 التثنية بالبر ما اتقنه وما احتظه توفي بها سنة اثنين وثلاثين ومائة وبزيد بن
 هرون ابو خالد الواسطي كان حافظا متقنا صحيح الحديث اما ما متجدا اسرق باب
 التثنية في البيوت قال الحسائي في كتاب التقييد قال بن السكري هو بن زرع واليه
 اشار ابو نصر الخلافي في كتابه وقال ابو مسعود الدمشقي هو بن هرون وليس بان
 زرع ثم كلفه **واقول** وهذا الالتباس لا يلزم قدح في الحديث لان ايا كان فهو
 عدل ضابط بشرط المخاض **قوله** عمرو في بعضها يعني من مومنه وانتاده به
 العبارة الى ان يتجده لم ينسبه وهذا تفسير لم من تلقا نفسه **قوله** سمعت من قوله
 ما ياتي بعد الاسناد الثاني وهو قالت كذا غسله الى اخره وفي بعضها وقع بعد
 لفظة منه دسمي الحادي صورح اشادة الى التحويل من اسناد الى اسناد اقبل
 لدعوى الحديث **قوله** عبد الواحد بالحاء المهملة هو بن زياد بكسر الزاوي وبالمثناة
 التثنية الحثيف والوال المهملة ابو بشر بكسر الموحدة وسكون الشيش المحجمة
 البري كان ثقة كثير الحديث معروفا بالثقة مات سنة سبع وسبعين ومائة **قوله**

شاه

اخذه

لا اله الا الله
عسى ان يفرج الله
عني وعن كثير
من المؤمنين
ان الله
هو السميع
العليم

لا اله الا الله
عسى ان يفرج الله
عني وعن كثير
من المؤمنين
ان الله
هو السميع
العليم

غيرها قياساً لما في النجاسات على الجنابة **باب** **قوله** ايوال الابل والدوا
 هو جمع الدابة وهي موضوعة لكل ما يدور على الارض **باب** **قوله** تحميمه يكون
 متناولاً للابل والختم بما فيه ذكرها **قوله** المراد منه ههنا معناه العذري
 وهو ذوات الخراف وبعض الخيل والبغال والحمير فلا يتناولها او هو من باب عطفت
 العام على الخاص ثم عطفت الخاص على العام والوجه هو الاول **قوله** مراتبها
 جمع المريض بكسر الموحدة والمريض للغم كالمعاطن للابل وربوض الغنم مثل يروك
 الابل ويقال ربح الغنم لما واها **قوله** ابو موسى اي الاشوي الصالح المتهم
 الجليل تقدم في باب اي الاسلام افضل **قوله** البريد **قوله** البريد ينفع الموحدة
 للوتبة الاول في غرسه وقال الرجس بالسر معرب لانه ليس في لغته فغلب
 بالنفع ويقال الرقيق ايضا والبريد يتسدد الرا والمشاة الجنابة المحر او قال
 صاحب الحكم هي مسبوقة الى البر **قوله** السرقتين تحمل عطفه على الدار وعلى البريد
 وذي يروي بالرفع ايضا والبرية بالرفع لا غير لانه مبتدأ والى جنبه خبره وفاعل
 فقال ابو موسى وههنا اسارة الى مصادره ولم اشارة الى البرية **باب** **قوله** ما
 المراد بما تساويا فيه **قوله** في حجة الصلاة فيهما **قوله** دار البريد دارين لها
 من باقى رسالة السلطان والسرقتين والسرقتين روت الدواب قال وليس فيه حجة على
 طهارة اوقات الدواب وابوالها لانه على ان يصلى فيها على ثوب يسلطه فيها وقد قالوا
 من صلى على فراش على موضع يحس جاز صلوته **قوله** سليمان بن حرب نفع الجملة وتكون
 الراوي بالوحدة الواجبى مرفى باب من كره ان يعود في الكفر وحديث الخالف المجمع
 ويشهد به الميم في باب المعاصى من امر الجاهلية وايوب هو السخني الثاني وابو قتادة ذكر
 القاف وخفة اللام والوحدة عباد الله البهي سبعا في باب خلافة الايمان والرجال كلهم
 اعلام اليه يرمون رضى الله عنهم **قوله** قدم اي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم او الى
 المدينة ويحتمل ان يكون لفظ المدينة في الحديث متعلقاته ايضا فيكون من باب تنازع
 العاطل عليها **قوله** ناس وفي بعضها ناس وعكس نفع الجملة وسكون الكاف
 وباللام قبيلة وبلد ايضا وعونية بالجملة المضمومة وبالراء المنووحة وسكون التثنية
 والنون اسم قبيلة معروفة ولظا او ترديد من اس **قوله** فاجتو والمدينة اي
 مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحتوا بالحم كراهة الختام يقال احتوت البلاد اذا
 كرهتها وان كانت موافقة لك في دينك واستولى عليها اذ لم توافقك في دينك وان
 احببتها **قوله** بلقاح بهو اللام الابل والواحدة لتوح وهي الحلوب مثل فلو ص وتلا
 قال ابو عمرو اذا انتجت فلي لتوح شهرين وتلتة ثم هي لوب بعد ذلك وان يشربوا عطف
 على لتاح نحو اعجنى زبد وكرمه والتاح اما البيت المأل واما ملك لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم خاصة واما مشترك بينهما **باب** **قوله** لم اذن لهم في شرب لبن الصدقة

لمرض اصابعه او غرض من سقم والفتح الحلال دوات المورد ولحدها **قوله** اثم
 اي ابن ابي اياس وشعبه تقدم ما في اول كتاب الايمان وابطو البياح المشاة القزاقية
 المفتوحة ثم بالتحانية المشددة وبالخال الممهله يريد البصر في باب ما كان النبي صلى الله
 عليه وآله يتخو **قوله** المجدد الام للحدود من سجد براسه على سبعة عشر مرة في موضع
 متعلق ببصلي والغيم اسم مونث موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث واذا صغر بها
 ادخلتها الهاء قلت غيمة لان اسم الجمع الغي لا واحد لها من لفظها اذا كانت لغير
 الا دميث فالتأنيت لها الاوتم **باب** ما يتبع من التجاسات في السير **قوله**
 لا باس اي لا يحسن الما بوصول الجسر اليه قليلا او كثيرا بل لا بد من تغير احد الاوصاف
 الثلاثة في تجسسه والمراد من لفظه لم يغيره طعمه مالم يتغير طعمه فنقول لا خلو اما ان
 يراد بالطمع الدور في لفظ الهم طعم الماء او طعم الشيء المتجسس فعلى الاول معناه مالم
 يغير الماء حاله التي خلق عليها طبعه وتغير طعمه له لابد ان يكون شيء غير ادخلت
 فيه وعلى الثاني فعناه مالم يغير الماطع الملاقي بالسبيبة وجعل الشيء متصفا بوصف نفسه
 ولهذا يقال لا يحسن الا الحار ولا يبرد الا البارد مكانه قال مالم يغير طعم الماطع
 الملاقي الخس ولا باس معناه لا يتولد ظهوره مالم يغيره طعمه من المعلوم الطاهر
 او الخسة نعم ان كان المعبر طما خسا تجسسه وان كان طاهرا اتولد ظهوره لاهل بابه
 وفي الجملة في اللفظ تعقيد **قوله** حاد فتح الممهله ويشد بواو الميم ابن ابي سليمان شيخ ابي حنيفة
 تقدم في باب قراءة القرآن بعد الحديث **قوله** لا باس برئيس الميثة اي ليس بخافدا
 الما الذي وقع فيه ويشهدا لافرق بين رئيس الماكول وغيره **قوله** غير محمل
 ان يريد به ما هو من جسم من الذي لا يؤثر الذكاء فيه اي ما لا يؤكل لحمه وان يريد اعم
 من ذلك **قوله** ناسا اي خيرا والتوش للتكثير اذ المعام يقتضيه نحو ان ناسا لا
 ويدهنون هو من باب الانتعال اصله يدهنون قلت لنا دالا ناذع المد الذي الدال
قوله لا يرون به باسا اي خرجوا ولو كان خسا لما استعملوه امتشاطا وادها نانا
 وعلم منه انه لو وقع عظم النبل في الماء لا باس به ايضا ومسلة تجاسسه الصغر وطهارة
 منية على ان له حيوته ام لا وكرا مسلة الريش فيها طاهر ان عدا اي حليفه بنا كلى
 ان لا روح فيها احسان عند مالك والثاني لا ينسب بهاد لا يوهن فيها الا ان
 مالك قال اذا دعي النبل فحظه طاهر وقال الشافعي الذكاء لا يتولد في الباع
قوله بن سبرين اي محد تقدم في باب انواع الجناب من الايمان والبراهي التي تحمي
 باب ظلم دون ظلم في كتاب الايمان والخاص بختيف الجيم عظم النبل الواحدة عاجه
 ولو كان خسا لما صح بلعه فكذا لا يحسن الما بوصول الجسر اليه قليلا او كثيرا
 او ليس تقدم في باب تفاضل اهل الايمان وعبد الله اي سبط عتبة بن مسعود مر
 في نصه هزل ويموتون ام المومنين في باب السر قال علم **قوله** وما حو لها يعلم منه

الجنس والبر من به طهر طاهرا لا يشك ان الطاهر
 الغير الطاهر والذوق والبر والبرح والبرح ان الشيء
 يورث في

الذكور الام

ان السكون جامد اذ المابع لا حول له او الحل لا حول لله وجب التاكيد في السكون في المابع
 وقد جادل في بعض الروايات والنق بينهم ان الجامد لا يسرى بعضه الى
 البعض **قوله** على بن عبد الله بن ابراهيم بن موسى باب الفهم في العلم ومثقف يفتح
 الميم وسكون المهملة وبالنون ابن عيسى ابو يحيى القزاز بالغاف المفتوح وبالزاي
 المدي كان يتوسد عتبة مالك قرا الموطن على مالك للوشير وبنيه وكان مالك
 لا يجيب العرافين حتى يكره هو سائله وكان له غلمان جاكه وكان يشتره القز ويطي بهم
 ما من منه ثمان وتسعين ومائة **قوله** باطرحوه اي الماخوذ وبيده دليل على ان نجاسة
 السمن يوجب الفاء فيه لا لاحتياج الى تغيير او صافه **قوله** هل يلزم من الاثر
 بالطرح حرمة الاستباح به **قوله** المراد من الطرح بيان امتناع ما كونه كانه
 قال لا تأطوه فاطلق المأذوم واداد الاثم والقرينة ما تقدم في الحديث الاخر وهو
 وطرا سئكم وقال معنى هو كلام ابن ابي عمير في بود اهل تحت الاستناد ويحتمل ان كان
 احتمالا لاجدا ان يكون تعليقا من الجارح وما لا احصيه اي مراد الشبهة لا اصلها
 لكن تها والغرض من هذا الكلام بيان ان هذا الحديث من مسانيد ميمونة وقد لما
 توفهم بعضهم انه من مسانيد بن عباس اي يروي بن عباس عن ميمونة لاف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم **قوله** احمد بن محمد بن ابراهيم بن موسى المودري ابو العباس الشماري المعروف
 بمودريه يفتح الميم كثر الروايات به المهملة وبالكوا الساكنة وبالفتح الميم المفتوح مودري
 سنة خمس وثلاثين ومائتين **قوله** عبد الله بن ابراهيم بن ابي الميمون وسكون
 العين المهملة وبالراء ابن راسبه فتقدم في كتاب الوجي وهام يفتح الهمزة وسنة الميم
 ابن منبه بكسر الموحدة مودري بارحس اسلام المودري **قوله** كل كلم يفتح الكاف وكون
 اللام اي جراحة وفي بعضها كلمة ويحكم به التا وسكون الكاف وفتح اللام اي
قوله يحكم به فحدث الجار واصل المجرور الى الفعل والمسل هو منقول ما لم يسم فاعلم
 كهيئتها اي كهيئة الكلمة ويجوز تأنيث الكلم ايضا باعتبار الحواحدة **قوله** فقلت
 ما وجه التأنيث في طعنت والمطعون هو المسلم **قوله** اصله طعن بها وقد حدث
 الجار ثم اوصل الصبر المجرور بالفعل وصار المنفصل متصلا وفي بعض نسخ هذا الصبح
 وجميع نسخ صحيح مسلم اذ طعنت بلفظ اذ امع اللالفت **قوله** فقلت اذ الاستقبال
 ولا يفتح المعنى علمه **قوله** هو ههنا المحرر الظرفية او هو بمعنى اذ وقد يتعارضان
 او هو الاستقمار صورة الحقق اذ الاستحضار كما يكون صريح لفظ المضارع كما في
 قوله تعالى والله الذي ارسل الرياح فتسير كبابا يكون لفظ المضارع كما في
 كما في ما نحن فيه **قوله** تجر فيهم الخيم من الثلاثي ويفتح الخيم المشددة وحذف التا
 الا في منه من التفعيل **قوله** واللون وفي بعضها بدل الواو والفتحة يفتح العين
 وسكون الواو الترخ قيل واصحاب الاعراف الذين يجدون عرف الجنة اي رحمتها

والمسك نادى يعقوب وفي بعضهما مسك ودم منكرس والحكمة في كونه يوم القيمة على هيبته
 ان يكون معه شاهد فضيلته وبوله لنفسه في طاعة الله تعالى **قال قتادة** ما وجه **سائبة**
 هذا الخبر بالترجمة **قلت** من جهة المسك فان اصله دم انعتد وفصلته تحت من
 العزال فيقتضي ان يكون بحسب كسابر الروما وحسب الفصلات فاداد الخاوي ان بين
 طهارته منه ح الرسول صلى الله عليه وسلم له كما بين طهارته علم القيل بالانتر فظهر
 المناسبة غاية الظهور وان استشكله القوم عابه الاشكال **قال ابن بطال**
 قول الزهري لا بأس بالماء لم يغيره طعم هو مذهب اهل المدينة قد استنبط من
 حديث الدم ووجه الدلالة منه انه لما استعمل حكمه بطيب الرائحة من النجاسة
 الى الطهارة حين حكم له في الاخره بحكم المسك الطاهر وجب ان ينقل الماء الطاهر
 بحسب الرائحة اذ اخلت فيه نجاسة من حكم الطهارة الى النجاسة وانما ذكر الخاوي
 حديث الدم في باب نجاسة الماء لانه لم يذكر حديثا صحيحا في التسند في الماء فاستدل على حكم
 الماء المائع بحكم الدم المائع وذلك المعنى الجامع بينهما قال بعض العلماء مقصود
 الجاحدين من الآثار المذكورة ان الماء اذا لم يتغير بنجاسة فهو باق على طهارته كما هو
 مذهب مالك ومقصود حديث الدم تأكيد ذلك بان تبطل الصفة بغيره في الموصوف
 فكأن تغير صفة الدم بالرائحة الى طيب المسك اخبره من النجاسة الى الطهارة فكذلك
 تغير صفة الماء اذا تغيرت النجاسة بخبره من صفة الطهارة الى صفة النجاسة
 فاذا لم يوجد التغيير لم يوجد النجاسة فنقول للجاحدين لا يلزم من وجود الشيء عند الشيء
 ان لا يوجد عند عدمه لجواز مقتضى اخر ولا يلزم من كونه خرج بالنقل الى النجاسة
 ان لا يخرج الابية لاحتمال وصف اخر يخرج به عن الطهارة كخبر الملافة **ما**
 لا يتولى في الماء الدائم وفي بعضها البول في الماء الدائم وفي بعضها باب الماء
 الدائم **قوله** ابو اليان هو الحكم وشعيب تقدماني قصة هرقل وابو الزناد
 بكر الزناد والتمون هو عبد الله بن دكران الذي وعده الرحمن من هومز بضم
 الهاء والميم الذي والاعوج صفة لعبد الرحمن تقدماني باب حب الرسول من الامان
قوله الآخرون بكر الجاهل الاخر يعني المتأخر يدكرني مقابلهم الاول ويستحقها
 جمع الآخرا فعل التفضيل وهذا المعنى اعني الاول والرواية بالحر فقط ومنها
 نحن المتأخرون في الرواية المتقدمون في الاخره **قوله** وبأساده الضير راجع الى
 الحديث اي حشا ابو اليان بالاسناد المذكور **قوله** لا يبول في الخلال والذي لا يبول
 صفة مبيضة للرايم والمراد منه الماء الراكد وقال الشيخ المالكي في الشواهد بخبر في ثم
 يغسل الحرم عطف على يبول لانه محذور الموضع لا التي للمني ولكنه يبول على الخلل
 لتغيره بالنون ويحذر فيه الوقوع على قدر ثم هو يغسل فيه والفتن على خمار ان
 واعطاه حكمه واو الجمع ونظيره في جواز الادخلة قوله تعالى ثم يدركه الموت

فانه فري بالحزم وهو الذي قرأه المسحوب وبالرفع وبالنصب على الشدة **والنحو**
 لا يجوز النصب لانه يقتضي ان النبي عنه الجمع بينهما دون افراد احدها وهذا المأخذ بل
 البول فيه مني عنه سواء اراد الاعتقال فيه او منه ام لا **واقول** لا يقتضي الجمع اذ لا
 يريد بتشبيها ثم بالواو المشابهة من جميع الوجوه بل في جواز النصب بعده فقط سلمنا
 لكن لا يفر اذ كور الجمع منها يعلم منه هنا وكون الافراد منها يعلم من دليل اخر لقوله
 تعالى ولا تلجسوا الحق بالباطل وكلمة الحق على تقدير النصب **فان قلت** ما دخل
 نحن الاخرين السابقون فيمكن واسه اعلم شيخ ابو هريرة رد لكن من النبي صلى الله عليه وسلم
 في نسخ واحد فحدث بهما جميعا كما سمعها او قد ذكرتم في كتاب الجهاد وغيره ولكن
 ان يكون همام فعل ذلك لانه سمع من اي هريرة احاديث في اوائلها نحن الاجريون
 السابقون ذكرها على الترتيب الذي سمع من اي هريرة وقال بعض علماء القصة ان ميل
 ما مناسبة الترجمة لصدر الحديث وما مناسبة صدر الحديث لآخره **قلت** اما مناسبة
 الترجمة فله وجهان اتم من عادة المحدثين ذكر الحديث جملة لقصد موضع الدلالة المطلوبة
 ولا يكون باقية متصوفا بالاستدلال وانما جاتبع الموضع الدليل والثاني ان حديث
 نحن السابقين او حديث في صحيح همام عن اي هريرة وكان همام اذا روى القصة يستفتح
 بذكره ثم سرد الاحاديث فوافقه البخاري ههنا واما مناسبة صدر الحديث لآخره
 فوجهه ان ههنا الاسم اخبر يوفى من الاسم واول من يخرج منها لان الاصل لهم
 وعاء الوعاء اخر ما يوضع فيه اول ما يخرج منه فكذلك الما الواحد اخر ما يتبع منه
 من البول اول ما يصادف اعضا المتطهر منه فينبغي ان يحتجب ذلك ولا ينعلم
 وكذلك الكلية في وجهه لا يحكى عليك **الخطابي** الما الدائم هو الواحد الذي لا يفرى
 كما في تفسيره في الحديث وهو الذي لا يفرى يقال دأب الشيء اذا سكن ودأب
 المفسر اذا سكن غلبه ما قال وفيه دليل على ان حكم الما الجاري خلاف الواحد لان
 الشيء اذا ذكر باخص او صافه كان حكمه ماعداه بخلافه والمعنى فيه ان الجاري اذا
 خالطه النفس دفعه الجار الثاني الذي يتلو منه فيعلمه فيصير في معنى المستهلك
 ويحمله الظاهر ان لم يخالطه النفس والواحد لا يوضع النفس عن نفسه اذا خالطه
 ولكن يواخذه فمهما اراد استعمال شيء منه في معنى كان الجنس فيه قائما والمات في حد
 القلة فكان محرم **واقول** وفيه تحريم الغسل والوصو بالماء النجس والماء
 بالستر عن البول وقال العلماء النبي عن البول في الماء الدائم مردود الى الاصل
 فان كان الماء كثيرا فالنهي عن ذلك على وجه الزهامة لان الماء على الطهارة حتى
 يتغير احد اوصافه وان كان قليلا فالنهي على الوجوب لتساو الماء بالنجاسة وقالوا
 ولم يأخذ احد من الفقهاء بظاهر هذا الحديث الا اذا دأب الطاهر فانه قال النبي
 يختص بالبول والعابيط ليس كالبول ويختص ببول نفسه وجاز لغير الباطل

في هذا الباب
 في اول الخبر
 في الثاني
 في الثالث

احدهما
 الاخرين

ان يتوضا بالافيه غيره وحاز ايضا للبايل اذا بال في انام صبه في الماء وبال يقرب
 الماء جري اليه وهو من اتج ما تنقل عنه في الحمد على الطاهر **قوله** اذا
 التي على طهر المصلي فذكر هو فتح الدال ضد النطافه ويقال قدرت الشي بالكر اذا
 كرهته والخبيثه المدينه المرحه **قوله** بن عمراى عبدالله بن عمرو بن الخطاب
 ومضى في صلواته اى انها وابن المسيب اى سعيد بن المسيب فتح الباقى في باب
 من قال الإيمان هو العمل والشعبي فتح الشيب وسكون العين عامر الكوفي مروي
 باب المسلم من سلم الملمن واذا صلى اى الشخص وهو شرط حزاؤه لا يعبد وفي بعضها
 وكان ابن المسيب يدل قال فالضر حنيدي في صلى راجع اليه **قوله** فينبغي
 ان يلقى الضير لانه يرجع الى ابن المسيب والشعبي **قلت** المراد كل واحد منهما
قوله او جنيابه اى ارجائه او صلى الى غير القبلة اجتهادا او قته اى وقت التيمم
 اذ لو كان الادراك بعد وقتها لا يجزئ الصلوة **قوله** عبدان فتح المملمه وكون
 الموحدة وبالوال المملمه وبالتون تقدم في كتاب الوحي وابوه هو عثمان بن خثله
 بالجيم وبالموحدة المفتوحين وابو اسحق هو السبيعي فتح المسن الكوفي التابعي مروي
 في باب الصلاة من الإيمان وعمرو بن عثمان ابو عبدالله الكوفي الادري فتح المملمه
 وبالوال المملمه ادر كمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وفتح ما يه حجة وعبد
 وادى صدقته الى عال الرسول عليه الصلاة والسلام وهو الذي راي قوله في
 في الجاهلية فاجتمعت القردة فرجوها مات سنة فسن **قوله** ببناء هو يبي
 زيدت اللانث لاشباع النخه وهو مضاف الى الجمله التي بعده والعامل فيها اذ
 قال بعضهم الذي يحى في الحديث بعد التحويل الى الاسناد الثاني **قوله** احمد عثمان
 بن حكيم فتح الحاد وكسر الحاف الادري الكوفي مات سنة ستين ومائى **قوله** شرح
 بفتح الشيب المحم **قوله** المراء وسكون التختا فيه وبالمملمه ابن مسلمة بفتح الميم واللام
 وسكون المملمه بينهما الكوفي المتوفى بالمشاه القوافيه وبالتون المشدده وبالحا
 المحم مات سنة اثنين وثمانى ومائى **قوله** ابوهم بن يوسف بن اسحق بن ابي اسحاق
 البسعي مات سنة ثمان وثمانى ومائى وابوه يوسف المدكر وابو اسحاق اى جدي يوسف
 تقدم في كتاب الإيمان **قوله** قال حدثني وفي الاسناد الاول قال عن عمرو اشتعارا
 بان المعنف صح بطريق الحديث ايضا عنه **قوله** عن عبدالله بن بعضا ان عبدالله قال
 الحامير ان هو كمن يحمل على السماع بشرط ان يكون المعنف غير مدلس وبشرط يبو
 اللقب بينهما وقال الامام لا يلحق ذلك بعض بل يكون منقطعاً حتى يبين السماع وهذا الحديث
 لا يأتى هنا لانه ذكر بعده لنط حديثه وهو تصريح بسماعه منه نعم لو كان يدركه
 قاله لاتي ذلك **قوله** عند البيت اى الكعبة زادها الله شرفا وابو جهم هو عمرو
 بن هشام القرشي الحزدي بالحاء المقطع وبالنزاي عدو الله فرعون هذه الامة وكان

وفي

كَيْتُهُ فِي الْمَاهِلِيَةِ أَبَا الْحَكِيم فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابِي حَمَلٌ وَقَتْلَ يَوْمٍ لِي
 لَعَنَهُ اللَّهُ **قوله** جلوس مع جالس نحو شهود وشاهد وهو خبر أتاح وخبر أبي
 حمل محذوف أي جالس لقوله نحن معاندها وأنت معاندها راض والرائي مختلف
 أو هو خبر أبي حمل وأما جمل جميعا **قوله** سلا إلى الأمام المله المفتوحة واللام
 المجرى منصوب وأما اللغاة التي يكون فيها الولا في بعض الناقه وهي من الأرمية
 المشبه والجرو وفتح الجيم معى المنحول أي المتجز من الأبل **قوله** فأنبت يقال
 بعته فأنبت أي أرسله فأنبت وأنبت في السراي أسرع وأشتى القوم هو عقبه
 بن أي يعطيه وفي بعضها اشتاقوم وهو خلاف الأصل إذا الواجب في فعل التفضيل
 عند مناداة من التعريف باللام أو بالاضافه **فان قلت** هل فرق في المعنى بين
 اضافته إلى المعرفة والذكره **قلت** الفرق بالتعريف والتخصيص ظاهر وأيضا
 التكره لها شيوع فيكون معناه أشتى قوم أي قوم كان من الأقوام يعني أشتى كل قوم
 من أقوام الدنيا فبمعنى ما الغم ليست في المعرفة **قوله** وأنا أنظر أي قال عبد الله
 أنا شاهد تلك الحالة ولا أغنى شيئا أي لا أنفعه وفي بعضها لا أغنى شيئا والمنع
 فتح النور على الوجه وهو القوة أو جمع مانع ككنية وكاتب وجر الزمرد أي
 لوقان في قوة أو عيشة مكنة معنومهم مني لا غنى وكنت شرف أو غيرت نعمه أو له
 حذر النبي لا يخضع أي أخفا **قوله** يحيل بالحاء المهملة يعني يسب ذلك بعض إلى
 بعض من قوله أحلت الغنم إذا جعلت له أن يتقاضى المال من غيره وجاء حالك
 أيضا معى وتب وفي الحديث أن أهل خيبر حالوا إلى الحصن أي وتبوا الله **قوله**
 فأنه أي قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكمها رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 بن أي طال يرضى الله عنه بعد وفاة أخيه وكان سنه يومئذ خمس عشرة سنة وخمس أشهر
 روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر حديثا وفي الصحيحين لها حديث
 واحد وثلاثون عن عائشة رضي الله عنها توفي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنة
 وقبل مائة يوم وقيل بغير ذلك وغسلها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وصلى عليها ودفن
 ليلا ونفيا لها لا تحصى وكفى لها دنيا بضعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها **قوله**
 بقريش أي أهلا كقريش **فان قلت** كيف جاز المرء على كل قريش وبعضهم كانوا يوسعون
 كالمدن وغيره **قلت** لا عموم للفظ وليس سلبا فهو مخصوص بالكفار منهم بل بعض الكفار
 وهم أبو جهل وأما به بقرية النص **قوله** هو متعلق بقال وفيه استحياب التثنية في
 الأمور ويرى من اليا على الرواية المشهورة مستحابه أي بماهية يقال استحياب وأجاب عنى
 قال الشاعر **و**داع دعانا من حجب إلى الذي لم ليخصه عندك حبيب
 يعني ما كان اعتقادهم أجابة المرعوي من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل من جهة
 بل يقال المكان **قوله** سمي أي رسول الله بتفصيل ما أودى بذلك الحمل وعقبه بعم المهملة

المتن

ثلاث

دس المشقة

وسلم على كنف قرش وقد يقال هذا اذا كان المودي كافرا فان كان مسلما فالاحسن ان لا
يهو عليه **باب** الزناق والباق والبصافي يعني واحدا والخاطا ما يسيل من
الانف **قول** عمدة بن الزبير الثاقي فقيه المدينة تنه في كتاب الوجع والمسور كسر
الميم وسكون المهملة وفتح الواو وبالراء ابن مخضمة بن يحيى الميم وسكون المنقطة وفتح الراء العجا
تقدّم في باب استحقاق فضل وصو ابنا س حيث قال واذا توصنا النبي صلى الله عليه
وسلم كانوا ينتشرون على وصو **قول** مروان جواب الحكم بالمهملة والكان في المتوحشين
الاموي ولد علي بن عبد الله بن عبد الله عليه السلام ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم لا
جئح الى الطائف لملا لا يقتل حتى نفي النبي صلى الله عليه وسلم اباه الحكم اليها فكان مع
ابيه بها حتى استخلف عثمان فردعها الى المدينة وكان اسلام الحكم يوم فتح مكة فظروا به
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف لانه كان يقضي سره مات في خلافة عثمان ولما توفي
معه بن يزيد باج بعض ابنا س مروان بالخلقة وفعلك به مشقة حسنة وستين
فان قلت كيف روي مروان ذلك ومعلوم يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن
بالمدنية قلت مومن مر اسيل العجاية وهو معتبرا لنا سيما اذا انعم كسند المسور
ورواية السور في الاصل لكن هم اليه رواية مروان للثقة وانا كذا **قول** الحديث
يعني المهملة وفتح الهمزة وتحت اليا كذا اقاله الشافعي وتبشده اليه ابعده اكثر الخ
وقال ابن المديني اهل المدينة يتكلموننا واهل العراق يخفوننا وهي قرية سميت
بسر مناك وتيل سميت بشجرة حة بها مناك وكان العجاية بابوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم تحت تلك الشجرة وسميت ببيعة الرضوان وهي على نحو مرحلتين من مكة
قول قد ذكر الحديث اي حديث قصة المدينية وهو الذي ذكره في كتاب الغزوات
في باب غزوة المدينية وهي جئح رسول الله صلى الله عليه وسلم عام المدينية في بضع
عشرة مائة من اصحابه فلما كان في الحليفة تلك الهدي واستعدوا حرم منها الى
احده وقت ذكره البخاري منها عيسى بن التميمي لكنه مسند عنه ثابت بالظن
المذكورة ثمة منها حديث علي بن عبد الله بن مسكين عن الزهري عن عمدة عن مروان
والمسور قال جئح النبي صلى الله عليه وسلم **قول** ما تخم فعل ماض من باب التفعّل يقال
تخم الرجل اي رمي بخامته والخامة والخامة بضم الخاء نون فيها وقال بعض النحوي
الخامة صواب خارج من الصدر والبغف صواب انزل من الدماغ وبعضهم عكسوا **قول**
الا وقعت اي ما تخم في حال من الاحوال الا في حال وقوعها في الكف وموا ما عطف
على جئح واما على الحديث ثم امان يراى انه ما تخم زمن المدينية الا وقعت واما ان يراد
ما تخم قط الا وقعت فلا يختص بزمن المدينية والاول هو الظاهر فان قلت ما وجه
نفق لغة الباب بكتاب الوضوء قلت من حيث انه اذا بين طهارة الخامة يعلم
منه انها لو وقعت في الماء لا يتنجس الماء ويجوز الوضوء او المراد من كتاب الوضوء وكذا
الطهارة من الحديث ويتبينها الطهارة عن الحدث والنجس عن نفس الحدث والحدث
ومضافا وهذه الجواب عن امثال هذه الابواب مثل الباب الذي تقدم انشاء
وغيره وفي بعض النسخ بدل كتاب الوضوء كتاب الطهارة فان قلت ما وجه ذكره

حديث الحديثية فقلت اما لان اسر التخم وقع في الحديثية واما لان الراوي ساق الحديث
سوقا واحدا وذكرها معا وكثيرا فاما بفعل الحديثون كما تقدم في تحت الاحذون السابقون
قوله محمد بن يوسف اي القرطبي بكسر القاف وكون الراوي بالمتن التختانية قبل
الالف والموحدة بعدها تقدم مرارا وكذا سفيان الثوري وحيد بن حميد بن الممثلة وفتح
الميم وكون التختانية اي المشهور بالمعول تقدم في باب خوف الموت ان يحيط علم
في كتاب الايمان **قوله** في ثوبه اي في ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو انظر
ويجوز عود الصبر الى الله وهو بعيد **قوله** قال ابو عبد الله اي البخاري وابن
ابي مريم اي سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي منعم ابو محمد البصري مدني باب من سمع شيئا
في كتاب العلم **قوله** يحيى بن ابي ايوب الغافقي بالمجعة ثم انما المكسورة ثم القاف ما
سنة ثمان وستين ومائة ومعنى بطوله مطبئا وفيه اشارة الى ان ماري حيد في
الاسناد المذكور بطله عن مروي في هذه الطريق بلطف سمعت وهذه متبعة
ناقصه والبخاري فيه انواع من التفريقات والتعليق وادخل كلام الرسل والسنة
في سكن واحد والاحمال في ذكر الحديث والاشارة الى التطويل والاختصار وضم
اسناد الى اسناد غير طريق المتابعة وعبر ذلك من بيان سماع المعين ونحوه فان
قلت اين مفعول سمعت قلت مذكور في الفعل به وهو يرق النبي صلى الله عليه وسلم
الى اخذه وفي الباب لمارة الخامة والفرق والتبرك بالفضلات الطاهرة والتعظيم
لرسول الله صلى الله عليه وسلم غاية التعظيم **باب**

لا يجوز الوضوء بالثبيد وهو تعيل بمعنى المفعول اي المطروح في الماء والمداية اما
ما لا يصل الى حد الاستبراء واما ما وصل اليه فيكون عطف المسكر عليه من باب
عطف الاعام على الخاص وخصه بالذكر من بين سائر المسكرات لانه محل الخلاف
في جواز الوضوء به **قوله** الحسن اي البصري تقدم في باب المعام من اسرار الجلية
واو العالمة بالعين الممثلة والتختانية موزع بضم الزا وفتح القاف في بكسره
الراء وفتح التختانية وبالجملة طاعدا سبق في اول كتاب العلم وعطا هو ابن
ربيع يفتح الراء وفتح الموحدة تقدم في باب عظة الامام النساء ولا يخفى ان اكرهه
انما هو في الثبيد واما المسكر فهو محسب اتفاقا **قوله** علي بن عبد الله اي ابن المديني
مروي في باب العلم وسفيان اي ابن عيينة وابوسيلة بنق اللام عبد الله بن عبد
الرحمن بن عوف تقدم ما في كتاب الوحي **قوله** اسكري من شأنه الاسكار اذ لا
يشترط فيه القدر الذي يجعل منه السكر حتى يكون حراما بل قليل وكثيره حرام
ومنه قضية كلية يندرج تحتها جزيات كثيرة فيلزم انما من جوامع اعلم الخطابي
فيه اي ان الدليل على ان قليل المسكر وكثيره حرام من اي نوع كان انما صنع
مفعول لانه اشار الى جنس الشراب الذي يكون منه السكر كالوفاة كل طعام
اشبع وكل شراب اروي كان ذلك عند استفدائه الجنس فيه دون الجز المتخذ
بكميته منه قاله ابن طحال اختلفوا في الوضوء بالثبيد فقال له مالك والنشاف
واحد لا يجوز الوضوء بالثبيد فيه ومطلوبه مع عدم الماء وجوده ثم كان اوجه
غيره فان كان مع ذلك مستندا فهو محسب لا يجوز شربه ولا الوضوء به وقاله ابو

ابو حنيفة لا يجوز الوضوء مع وجود الماء اذا عدم فيجوز تطهير الترخاضة وقال الحسن
 جاز الوضوء بالنيق والاوزاعي جاز الوضوء بسائر الالبسة ايضا واحتجوا بما روي عن
 ابن مسعود في ليلة الجن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امك ثاقف بقبعة
 قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابه علي انه شراب وطهور وقال ايضا ثمة طيبة
 وما طهور وتوضا به والحجاب انه قد روي عن ابن مسعود من الطرد ان ثمة انه لم يثبت
 ليلة الجن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو صح الخبر كان منسوخا لان ليلة الجن كانت بمكة
 وقوف تعالي فلم يجز واما ثمة في غزوة بالمدينة حيث فتت عايشة عقد هاوا ايضا
 القياس حجة علي ابي حنيفة اذ رأينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضا ببيد الزبيد ه
 قلنا يجب ان يكون بيد التزكيات وايضا لما كان خارجا من حكم المياه في حاله ه
 وجود الماء كان خارجا من حكم المياه في حال عدم الما قاله ووجه الاحتجاج التجاري في هذا
 الباب بهذه الحديث انه اذا اسكر الشراب لم يجز شربه وما لا يجز شربه لا يجوز
 الوضوء لحذو وجه عن اسم المائي اللعة والشرية وكذا كان النيف غير المسكر
 ايضا هو في معنى المسكر من جهة انه لا يقع عليه اسم الماء ولو جاز ان يسمى النيف
 ماء لان فيه ما جاز ان يسمى الخل ما لان فيه ما وقال ابو عبيدة امام اللغة النيف
 لا يكون طهورا ابدان الله تعالي شرط الطهور بالماء والتراب ولم يجعل الماءا والنيق
 ليس منها وقال يحيى السنة لم يثبت حديث ليلة الجن تقول لم يكن ذلك في هذا ه
 متغيرا بل كان ما معه الشراب يمتنع فيه ثمرات لتجذب ملحوة والله اعلم

باب غسل المرأة اباها لدم عن

وجهه واباها بفعل الغسل والدم يدل الا شمال او البعض او منصوب ه
 بالاختصاص اي اعين الدم وفي بعضها باب غسل المرأة لدم عن وجهه ايها قول ه
 ابو العالية اي رفيع الرياحي ومحمد اي ابن سلام مروي باب قول النبي صلى الله عليه
 وسلم انا اعلم في كتاب الايمان وابوحازم بالحق الممثلة وبارزاي سلمة ينتج اللام بت
 دينار المدي الا اعدج الزاحد المحذومي مات سنة خمس وثلاثين ومائة وسهل بن ه
 سعد الساعدي بكسر العين الممثلة الا يضاري يكن ابا العباس وكان اسمه حنظلا
 نسما رسول الله صلى الله عليه وسلم سهلاروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
 حديث وقاسية وثانون حديثا ذكر التجاري منها تسعة وثلاثين مات سنة احدى
 وتسعين وهو ابن مائة سنة وفواخذ من مات من الصحابة بالمائة قول ه
 الناس وفي بعضها وسالوه الناس علي لغة اكلوني البراعين وما يعني اي قال ابو
 حازم وما يعني وبين سهل احد عنه السؤال منه وهي جملة معترضة لا محل لها من
 الاعراب او جملة خالية كاجملة السابقة وذو الحال ابا قاعل سال فيكونا حالي ه
 منه اخلين واما معقول سمع فيكونان حاليين مترادفين قول ه دووي في اكثر الشيخ
 براون يجوز المائي من الماء وفي بعضها دووي بواو واحدة فتكون احد الواو من تحت وناه
 كما تحذف واوداد في الخط وجرح النبي صلى الله عليه وسلم اي النبي وفي غزوة احد من شج
 راسه وجرحه وجهه قول ه اعلم مرفوع بانه صفة احد او منصوب بانه حال فان قلت ه
 عن منه من هذا الترغيب انه اعلم الناس ولكنه لا يلزم منه دلائل ما وافق قوله فيه

قلت مثله لا يستحل بحسب العرف الا لغيره انتفا المساوي وايضا وذكرنا ما عرفت تتبع
 كلامهم **قوله** خشى هو بصفة المجهول وكذا كان اخذوا تحرق ربه بالحصير المحرق اي
 برما وهو ذلك لما فيه من الاستسكان للدم فان قلت ما وجه تعلق اياها بكتاب الوضوء
 قلت ان كانت النسخة كتاب الطهارة بدل كتاب الوضوء فلا خلاف فيه والا فالمراد بالوضوء
 اما معناه اللغوي لانه مأخوذ من الوضوء وهو الحسن وانتظامه فيتناول وضع الحدث ه
 ايضا او معناه الاصطلاحي فيكون ذكر الطهارة عن الحدث في هذا الكتاب بالنبوة لها
 الحدث والمناصفة بينهما كونه من شرائط الصلاة ومن باب انتظامه وغير ذلك من ه
 والامر في مثله سهل جدا انما لا بد من دليل جوازها بشرط المداة اياها او ذوي
 محارمها ومداوة امر صحتها وكذلك قال ابو النجاة لاهله امسحوا على رجلي فانها مريضة ه
 ولم يخف بعضهم دون بعض بل عم جميعه وفيه اياحة الله اوي لان النبي صلى الله عليه وسلم
 داوي جرحه فانه النوري وفيه واقع الاستبلا والاسقام بالانبياء صلوات الله عليهم وانه
 ليناوا جرحه الاجر ولتقرن اسمهم وغيرهم ما صابهم وبطلوا ائمة من البشر
 يصيهم نحن الله يا ويظهر على اوصالهم ما يظهر على اجسام البشر لينتشفوا انهم مخلوقون
 مربوبون ولا يقتن بما ينظر على ايديهم من المحرقات كما تقتن الصغاري وفيه اثبات
 المداوي ومعالجة الجراح وانه لا يقتضي في التوكل **باب**

السواك هو كسر السين على النقص وقد يطلق على الفعل وعلى العود الذي
 يمتسوك به الجوهر السواك السواك وسوك فاه تشوكا فاذا قنت استاك
 او تشوك لم تذكر الزم وهو في الاصطلاح استعمال العود ونحوه في الاستان لانه مع
 الصفة وغيرهما منها والسواك ليس بواجب في حال من الاحوال لكنه في جميعها
 وفي بعضها اكد مما عند الوضوء وكما له بان يمس السواك على طرف لسانه وكراسي اظراسه
 ويستغف حلقه امرار الطيف **قوله** ابو النعمان هو يقيم السن محمد بن الفضل المشهور
 معارم تقدم في اذكر كتاب الايمان ومجاد يفتح المعلة وشدة العلم تقدم في باب العاصي
 من امر الجاهلية **قوله** غيلان يفتح المتقطعة وسكون التختانية ابن جبر يفتح الخيم وازا
 المكرة المكسورة المعولي يسكون العين المهمة وفتح الواو واما الميم فتقاله القسائي ه
 يفتحها معسوب الي بطن من الازد وقال صاحب جامع الاصول يكسر هاما ستة شمع
 وعشرين ومائة **قوله** اي برودة بضم الواو عا مدي اي موسى عدا مدي بن قيس ه
 الاشعري تقدم في باب اي الاسلام افضل **قوله** يستعمل يستعمل من الاستان وهو
 الاستسكان قيل هو مأخوذ من السن بكسر السين وقيل من السن بفتح السين يقال ه
 سننت الحديد اي حكته على الحديد حتى يتخذ ذوا المس بكسر الميم الحمد الذي يرفع عليه
 بالسكين لعمد **قوله** اع يفتح الهزة وسكون المهملة كناية الصوت وفي بعضها بضم
 الهزة وفي بعضها بالفتن المعية **قوله** منهوع اي يتبنا يقال هاج يهوج اذا قام من غير
 تكلف فاذا تكلفه يقال منهوع اي غمته اي ابن اي تشبه يفتح المتقطعة وسكون
 التختانية ابن اليان العمالي المشهور صاحب بررسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في ه
 باب قول الحمد واراد على كل كونهون الاحدية فانه عدا في ما باله ادين **قوله**
 يشوص يفتح ايا وضم الشين المعية وباعاد المهملة والشوص ذلك الاستان بالسواك

هو ابن المعتز وسعد بن عبيدة بن الميمون وفتح الموحدة وسكون التختانية مصغرة عمدة ابو
 حمزة بازي الكوفي كان يري رأي الخوارج ثم تركه وهو جئت ابي عبد الرحمن السلمي مات
 في ولاية ابن عبيدة الكوفي **قوله** البراءة الموحدة وخنة الرا وبالمه ابن عازب
 بالمهمله مدني باب الصلاة من الايات **قوله** معجك بنع الحيم وفي بعضها مضطرب
 اي اذا اردت ان ناتي معجك فتوقنا كنزوله اذا قرأت القرآن فاستغذي اي اذا اردت
 القراءة **قوله** اسلمت وجهي اي استسلمت وجعلت نفسي متعارة كن طاعة لكل
 والاسلام والاستسلام يعني والمراد من الوجه الذات **قوله** الجات طيري اليك اي
 توكلت عليك واعتمدت بك في امري كما يعتمد الانسان نظيره الي ما يستند الخويعي
 الجات اي استندت **قوله** رعية ورعية اليك اي طعا في ثوابك وخوفا من عقابك فان
 قلت الرعية تستعمل لمن يتال له رعية منك قلت اليك متعلق برعية واعطى للرعية
 حكما والعرب كثيرا انتقل ذلك كنزول بعضهم **قوله** ورايت بعدك في الوفا مستغله
 سيناور مجا والريح لا يتغلب **قوله** وكنت غلبت تينا وما بارد **قوله** لا مجا بالهز
 ونحوه والتخفيف ولا مجا مضطرب وان اعداه كاعراب عيسى فان قلت هل يقرأ
 بالتونين او بغير التونين قلت في هذا التركيب خمسة اوجه لانه مثل لا حول ولا
 قوة الا بالله والعرق بين فتحه ونفسه بالتونين وعند التونين تسقط الالف ثم هي
 ان كانا ممددين يتنازعان في مكان وان كانا ساكنين فلا اذا سم المكان لا ميل ويقدره
 لا مجا منك الي احد الا اليك ولا مجا الا اليك **قوله** بكنايك اي القرآن فان قلت المزد
 كالصانع بنية العموم فلم خصصه بالقرآن قلت بقرينة المقام مع ان عمومه مخفف فيه
 ثم ان الايمان بالقرآن مستند للابان بجميع الكتب المترلة فلو جاءه على العموم لجاز ايضا
 وهما فائدة وهي ان المحدث بالامانة كالمحدث باللام بخلاف الجنب والاستغراق
 والهدم تلفظ بكنايك بخلاف جميع الكتب والجنب الكتب وتضمنها بالقرآن بل جميع المعاني
 كذا بك يحل من الكشف في قوله تعالى ولقد ارسلنا اياتنا كلها وفي قوله تعالى ان
 الدين كثر واني اول البقرة **قوله** عبد النظره اي عبد دين الاسلام وقد يكون
 النظره بمعنى الخلفة كنزول تعالى فطرت الله التي فطر الناس عليها وبعين السة كنزوله
 صير الله عليه فلم يحسن من النظره **قوله** تنكلم وفي بعضها تنكلم تحذف احدى التائين
 فان قلت حذركم وذكروا وتزجيه فلا تسمى كلاما عذرا ذكره التتالي في باب البين قلت
 كلام لغة واما اسرائيلان لم يسمع عبد العرق **قوله** فرددتها اي ردت هذه الكلمات
 لا حلقها فان قلت الاسباق ينتفض ان يقرء فلا يلتفت وينكث قلت ورسولك اذ
 التفسير فيه لا في اللهم امت بكنايك الذي انزلت قلت المراد فلا يلتفت اخرجه الجملة
 اي حين تلفظت بانزلت قلت ورسولك به ليبيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تقل ورسولك بل قل وبييك الخطابي في رد الرسول صلى الله عليه وسلم لفظ البراءة لمن
 لم يراي يروي الحديث عبد الحين كما هو قول ابن سيرين وغيره وكان يذهب هذه الامة
 ابو العباس البخوي ويقول ما من لفظة من اللفاظ في كلامهم الا بينها وبين صاحبها
 فرق وان دق ولطف كنزولهم بل ونحو قال قلت والعرق بين النبي والرسول ان النبي
 هو المنبأ بفعل عن معقول والرسول هو المأمور بفعل بين النبي واخبر عنه فكمل رسول

عن كلامه

وليس كل من رسله او قول او فعل بمعنى فاعله اي المجرى عنه انه وعيقل ان يكون الرد بسبب ان
 الرسول يني عن الارسل فاتباعه يقول ارسلت يكون نكرارا تفكك وتبين وقد كان نبيا قبل
 ان يكون رسولا ليجتمع له النبيا بالاسمين معا وليكون قد مر في النسخة في الحالين ونقطا للنسخة
 في الوجهين قاله ابن بطال في ان الوصية في اليوم سبعة منه وب اليها مدحوب فيه وكذلك
 انه عاينه قد تنبى روحه في يومه فيكون قد ختم عمله بالوصية والعهدة الذي هو افضل
 الاعمال وقال المذهب انما لم يبد له النافذة عليه السلام لانها يتابع الحكمة وهو مع الكمال
 جوزان يعبر بكلام غيره سقطت فائدة النهاية في البلغة التي اعطيا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال بعضهم لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم يريده على النبي بخدي لفظه فقط انما اراد
 به كنه المعنى الذي في لفظ الرسول وهو تحصيل الكلام من اللبس اذ الرسول يدخل فيه جبر
 وغيره من الملائكة انما يني على ليسوا بانبياء قال الله تعالى انه يعطيني من الملائكة رسلا
 اناس والمقصود التقديس بنبوته بعباده التقديس بكنهه وان كان غيره من رسل الله
 واجبه الايمان بهم وهذه شهادة الاخلاص الذي من مات على ذلك الحق وقاله
 التوفي اختار المازري ان سبب الانكار ان هذه اذ كروعا فتنصر فيه على اللفظ الواحد
 يجرؤه وقد يتحقق الخبر بذلك الحروف ولعله اوجي اليه صلى الله عليه وسلم هذه الكلمات
 فتبين ادواها يجرؤها قال واعلم انه لا يلزم من النبوة الرسالة ولا عكسه واجتنب بعضهم
 به على منع الرواية المعنى والحوار ان المعنى في هذه الحديث يختلف ولا خلاف في المنع اذا
 اختلف المعنى قال وفي الحديث ثلاث سنن مهمة مستحبة احدها الوصية عند النوم وان كانت
 متوضعا كناه ذلك الوصية ان المقصود العموم على ما ان مخالفة ان يموت من ليلته ويكون امه
 لرواية وابعد من ان يعجب الشيطان به في سماع الثانية اليوم على الشق الامرين لان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يجب التام ولا نه اسرع الى التيقن واقول والى اعتماد
 الطعام كالمعونة كورني الكتب الطبية الثالثة ذكر انه تعالى لتكون خاتمة عمله ذلك
 واقول هذه الذاكرة مشتمل على كل ما يجب الايمان به اجمالا من الرسل والكتب والاهل
 والثواب وعلى اسناد الكل الى الله تعالى البركات وبطل الوجه عليه ومن الصفات
 وتلك الامور عليه ومن الافعال وبطل اسناد الظاهر عليه مع ما فيه التوكيد على الله
 والرضى بقضائه هذه بحسب المعاش وعلا الاعتزاز بالثواب والعقاب خيرا وشروها
 بحسب المعاد وهذه الباب خاتمة كتاب الوصية على ما عاينتها محمودا وخاتمة مسعود
 بحق اشرف الكائنات وافضل المكنات محمد واله وحبه اجمعين وصلى الله عليه وسلم
 واله وحبه وسلم **بسم الله الرحمن الرحيم**

كتاب غسل **الفصل** في غسل بعض الغنم وهو اسم للاغتسال
 وهو بالاصطلاح غسل البشرة والشعر وهو المراد هنا وهو ايضا اسم لما الذي ينسل به
 ومع الفسول بالفتح وهو ما ينسل به الثوب من الاثتان ونحوه واما الغسل بالفتح فهو
 معدر غسل الشيء غسله او ما ينسل به الناس من السهر ونحوه قال النووي
 في شرح صحيح مسلم اذ اريد به المأتمن مفهوم واما في المصدر فيكون فيه الضم والفتح وقيل
 ان كان معدر الغسل هو بالفتح وان كان بمعنى الاغتسال فيه لضم ثم كلامه واعلم ان
 حقيقته فهو جريان الماء على العضو ولا يشترط ان يكون وامرار اليد تقول العرب غسلني

السوا ولا مدخل فيه لا مرار إليه وقد وصلت عايشة غسل رسول الله عليه السلام منه
 الجنابة ولم تذكر ذلك وقال ذلك يشترط فيه ذلك وكذلك قال المزني محققا بالقياس
 على الوضوء قال وهذه الأثر وأقول ليس بلازم إذا سلم وجوب الغسل في الوضوء أيضا
قول فالتحريم وإن قلت كنت أجمع بينه وبين ما جازي الحديث الموصى لا يجزئ إذا طهارة
 في صلاة الجنابة قلت التعليل أن من ان يكون من الحدث أو الجنبة وأما عن النجاسة
 من حائض أو متبوءة أو غير ذلك وجوب الغسل على الجنب مستفاد من القرآن **قول**
 عند الله أي النفسي ورجال الأئمة كلهم نفقوا في كتاب الوحي **قول** إذا اغتسلت
 من الجنابة بعد الغسل فإن قلت لم ذكر هذه الألفاظ بالماضي والباقي بالمضارع قلت ان
 كان إذا شرطية فالماضي بمعنى المستقبل والكل مستقبل معنى وأما الاختلاف في اللفظ
 فلا اشتغال بالفرق بما هو خارج من الغسل وما ليس كذلك وإن كان لفرقه فأجاب
 ما مضى فهو غير أصله وعدم العمل إلى المضارع لا استحسان صورته للتسامح **قوله**
 الشعر وفي بعضه شقة وإنما فصل ذلك ليلين الشعر ويطهريه فيسهل مدور الماء عليه
قول ثلاث عذرات مع الزيادة بالغم وهي تدبر ما بعد من الماء بالكف وفي بعضه عذرات
 فإن قلت هذه أصلا أصل لأن عجز الثلاثة ينبغي أن يكون من جموع القلة ثم الوجه في فرق
 قلت مع الكثرة يتام تمام مع القلة وبالعكس وأما الكوفون ففعل بضم الفاء وكسر هاء
 من باب جموع القلة كقولهم فقال فأتوا بغير سور وقوله تعالى ثماني **قول** ثم
 يفيض أي يسيل والأفامة الأسالة وفيه استحباب غسل اليدين قبل الغسل وتنظيف
 العقب وتحليل الشعر وجواز ذلك الأصح في **القول** محمد بن يوسف الألباني
 وسنين أي ابن عبيدة والأعشى أي سليمان التاجر فقد رواه عن أبي الجعد بن
 الجهم وسكون المهمل التاجر من باب القسم وكرب مصغرا مخففا للتحاشية تقدم
 في باب التخييف في الوضوء **قول** غير رجله فإن قلت ما التخييف بينه وبين رواية
 مما يشبه قلت زيادة الثقة مقبول فيعمل المطلق على المتعدي في رواية عايشة محمولة
 على أن المدا بوضوء الصلاة أكثره وهو ما سوي الرجلين فإن قلت الزيادة في
 رواية عايشة حيث اتبعت غسل الرجلين قلت مراد المحدثين بزيادة الثقة
 الزيادة في اللفظ وقال بعضهم كان رسول الله عليه السلام يغسل يديه غسل القدم
 بعد النزاع لأن الله الطين لا لاجل الجنابة ويحتمل أن يقال إنما كان في وقتين مختلفين
 فلا منافاة بينهما فإن قلت فاعمل عليهما أفضل قلت للشافعي قولان أحدهما
 واشهد عليهما أنه لا يوجب غسلهما فإن قلت فلم أخذ رسول الله عليه السلام غسل يديه
 بيانا للحوار **قول** وغسل فرجه أي ذكره وهذه أدلة على صحة إطلاق النزع على
 الذكر فإن قلت غسل البزج مقدم على الوضوء فلم أخذه قلت لا يجب التقديم أو التأخر
 ليست للترتيب أو أنه للحال فإن قلت ما المراد بالذي قلت الظاهر هو المستند
 الظاهر **قول** غسله بضم الفين وهذه أشارة إلى الأفعال المذكورة وفي بعضه أشارة
 لمعنى الذكر نظر إلى تذكر الخبر قال ابن بكال وأعلم أن العلماء يجمعون على أن الوضوء
 قبل الغسل أقدم أبر رسول الله عليه السلام وأما الوضوء بعد الغسل فلا وجه له
 عنه ثم قال ويحتمل أن يكون تقديم الوضوء عليه لفصل أعضاء الوضوء ما روي عن علي

٣

ومن امة عنه انه كان يتوضا بعد الغسل لو ثبت تكال انما فعل لا تنقض وضوئه او شك فيه
وامه اعلم **باب غسل الرجل مع امراته**

قوله آدم بن ابي ايس بكسر الهمزة وخفة التثنية تقدم في اول كتاب الايمان وابن ابي
ذيب بكسر الهمزة الخجة محمد بن عبد الرحمن القرشي مدني **باب حفظ العلم قوله** والي تجمل
ان يكون مغفلا معه وان يكون عطفاً على العنبر المرفوع المتصل فان قلت كيف يكون عطفاً
ولا يجمع ان يقال اعتسل النبي بصيغة التكلم قلت تقدم رسالته مما يجمع وهو من باب تغيب
التكلم غير الغائب كما غلب في قوله اسكنات وزوجك الخ لطلب علم الغائب وتقدم به
اسكنات وليسكن زوجك فان قلت الغائبة في تغيب اسكن من ان ادم كان اصلاً في سكن
الحنة وحواتها لئلا الغائبة فيما نحن فيه قلت وكذا غلبنا لان النساء يحملن الشهوات
وحاصلات لا غفلة فكان من اصل في هذا الباب **قوله** من انا واحد من مدح قيل
من الاول ابته اثبه والثانية بياينة والاولى ان يكون قدح يدك انا بذكر برحمن الحد
في اليد والعقد بالفا والار المتوحيتين وقال ابو زيد الا يضاري اسكان الراجائز
وهو لغة فيه وهو من ارثلثة مع ستة عشر رطلاً عند اهل الحجاز الجوهري الفرق
مكيال مدون بالمدينة وهو ستة عشر رطلاً وقد أخذ في الحديث جواز استئصال فضل
وضو المرأة وان فضل ما الحجب لمهرنان كلا منها اعتقل بما فضل عن صاحبه فان قلت
لم لا يجوز ان يكون التقدير اعتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من انا مشترك بين
وبينه بياضه في بعضه ويترك لي ما بقي فاعتسل انا منه قلت انه خلاف الظاهر
سيما اذا كان والي يتغفلا معه وقد تقدم في باب وضو الرجل مع امراته بيان جواز تطهير
الرجل والمرأة من انا واحد بالاجماع وكذا انظر المرأة بفضل الرجل واما العكس فجاز عنه
الجمهور سوا ذلك المرأة بالما ولم يخل وقد عيب الامام احمد الى انا اذ اخلت بالما واستوفت
لا يجوز للرجل استئصال فضلها وغير ذلك الخ طلي اهل المدقة بالحدث لم يرفعوا طرف
اسائه حديثه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتل الرجل بفضل المرأة ولو
ثبت فهو منسوخ **باب**

قوله ثقتان التثنية كبير وانما ثبت ويقال صوغ بالصاد والواو المفتوحين وصواع بضم الصاد
منية ثلاث لغات **قوله** عبد الله بن محمد الجعفي المسندي بضم الميم تقدم في باب ابو
الايمان وعبد الحمدي ابن عبد الوارث الثوري مدني **باب** من اعاد الحديث ثلاثا
وابوك هو عبد الله بن جعفر بن الميموني وسكون الفاء بالهمزة ابن محمد بن سعد بن
ابي وقاص وهو مشهور بالكنية وابوك هو عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف بن عوف
مدني **باب** الوحي وهو ابن اخت عايشة اي من الرضاع عمة الله ارضعت ام كلثوم بنت
ابي بكر رضي الله عنهم فعايشة خالت **قوله** اخو عايشة اي من الرضاع عبد الله بن يزيد
بالزاي روي له الجماعة الا البخاري فعايشة ذات محمد لما **قوله** قد عنت باناي لله
طلبت انا وخو بالجر صفة فلانا وفي بعضها خو بالصب ويريد من ازيدة ابنه مدون
سكن في باب التبر في البيوت ويمنع بفتح الموحدة وسكون الهاء وبالزاي ابو الاسود بن
اسد الامام الحجة البصري مات بمدون في بعض نسخه وثمانية وثمانون في موضع الحديث
ابراهيم منسوب الى حجة النبي بسا حله الحمد من ناحية مكة وهو بالجيم المضرومة وتشده

المهمة

وبالمعلقة الساكنة بالمشقة وبالمه العجري قال ابن عباس لو ان اهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زبده لا وسهم فلما عكف كتاب الله ما تيسر ثلاث ومائة **قوله** انا واحد فان قلت ما وجه نفوذ هذه الحديث باب قلت اما ان يراد بالانا الفتح المذكور ولكونه محروفا عنه نعم لم يخف الي التعريف واما لان الانا كان مبهودا عنه انه الذي يسبح الصالحين والاكثر فترك قربه اعتقادا على العرف والعادة وهو من باب اختصار الحديث وفي تمامه ما يدل على كافي حديث عايشة رضي الله عنها **قوله** ابو عبد الله اي التجاري ونسب كان ابن عبيدة بن علقم من التجاري ولم يقل وقاله ابن عبيدة بل قال كان له علي انه في الاختيار اخذ عمره كان مسترا عليه هذه الرواية فعل هذا الفتح يراد الحديث من مسانيد ميمونة وعليه الاول من مسانيد ابن عباس وهذه اسئلة كلام التجاري وهو المصنف له والله تعالى اعلم

باب من افاض على راسه ثلاثا قوله

ابو نعيم اي الفضل وزهير بن عوف وابو اسحق اي السبيعي والثلاث عند موافق باب لابن عبيد بن روث **قوله** سليمان بن صرد بالصاد المحضرة وادرا والاله الالمهلات الخ في الصحابي روي له خمسة عشر حديثا وذكر له منها في هذا الصحيح ثمان سكر الكوفة اوله ما نزل بها المسلمون وكان خيرا فافلا متعبه اذا قد روي في نومه حرج اميراني اربعة الاف يطعمون الحسين بن علي رضي الله عنهما سموا بالنوايين وهو ابراهيم بن قتيلة عسكر عبيد الله بن زياد بالخزيرة ستة وخمسين **قوله** جبير بن مطعم وهو الموحدة وكنى التميمية وبارا ابن سلم بنظ الناعل من الالهام الفريسي النوفلي الصحابي روي له ستون حديثا للتجاري منها تسعة كان من سادات فريسي مات بالمدينة سنة اربع وخمسين **قوله** اما انا فانيض بضم الحزة فان قلت اما التفصيل فانيض فبضمه قلت انتضا التميم غير واجب ولن سكتنا بضمه وفي يد عليه السيات روي مسلم في صحيحه ان الصحابة تماروا في صفة الغسل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام اما انا فانيض اي واما غيره فلا يفيض او لا اعلم حاله كتب جعل ويحويه وفيه اشارة الى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفيض الا ثلاثا وتقدم به مما يكن من شيئا فانا انفيض ثلاثا اي ذلك حاصل عن جميع المتقدمين **قوله** واشار اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ كذا هما بالالف وكون مكنا عند اضافته الي المصنف في الاحوال الثلاث بالالف لغة وفيه استحباب انا الماعز الراية ثلاثا وهو متفق عليه والحق سائر الذين بالراس قياسا عليه وعلى الوضوء وهو اول بالتثنية لان الوضوء مبني على التثنية **قوله** محمد بن بشر بنيع الموحدة وثلاثة الشين الملقب ببنده ارسبن في باب ما كان النبي يتخوله **قوله** محمد بن يعقوب الميموني وكنى النون وفيه الميملة على الاصح اسمه محمد بن حبيب البصري كان اما ما كان شعبة زوج امه تقدم في باب فلم دون علم **قوله** يتخول بنظ المفعول من التخويل بالحاء الجمة وفي بعضها من ه الا حلة ابن راسه بالشين المنقطعة الهندي بالنون الكوفي روي له الجامعة **قوله** محمد بن علي اي ابو جعفر الملقب بالنا فز تقدم ذكره **قوله** كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيع بعضه من التركيب ما يدل على استمرار العادة في ذلك **قوله** ابو نعيم اي الفضل ومحمد بنيع الميموني وكنى الميملة بينهما ابن يحيى بن سالم بالسبع الميملة الكوفي وقاله الضعيف هو محمد بنيع الميموني الاول وفيه الغين ونسب به الميم الثانية قاله ويقال فيه بالتخفيف والتشديد وابو

وابو جعفر هو محمد بن علي الباقر **قوله** ابن علي كان فيه سباحة اذ الحسن هو ابن عم ابيه لا ابن عمه
والغريب خلاف التفرغ وهو بالاصطلاح عبارة عن كثرة تكون مسموعة لاجل موصوف
غيره كور وقال في الكشف الغريب ان يذكر شيئا يد له علي شئ لم يذكره والحسن
هو ابن محمد بن علي بن ابي طالب والحكيمة هي ام محمد بن علي قال ابن عيينة ما كان
الزهرى الا من علم ان الحسن بن محمد مات سنة مائة **قوله** ثلاث اكن فان قلت المذموم
منه انه كان ياخذ في كل مرة من الثلاث كذا واحد الاكن المراد منه ان ياخذ في كل مرة
كفين فاوجبه قلت اكن جنس فيجمل الواحد والاثني والحديث المتقدم وهو انه
اشار بيده منه باليد بين فيجمل هذه المطلق ايضا علي التقيد **قوله** يفيض علي راسه
وفي بعض الراية يدون علي ويث يفيض اي الما فان قلت لم لا يكون مفعوله المذموم
ثلاثة اكن بقرينة عطفه عليه **قلت** لان الثلاثة الاكن لا تكون لساير الجسد عادة
فان قلت اكن مونة فلم رخل الا في الثلاثة قلت المراد من اكن قد راكف
وما فيها فبا اعتباره دخلت او باعتبار العضو **قوله** كثير الشعر اي لا يكتفي به
القدر من الما انتقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر شعثا منك وقد كناه وفي الحديث
نذية تقديم افاضة الماعيد الراس علي ساير الجسد وانه نقالي اعلم

باب الفصل من الوعد وقوله

موسى بن اسمعيل اي النوذكي تقدم في باب الوحي وعبد الواحد بالها المهلة الصري
في باب قوله الله تعالى وما اوتيتكم من العلم الا قليلا والاعشى في باب ظلم دون ظلم
وسالم بن ابي الجعد بنوخ الميم وكان المهلة في باب التسمية علي كل حال وكريه مصورا
مختلف المختانية في باب التخييف في الوضوء **قوله** او ثلثا شئت من ميرته والشا
بكسر المعجمة منه اليمين وبالفتح منه الجنوب والمذا كبرج المذكر الذي هو العضو
المخصوص وهو جمع علي عن قيس كانهم فرقوا بين الذكر الذي هو ظلاف الاثني والذ
الذي يجرى العضوي الجمع وقال الاضطر فومن الجمع الذي لا واحد له مثل الابايل
فان قلت ما الضم من ذكر لفظ الجمع قلت فعل الغد من فيه تعميم غسل الحصى
وهو اليها كانه جعل كل جزء من هذا المجموع كذكر في حكم الغسل او معزذه المذكار
واستعمال المزد عنه كما لشربوه المنسوخة من ذكر وفي الحديث استحباب غسل
اليه اولا وتثبيت غسلها والا يستنج قبل الغسل وبالثلثا مسح اليه بالارض
ودلكها عليها والمضممة والا يستنشق قال ابن بطال موضع الترجمة من الحديث
في لفظ افاض علي حبه ولم يذكر مرة ولا مرتين فجار علي اقل ما يسمى غسل وهو
مرة واحدة والعلم يجمعون علي انه ليس الشرط في الغسل الا العموم والا سايغ
لاعدا من المرات قال النووي ويصلي لمن اغتسل من انكا لا يربط ان يتنظف له
قد يغفل عنها وفي انه اذا استنجى ولم يحل الاستنجاء بالما فينبغي ان يغسل محل
الاستنجاء بعد ذلك بنية غسل الجنابة لانه اذا لم يغسله الا ان يغسل عنه بعد ذلك
فلا يقع الغسل لتركه ذلك وان ذكره اخراج الي مس درجه فيستغفر وضوء او يجنا
الي كلفة في كل مرة علي يده **قوله** محمد بن المتين بغير الميم وبالشدش وبالنون المفتوحين تقدم في

بعض الشرط
قد تقدم
تنبه

بعد بالجلاب **قوله** محمد بن المتين بغير الميم وبالشدش وبالنون المفتوحين تقدم في

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note.

الحمد لله الذي
جعلنا من عباده

وف

2

سنة ثنتين وعشرين ومائتين وابوه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي ولد النضر بن عبد
 اوثق اصحاب الائمة ثمة تقيبه غنيم حافظ مات سنة ست وتسعين ومائة **قوله** غسل اليدين
 العين هو المالة في يغسل به وفي الحديث غسل اليدين واليد واليد بالارض واليد
 والاستنشاق قبل الغسل واما كونهما واجبتين او سنتين فقد تقدم في باب غسل الوجه
 باليدين المذهب فيها وفيه دليل على اطلاق الغرض غير الذكر **قوله** تنحى اي يتدبر عن
 مكانه واما اخر غسل القدمين بيان الجوار والوقوف في بطن الممزة والمتميز بكسر الميم
 معروف وهو ما جرد من البدن وهو السج لانه يتدبر به وثناك تتدبر بالمدبر
 قال الجوهري وثناك ايما تمدت به وانكرها انكساي وثناك تمدت وهو لغة فيه **قوله**
 فلم يتنفض بها وفي بعض النسخ به قال ابو عبد الله يعني لم يتنفض بها الجوهري المنفض
 المنشف فان قلت لم انت الضمير في لما قلت لان المدبر في معنى الممزة وعن عائشة
 رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان له خرقعة يتنشف بها الوضوء فيبسه استحباب
 ترك التنشف وقد اختلف اصحابنا فيه في الوضوء والغسل على خمسة اوجه اشهرها
 ان المسحوب تركه والثاني انه مكروه والثالث انه مباح والرابع انه مستحب لما فيه من
 الاحتراز عن الاوساخ والخامس بركه في الصيف دون الشتاء النبي الحديث فيه دليل
 على انه مباح عليه السلام كان ينشف ولولا ذلك لم تاته بالمندبل وانما رده لانه يمكن ان كان
 وسخا واخوه قال ابن الجار واراد النبي صلى الله عليه وسلم بركه المندبل بتركه الما
 والتواضع به كان وقال العلماء يجمعون على سقوط وجوب الوضوء في غسل الجنابة والمضمضة
 والاستنشاق سنتان في الوضوء فاذا سقط فرض الوضوء في الجنابة سقط توابه وذلك
 ان ما روت ميمونة فيه سنة لانه صلى الله عليه وسلم كان يلزم الكمال والا فضل في جميع عبا
 قاله وسمى الغسل في ثم قال بيده الى الارض قولنا كما سمي النزل فعلا في حديث لا حسد الا
 في اثنتين حيث قال في الله يلقوا القرآن لو اوتيت مثل ما اوتي ففعلت مثل ما فعل وقال وفيه
 ان الاشارة باليد لسمي قولنا نقول العرب قل له بر اسكن اي امله واسه تعالى اعلم
باب مسح القرب باليد اي اليد اليمنى
 اي المبرر ان قلت فعل التفصيل لا يستعمل الا بالاضافة او بين اوباللام قلت من عذرة
 اي اتق من غير المسحوخة فان قلت لا بد من المطابقة بين اسم كان وجبره ولا مطابقة
 فهنا قلت فعل التفصيل اذا كان بين هو مفرد وذكر لا غير **قوله** عبد الله بن الزبير نعم الزاي
 الحميري نعم الملهة وقع الميم وسكون التمانية مفسو بال حاء تقدم في اول حديث من هذا الضمير
 وسقيا اي ابن عبيد والائمة اي سليمان ابن ابي ونه ثلاثة تابعيون وصحابيان **قوله**
 فقلت ان قلت التا للفقير وغسل الوجه ليس متعظيا على الاعتساف بل مقدم عليه
 وكذا انه كان والوضوء تلك التا تفصيلية لان هذا كله تفصيل للاقتصار المحل والمفصل
 بمغيب المحل فان قلت قد علم هذه الترجمة من حديث الباب المتقدم فان دالة التكرار
 تلك عذرة التجاري من افعال الشعور باختلاف استحقاقات الشيوخ وتفاوت بيانها
 مثلا عرب حفص روي هذا الحديث في معدن بيان المضمضة والاستنشاق في غسل
 الجنابة والحميري رواه في موضعين مسح اليد بالتراب فما تركه على السياق وما أخذ
 الشيوخ منه ما فيه من الفتوة والتاكيد **باب**

هل يدخل الجنب به والتدريس الطائفة وتدرت الشيخ بكسر اذ كرمته **قوله** البر الخفيف

البر والمدة عبد الصبح ابن عازب بالمهلة والراي الصحابي تقدم في باب الصلاة من الايمان

قوله الظهور بفتح الطاء لغة المشهورة والمراد من به به كل واحد منها وفي بعضه

النسخ به ما ولم يقبله الا ولم يؤمن بالثبوت في المواضع الثلاثة ويتفحص اي يترشش ويتفقد

قال الحسن وسن يترك انتقارا لما انا لرجو من الله رحمة الله ما هو اوسع منه **قوله**

عبد الله بن مسلمة بفتح الميم واللام وسكون المهلة بينهما التقني المادي احد الاعلام بحاج

العودة من في باب من الذين الفار من الفتن **قوله** اخرج بفتح الهزة واللام وسكون الناء

وبالحا المهلة ابن حميد مصغرا تخفف اليها الاضاري المادي مات سنة ثمان وخمسة ومائة

والناسم موابن محمّد الصدوق احد تها المدينة سبق فزيار الرواة كلهم مدنيون **قوله**

والتي يجوز فيه الرفع والنصب وتختلف اي في الا دخال في الاثنا والاحزاب **قوله** حماد بن بشير

الميم ابن زييد مرفي في باب المعاصي من امر الحاصلية وحشام بكسر الحاء التاني ابن عمرو

وابو اي عمرو بن الزبير يروي عن خالته تقدم موا في باب الوحي **قوله** ابو الوليد بفتح

الواو وكسر اللام هشام الطائي تقدم في باب علامة الايمان حب الاضار وابو بكر بن

حضر في باب النسل بالصاع **قوله** من خبابة فان قلت كيف جازان بعلقل بعل واحد

قلت ليسا بعلن بعل واحد الا في متعلقه بمقدركتونا احدته المامنا انا واحد

او مستعملين منه في طرف مستقر والثانية لغوا وجاز اذا كانا معنيين مختلفين كما في الحديث

فان الثانية بمعنى لاجل الحباية ومن جهتها والاولى لحسن الاستدلال **قوله** وعنه عبد الرحمن

ابن الناقم بن محمد الفقيه الرضي ابن الرضي وامه اسماء بنت عبد الرحمن بن ابي بكر الله

قال ابن عيينة لم يكن بالمدينة رجل ارحم من عبد الرحمن ومومن خيرا المسلمين ثمة

ورعا كثير الحديث مات سنة ست وعشرين ومائة بالقدس وقيل بالمدينة بقوعط

علي ابي بكر اي قال ابو الوليد ما شعبة عن عبد الرحمن ايضا فيكون منه متصلا ولا

يكون تفليفا وان احتل اللفظ التعليق **قوله** عن ابيه اي الناقم بن محمد بن ابي بكر

الصدوق يروي عن عمه عايشة ام المؤمنين ومثله منصوب وجاز رفعه وفي بعضها بمثله

بزيادة الجار **قوله** عبد الله بن عبد الله مكرامكبرا ابن جبر بفتح الجيم وسكون الواو

والرجال تقدم موا في باب علامة الايمان **قوله** مسلم بفتح الناعل من الاسلام ابن ابراهيم الشامي

تقدم في باب زيادة الايمان ووعب بسكون المعاني جبر بفتح الجيم وبارا المكرة السمرية

مات سنة ست ومائتين والظاهر انه نقل من البخاري بالنسبة اليه لانه حين وفاة عقب

كان ابن ثني عشرة ويحتمل انه كان قد سمع منه وادخله في سكن مسلم يروى وكان

فان قلت لم يذكر شيخ شعبة فعليه محله قلت علي شيخ المذكور في الاسناد المتقدم وهو

عبد الله فكان قال عن شعبة عن عبد الله قال سمعت النسا فان قلت كيف يدله

الحديث ويحتمل غير الترجمة قلت لانه لما جاز ادخال اليه في اثنا الفيل قبل تمام رفع الحديث

جاز في ابته اياه ايضا فان قلت كيف التوفيق بينه وبين حديث هشام اذا انفصل من

الجباية عمل به قلت ذلك مندوب وهذه اجابته وقد يقال هذه اطلاق واذك مقتضا

فيما المطلق عبد الفقيه فيحكم بالنسب وعسل الرسول اياها قبل الاغتسال دايا قال

ابن بطالة ان قال قال في موضع الترجمة من الاحاديث فاكثر ما ذكر فيه نسل اليه

فيلزمه حد يث عشام مشعر عن الباب ان البخاري حمل حديث غسل اليد قبل ادخالها
 على ما اذا احتسب ان يكون علق بها شئ من الخجاسة أو غير عار ما لا ذكر فيه غسل اليد
 حملها على حال تغيب الطهارة فان بقي به بك التفارص عنها وقال ومعنى ترجمة الباب
 انه اذا كانت يده طاهرة من الخجاسة وهو جيب فانه يجوز له ان يدخل يده في الاثارة
 قبل ان يغسلها وليس يثمن من اعضائه نجسا بسبب حال الخجاسة لقوله عليه السلام
 وسلم المؤمن لا نجس وانه اعلم بالـ

الفصل والوضوء قول وبه كره هذا التتبع بصفته التزويج والوقاف وذكر ابن عمر

بصفته الصحيح لانه جزم بذلك **قول** وضوءه يتبع الواو اي الما الذي يؤمن به وهذا
 دليل على جواز ترتيب غسل اعضا الوضوء وهو ذهب الثاني حيث قال لا يجب
 الموالاة فيها **قول** محمد بن محبوب بالمالا المملة والموحد بين قبل محبوب لغب واسمه
 الحسن ابو عبد الله البصري ما سب ثلاث وعشرين وياثين وعبدالواحد بالمالا
 المملة ان زياد بالزاي وبالختانية تقدم في باب وما او يثمن من العلم الاذنيلا وباقي

الرواة واكثر مباحث الحديث فيسبق **قول** ثلاثا الظاهر انه متعلق بجميع الافعال السابقة

من لفظ ما افرغ يمينه الى معناه ويحمل اختصاصه باللفظ الاخرى كالتسوية القيد
 المتعقب ليل يعود الى الحمل كلها والختانية تختص بالآخر منها **قول** ثم يحيى اي بعد
 من مقامه يقع الميم اسم مكان فان قلت فهو مكان القيام ليل يستعد منه انه صلاصة
 عليه ولم اعتدل تأييدا قلت ذلك اصله لكن اشهر يعرف الاستقبال لطلق المكان

تأيدا كان او تأخرا فيه فان قلت ما معنى الترجمة هل المراد منه بيان عدم وجوبه
 الموالاة حتى يجوز في الفصل ادخال عمل اخرى فيه وكذا في الوضوء ابيان عدم دخول
 الوضوء في الفصل حتى لو كان محدثا بالحدس لا يكتفيه الفصل قلت لفظ الترجمة يحتملها

واما موضع دلالة الحديث على الترجمة بالمعنى الاول فهو حيث فرق بين غسل اعضائه
 بافرغ الما على جسده والتمحي عن مقامه وبالمعنى الثاني فحيث انه لم يكتف باللفظ بل
 يؤمن ايضا لكن الظاهر الاول يدل على ذكر قبل ابن عمر قال ابن بطال اختلفوا في تعريف

الوضوء والفصل فاجاز الثاني وابو حنيفة ولم يجوز ما كنت اذا فرقه حتى جفت فان
 فرقه يسير اجاز وان فرقه تاسيا يحذره وان طاب وروي ابن وهب عن مالك ان
 الموالاة مستحبة اجمع من جواز الترتيب بهذا الحديث وبان الله تعالى امر بفصل الاعضا

لن ان يغسل ما سببه فقد ان يا امره والواو في الآية لا تقطع النور وقال الطحاوي
 حقوق الوضوء ليس يحد ث فلا يقتضيه ان حقوق سائر الاعضا لا تغسل الطهارة
 واجت من لم يجوز به بان التخي من موضع الفصل بقرب وببعد واسم التخي بالقراب
 اويله والذي معنى عليه عمل النبي صلى الله عليه وسلم الموالاة ونحوها على ذلك فعل السلف

فان قلت لما جاز الترتيب اليسير جاز الكثير كما في اعمال الحج قلت جاز العمل اليسير
 في الصلاة ولم يجز الكثير بل القياس على الصلاة اول لان الطهارة مراد للصلاة وانه
 اعلم بالـ من افرغ يمينه على شماله

قوله موسى اي ابن اسمعيل النبوي وابوعوانه يتبع المملة وخفة الواو والنون
 الوضاح البشكري فتد ما في باب الوحي وميمونه بنته الحارث خالة ابن عباس ام المو

تقدمت في باب السر بالعلم والحادث بالمثلثة وقد كتب به ون الالف تخفيفا قوله عند
نعم القية يوما يغسل به واما يتيمها فهو فعل الغسل ويكسر ما يغسل به كالسدر
وسبق تخفيفه وسترته اي عطيت راسه **قوله** فصب وهو مطلق غير محذوف
اي فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الغسل فكشف راسه فاخذته فصب على يده
والمراد باليد اليمنى فصيح ارادة كلتيهما منه **قوله** قال سليمان هو اسم الاعمى
المذكور وهو ام قول ابي عوانه وقاعل ذكر سالم المذكور **قوله** فقا وله اي اعطيته
خرقة لينسبها وقاله يده اي اشار بيده هكذا لا استأولها ولنظلم يردعانه
مشق من الارادة لامن الرد في الحديث ترك التفتيش وقد اختلف الصحابة في
اسمهم في التفتيش على ثلاثة مذاعب لا بأس به في الوضوء والغسل وبه قال ابن عباس
وتقدم في باب المضمضة والاستنشاق في الجناية ان لا يغتسل فيه خمسة اوجه بل
لحق غير اوجه خدمة الزوجات ثلاث ولا زواج وتغطية الماء والصبي على اليد دون ارضا
فيه قال ابن عباس الحديث يحرم عند التجاري على انه كان في يده او في رجليه اذ يده
بذلك وكنت يده بالارض وعلى قبل ادخالها في وضوءه الخطاي اما صبي المأبوءة على حاله
في الاستنجاء فهو ذو وجه واحد لا يجوز غيره واما في غسل الاطراف فان كان الاثر الذي يوضأ
منه انا واسعا يصبه عن يمينه وباحته منه المأبوءة وان كان ضيقا فالتفيم يصبه عن يساره
ويصب المأبوءة على يمينه واما رده الخرقه فلا دلالة فيه غير انه غير مباح فقد روي عن عيسى
بن سعد انه قال اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم فابينا به نحوه فالتفت بها وكان ابن عباس
يكرهه في الوضوء ولم يكرهه في الاغتسال اتفاق النبی صاوي وفي الحديث انه لا دابة على ان
الاولي تتيم الاستنجاء وان جاز تأخيرها لا يغتسل الا بيمينه فان كان في الترتيب بينهما
والوضوء قبل الغسل واختلف في وجوبه فاوجه داو ومطلقا وتوهم اذا كان محدثا وضوء
الشاقبي ان الوضوء يدخل في الغسل فيجزئه لها والسباعد عن ثوبه لغسل الرجلين واسه

اعلم يا **اذ اراجع ثم عاد** وفي بعضها عاود
قوله محمد بن بشار بن بخت الوحدة وتشديد الحجة الجرمي المعروف بفتح اذ مر في باب
ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرم **قوله** ابن ابي عدي بن بخت المملة وكسر الدال المملة
ايضا والتممانية المشددة هو محمد بن ابراهيم المكنى بابي عدي مات بالبصرة سنة اربع وثمانين
ومائة ويحيى بن سعيد اي الثقات تقدم في باب من الايمان ان يجب لاهيه **قوله** ابراهيم
بن محمد بن المنقشير يلقب الفاعل من الافتعال بالمؤمن والشيخ المجتهد ابو محمد بن
ابي مسروق الكوفي الوادعي **قوله** ذكرته اي قول الى عمر ما احب ان اصبح محمدا الفخ
طيبا وكن بالضمير لانه معلوم عند اهل الشأن **قوله** الباعية الرحمن هو كنية ابن
عمر واستخرجت عايشة له يقولها بصره الله اشعارا بان قد سمي فيها قاله في ثبات
الفخ وغفل عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم **قوله** يفتح بالحاء المعجمة وفي بعضها
بالميم الجوهري قال ابو زيد الفخ بالاعجام الرشد مثل الفخ بالهمزة واما
وقال الاصمعي ثباتا صا به يفتح من كذا وهو اكثر من الفخ بالمهملة قاله ابن بطال
الفخ هو بالهمزة كما في ثبات يفتح نوبة بالميم **قوله** محمد بن بشار وهو المذكور انفا
ومعا ذنبهم اليم وبالدال المعجمة ابن عثمان بكسر الحاء السنوي يفتح المملة وليسكون

المملة

المهملة وينتج النوقانية الجبري فان ستة مائتين واويوه هشام بن ابي عبد الله ثم في
باب زيادة الايمان ونقصانه **قوله** فتأدية ينتج الثاني السند وسي الا في مدي باب
من الايمان ان يجب لاجله والرجال كلهم يصرون **قوله** من البذل والهار والواو يعين
او والمهمل في اركان الاستقام ومن قولها يتدبر وهو نحو البيت ذك وهذا هو الذي
معقول فتأدية وتنتج ثلاثين مائة محذوف اي ثلاثين رجلا وبه استدل من جوز الزيادة
عبر تسع زوجات لعين صاب الله عليه السلام وهو الاصح عند السانفة فان كنت دلالة
عنه الحديث غير الترجمة فاحدة اذ يتخذ في ساعة واحدة المباشرة والغسل احدي
عشرة مرة فما وجه دلالة الحديث السابق عليه **قوله** هو مطلق يحمل على هذه المنة
اودل عليها من حيث العادة اذ الغالب انه يتعسر في ليلة واحدة مثل ذلك **قوله**
سعيد اي ابي عروبة ينتج المهمله ومن الراوي الموجهة الجبري وهو اول من صنف
من الجبريين ثمان مائة وخمسين ومائة والظاهر انه يقتضي من التجاري ويحمل ان
يكون من كلام ابن ابي عدي ويحيى النخاس لا يهايد ويان عن ابن ابي عروبة وان يكون
من كلام معاذ بن حميعة من سعيد والله اعلم **قوله** تسع نسوة اي قال به
احدي عشرة تسع نسوة وينتج مرفوع لانه خبر وعن عابشة وحفصة وام سلمة
وزينب بنت جحش وام حبيبة وجويرية وميمونة وسودة وحفصة هذه التسع
بلا خلاف واما الاخرى ان قيل لما زينب بنت حزيمة ورجلانه والنسوة بكسر النون
ومعها لقتان وبالكسر جازان العذراء قال ابن بطال اختلافوا في انه اذا ولي جماعة
نساء في غسل واحد فعل عليه ان يتوفى منهن واحدة على كل واحد واحدة منهن ام لا
ولم يختلفوا في جواز ولي جماعة في غسل واحد ويحمل ان يكون دورانها عليه الصلاة والسلام
عليهن في يوم واحد لما كان احد هان يكون ذلك عند اقباله من سفره حيث لا تنسه لسايقه
لانه كان اذا سافر اترع بين نسائه وابتعن اصابها القرعة خرجت معه فاذا انصرف
استأنف التسمية بعد ذلك ولم تكن واحدة منهن اولي بالابتداء من صاحبها لانه
استأنف حقوقهن جميعا كلهن في وقت واحد وثانيها انه استجاب لثلاثين اوجه
واستأنف ذنبن في ذلك كخبر استبين انه لكان ان يرضى في بيت عابشة وثالثا ان الله
انما عوفي يوم القرعة للتمتع فبها يجمعهن في ذلك اليوم واستأنف التسمية بعده
قاله وفي هذه الحديث ان الايام تتبدل من نسائه **قوله** ومن احدي عشرة امرأة
لانه لا يحمل من الحديث الا تسع وفيه انه لا يجب ابتداء في الغسل اذ لو نهى لم يبق
انما الطبيب وقال التجاري وقد يجوز ان يكون ذلك دفعة واحدة وهكذا الطبيب
اذ كان كثيرا البوي قال يفتن اصحابنا النعم في حق الرسول صاب الله عليه السلام لم يكن
واجبا وانما كان يتشم ويتبرع بغيره او جوابا عما اشكال عليه هذا المتقدم
باب غسل المذي وقد مر نفيه

فمن عوف وسواس
كله زينة

لدة

في آخر باب الثم من كتب عبد النبي عليه السلام في قول **قوله** اي عبد الرحمن عليه السلام في حبيبه
النسلي بغير المملة وفي الامام معدي الكوفة احدى اعلام اثنا عشر مائة ثمانين ومائة ثمانين
مئة ومائة **قوله** رجلا موالدا لادب الاسود ولما كانت ابنته اي بسبب ان ابنته فاطمة
كانت تحت نكاحه فكتبت اسمي ان اسئل رسول الله عليه السلام بنفسه فيما يتعلق
بالشهور **قوله** واغسل ذكرك فان قلت الغسل منه انه يجب غسل الذكر بتامه
لا منه ارمات لوث منه بالذي فقط وان ترجمته انه لا يغسل الذكر في وقت الواجب عند
الثاني واجماهير غسل ما اصابه المذي فبأسا على البول وتوفيقا بينه وبين ما روي
عنه عليه السلام انه قال يؤمنا واغسله والصبر راجع الى المذي وانه قال يغسل
نرجه وليؤمنا وحقيقة السج انما يقع على موضع خلع المذي وعنه فقط وعنه ذلك
والامام احمد في رواية عنها ايجاب غسل جميع الذكر وفي الحديث جواز تاخير الاستنجاء
الوضوء وكثير من الاحكام تقدم في باب من استعمل فامر غيره بالسؤال في آخر كتاب
العلم **باب** **من تطيب ثم اغتسل** قوله

ابو الثمان بغير الوضوء محمد بن الفضل المشهور بغيره بالعين المملة وبما راى تقدم في آخره
كتاب الايمان وبابي الرواة فقد مواتر **قوله** سكات عايشة اي عن التطيب قبل
الاحرام والصحيح بالمعنى والمملة روايتان والعلو في النساء كناية عن المباشرة فان قلت
كيف دل على الترجمة ومن اين علم منه انه اغتسل روي فيه اثر الطيب قلت اما الاغتسل
فغير وري لا به منه واما ما اثر الطيب فانها قالت ذلك ردا على ابن عمر فلا بد من فقد
ينفخ طيبا بعده لفظ اصبح محمدا حتى يتم الرد وفي الحديث ان التطيب قبل الاحرام
سنة وجواز رد بعض العمالة على بعضه وحصة الان واج **قوله** ادم بن ابي اس
بكسر الهمزة وحصة التختانية وبالمملة فتقدم في باب المسلم من سلم المسلمون والحكم بالمملة
واكان المفتوح حنين ابن عتبة فيمنع الغلبة بالمملة ثم التوقايت ثم الموحدة فتقدم في
باب من ترك بعض الاختيار والوبيع بالصاد المملة البريق والمعان والعرق ينفع
الجسم وكسر الراء فان قلت من اين علم ان هذه السنن كان بعد الغسل قلت لانه كان
حال احرامه عليه السلام في وقت الغسل قبل الاحرام والغالب ان الرسول في
لا يترك سنة الغسل عنده الخطائي وفيه بيان ان بقا اثر الطيب على بدن المحرم
اذ كان في تطيبه قبل الاحرام غير موثر في احرامه ولا يوجب عليه كنفارة **قوله**
الضوي منعه منك فاما لان التطيب كان لمباشرة النساء ومولا قوله ينفع طيبا
بانه قبل غسل وقولها كاي انظر الي وببعضه وهو محرم بان السلام منه اثره لاحرامه
قال ومعه غير مقبول من لما قالت كنت الطيب رسول الله عليه السلام في كل حلة وكل
وهو ظاهر في ان التطيب للاحرام لا لنفسا وكذا انا وبه لانه مخالفة لظاهر بقية ضرورة
قال ابن بطال في الحديث ان السنة اتخاذا الطيب للرجال والنساء عند الجماع وكان عليه
الصلاة والسلام انك لا ترى من سألته فذكر كان لا يتجنب الطيب في الاحرام
وهنا نحن لضعفنا اذ الطيب من اسباب الجماع ودواعيه والجماع فيمنع من
الطيب للذريعة **باب** **خيل** **قوله**

قوله اروي هو فعل ما فعل من الار وائتال ارواه اذا جعل ربا **قوله** عبد ان ينفع المملة

وسكون الوحدة وبالمهلة والنون وعبد الله اي ابن المبارك فتد ما في باب الوحي **قوله** اذا اغتسل
اي اذا اراد الاغتسال ولم يغتسل اي ثم استقل بالاغتسال وان تد اروي هي الخفقة من
الثقله ويجب حقه في ضمير الشان معه وفي بعضها انه وعليه اي على شتمه والمراد على راسه
واختلفوا في الشعر فقال بعضهم هو على عرويه وحض الاحذون بشعر ابراس وبعضهم اما
قال واما استنبان جميعا هو لفظ يوكده يقال جا واجمعا اي كلمه والجميع ضد المنفرد
ويجمل هو ايضا منها ان يراد به المعروق او جميع الناقصين قال ابن بطال اما تحليل شعر
الراس في غسل الجنابة فيج عليه وقاسوا عليه شعر الحية فكذلك في التحليل حكمه الا انهم
اختلفوا في تحليل الحية فدري ابن القاسم انه لا يجب تحليلها لا في الغسل ولا في الوضوء
وروي ابن وهب عنه تحليلها مطلقا وروي اشهب عنه ان تحليلها في الغسل واجب
لهذه الحديث ولا يجب في الوضوء الحديث عبد الله بن زيد في الوضوء ولم يذكر فيه تحليل
الحية وبه قال ابو حنيفة واجمدا قال الشافعي التحليل بسنن وايضا المال الشافعي
معدوم في الجنابة وقال المذني تحليلها واجب في الوضوء والغسل جميعا قاله ونجيه من
لم يرتحلها في الجنابة انا انه اتفقنا ان داخل العين لا يجب غسل بعله ان دونه سائر
من نفس الخلقه فكذلك امهنا وايضا لا مرد الذي لا يجب عليه غسل دنته في الوضوء
والجنابة ثم يستقط غسله في الوضوء اذا غطاه الشعر فكذلك لا ينبغي ان يستقط في
الجنابة والله اعلم **باب** من توضأ في الجنابة
ثم غسل سائر جسده ولم يبد غسل مواضع الوضوء **قوله** يوسف بن عيسى بن يعقوب
المروزي مات سنة تسع واربعين وثمانين والغسل بفتح النوا وسكون المعجمة ابن سوي ابو
عبد الله السبائي وسببان بكسر الميم والمهلة وسكون المعجمانية وبالنونين قرية من قري
مروضا سان قال ابو نعيم عوانت من ابن المبارك توفي سنة احدى وتسعين
وهاية **قوله** وموتوا للجنابة بالتشويش في وضوء وام الجدر في جنابة وفي بعضها وضوء الجنابة
بالامنة فان قلت الوضوء بفتح الواو واسم الما الذي يتوضأ به لا الما الذي يغسل به
نكيف قالت وضوء الجنابة قلت يريد مطلق الما الذي يتطهر به ومثله يسمى بالمجاز
الغير المقيد كالحلق والمرس عن عرائف الانسان وكوه كما اطلق المقيد واريد به
المطلق **قوله** فاكتبا بالمر يقال اكنا الا ناي قلبه وعبار يباريه في بعضها غير شال
وتم ضرب به بالارمن في بعضها ضرب بيده الارض والمعني فيها واحده **قوله** ذراعيه
اي ساعديه الي المرافق وذراع اليد بكسر الهمزة والياء وبنون واناض الما عارضة
اي افرغه **قوله** فلم يرد لها من الارادة وعنه ابن السكيت ولم يرد لها من الرد قال
في المطالع وهو **قوله** يتغص فيه دليل على ان تغص اليد بعد الوضوء والغسل
لا يسه به قال الزوي اختلف اصحابنا فيه عاب اوجه اشهرها ان المسح تركه
والثاني انه مكروه والثالث انه مناج يستوي فعله وتركه وهذا هو الاظهر المختاره
فتد جاهد الحديث الصحيح في الاباحة ولم يثبت في الذي شئنا اصلا قال ابن بطال
اجمعا على ان الوضوء ليس بواجب في غسل الجنابة ولما ناب غسل مواضع الوضوء
وسكونه في الجنابة عن غسلها وهو فضيلة صحيح ما روي عن مالك ان غسله
الجمعة يجزي عن غسل الجنابة وفي الحديث حجة ايضا فنقول ملك في رجل توضأ

لظهوره وبلي ثم حيد الوضوء للعصر للفضل فلما صلى العصر ذكر ان الوضوء الاول قد
انتقض ان صلاته تحيده لان الوضوء للمستحب يجزي به صلاة العزم وقاله وكان الوجه
السابق وهو ما فيه ثم غسل ساير جسده او لم يمسح به الترخيم وهو حينئذ رواية
من روي ثم اقام عليه جسده اوصب او انزع عليه جسده ان المراد به انك ما بقي من
الجسد دون اعضا الوضوء او قوله ليس في الحديث ما يدل على ان السنة ثابتة
انتقضت الترخيم اذ ليس فيه ان غسل الوجه والذراعين كان للوضوء او السنة بل كان
لغسل الجنابة فلا يبعد قولك ملك في نيابة غسل الجمعة عن غسل الجنابة ولا يكون له
حجة في اجزاء الصلاة بالوضوء التخيدي بل ليس فيه انه لم يبعد غسل مواضع الوضوء
اذ لفظ جسده في ثم غسل جسده متناول شامل لجميع البدن اعضاء الوضوء وغيره
وكذا حكم الحديث السابق اذ المراد بساير جسده اي باقي جسده هو غير الاراس لا
اعضا الوضوء

اذا ذكر في المسجد

قوله كما عوموا موصولة او موصوفة وهو مبتدأ خبره محذوف اي كالا مراد به هو عليه
او كالة هو عليها فان قلت ما معنى التشبيه ههنا قلت مثل هذه الكاف تشبيهاً
المقارنة اي خذج مقارناً للامر او مفعولاً له هو عليها اي للجنابة **قوله** عهده اي عهد محمد اي
الجعفي المستفي تقدم في باب امور الايمان وعثمان بن عمار وبن الوائلي فارسل
بالفاو ارا وبالملة ابو محمد الجعفي بن عثمان وبن عثمان **قوله** بومر هو ابن
يزيد من الزيادة وازهد بن هو ابن شهاب وابو سلمة بن عمار ابن عبد الرحمن فقد
في باب الوجي **قوله** اقيمت الصلاة والمراد بالاقامة ذكر الالفاظ المحصورة المشهورة
المستعرة بالشرع في الصلاة وهي اخت الاذان وعلقت اي سويت وقد يدل
الشيئي تقويته يقال عدلته فاعتدل اي قومه فاستقام **قوله** قبا ما جمع قايما
كقبا وقبا جرد او مصدر يجري على حقيقته فهو عتير او محمول على معنى اسم الفاعل
هو حال **قوله** كما تم بالنصب اي الزموا مكانكم ورجع اي الى الحجة فان قلت من اين
علم ابو هريرة انه صلى الله عليه وسلم ذكر انه جنب والذكر هو امرها بل قلت من
الفران فان قلت انما في لفظ فكير مشعر بدم تكرار الاقامة لتدليل على
التعقيب فهل يجوز وقوع الفاصلة بين الاقامة والحدوث في الصلاة قلت
من ذهب اليه يجوز الكلام بينهما سواء كان لمصلحة الصلاة ام لا وكذا اجوز الافعال
لكن بشرط كونها من مصالحها ومنعه الاحداث وتاولوا تكبيران معناه كبر بعد
رعاية وظايف التكبير وما يتعلق به او تاول اقيمت بغير المعنى الاصطلاحي للاقامة
قوله عهده الاعلى اي ابن عبد الاعلى السامي بالسعين الممثلة هذه انقلبت من الخمار
لانه لم يدرك عصره فتقدم في باب المسلم من سلم المسلمون ومنه يتبع الميمن ابن رسته
من في باب الوجي والغير في تابعه راجع الي عثمان وبني متابعه **قوله**
الاوزاعي يفتح الهمزة وبالزاي وبالملة الامام عبد الرحمن بن عبد شمس سبق في باب الحديث
في طلب العلم وسنة ايضا فقلت ان قلت لم قال اولاً تابعه وتأثير رواه قلت لم يقل
وتابعه الاوزاعي بالاوزاعي لانه لم يقل لفظ الحديث بعينه بل رواه بمعناه اذ
المعنوم من المتابعة الاثبات بمثل عليه وجهه بلانقوت والرواية اعم من ذلك ولما

لانه يكون موهوما بانه تابع عمن ايضا وليس كذلك اذا لا واسطة فيه بين الاوراجي والرومي
 واما التفتن في الكلام او لغير ذلك قال ابن بطال من اتابعين من يقول ان الحب اذا
 نسي فدخل المسجد فذكر انه جنب يتيم ويجنح والحديث يرد قولهم وقال ابو حنيفة في
 الحب المسافر غير مسجد فيه عين شاة فانه يتيم ويدخل المسجد فيستقي ثم يجنح الى
 من المسجد والحديث يدل على خلافه لانه لم يلزمه التيم لمذبح كنه كنه من اضطر
 الى المرو فيه جنب لا يحتاج الى التيم وقد اختلفوا في مرور الحب في المسجد فحوزه
 الثاني وقاله قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون
 ولا جنبا الا عابري سبل حتى تغتسلوا فقد روي لا تقربوا كان الصلوة جنبا الا عابري
 سبل بقرينة لفظ العبور وقد سمي المسجد باسم الصلوة في قوله تعالى لقد امت
 صواع وبيع وصلوات وقال الامام احمد ينجس الحب في المسجد ويمر فيه اذا اترضا
 وقال مالك والكونيون لا يدخل فيه الحب ولا عابري سبل اذا المراد من الصلوة لوه
 كان مكانها فكان مجازا على ان يحمل على عمومها فتقول لا تقربوا الصلوة ولا مكانها على
 هذه الحال الا ان تكونوا احسا من فتتيموا واقرؤوا ذلك اقول اذا وحده من
 القرينة يجب القول بالمجاز ومنها العبور بقرينة مانعة عن ارادة الحقيقة شدة
 الحمل على الموم منمنغ اذ يلزم منه ارادة معينة الحقيقة والمجاز باطلاق واحد ولا
 يجوز ذلك عند ادم **باب**

نقض الدين

من الغسل عن الجنابة وفي بعضها من الجنابة ومن الاولى متعلقة بالنقض والثانية
 بالغسل وفي بعضها من غسل الجنابة بالاضافة **قوله** عبد ان يقع الغسل وسكون المرد
 تقدم في باب الوحي وابو حمزة بالمعملة والزاي محمد بن جبريل السكري المروزي ولم
 يكن يبيع السكر وانما سمي السكري لخلاوة كلامه وقيل لانه كان يحمل السكر في ك
 وقال ابو مصعب كان ابو حمزة مستجاب الدعوة ويحيى انه كان لابي حمزة جاره
 اراد ان يبيع داره فقبل له بكم فقال بالعين ثمن الدار والذين جوار لي حمزة
 السكري فبلغ ذلك ابا حمزة فوجه اليه باربعة الاف وقال هذه ولا تتبع دارك
 ما نسته قان وستين ومائة **قوله** فلم ياخذ به دليل على ان لفظه لم يرد هاهنا
 تقدم من الارادة وكونه من الرد وهو في الحديث ان ترك التفتن سنة ابتلا لانه
 ولا يكره لما ثبت من فعله صراحه عليه ولم وقد تقدم ان لا محابا فيه حجة اوجه واما
 الغتف فيه اوجه ثلاثة سبق في باب من يؤمن في الجنابة وسائر باحث الحديث
 مر مرارا قال ابن بطال اختلفوا في المسح بالمدبيل بعد الطهارة في الكراهة وعدها
 وذكره ابن عباس ان يسجد به من الوضوء ولم يكرهه من الجنابة قال المذهب ويمكن ان
 رسول الله صراحه عليه لم يترك المدبيل ابتداء بركة بل الماء والتواضع بذلك لله عز وجل
 اوليتي راي في المدبيل من حديث اودحج اولا استحبابا كان به وانه اعلم بالصواب

باب من يد ايسق واسه الايمن في

الفصل قوله خلا دمنع المعجمة وشدة اللام وباله الالملة ابن جبريل بن صفوان
 الكوفي ابو محمد السلي كن بكه مات سنة سبع عشرة ومائتين وابراهيم بن ناخ
 المحمدي المكي قال ابن مهدي موافق شيخ بكه روي له الجماعة والحسن بن مسلم

بنظ الناعل من الامام ابن شيان بنوع التفتانية وشدة النون والفاء المكنة صالح الحديث مات
قبل طائوس وصفيته بنت شبيه بنوع الشن المجنة حاجب الكعبة ابن عثي الحنن القشسي
واختلف في انها صحابية والجمهور على صحتها روي لها حجة واحدة انتق الشنجان على
روايتها عن عيشة رضي الله عنها بنيت الى زمان ولاية الوليد **قول** كما اذا اتاك الصحابي
كما تفعل او كما يؤيعلون فاكثروا صوليين عليه انه حجة لطوره في عمل الجماعة وتقرير
الرسول له اذا القالب ان مثله لا يجني عليه صلاية عليه السلام فان قلت هذه الحكاية
عنه فعل واحدة منهن نقط اذ لنظ احدنا لا يد له على العموم وعلى عمل الجماعة بل
يد له على عذمها قلت الفرد الصافي يفيد العموم مع ان بعض الفعل انما هو العموم
لفظ الاحد والاخرى مطلقا نفيًا وانباتا معدقة وانكرة **قول** اصاب وفي بعض
اصابت واخذت اي اخذت احدنا المايديها وفي بعضها يد هابون الجار فلا يد
ان يقال اما بنصبه بنزع الحافض واما بنقد بر مصاف اي ملا يد بها فان قلت فون
لا يبع ان يكون ظرفا لولها اخذت فما تقريره قلت ظرفي لغيره وهو صابة او نصب
وبحوى يعني افاضت المالا كنهها على راحها ثلاث مرات **قول** ويدها الاخرى صا
على شتها الا يسرف ان قلت المفهوم منه الجمع بين الصين على الشنن كل من يده
بحيث يكون الصبان معانين قلت العادة ان الصب يكون باليدين جميعا لا يده واحدة
والمراد من اليد الجيس الصادق عليهما معان فان قلت اذ كان المراد الجيس فليس
ثمة اولي ولا الاخرى اذ لا مبادر في بين لفظي يدها فانك المبادر ليست بحسب
الذات بل بحسب العنة فهما متغايران باعتبار وصف احد المالا اولًا وثانيًا فان
قلت الاول لا يد له على الترتيب فلم يلزم منه تقديم الايمن قلت لفظ الاخرى دالة
على ان لها اولي وهي متاخرة منها فان قلت حاصله بعد تسليم المقدمة مات تقديم
الايمن من الشخص لانه الراس الذي هو اول الترجمة قلت المراد من امين الشخص
ايمنه من راسه الى قدميه في له على الترجمة وله در التجاري وحسن تعليل لانه
ودقة استنباطا له **باب**

حريانا واحد في خوة اي من الناس وهذه انا كيد لقول وحده وهما لفظان بحسب
المعنى متلازمان قال العلماء كشت العورة في حال الخوة حيث لا يراه ادمي ان كان
لحاجة جاز وان كان لغير حاجة فيه خلاف في كراهته وتحريمه والاصح عند الشافعية
انه حرام **قول** بهز بنوع الموحدة وسكون الهمزة والواو اي ابن حكيم بنوع الهملة وكسرة
الكان ابن معوية القشيري بضم القاف وفتح الهمزة الجبري قال الحكم ابو عبد الله
كان من الثقات ممن جمع حديثه وانا سقط من الصحيح روايته عن ابيه عن جده
لانه شاذ ولا سماع له فيها وقال الخطيب حدث عنه الزهري وعبد بن عبد الله
الانصاري وبين وفاتها احدى ولستعون ستة وحكيم تابعي ثقة ومعوية قال
صاحب التكمال انه صحابي وناهد لفظ التجاري ايضا مشددة بك **قول** من الناس
مفلق بقوله احق وفي بعضها يد ان يستحق منه ان يستمره وهذه
تفليق من التجاري **قول** اسحق بن نصر بنوع النون وسكون الهملة السدي التجاري
وقد يذكرنا في هذه الصحيح بالنسبة الي ابيه بان يقول اسحق بن ابراهيم بن نصر

ونارة بالنسبة الي حبه اي يضرب ذكره في باب فعل من علم وعلم وعبد الرزاق اي الصغاف
 وممن يقع النجس ومام يقع الهاوشة الميم ومنه بكسر الموحدة تعد موافق باب
 اسلام المروث **قوله** بنو اسرائيل اي بنو يعقوب النبي عليه السلام ولقط بنوه هو جمع السلامة
 يكن على خلاف القياس لوقوع التغير في مفردة فان قلت قلت فلما انتقلت النسبة اليه قلت
 من قال حكم ظاهرهم مطلقا حكم ظاهر غير الحقيقي فلا اشكال واما من قال كل جمع مؤنث
 الاعم السلامة المذكور فتأنيده ايضا عنه على خلاف القياس او باعتبار القليلة وتحويل
 ان التذكير كان جائزا في شرعهم ايضا وكانوا يتساءلون فيه **قوله** الا انه آدراستنا من
 والمستثنى منه منه زوجه وامر من الامور وادريه الهمة وفتح الملهة افعل الصفة ومعا
 عظم الحسنيين مستثنى **قوله** فخرج وفي بعضها لم يخرج تخفيف الميم اي اسرع وحري اي
 اشك الجدي وفي بعضها بنتها وفتح المثناة ايضا وتولي متعول فعل مجزوف في خورثا واطل
 ومن بان هو اسم كان ومن فيه زائدة ولفظ بكسر الفاء فتحها الفتان والحجر منصوب
 بفعل منه وهو يضرب اي لفتن يضرب الحجر ضربا وفي بعضها بالحجر زيادة ابا ومعا
 جعل ملتزما به كان يضربه ضربا **قوله** قاله ابو هريرة وهو ما تليق من العجاري
 واما من تفتح متعول حمام فيكون مسندا **قوله** له ب بالنون والمهمل المتعوضين
 وهو الاثر وسنة ايسة اثار وهو من نوع بالدية او هو منصوب على التمييز وكذا كان
 ضربا تميز وسجي هذه الفضة في كتاب الانبياء قال النووي يجوز ان يكون ارادوا
 عليه السلام يضرب الحجر لها رمزية لقومها بآثار الضرب في الحجر او انه اوجي اليه
 ان اضربه لاظهار الامحاز ومشي الحجر الي بني اسرائيل بالتوب ايضا مجزأة احدي
 لموسي ومنه ما يتلى به الانبياء عليهم السلام من اذي الجبال وصبرهم عليهم ومنه
 انهم منزعون عن القيايس في الحلق والحلق وعن كل ما ينفر القلوب قال ابن
 بطال في حديث موسى وابوب دليل على اباحة التعدي في الخلوة للعسل وغيره
 بحيث يات من اعيان الناس لانما من الذنوب امرنا ان نتتدي بهد امم الانبياء
 انه تعالى عاتب ابوب على جمع الجراد ولم يعاتبه على اعتساله عريانا ولو كلف انه
 عباده الاستئذان في الخلوة لكان في ذلك حرج على العباد الا انه من الاداب وفي الاول
 دليل على جواز النظر الى العورة عند الضرورة الداعية اليه من به اواة اوبرة من
 العيوب او انبا بها كالبرص وغيره مما يتجلى الناس فيها مما لا به من روية البصر
 لها وفيه العقل على من يقتل ومن لا يقتل كما جري من موسى في ضرب الحجر واذا
 امكن ان يمشی بوجه امكن ان يقتل العرب ايضا وفيه جواز الحلف على الاقرار
 لحلف الي هريرة وفي الثاني دليل على جواز الحرص على المال الحلال وفضل الغني
 لا سما بركة ثم كلاته فان قلت ما موضع الالة على الترجمة قلت اعتسلة
 موسي عليه السلام وحده عريانا وهذا مبني على ان شرع من قبلنا شرع لنا **قوله**
 وعن ابي هريرة هذه اقليل فان قلت لم قال اولا قال ابو هريرة وثانيا عن ابي هريرة
 قلت اشارة الي ان الاول يقتضي بصيغته التعجب لما فيه من الجرم والثاني تليق
 بصيغة التثنية **قوله** ابوب اي النبي المبتلى العار عليه السلام من ولده روم
 نعم الرايب العيص بكسر الملهة وسكون التختانية وبالمهمل ايت اسحق صلوات الله عليهم

وكان عمدة ثلاثا وستين سنة ومدة بلاية سبع سنين وهو مبتدأ أو ينقل خبره والجملة في محل الخبر
بإضافة بين اليه واصل بينا بين زيد فيه الألف لاشتباع الفتحة والعامل خبر فان قلت ما
النا لا يعمل فيما قبله لان فيه معنى المداينة اذ بين متضمن للشرط قلت لا نسلم عدم عمله
سجما في الظرف اذ فيه توسع أو العامل خبر مقدم والهاء كور مقسرة فان قلت المسموع
دخول اذ او اذ في جوابه قلت كما ان اذا تقوم مقام النافي جدا للشرط نحو قوله وان
تصير سبيته بما قد مات ايدهم اذا هم يتسبون تقوم النكاح اذا في جواب بين فيبينها منا
قول عباد هو مما يفرق بين الجنس والواحد الناحية وعمر وفي بعض الروايات
رجل جراد سيجي في كتاب الايمان في انه تعالى **قول** يجتنب من اب الا فتعال بالخال المملة
وبالمثلثة اي يبي ويبي اي غنيتين ولو قيل في مثل هذه المواضع يدل على نعم لا يجوز
بل يكون كذا فان قلت النظم لم يفرقوا بين يبي ونعم في الاقارب قلت لا لان الاقارب
مينا على العرف ولا فرق بينهما عرفا **قول** لا غنى فان قلت اهو بالتون او به و به
واهو مرفوع تقدمه او منصوب قلت جار فيه الامران نظرا الى ان لفظ الجنس او
معنى ليس فعل الاول هو مبني على ما ينصبه ولا تنوين وعلى الثاني هو مرفوع مؤن
فان قلت هل فرق في المعنى بين الوجهين قلت قال الاصوليون النكرة في سياق
التي تنبيه النظم فلا فرق بينهما وقال الرخشي في اول البقرة فذي لارب بالرفع
والفروق بينهما وبين النكرة المشهورة ان المشهورة توجب الاستغناء وهذه مخيرة
فان قلت خبر لا هو لفظي او عن تركه قلت المعنى صحيح على التقديرين **قول** ابراهيم
الظاهر انه ابن طهمان بنع المملة الخراساني ابو سعيد مات بكرة سنة ثلاث وستين ومائة
ولم تزل الائمة يستشهدون حديثه ويرغبون فيه **قول** موسي بن عقبة بنع المملة
وسكون الناق وبالموجدة التابع تقدم في باب رباغ الوزر وصفان بنع المملة
ابن سليم بنع المملة وفتح اللام واسكان التثنية الثاني المدي ابو عبد الله الامام القدوة
ينال انه لم يضع جنبه على الارض اربعين سنة وكان لا يتقبل جوارز السلطان قال الامام
احمد يستترك بذكره القطر مات بالمدينة عام اثنين وثلاثين ومائة وعطافين بيار
صه اليمن تقدم في باب كثران الشهد **قول** بينا والمراد الي اخذ الحديث وهو يدل
من خبر المغول في رواه ابراهيم وفي بعضها قال بينا بزيادة لفظ قال فان قلت لم اخذ
الاسناد عن الحسن قلت لعله طريقا اخر غير هذه او تركه وذكر الحديث نقلناه
لفرض من الاعراض التي تتعلق بالتحقيقات ثم قال ورواه ابراهيم اشعارا به الطريق
الاخر ومعه ايضا فليقل لان التجاري لم يدرك عمرا ابراهيم لكن نوع احدها فلا يكون
فيه تاخير الاسناد وكذا الوقتنا وعن ابي هديرية من ثقة كلام حمام فلا يكون تاخيرا ايضا
لانه لا يكون مذكورا في النسخة والتاكيد ثم ان المحدثين كثيرا منهم يذكرون الحديث او لا ثم ياتي
بالاسناد لكن الغالب عكس **الاستدلال**

الحسن من الناس وفي بعضها من الناس **قول** عبد الله بن مسلمة بنع المير واللام
ومكان اي الامام تقدم ما في باب من اله بن الفرار من الفتن **قول** اليه الشهور كفتح النون
وسكون الفتحة سالم بن ابي امية مولى عمر بن الوائلي عبد الله مسعود الثاني تقدم
في باب المسج على الخنجر **قول** ابا سدة نهم الميم وشدة ابراهيم ام معاني فان قلت تقدم

في باب من فقد حيث ينتهي به المجلس انه مولى عقيل بن ابي طالب قلت كان مولى لام هاني
لكنه لشدة ملازمته وكثرة مصاحبة لعقيل نسب اليه وقيل كان مولى لها **قوله** ام هاني
بالنون ومما احدثه وكيفية باسم ابنا واسمها فاحته وقيل عاتكة بالعين المهملة والنون تانية
وقيل فاطمة وقيل عترة وهي اخت عبد ربه بن ابي عمار روي لها ستة واربعون حديثا
خطها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت واسه ابي احبك في الجاهلية فكنت في الاسلام ولكن
امراة مصيبة نفسك صلى الله عليه وسلم **قوله** عام الفتح اي فتح مكة وفاطمة اي بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها سبقت في باب غسل المرأة ابا عبد الله **قوله** عبدان
بنو المهملة وعبد الله اي ابن المبارك فقد ما في باب الوجي وسنين الظاهر انه الثوري
ويحتمل انه ابن عبيدة ولا قدح في الحديث به الا لئلا يسهل ان كان منها فهو عبد الله
منايط عبد الله بن التماري **قوله** ما صابه اي من رطوبة فيج المرأة والبول وغيرهما **قوله**
تابعه اي تابعه سنان وابوعوانه بنو المهملة وخنة الواو وبالنون الوضاح البشكري مدني
باب الوجي وابن فضال مصنف الفضل بالناد الحجة ابو عبد الرحمن محمد بن فضال بن غزوان
بنو النقطه وسكون الزاي مدني باب يوم رمضان **قوله** في السراي تابعه سنان
في لفظ سترت النبي صلى الله عليه وسلم لا في تمام الحديث **قوله** ابن بكال اجمعوا على وجوب
ستر العورة عن اعيان الناس حديثه وقاله اية التقوي من دخل الحمام بغير منكره
تستطشبه دته واختلفوا فيما اذا تزع منكره ودخل الحوض وبدت عورته عنه
دخوله فقال مكان والثاني تستط وقال ابو حنيفة لا تستط لانه بعد ربه اذا لم يكن
التحذيره وانتقوا على ان الرجل ان يري عورة اهله وتري عورته قال النووي
في الحديث الاول دليل على جواز اعتساف الانسان بجمعة امراة من محارمه اذا
كان يحول بينها وبينه ساتر من ثوب او غيره واسه اعلم **باب**
اذا احتلمت المرأة قوله عبد الله اي التقيسي والرجال فقد موافق اول باب الوجي
وربيب بنت ابي سلمة بنوخ الامام عبد الله المحمدي روت عن امها ام سلمة بعدد الامور
وربيب هي اخت سلمة المكنى ابوها وامها به وام سليم بنوخ المهملة وفتح الام وسكون
التحتانية فقد من مع مباحث الحديث في باب الحياء في العلم لكن ربيب نسبت عنه
الي ام سلمة وهذا الى سلمة والمقصود واحد قاله ابن بكال لا اختلاف ان النساء
اذا احتلمن وراين الماء ان عليهن الغسل وحكمهن حكم الرجال وفيه دليل ان ليس كل
النساء يحتلمن لان في غير هذه الرواية ان ام سلمة غطت وجهها وقالت او تحتلم المرأة
وفيه انه يلزم كل من جهل شيئا من دينه ان يسأل عنه العالم به وانه محمود بذلك
واما يكون الحياء فيما تحت المرأة من ذكره بها او اما يلزم السؤال عنه فلا قيامه واما
اعتبرت ام سليم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اذا سألها حاله اثبتت في نفسها
فلذلك قد من بين يدي قولها ان اسه لا يستحيين من الحق واسه يعني العلم به
باب **عرف الجنب وان المسلم انجس**
معجم الجيم وفتحها وفي ما صبه كسر الجيم وفتحها في الماضى فتحها في المضارع
ومن ضمها في الماضى فتحها ومسده مدني باب العلم في الجنب ويجوز اي النطق
العصري فقد من في باب من الايمان ان يجب لاجنه وخفيه بضم المهملة وفتح الميم وسكون

8

سين

ف

التفتاة الطويل الثاني مات وهو قائم يصلي سجد في باب حزن المومن **قول** بكر يفتح المو
 ابعد الله عننا عمرو بن هلال الذي البصري من خيار الناس ونقها بهم درجته يصنع ومانة
قول ابراهيم باروا بالقاء بالمهمل هو كنية شيع بالون المصنوعة وفتح الاء وسكون التفتاة
 والمهمل الصانع بالعين المجه البصري يقول اليها من المدينة ادرك الجاهلية ولم ير النبي
 صبر الله عليه ولم يكبارنا بعين وفيه ثمان مئة وثلاثة وبعبريون خمسة **قول** حب
 مولقط يستوي فيه الواحد والمثنى والجمع قال تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا والجنابة
 في الاصل البعد وسمي الشحف جنبا لانه من ان يقرب الصلاة ما لم يظهر **قول** ما نجست
 من الاثقال بالوحدة والحجم اي النجاسة وجريت وفي بعضها ما نجست من الاثقال
 ايضا اي تاجرت واقتبضت قال تعالى فلا اقسم بالحنين واخنا سهار جوعها وتوارها
 تحت صنو الشمس وثيل اخنا وهايا لثار وفي بعضها انجست بالنون والحجم من
 الاثقال اي اعتقدت نفسي **حجاب** قد عبت ما عشت وفي بعضها قد عبت
 ما عشت فان قلت فوجه قلت في مثل جاز الامران الغيبة بالنظر الى نقل
 كلام اي هدية بالعين والسكلم بالنظر الي نقل لمقطة بغيره على سبيل الحكاية عنه
 فان قلت هل يجوز ان يكون الخطاي هدية بالعبية قلت نعم بان يجعل نفسه
 غايا ويحكي عنه ومثله يسمى بالتجريد يعني حيد من نفسه شحفا واخبر عنه وعلى
 هذا التقدير يكون النقل بغيره لمقطة ايضا **قول** يا با هدية عذق الهرة من
 الاب تحفيها وسجان امة منصوب بفعل محذوف لان المحدث وباستعماله في مثل
 هذه الموضع يراد به التعجب ومعنى التعجب هنا انه كيف نجس مثل هذه الظاهر عليك
 وفيه التسييح عند التعجب من الشيء واستغفارة الخطاي فيه دليل على جوار
 تاجير الاعتقاد عن اول وقت وجوبه قال ابن بطال هذه ايد على ان النجاسة
 اذا لم تكن عينا في الاجسام فان المومن ح طاهر لا المومن عليه من التطهير والنظا
 لا عصا لهم بخلاف ما عليه المشركون من ترك التخط من النجاسات والا قد اراه
 نجست كل طائفة على خلتها وعادتها قاله تعالى انا المشركون نجس لئلا وقد قيل
 في الآية انه ليس بمعنى نجاسة الاعضاء لكن بمعنى نجاسة الافعال والكرامة لم والاعاد
 عما قد يشك الله تعالى من بعة او كتاب او رجل ضال ولا خلاف بين الفقهاء في طهارة عرق
 الجنب قيل لما اباح الله كراه نسا اهل الكتاب ومعلوم ان عرقهن لا يسلم منه من عصا
 ولا غسل عليه من الكفاية الا كما عليه من المسئلة دل على ان ابن ادم ليس نجس
 في ذاته ما لم يورث له نجاسة فكله قال النووي هذه الحديث اصل عظيم في طهارة
 المسلم جيا وميتا لما لم يظاهروا الميت بغيره خلا من الصحيح من قول الشافعي انه
 طاهر ولما انكاره في طهارة حكم المسلم واما **قول** تعالى انا المشركون نجس فالمراد
 نجاسة الاعتقاد لا نجاسة الاعضاء واذ ثبت طهارة الادمي سيما كان او كافرا فعرفه
 ودفعه ولعابه طاهرات سواء كان محمدا او جنبا او حايضا او نسا وفيه استحباب
 احترام اهل الفضل وان يوقرهم جليهم وعصا جهنم فيكون على اهل المعيات واحض
 الصنات وقد استحب العلماء طالب العلم ان يحسن حاله عند محالسة شيخه فيكون
 منظره مستظفا بازالة الشعور بالامور بازائها وقص الاطراف وازالة الروائح الكرو

وغير ذلك وفيه من الاداب ان العالم اذا راى من تابعه اسرا يخاف عليه وفيه خلاف الصواب
سأله عنه وقال له صوابه ويثبت له حكم القاضي ايضا وي يمكن ان يخرج به علم من قال
الحديث بحاسة حكيمه وان من وجب عليه وضوا وغسل فهو بحسب كلامه تعالى اعلم

باب الحبيب يخرج ويخفي في السوق وغيره

بالجراي غير السوق ويقتل رقبه بان يراد به نحو ما كل ويأمن علقا على يخرج من جهة
العين **قول** عطا اي ابن ابي رباح بنغ الرابح والخفة الموحدة وبالمهلة مدني باب الما الذي
يقول به شعر الانسان **قول** عبد الاعلى بن جاد بنغ المهلة وثمة الميم الزسي بالنون
المفتوحة والرا الساكنة وبالمهلة ابو يحيى البصري سكن بغداد وكان اسم حبه نصر
ولقبه بعض النبط نرسا اذ لم ينطق لسانه بصعرات تسبع وثلاثين ومائتين
قول يزيد من الزيادة ابن زريع بنقديم الزاوي المحفوظة على الرا المفتوحة وسكون
التحتانية وبالمهلة البصري ابو معوية قال احمد بن حنبل ابن زريع رجالة البصرة
وايه المقتدى في التثنية ما أثبتته وما حفظه ما ستة اثنين وثمانين ومائة وسعد
اي ابن ابي عمرو بنغ المهلة وخفة الرا المحفوظة والموحدة مهران البصري مات عام
سبع ومجمن ومائة **قال** النسائي في نسخة الاصيل يدل سعيد لفظ شعبة اي ابن
الحجاج وليس صوابا **قول** قتادة بنغ الثاني وبالغوثاينة الحبيقة الا انه صاحب التفسير
فيل سال اعدايه على باب قتادة يوما ثم ذهب فقتله واقتل حاجي قتادة بعد عشر
سنتين فوقف عليهم اعدايه فسل تسع فتاة صوة فقال عنه اصحاب القديح ضالوه
فاقدره تقدم في باب من الايمان ان يجب لاحيه والرجال جميعهم بصريون **قول** يرمز
المراذبه وقتله اذا كان له ذلك في يوم معين فقط وتركيب كان يطوف يدل على
التكرار والاستمرار فان قلت كيف دل على الترجمة قلت من حيث انه كان يخرج
من حجة الى حجة قبل الفسل وتقريره مع تارما حجة تقدم في باب اذا جاع ثم عاده
قول عياش بالمهلة المفتوحة والتحتانية المشددة وبالشين الحجة ابن الوليد بنغ
الواو وكسر اللام الرقام البصري وهو ابن عم عبد الاعلى بن جاد مات سنة ست
وعشرين ومائة **قول** عبد الاعلى اي ابن عبد الاعلى السامي بالسين المهلة النون
تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون وحيد مصغرا اي الطويل وبكراي المدني
وابو واخ اي نعيم تقدم موا **قول** بيدي وفي بعضها يميني وقاسلقت اي
خذجت يقال السل من يمين اي خرج وقيل هو اليه جاب في فنية والرجل بنغ الرا
وسكون المهلة مسكن الرجل وما يستصحه من الالاف **قول** ابن كثر كان
تاعة لا يحتاج الى الخبر اي ناقصة فابن خزيمة لا تلحق لغويا باهديره وفي بعضها
يا باهريا لتكبير فقلت له كثر عنه الرجل را فالحناية وفيه جواز مضاعفة الرجل
الحب ومخالطة **قال** ابن بطال فيه انه يجوز للجنب الشرقي في اموره كلها فليل
الفصل ويرد **قول** من اوجب عليه الوضوء وفيه جواز اخذ الامام والعالم بيده
تليذه ومثبه معه معتد اعليه ومثقباه وفيه ان من حسن الادب لمن مشى مع غيره
ان لا ينصرف عنه ولا ينفارقه حتى يعلى بذلك الا ترى ان قوله عليه السلام لا ينفارقه في بصرى
اي كنت نه ل ذلك علي انه عليه الصلاة والسلام استحب ان لا ينفارقه في بصرى

باب كينونة الحب قوله ابو نعيم

اللون وحشام بكسر الهمزة اليه ستواي وشيان بفتح المعجمة وسكون التائية وبالوحدة ابن عبد الرحمن ويحيى اي ابن ابي كثير وابو سلمة بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف فقد روا بهما الترتيب في باب كناية العلم الاغتصا ما فانه من باب زيادة الايمان فان قلت ما المعطوف عليه في وبتوضا قلت ما سده لفظ مع مسدده وهو كان يرتد **قوله** قتيبة بصغر القتب بالفتح وبالفتوحائية وبالوحدة وهذا الاسناد بهذه الترتيب تقدم في اخذ كتاب العلم **قوله** ايرقد اي ايجوز الرقود لاحدنا اذا السوال ليس عندنا تعيين الوقوع بل عنه حكاه **قوله** اذا توضا طرفي مخف لقوله فيرتد اي اذا اراد احدهم الرقود فيرتد معه التوضا او طرفي مخفين للشرط فان قلت الشرط سبب لجواز الرقود اولاد الشارع به فان قلت الرقود ليس واجبا ولا مندوباً كان التوضا سبب لجواز الرقود فما معنى الامر قلت الاباحة بترتبة الاجماع على عدم الوجوب والله ب وفي الحديث اباحة الرقود قبل الغسل وبهية الوضوء عنده والله اعلم

باب الحب يتوضا ثم ينام قوله

يحيى بن بكير مصنف الكبريا بالوحدة سبق في باب الوجوب وعبيد الله مصنف ابن ابي جعفر ابو بكر الفقيه المصري قال سليمان بن ابي داود مارات عتيابي عالما زاهدا الا عبيد الله مات سنة خمس وثلاثين ومائة وعحمد بن عبد الرحمن ابو الاسود الاسدي المديني يقيم عدوة بن الزبير كان ابره اوصى به اليه مات في اخذ سلطنة بني امية **قوله** للصلوة ليس معناه انه توضا لاداء الصلاة اذ لا تجوز الصلاة له قبل الغسل بل معناه توضا وضوا محتسبا بسلطة يعني وضوا شرعيا لا وضوا لغويا او مائة محدثون اي توضا وضوا كالصلاة وفي بعض الروايات توضا وضوه للصلاة **قوله** جويرية تصغير الجارية بالميم ابن اسما القتيبي في ضم المعجمة وفتح الموحدة ابو مخارق نعم الميمية وبالمنقطعة والروايات وابو مخارق بكسر الميم السعدي مات سنة ثلاث وسبعين ومائة **قوله** عبيد الله بن دينار القزني المديني مولد ابن عمر تقدم في باب طبع الامام المسئلة قال النسائي في بعض النسخ جعلنا فاعابك عبد الله بن دينار وكلاهما صواب لان ملكا بروي هذا الحديث معهما لكنه يرواية عبد الله استشهد **قوله**

واغسل ذكرك فيه ان غسلك الذكر منه وب للحب عنه التوضا وان يجزئنا خير غسلك عن الوضوء التوضي عن اصحابنا علي انه يكره التوضا قبل الوضوء ولا خلاف عن ان هذا الوضوء ليس بواجب وذهب بعض المالكية الى الوجوب وعليه داود الظاهر واما ما روي انه ملى الله عليه لم كان ينام وهو جنب ولا يمس ما فقد قالوا انه وهم من بعض الرواة ولو صح فالجواب انه لا يمس ما للغسل او انه كان في بعض الاوقات لا يمس لبيان الجواز اذ لو اطلب عليه لتوضا وجوبه واختلفوا في حكمة هذا الوضوء فتبين لانه يخفف الحدث فانه يرفع الحدث عن بعض الاعضاء او ليثبت على احدي الظاهر تنبيه خشية ان يموت من مناهه او لان الما اذا وصل الى اعضائه ينشظ الى الغسل وفي الحديث ان غسل الجنابة ليس على الفور وانما يتحقق على الاوقات عند النيام الى الصلاة وقد اختلفوا في الوجوب لغسل الجنابة هل هو حصول الجنابة

او انشأ الي الصلاة او المجمع **باب اذا التقى**

الختان اي موضع القطع من ذكر الغلام ونواة الجارية وامد الختان بكسر الخاء قطع
 الجوهرى يقال قننت الصبي ختانا والاسم الختان والختانة والختان ايضا موضع
 القطع من اثة كرو منه اذا التقى الختانان **قوله** معاذ بنعيم الميم ابن فضال يفتح
 الناء وخنة المحبة الصربي ومقتضاه اي الدهسواي الصربي وفي بعضها يدهس وهو
 اشارة الى التحويل من اسناد الى اسناد اخر قبل ذكر الحديث ومحققه وابو نعيم
 اي الغنبل بن دكين وقناه اي المفسر والحديث اي الصربي وابو رافع اي نعيم
 الصايغ وقد مواوكل بصرى **قوله** جلس اي الرجل بين شفتيها وهو يشم الشفتين
 العين جمع الشعبة والمراد من الاربع اليدين والرجلان وقيل الرجلان والشفران واختار
 القاضى عياض انه شعب الأربع والشعب الواحى **قوله** جهدها بفتح الهاء
 اي بلغ شفتيها يتألم جهدها واجتهدته اذا بلغت شفتيها او اذا حملت عليه في
 التبريق طاقته وهو اشارة الى الحركة وتكون صورة العمل والا فاني مشتة بفتحها وقيل
 الجهد من اسم الكاح فعني جهدها جامعا واماعدا الى التكنية للاجتناب من
 التقوى بما يحش ذكره صريحا فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة قلت المراد من
 الجهد التما الختائين وروى عابشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل التورق ومن
 الحديث ان ايجاب الغسل لا يتوقف على نزول المني بل متى ما ثبت الخشنة في البزج وفي
 الغسل على الرجل والمرأة ولا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف ثم انعقد الاجماع عليه
 واما حديث الامانة الما تقولوا انه مستنوخ ويعنون بالنسخ ان الغسل من الجماع غير
 انزال كان ساقطا ثم صار واجبا وذهب ابن عباس الى انه ليس مستنوخا بل المراد
 به تن وجوب الغسل بالروية في الصوم اذا لم ينزل وهذه الحكم بانك لا تشك واما حديث
 اذا نس الختان الختان وذكر ان ختان المرأة في اعلا البزج ولا يمسها الذكر في الجماع وقد اجمعوا
 على انه لو وضع ذكره على ختانها ولم يوجع لا يجب الغسل لاعلمه ولا علمه بذلك بعد ان المراد ما ذكرنا
 والمراد بالماسة المماذاة **قوله** اذا التقى الختانان اي تخادبا وانه اعلم قال ابن بطال ذهب
 فيها الامصار الى وجوب الغسل عند الالتقاء وان لم ينزل وقد روي مالك في الموطأ عن عابشة
 انها قالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وهي اعلم بهذه الا انها شاهدت بظهور
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعابته عملا فقولها اولي من لم يشاهد ذلك وروي عن عبد
 خاله واذا كان في المسكة قولان بعد انقراض الحيضة ثم اجمع العصر الثاني بعد
 على احد هما كان ذلك مستقطا للخلاف قبله ويصير ذلك الجماعا اقول فان قلت
 المستنوخ لا بد وان يكون حكما شرعيا وعدم وجوب الغسل عند عدم الانزال ثابت
 بالاصل قلت عدمه ثابت بالشرع اذ مفهوم الحصر في ايمانه لا عليه لان معنى الحصر
 اثبات المذكور ونفي غير المذكور فينبغي انه لا يمانع من غير الماء المراد من الماء الاول في
 الحديث ما يفصل به ومن الثاني المني ههنا ثم ابراج من الحديثين حديث التما
 الختائين لانه بالمنطوق يدل على وجوب الغسل وحديث انا المانع الماء بالمفهوم
 يدل على عدمه وحجة المفهوم تختلف فيها وعبار تقدير بثبوتها بالمنطوق اقوي من

المنهوم وعليه هذا التفسير يحتاج الى القول بالنسخ فان قلت حديث الالتقاء مطلق وحديث
انما عقيد فوجب حمل المطلق على المجتهد قلت ليس ذلك مطلقا بل ما لان الالتقاء
وصف يرتب الحكم عليه وكلما وجد الوصف وجد الحكم وهذه ليس عقيدة بل خاص
وكانه قال بالالتقاء يجب الفصل ثم قال بالالتقاء لا يزال يجب الفصل فبصير
من باب قوله صلى الله عليه وسلم ابا احاب دعي فقد ظهر ثم قوله عليه الصلاة
والسلام دبا عنها ظهورها واذا فرد من العام حكم العام ليس من المحصنات
فان قلت لم يجوز ان يراد بالجهل لا يزال لانه هو الغاية في الامر قلت لان الامر
الدوايات الاخر مبنية له ولان لفظ الجهد مشعر بالاختيار والانتزال
لا اختيار للرجل فيه **قوله** عمرو بن لو او اي ابن سر روق بنقد ام البراءة الزاي
البصري ابو عثمان ابا علي قال ابو حاتم كان ثقة من الصادق ولم يحد احد من
اصحاب شعبة كتب عنه كان احسن حديث منه ولم يكن بالهجرة بحسب اكثر
من مجلسه كان فيه عشرة الاف رجل مات ستة اربع وعشرين ومائتين وشعبة
قد سمع من قتادة ومن الحسن هذه اللفظ فيقول ان يراد به عن شعبة عن قتادة
او عن شعبة عن الحسن فيختلف خبرنا بعد بحسب المرجع فتذكر **قوله** موسى ابي
النبوذكي وابان بنغ الهمة وخفة المودة مسرفا وغير مسرف ابن يزيد من
الزيادة الطار البصري والماروي قتادة او لا يقط عن وهذا من المدلسين ذكر
تاليا لفظ قال ابن الحسن اشعارا بالفتح بسماعه من الحسن فان قلت لم
قال تابعه عمرو وقال موسى ولم يسكن فيها طريقا واحدا قلت المتابعة اقوي
لان القول اعم من الذكر على سبيل النقل والتجمل او من الذكر على سبيل المحاورة والملازمة
فأراد الاشعارية لك واعلم بانه يحتل سماع التجاري من عمري موسى فلا يحزم بانه ذكرها
على سبيل التعليل **باب غسل ما يهيب**

من نوع المرأة قوله ابو عمر مفتح الميموني وعبد الوارث ابي التتوري ثقة ما في باب قوله
التي ملى الله عليه من الامم على الكتاب **قوله** الحسين ابي ابن ذكوان بنغ المعية
وسكون الكاف المعلم الكتب البصري ويحيى ابي ابن كثير من التليل وابو سلمة بنغ
اللام ابن عبد الرحمن وعطاب يسار من الميموني ثقة موا **قوله** قال يحيى واخبرني
بالواو فان قلت اخبرني بقوله قال وهو متعول حقيقة فكيف جاز دخول الواو
بينما قلت اشعارا بانه من جملة ما سمع منه كانه قال اخبرني بكه او كنه او اخبرني
بهذا فهو لفظ غير معتد **قوله** الميموني نعم الجيم وفتح الها والنون وفلم بين نعم
التمتائية وسكون الميم على الاشهر وفسالت ابي قال زيد فسالت والزيه
بن العوام بنغ الواو المشددة واي نعم الهمة وفتح الموحدة وتقدم ذكره في السج
السته مع اكثر مباحث الحديث في باب من لم ير الوضوء الا من المحدثين **قوله**
منك بالوضوء وبفضل الذكر فمن هو لا من اخفى فقط وامان عن من هو انشا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** واخبرني هو متعول يحيى وفي بعضها قال
يحيى واخبرني وابو ايوب هو الاضاري العمالي الجليل مدني باب لا يستعمل
القبلة بمقابلة **قوله** سبه دباسين الهمة وفتح المشددة ويحيى ابي العلقان سبنا

في الايمان وبعثهم وابوه عرونة بن الزبير في الوحى فان قلت ابو ايوب في هذه الخبر
يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة ابي وفيما تقدم يروى بدون
الواسطة قلت الحديثان مختلفان في اللفظ والمعنى وان توافقا في بعض الاحكام
مع جواز سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ابي كليهما وذكر الواسطة يكون
للتقوية او لا غنا عن احد وفاعل من ضمير يرجع الى ثمانين قلت المقصود منه
بيان ما اصابه من رطوبة فيج المرأة فكيف يدله عليه ولما هران ما من المرأة
مطلقا منه ورجل ونحوه لا يجب غسل ثلث فيه اما اعمار او كناية لان نقته يده
بغسل عضوا من بضع المرأة او عوين باب الملاقاة لا لزوم وهو من المرأة واردة
الملزوم وهو اصابة رطوبة فزجها **تولى** ثم ينقض ما صرح بنا خبر الوضوء عن غسل
ما يمس منها وابو عبد الله ابي التجاري غسل بغير الغسل احوط من تركه والاكتفا
بغسل السج والتميم وذلك الحديث الاخر ابي الذي يدله على عدم وجوب
غسل الجنابة انما ذكرناه اشعارا وذكرناه لاختلاف الحديثين في صحته وعدمها او
باختلاف العناية في الوجوب وعدمه وفي بعض النسخ وقع **قال** ابو عبد الله الى اخره
بعد حديث اذا جلس بين شعبها وذاتك اول وفي بعضها والماء انق وفي بعضها هذا
ابى الغسل او كذا وجود **قال** ابن بطال **قال** الاثر بالثلثة سالت احمد عن حديث
زين بن خالد وما قاله سالت خمسة من العناية فقال فيه غلة ونعم يروى بخلاف
عمه وقال ابن المديني هذه احديث شاذ وقد روى عن عثمان وعلي وابي انهم اختلفوا
بخلافه وقال يعقوب هو مشعوب كانت هذه الفتيا في اول الاسلام ثم جاءت
السنن بوجوب الغسل ثم حصل الاجماع به بعد ذلك **قال** الخواصي الجماع منسند
للصائم والمج وموجب للمد وللمهر سوا انزل معه اول ينزل ولا يوجب الغسل سواه
معه الانزال ام لا ثم كتاب الغسل اللهم اغسل عنا الازرار واجعلنا من الطاهرين الارباريين
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله عليه وسلم

والله وحده وسلم تشبها كثيرا **كتاب الحيض**

وقوله الله عز وجل ويسئلونك عن الحيض قل عواذي فاغترلوا النساء في الحيض الى
تولى نقالي ويجب المستطهرين قالوا المراد من الحيض الاول الدم والماثاني فاختلفت فيه

اهو نفس الدم او الفرج او زمن الحيض والاول هو الاصح **باب**

كيف كان به الحيض وهو في اللغة السيلان وبالمصطلح جريان دم المرأة في او
معلومة برحبه رحم المرأة بعد تنوعها والاستحاضة جريانه في غير اوانه قالوا دم
الحيض يخرج من قعر الرحم ودم الاستحاضة يسيل من عرق في الذي يسيل منه
في ادنى الرحم ويسمي بالعدا بالعين المهملة وبالدال المعجمة مرتحقة في باب غسل الدم
قوله وقول النبي صلى الله عليه وسلم من جملة تعقيقات التجاري وبنات ادم حقة
في البنات الصبية لكن ما رجس العرق اعم من ذلك **قوله** فليس اسرايل خير
لكان فان قلت الحيض ارسل علي بنات اسرايل لا علي بنه قلت ليست علي بنو اسرايل
وبراديه اولاده كما يراد من بني ادم اولاده والمراد به العيلة **تولى** اكثر ابي اشميل
لانه يتناول بنات اسرايل وغيرهن وفي بعضها اكبر بالوحدة لا بالثلاثة ووجدي

باب
الحيض اذا
يقضي

بعضها بعد لفظ الكبرياء الامر بالنفسا اذا انتفى بعض النون في اللفظين وفتح الثاني
الاول وكسرهما في الثاني فان قلت البحث في الحيض فوجه تعلقه به تعلقه المراد منه
بالنفسا الحايض ونفسه حاضت فان قلت النفسا مأمورة لاما مور بها قلت البيا
زايده او تقديره الامر للمبتس بالنفسا فان قلت لم ذكر نفيس والصبر راجع الي
النفسا قلت باعتبار الشجوة او لعدم الالتباس اذا الحيض من خصايص النساء وله
لا يحتاج في لفظ الحايض الي تا الثاني وكذا في طالت وحاصل وخو **قوله** علي اي ابن
المعديس وسنين اي ابن عبيدة والناسم هو ابن محمد بن الي بكر الصديق وعائشة
عنت **قوله** لا زني الا الخ وكسرت بفتح الميم وكسر الراء بالفتح مضمون موضع
قريب مكة **قوله** انفسه قال النووي في تهذيب الاسماء واللفظان نفست
بالضم والفتح في الحيض والنفاس لكن الغم في الولادة والفتح في الحيض اكثر وحكى
صاحب الانفال الوجين جميعا وفي شرح صحيح مسلم الشهور في اللغة ان نفست بفتح
النون وكسر الالف معناه حاضته وابان الولادة فيقال نفست بضم النون ايضا وقا
الهدوي نفست بضم النون وفتحها في الولادة وفي الحيض بالفتح لا غير واصل ذلك
كله خروج الدم والدم يسمى نفسا واسم العلم **قوله** اميدوني الترجمة يشبه هو
امامنا باب نقل الحديث بالغني وامان اللفظين ثابتن **قوله** ناقض النفسا
والاداء بعين واحد لفظ وفي الاصطلاح ايضا قد يستعمل احدهما مقام الآخر والمراد
من الحاج النفس يشتمل الجمع وهو كقول سائر المجتهدون **قوله** غير ان لا تطوي
نصب غير فان قلت تعذير الكلام بغير عدم الطواف وليس صحيحا اذا المقصود
تقيضه قلت لازيذة وتطوي منصوب وان مخففة من التثنية وفيه ضميره
الثان ولا تطوي يحذوم ومعناه لا تطوي ما من حايضا لفتن ان صحة الطواف
وهو الطهارة **قوله** بالبقرة وفي بعضها بالبقرة والفرق بينهما كثرة وتكرار فعل تنجب
عدم الحايض بل التعجبة اكثر من بقرة واحدة وفيه جواز الكفا والتخلف بل تدينه
على حصول مانع للعبادة وفيه ان الطواف من بين المناسك شرطه الطهارة
وجواز التعجبة ببقرة واحدة لجميع نساءه وتقصية الزوج لامرأة النووي هذا
محمول على انه صلبه عليه ولم استأذنه في ذلك فان تقصية الانسان عن
غيره لا يجوز الا يا ذنه قال ابن بطال الحديث به لعل ان الحيض مكتوب على
بنات ادم ومن بعدهن من ابناات كما قال صلبه عليه ولم وهو من اصل خلقتهن
الذي فيه صلاحهن قاله تعالى في زكريا واصحابه زوجه قال اهل التاويل يعني
رداسه اليها حينها الاربي ان المرأة اذا ارتفع حيضها لا تحل وهذه عادة لا تتقدم
وقفة ابراهيم حين يشر بالولد وامرأة قايمة فصحت قال قتادة يعني حاضت
فذلك ان الحيض كان قبل بين اسرائيل النبي الاحكام المتعلقة بالحيض من وجوب
العلا وجواز فعلها وجواز فعل الصوم ودخول المسجد والطواف وقراءة القرآن
ومس المصحف والعدة الشرعية وحمة الجماع ويتعلق به وجوب الفسل
وبزيل حكم الاعتداد بالشهور وتبلغ به المرأة **باب**
عسل الحايض راس زوجها وترجيله بالحيم ورجاله الاسناد فقد موافق باب

الوي

هو حي هذه الترتيب **قوله** كنت ارجل اي اسرج قال ابن السكيت شعر رجل بنى الجيم
وكسر ما اذ لم يكن شديدا المجدولة ولا سبطا **قوله** من رجل شعره تدجيدا فان قلت
الترجيل للشعر لا لراس قلت اطلقت المحل واراد الحال تجوزا وهو من باب الاضمار
اي ارجل شعر راس رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** ابراهيم بن موسى بن يزيد
من الزيادة التميمي الرازي ابو اسحق الغزايعري بالصغير وكان احمد بن بكر عاز من
يقول له الصغير وقال هو كبير في العلم والخلافة **قوله** هشام بكسر الهاء وخفة هـ
الشين ابن يوسف الصفا في ابو عبد الرحمن قاضي صفات ابن الفرس وهو اكبر
اليامين واحفظهم واتقهم مات سنة بضع وتسعين ومائة وابن جزيع بنم الجيم الاول
وقع الراوسكون النخانية عليه الملك بن عبد العزيز بن جزيع المكي القرشي المولى هـ
اصله رومي وهو واحد العلماء المشهورين وهو اول من صنف في الاسلام في قوله وكان
صاحب الكيفيين ابو الوليد وابو خالد مات سنة خمس ومائة وقد جاء في السبعين هـ
قال يحيى بن سعيد ابن جزيع اثبت من مك في تابع **قوله** قاله اجبرم بلفظ الجمع لان المراد
به هشام بن يوسف ومن في طبقة من الساعين له منه **قوله** سهل بنم السنين هـ
والضمر لدعوة واتخذ مني اي اجوز حذمة الحايض ودون الحبيب من التخصف ونظ
الحبيب فيه لقنان احمد ان يقصر في فيه فيقال حيان وجنون والقة النعمي
عدم الضرف فيقال رجل حبيب وامرأة حبيب ورجال حبيب قال تعال وان كنتم
حييا فلهم وا قال في اكتاف الحبيب يستوي فيه ابواحه والجمع والمذكر والمؤنث
لانه اسم جري مجري المصدر الذي هو الاحباب **قوله** كل ذلك اي الخدمة والخدمة
وهي اي سهل وهو بالتشديد والتخفيف كيت وحيث وكل ذلك اي الحايض والحبيب
وجاءت الاشارة بلفظ ذلك للمثنى قال تعالى عوان بين ذلك **قوله** علي احمد حق الطاهر
ان يقال علي كنه عمم مبالغة فيه ودخل نفس المتكلم في بالقصة الاول **قوله** وهي
حايض فان قلت لم اقال حايض قلت لان علامة التأنيث للفرق بين المذكر والمؤنث
والحيض من الصفات المختصة بالنساء فلا حاجة الي الفارقة فان قلت قد جاء الحاملة
والمرضعة ونحوها قلت قالوا اذا اريد التباسه بتلك الصفة بالعقل تستعمل بانا
واذا اريد التباسه بها بالقوة تكون بلا تأنيث ان يختص في قوله تعالى يوم
ترونها تدهل كل مرضعة عما رضعت فان قلت لم قبل مرضعة دون مرضع هـ
قلت المرضعة هي التي في حال الارضاع بلفظ تدعى بها الصبي والمرضع التي من شأنها
ان ترضع وان لم تنشأ الارضاع في حال وصفها به **قوله** حبيبة اي حنين الترجيل
وبجوار اي معتكف ويدي اي يقرب لعائشة وحديثها بنم المملة اي بيتها فان
قلت قوله عائشة لم يدل الا على جواز حذمة الحايض فمن أين استفاد دون الحبيب
قلت بالتباس عليا بجامع اشتراكهما في الحذمة الاكبر وهو من باب التباس الجلي لان
الحكم بالبيع اولي لان الاستفاد من الحايض اكثر وفي الحديث ان المعتكف اذا
اخرج بوضوء من المسجد كبره ورجله ورأسه لم يبطل اعتكافه وان من حلف
لا يدخل دارا ولا يخرج منها فادخل او اخرج بعضه لا ينجث وفيه جواز استخدام
الزوجة في الغسل ونحوه برضاها واما بغير رضاها فلا يجوز لان عليها تمكين الزوج

من نفسها ولملازمة بينه فقط قال ابن بطال وهو حجة في ملأه الخافين وجواز مباشرة
وبنه دليل ان المباشرة التي قال تعالى ولا تبشروهن وانتم عما كنون في المساجد لم يردها
كلما وقع عليه اسم المس وانما اراد بها الجماع او مادونه من الدواعي لله وبنه ترجيح الشبهة
للرجال وبما في معناه من البرينة وبنه ان الخافين لانه قل السيد تنبى عياله وتغلبا وبه
حجة على الشافعي في ان المباشرة الخفيفة مثل ما في هذا الحديث لا تستقص الوضوء واخو
ليس فيه حجة على الشافعي اذ هو لا يقول بان مس الشعر ناقص للوضوء وانه تعالى اعلم

باب نحو قراءة الرجل في حماره المحدث

المهمله وكسر هاء ثم سكن الجيم والجمع **قوله** ابو وايل هو شقيق بنع الشين
الجمعي التابعي المنحصر في تقدم في باب خوف المومن ان يحبط عمله **قوله** فاداه فان
قلت الخادم مذكر فكيف قال وهو خافيت قلت الخادم واحد الخدم غلاما كان او جارية
قوله ابو رزين بنع الراو كسر الراء وبالفون كنية مسعود بن مكن الكوفي مولى ابي
وايل والعلامة بكسر العين **قوله** زهير مصنفنا اخفنا ابن معوية بن صالح بالمهمله المصنف
وقوله الاله المهمله وسكون التاء وبالجيم مد في باب لا يستحي بروث **قوله** منصور
صوابه الرحن الحجي العبدري المكي كان الحجي البيت وهو شيخ كثير واما نسب الي صنية
اسم لانه اشتهر بها ولا يروي عنها وهي صنية بنت شيبه تقدمت في باب من به اشتهر
راسه الامين في الغسل **قوله** ينكح بالمرأة في الاخذ باب الا تقال وحلة انا خافين
في بحر الحاف امانت فاعل ينكح وامانت المضاف اليه وهو ما في النكاح فان قلت الحال من
المضاف اليه منعينه قلت ذلك اذ لم يكن بين المضاف والمضاف اليه غاية الاتصال وقا
تعالى واتبع ملة ابراهيم حنيفا ونظرة في في جدي بمعنى ملي كنول لا صليكن في جدي وع
التخل وقاصدة الله ولعنه بيان التمكن فيه كتمكن المفلذوف في النظر في قاله ابن
بطال عنده التجاري في هذه الباب ان يد على جواز حمل الخافين للمصنف وقراها
القران لان المومن الخاف له اكبر اوعيته وها هو ذا صلبه عليه ولم افضل المومنين
في حجر الخافين تاليا للقران وقد اختلفوا في حمل الخافين والحبيب المصنف بخلقة فتم من
جوزوه وقال لما جاز للحبيب والخافين حمل الدرهم والدنا بغيرها ذكر اسه فكتب المصنف
واحق يقول صلبه عليه لم المومن لا يجيب ويكتابه عليه التسلاة والسلام الي بعد قل
اية من القران ولو كان حراما لما كتب اليه ينكح من القران وهو يعلم انه يجوز له
وم الخافين قالوا وقد قامت الاله لانه ان ذكر اسه مطلق للحبيب والخافين وقراءة القران
في معنى ذكر اسه ولا حجة يفرق بينهما وقال الجمهور لا يمس المصنف خافين ولا حبيب ولا
بجمله محدث غير طاهر واحتجوا بقوله تعالى لا يمس الا المطهرون ويكتابه النبي
صلبه عليه وسلم الي عمرو بن حزم بنع المهمله وسكون الراء لا يمس المصنف الا
طاهر **قوله** ليس عنده التجاري ان يد على جواز حمل الخافين للمصنف بل انك
هو محرم ما ترجم في الباب عليه وهو جواز القران بقر موضع النجاسة وكيفية كون
المومن في حجر الخافين لا يد على جواز حمل ولعله انفتوا على جواز ولا اختلفوا
في جواز الحمل والسبب فيه ان المنوع هو الحمل الخلف بالتعليم ولا اخلاق في الاثنا
على الخافين ولعله اجاز حمل الصنف وقت الذي فيه الثياب والا منعة سواء اتسا

ثم من شدة يسمي لا يسمي مسا ولا جلا عذفا ولا ممنوع سواهما ثم لا يقع قياس المصنف على الدرا
 لانه لا يثبت فيها القرآن لفصل الدراسة والقراءة ولهذا لا يجدي عليها احكام النذران ولا قياس
 القراءة على الشكر للفرق الظاهر بينهما من جهات كثيرة وتكون من صفات الله تعالى مستند
 لا احتياج لمكتوب عذقل لانه لم يثبت فيه للقراءة ولا انه مقصودة فارسية فيها النفاذ عصرية
 لا يقال انها عصرية اذا اعتبر بالانساب ثم جميع هذه الاستدلالات لا تقابل صريح الآية
 والحديث اللذين ذكرهما الجمهور فان قلت يحتمل ان يراد به المطهر من الشرك او الجنابة
 قلت فهو مطلق لا بد ان يحمله على الكامل سيما وقد ذكر بلفظ المتابعة فالمقصود المطهر

من كل الانجاس والاحاديث **باب** **من سمي**

النفس حبيضا قول المكي بنع اليم وكسر الكاف المشددة وشدة التثنية البني
 تقدم في باب من اجاب النية ومقام ايد له ستواي وعجي بن ابي كثير بنع الكاف
 وكسر المثنية في باب النبي عن الاستنجاء باليمن وابو سلمة بنع اللام ابن عبد الرحمن بن عوف
 في باب الوحي وزينب بنت ام سلمة بنع اللام ايضا العجائية بنت ام المؤمنين في باب الحيا
 في العلم وام سلمة ام المؤمنين في باب العلم والخطبة بالليل وليس ابوسلمة وام سلمة كنيتهما
 باعتبار شخص واحد لان سلمة الاولى وهو ولد ابن عبد الرحمن وسلمة الثانية وله ابن عبد
 الاحل الاسد والزمنان اباسلمة ليسه ابا ربيب النبي صلى الله عليه وسلم **قول** يضلح
 اصله منضج فانه كالتا وروي مروعا ومنصوبا والخبيصة بنع العجى كساه
 اسود مخرج له عثمان وحبيص بنع الخالدة الواحدة وكسرها الاسم قاله الجمهور
 وفي بعضها حبيص بدون التا ولعلها خصصت بعين ثيابه لزمان الحيف والخيبة
 بنع المتقطعة وكسر اليم الشيء المجمع الكفيف والمدامنه منها ثوب من صوف له علم
 بعين الخبيصة وهو والخيبة يفرق كل واحد منهما عن الآخر النوبي الخيلة والخييل
 يحذف المعاني الغريبة ومن كل ثوب له محل من اي ثوب كان وقيل على الاسود منه
 الثياب وقاله معني السفلت ذهب في خفيه ويحتمل ذهابها انها خافت وصو
 ل شين من ادم اليه مراه عليه سلم وتقدرت نفسها ولم تزمها لمناجيتها او خافت
 ان يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه الحالة التي لم يكن فيها الاستمتاع قاله
 وحبيص بنع كسر الحاو وهي حالة الحيف هذا فعوال العجى المشهور وقيل يحتمل فتح الحاء
 هنا ايضا فان الخبيصة بالفتح هي الحيف وفيه جواز التوسيع بالخيف والاصحاج معها
 في الحان واحد اذا كان هناك حابل يمنح من ملاقات البشارة فيما بين السرة والرد
 او فتح الفرج وحده عنه لا يجرم الا الفرج وفيه ان عذرتها طاهرة وما قوله فقال
 فاعتزلوا النساء في الحيف فمناه اعتزلوا وطهرت قال ابن بطال كان حق الترجمة
 ان يقول باب من سمي الحيف نقاسا فلما لم يجد التجاري للنبي صلى الله عليه وسلم بغير
 النقاس وحكم دما في المدة المختلفة وسمى الحيف نقاسا في هذه الحديث ثم منه ان
 حكم دم النقاس حكم دم الحيف في ترك الصلاة لانه اذا كان الحيف نقاسا وجب ان يكون
 النقاس حيفا لا شتر اكما في التسمية من جهة اللفظ ان ادم هو النفس ولزم الحكم
 لما لم يقص عليه مما مضى وحكم لنفسه بترك الصلاة مادام دما بوجود الخطيئة تزحم
 ابو عبد الله بقوله من سمي النقاس حيفا والذي طعن من ذلك وبمع واصل هذه

الكلمة ما حوذ من النفس وهو الدم الا لم يفرقوا فقالوا انفسنا اذا احاضت ونفسه
المن اذا اولدت اقول ليس الذي يرضع وطال انه اذا ثبت هذه الفرق والرواية عن بالغمحي
مجمع ان يقال سمى الناس حبيفا وايضا يجمل ان العرق لم يثبت عنه لغة بل ومنه
نفس مفتوح المن ومضمونها عنه للنفس بمعنى الولادة كما قال بعضهم بعدم الفرق
ايضا بان اللغتين للحبض والولادة كليهما قال شارح التراج ان قيل الحديث يدل على
تسمية الحبيب نفسا لا على العكس وايضا فاي قاعدة فلتية في هذه التسمية فرب
ان نقه يره اي بقرينة ذكر الحديث بعده من سمي حبيبا بالناس بتقدم يعرف الجدر
وبعد منه او من سمي حبيبا بالناس بتقدم تقدمه فقط واما العائدة فالنفسية على
ان حكم النفس حكم الحبيب يدل على ان حكم الحبيب حكم النفس والله تعالى اعلم

باب مباشرة الحايض قوله
فتبينة بنع القاف وكسر الموحدة وبالصاد المملة ابو عامر الكوفي وسنين اي الثوري
تقدم ما في باب علامات النافق وسفوري ابن المعتز في باب من جعل لاهل العلم
اياما وابريهم اي ابن يزيد النخعي فتبينة اصل الكوفة صبرني الحديث وقاله الاسود
بن يزيد من الزيادة وكانوا يسمون اك الاسود اهل الحجة في باب من ترك بعض
الاختيار كقولهم كوفون **قوله** والي بالرفع والنصب وكلاهما حبيب لم يزل جنانا اختيا
لغة الفصحى ويأمرني اي بالاستزار وقاشر بلقط منكم المضارع من باب الافعال
فان قلت لا يجوز الادغام فيه عند التقديرين قال صاحب المنهل وقول من
قال انزحنا قلت قول عايشة وهي من فصحا العرب فجة في جوازها فالحق في محلي
اوانه وقع من الرواة عنها **قوله** فبما شري هو يعني ملاقات البشارة البشارة لا بمعنى
الجماع النووي مباشرة الحايض اقتسام احد ما ان يباشرها بالجماع وهذا احكام بالا
ولو اعتقد مسلم حله ما كذا ولو فعله غير معتقده حله فان كان ناسيا او جاهلا
بوجود الحايض او جاهلا بحدوده او مكرها فلا اثم عليه ولا كفارة وان كان عامدا عالما
بالحيف وبالحكم ثم مختارا فقد ارتكب معصية نفس الشايعي على انها كبيرة وتجب عليه
التوبة وفي وجوب الكفارة قولان اصحهما وهو قول الائمة الثلاثة انه لا كفارة عليه
ثم اختلفوا في الكفارة فقبل عن ربة وقبل دينار ونصف دينار على اختلاف بين عبد الدنيا
في اول الدم ونصفه في اخره او الدينار في زمن الدم ونصفه بعد انقضاء ثلثها
المباشرة فيما فوق السرة وتحت الركبة بالهكرا واللمس او بغير ذلك وهو خلاف
الاتفاق وتاخرها المباشرة فيما بين السرة والركبة في غير النكاح والدر فيه ثلاثة
اوجه لا صحابا اصحابا احكاما وثانها مكره كراهة تنزيه ومنه ربح حول الحرام
ان يقع فيه وهذه الوجه اقوي من حيث الدليل وهو المختار وثالثها ان كان المباشرة
يحيط بنفسه عن البوح ويثق من نفسه بالاجتناب عنه اما لضعف شهوته واما
لشدته ورعه حازر والا فلا ثم اختلفوا فقال ابو حنيفة اذا قطع الدم لاكثر الحصة
حل ولها في الحال وقال الجمهور لم يحل الا بعد الغسل بمحجمين بقوله تعالى ولا تنظر
حتى يطهرن فاذا نظرن فانظر من **قوله** فتكف الا عنكاف في اللغة الحميم وفي
الشرع حميم مسلم عاقل مجل نفسه في المسجد بالنية وفي الحديث طهارة عذيق

الحايض وجوازحه منها ونبه ان الزوجات تقدم الاذواج وان اخراج الراس من
 المسجد لا يطل الاعنكان **قوله** اسعد بن خليل بنق المنقطة ابو عبد الله الخزاز بالحق
 وينتبه به الزاي الاول الكوفي قال البخاري جانا بنيه ستة عشر وعشرين ومائتين **قوله**
 علي بن مسهر نعم المي وسكون الملهة وكسر الما وبار ابو الحسن الفريسي الكوفي مات سنة
 تسع وثلاثين ومائة و ابو اسحق سليمان بن فيروز بن سليمان بن مشاعير النابغين
 مات رحمه الله سنة احدى واربعين ومائة وهو النشيان بنق المنقطة وسكون النحا
 وبالموحدة وبالون وقال بلنظ هو شعرا رايانه ليس من كلامه بنجده بل هو تعريب
 له من تلقا نفسه **قوله** عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد من الزيادة النجني من
 حيار النابغين والعلما العالمين رحمه الله عنهم اجمعين مات سنة تسع وتسعين
قوله عن ابيه اي الاسود النابغي ايضا وقد مدت ترجمته مستوفاة في اثنا الارب
 مئرا **قوله** كانت احدا ناه روي في صحيح مسلم كان احدا مات غيرنا وحكي به
 سيمويه في كتابه انه قال بعض العرب قال امدة **قوله** ان تنزل وفي الصحيح
 المذكوران تنزل ريدون الادغام ومعناه ان تشبه انرا ليست سرية والغور
 بنق النفا وسكون الواو ومعناه مغلها ووقت كثرتها الجوهري فورة الحرسنة
 وفارانه رفر اذا جاشت وحيضتها بنق الحالا غير وفي سنن ابى داود بن الغور
 النج بالما الملهة ومعناها واحد **قوله** اربعة بكسر الهمزة مع اسكان الداي عضوه
 الذي يستعمل به اي البنج وروي بنق الهمزة والراء ومعناه حاجته اي شهوته والقص
 انه امكمم قيام مع هذه المباشرة الوقوع في الحميم **قوله** الخطابي في اعلام الحديث
 ليس معن المباشرة الجماع انما هي ملاقة الشرة والارب بنق الهمزة ومكسورها
 الحاجة **قوله** وفي الآية في قوله تعالى قل هو اذي معن حسن بعبارة كثير من الناس
 ويدهون فيه الي شئ لا يتوجه وقد نيل فيقال ما معن قل هو اذي وهل يجي على
 احدا ان دم الحية اذي وهو امر معلوم حسنا فانما في هذا فالجواب ان الاذ
 هو المكروه الذي ليس يشهد به جدا كقوله تعالى لن يضرركم الا اذي وكثرله ان
 كان لكم اذي من سخط والمداد ان يعتزل منها موضع لا غير ولا يتعدى ذلك الي
 سائر يدها فلا يجنب ولا يجرد من البيوت فعل المحرم وبعض اليهود فعل ان
 الاذي الذي يمت لا يبلغ الحد الذي يجاوز الله وانما يجنب من موضع الاذي
 فاذا انقهرت ظل غشيان وفي عالم السفن مكث اربعة يدي علي وجهين مكسورة
 الالف ومفتوحة ومعناه الحاجة معن اكلامه في الكتابين لكن قال النووي اختيار الخطا
 رواية النج وانكر الاول واعاها غير المحدثين **قوله** ابن رطال في الحديث بيان قول الله
 تعالى ما عزلوا النساء المراد به الجماع لا المأكلة والاضطجاع في ثوب واحد **قوله**
 الطحاوي لما كان الجماع في البنج يوجب الحد والمهر والنفس وفي غيره لا يوجب حدان
 الجماع فيما دون البنج تحت الاررا شبه بالجماع فوق الاررا منه بالجماع في البنج فتبت
 ان مادون البنج سباح اقول فاعدا الحديث يدل عليه خلافة لانه لو كان الممنوع من البنج
 فقط لم ينل لما شهد في ازاركم ولم يامرها بالانزال لانه لا يجاني التفرغ للبنج الممنوع
 لمعك لاره ولكنه يمتنع مما قاربه والله اعلم **قوله** خاله اي ابن عبد الله الواسطي ابو

نية

ب

ي

ي

العزم الحان اشترى نفسه من امة ثلاث مرات يعني تصدق بربه نفسه فقة ثلاثا
 مات بواسطه ستة اشنتين وثمانين ومائة وهذا تعقيل لانه لم يدرك عصره **قوله**
 جدير بفتح الجيم وكسر الاء الاولى ابن عبد الحميد الكوفي الرازي قال سنة سبع وثمانين
 ومائة والشياني هو ابو اسحق المذكور ثانيا والمعادن الشيباني عن عبد الرحمن الخ
قوله ابو العلاء بن يضر النون اي المعدون يعارضون في باب الدين النصيحة وعبد
 الواحد بالحا المملة في باب قوله انه تعالى وما اوليتهم من العلم الا تنبلا وعبد الله
 بن شه اد بفتح المنقطة وشدة الء ال المملة الاولى ابن العاد البصري واسمها
 اسامة سمى به لانه كان يوقدان رطلا صياف ولين سكن الطديق فتدبيلة
 ذقيل مصغر دجلة بالميم في تمام الحجاج ستة اشنتين وثمانين والاصل فيه الها
 لكن المحدثين ينولونه بحذف الياء تخفيفا **قوله** امرها اي بالانترار وهي جاف
 النامرة حال من مفعول باشتر ويجعل ان يكون حالها ومن مفعول امرها
 ومن فاعل انتررت جميعا **قوله** سفين سوا كان هو الثوري او ابن عبيدة
 فهو غير شرط التجاري فلا بأس في ايهاه فان قلت لم قال رواه ولم يقل تابعه
 قلت الرواية اعم منها فلهذا لم يروها متابعة **باب**
ترك الحاقق الصوم **قوله** سعيد اي ابن الحكم المملة والكاف المفتوح حنين ابن
 محمد بن ابي مريم المصري مدين باب من سمع شيئا في كتاب العلم ومحمد بن جعفر
 بن ابي كثير بفتح الكاف وبالفتحة الاضاري وزيد بن اسلم غنيط الماضي ابو اسامة
 الهدي مدين باب كثران العشرة **قوله** عياض بكسر المملة واخيه النخانية وبالض
 المملة ابن عبد الله بن سعد بن ابي سرح بفتح المملة وسكون الاء والمملة العامري
 مات بمكة وابو سعيد الخدري بضم المنقطة وسكون المملة فقدم في باب من ادب
 النذر من الفتن **قوله** اعني قاله الخياط الاضحية نشأة تدخ يوم الاضحية يذكر
 ويوث وقيل سميت بذلك لانها تفعل في الغني وهو ارتناع الزنا فان قلت
 هو مصروف ام لا قلت مصروف اي جنح في عيد الثربان او في عيد رمضان
 والشك عن ابي سعيد والمصلي اسم مكان الصلاة وبحسب الفرق اختلف بكما
 صلاة العيد وارتبكت بضم الهمزة وهو عجب اخرت وهو متفقد الى ثلاثة مفاعيل
 وبع اي بالياء في الالف تخفيفا ويكفر من الكفر وهو ستر الشين وكثر النقص وكثر
 سترها ينكر اذا شكرها أي يتخذ من نقه البروج عليك وتستقلل ما فان
 منه والعشر المعاشري الخاط وجملة الاكثر من معاشري البروج والخطاب عام
 غيبت فيه الحاضرات عدا النبي واللغة انتق العلم عليه تحريمه فان معناه
 الابعاد من رحمة الله تعالى والله عام عليه بذلك ولا يجوز ان يبعد من رحمة الله من
 لا يعرف خاتمة امره معرفة قطعية مسلم كان او كافرا الامم علما بفسق شره انه
 ما نذر الكفر وموت عليه كاي جهل والبيس واما اللعن بالوصف فليس جدام
 كلعت الظالمين والفسقين والكافرين ما جات الصوص الشرعية باطلاقة عادلا وما
 لا غير الايمان **قوله** من ناقض صفة موصوف محذوف اي ما رايته احدا من
 ناقضات والعقل موعظ الشيخ ابو الحسن الاشعري العلم ببعض الضرورات التي

موساة الكلفة وقد يطلق على معان متعددة فتقيل هو العلم بوجوب الواجبات
وبجاري العادات وتقيل ما يعرف به فتح النسيج وحسن الحن وتبيل هو غيرة
يقيمها الله بالضرورات عند سلات الآلات وليس هنا موضع تحقيقه **قوله**
أذهب مشتق من الأذهب عياره ذهب سيبويه حيث جوزنا انقل التفضيل
من الثلاث المزدنية واللب بضم اللام العقل الخالص من الشوائب وسي به لكونه
خالصا من الآساث من قوله وكل لب عقل بدون العكس والحكم بالحكمة
وبالنزاي ضبط الرجل اسره **قوله** ديننا وعقلنا في بعضها دينها وعقلها والكاف
في ذلك الخطاب العام والانتقال قد تكن لان الخطاب مع النفس الووفي فيه
تخل من العلوم منها الحث على الصدقة وافعال الحيرات والميراث وان
الحسنات به عين السيئات وان كفران العشر من الكبار فان التوعده باننا
من علامات كون العصية كبيرة وكذا الآثار للفتن وجواز اطلاق الكفر على
غير الكفر بالله يقال وفيه مراجعة المتعلم والتابع المتنوع فبقا له اذ لم ينظر
له معناه وفيه تنبيه على ان شهادة امرأتين تعدل شهادة رجل وفيه استحباب
تكبير عتق الاحرة وحضورهم مجامع الرجال ولكن عتق عتقهم خوفا من الفتنة
وفي استحباب خروج الامام لسلاة العيد الى المصلي قال وتكف اليدين نداء
يكون على وجه ياتم به كمن ترك الصلاة بلا عذر وقد يكون على وجه لا يتم به
كمن ترك الجمعة لعذر وقد يكون على وجه هو مكلف به كمن ترك الحائض الصلاة
او الصوم فان قيل فاذا كانت معذرة فهل تشابها في ترك الصلاة في زمن
الحيف وان كانت لا تقتضيها كاستحباب المديف ويكتب له في مرضه مثل توافل
الصلاة التي كان يفعلها في صحته فالجواب ان ظاهره الحديث انها لا تشاب
والعرق ان المديف كان يفعلها بنية الدوام عليها مع اهليته لها والحائض لم يكت
كذلك بل ينهيها ترك الصلاة في زمن الحيف وتكفي لا وجوبها عليها الخطاب
في الحديث دليل على ان التقص من الطاعات تنقص من الدين وفيه دلالة على ان
ملاك الشهادة العقل قال ابن بطال فيه نعم ان الحائض ليست عتق عنها في الصوم
والصلاة وفيه الشفاعة للمساكين وغيرهم ان يسئل الله وفيه حجة على من كره
السؤال لعنره وفيه ان على الخطيب في العيد ان يذكر النساء بالنساء
والموعظة وفيه دليل ان الصدقة تكفر الله نوب التي بين المخلوقين وفيه جواز
الوعظ بكلمة فيها بعض الشبهة لكن لا يقابل احد بعينه بالشبهة بل يبين به ويرفق به
والحسبية اذا عمت هانت وفيه ترك العيب للرجل ان يذهب بحجة اهله عليه الطيب الجواب
من الاسلوب الحكيم لان قوله ما رايته الى اخره زيادة فان قوله تكثرن الفتن
وتكفرن العشير جواب تام مكانه من باب الاستتباع اذا اذم بالنقصان استتبع
لهم بامر اخر عذيب وهو كون الرجل الكامل الجازم متقاد الفناقيات دينيا وعقلا
وانسجانه ونقالي اعلم **باب** **نقص الحائض**
الحائض **سكت** **التي** **عنه** **لكنها** **والآثار** **استقوله** **عليه** **الوجه** **كثير** **قوله**
ابراهيم اية النبي قال لا بأس اي لاحرج ان تقرأ الحائض الآية من الفرائد لا الآيات

وبالقرآن أي قراءة القرآن أية وأكثر وكان ابن عباس يقرأ ورده وهو حبيب قليل له في ذلك
نقل ما في جوفي أكثر من أن تكتب عند الباب حكم الحايض لا للحب تفت حكمها واحد
لا شتر كما في غلط الحديث وإجماعهما الغسل والحيض أول يجوز القراءة فيه بطول أمه
المستلزم لنسيان القرآن ولأنه كان إباح بعضهم للحايض وكرهها للحب **قوله** أجازته يعني
في جميع أزماته من غير الفرق بين حين الجنابة وغيره وإمام عطية ينتج المصلحة وكسر الطاء
وشدة التجنابة تقدمت في باب النسيان في الوضوء **قوله** كنا نؤمداي في زمن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يجتنب النساء الحايضات إلى مصبل العبد وفكيرون عطف
عبد كما يريدون بسيفه أجمع الموتى الغائب من معدون الفراع والمتصود منه بيا
التكبير والله ما للحايض **قوله** أبو سفيان بالحركات الثلاث في سبيله وهو محذوف حرب
الأموي وهذيل بكسر المعاء فتح الراء وسكون الفاء وحكي أيضا سكون الراء وكسره
الفاء عظم الروم تقدم ما في أول الكتاب والعرض منه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بث للفقراء القرآن مع أنهم غير طاهرين فحوز مسهم وقرا له **قوله** عطا أي
أي رباح ينتج الراء وخفة الموحدة وبالمهلة وجابر أي ابن عبد الله الصغاني المشهور
تقدم ذكرها **قوله** فمستك المناسك فكيف ينقض السنين بتعبه والمناسك هي المناسك
بالفتح مصدر بمعنى المناسك أي تعبدت العبادات التي تتعلق بالحج غير الطواف وحسن
العدن المناسك بالحج وأمره ولعل فائدة ذكره ولا نقلي بيان أن عرفت حيفا بن
العلاء **قوله** الحكم بالمهلة والكان المفتوحين ابن عبيدة نعم المهلة وفتح الفتحة بنية
ثم سكون التجنابة ثم الموحدة الكوفي مدني باب السمر العزم **قوله** لا يخرج أي
لا ذكر الله تعالى إذا أخرج مستلزم لذكر الله تعالى بحكم الآية المذكورة وبها لا تاكلوا
المراء منه لا بد جوايا اتفاق المنسرين وأعلم أن البخاري ذكر هذه الأمور السبعة
على سبيل التعليل أما من النبي صلى الله عليه وسلم وأما من الصحابي وأما من غيره
قوله عبد العزيز بن سلمة ينتج اللام الماحشون مدني باب السوال والفتيا
في كتاب العلم **قوله** لا تكرر إلا الحج وذلك لأنهم كانوا يظنون امتناع العمرة في أشهد
الحج أو الخلف الحج أو الإرجاء والمدة إذا العدن جار عيب الملة وأراد بها **قوله**
سرف ينتج المهلة وكسر الراء بوضع بين مكة والمدينة بقرب مكة وطمئت ينتج الميم أي
حاضت وكسرها أيضا لغة **قوله** لو دنت بكسر الراء واللام جواب قسم محذوف
والقسم المذكور بعده تأكيد للمحذوف وابن ينتج المهلة ولم أجد أي لم أقصد الحج إلا أن
الحج ما وقع عند تكلمها به ومعناه ليقبى ما تقدمت الحج في هذه السنة لأن وقت
الحج ضيق وقت إذا الركانه فيها فوك لعن الجوهري يعني لعل التوقع لمرجو أو
خوف وقطع واشتاق وقال في موضع آخر أنه كله شك ونفس أي حفت وهو ينتج
النون وحما لغتان وبالفتح أفع **قوله** عاينات آدم أي أنك لست مختصة بل كل
بناة يكون منهم هذا كما يكون من الرجال البول والغايط وغيرها وهو تسليط لها
وتخفيف لهما **قوله** تلهي من الطهارة فان قلت المفهوم منه أن يحيد الطهارة
عن الدم وانتطاعه كان في صحة الطواف بدون الغسل إذ حكم ما بعد الغاية خلاف ما قبلها
فيكون حكم الصوم تقدمت ذلك من ذهب بعض العلماء وأما عندنا فالجواب أنه لا يجب

من ذكر الغاية ان لا يكون موقوفا على امر واحد كقول تعالى حتى تنكح زوجا غيره فان مجرد
النكاح ليس بحلا للزواج الاول بل لابد من طلاق الثاني وغيره سلما تكن عنه تطهر
طهارة كاملة اذا المطلق مصر وفاء الى الكمال او وجوب الغسل مستفاد من حديث
الطوائف معللة ولو صح الرواية بلفظ المضارع من باب التعلل فالامر اظهر اذا التطهر به
مباينة في الطهارة وذكرنا بالغسل الخطابي كنية الله على بنات آدم اي تحت اسمائهن
ادم وقضى بذلك عليهن فمن متعبدات بالعصر عليه وفي الحديث دليل على انه لا يجوز
لها دخول المساجد وعليه ان الطوائف لا يجدي مع الحديث اقله لا دليل فيه عليها اذا
يلزم من امتناع الطوائف امتناع دخول المسجد ولا كونه لاجل الحديث لجواز ان يكون
لغيب في المسجد النووي فيه دليل على ان الحائض والنفساء والحجبة والحديث يعم
منهم جميعا فالحج والاقوال واعماله واحواله الا الطوائف واختلفوا في علمته في شرط
الطهارة قال العدة في بطلان طهرتها عدم الطهارة ومن لم يشترطها قاله العدة
فيه كونه ممنوعة من البعث في المسجد وفيه استحباب حج الرجل بزوجته وسائر
مباحاته فقد من في اول باب الحيف قال ابن رجا عن الباب كله من غير مد
من اجاز الحائض والحجبة تلاوة القرآن اي سواء كان التجاري مثله حيا به او خاليا
عن غيره قالوا واختلف قولهم في الحائض ومنها الآية الثلاثة وكذا
اختلف قولهم في الحجب وقال ابو حنيفة لا يقرأ الحجب الا بعد اية ومنها
الشافعي تقليده وكثيره وقال المذهب الواجب تنزيهه وترفعه عن لم يكن على
الكل احوال الطهارة لقوله تعالى في صحت مكرمة متنوعة مطهرة واسما علم

باب الاستحاضة وهو جريان

الدم من نزع المرأة في غير وانه يخرج من عرق يقال له العاذل بالمهملة والذال
المجتمعة **قول** اي عروة بن الزبير وجيش بنهم المهملات ونزع الموحدة وكون
التحتانية والشيف المجتمعة تقعدت وعرق بكسر العين وهو شارة الى العرق
السعي بالعاذل **قول** ليس بالحيفة نزع الحاء اذا المراد نقي الحيف مطلقا لا نقي
نوع منه ويعلم منه ان الاستحاضة حكمها حكم الطاهرات في جميع الاحكام الا فيما دل
دليل على خلافه واما تماثيلها فبسورة في كنه الفت **قول** قد رعا اي تد بالحيفة
وذلك يختلف بالنسبة الى المبتدأة والمعتادة المبصرة وهو مبين في موضعه وظاهر
الحديث يشعر بان السائلة مميزة وباقي مباحث الحديث تقعدت في اخر باب غسل
الدم وقال النووي فيه ان الاستحاضة تغسل اي الا في الدم المحكوم انه حيف
وبه استفتا من وقت له مسألة وجوز استئنا المرأة بنفسها ومثا فنهتها
الرجال فيما يتعلق باحداث النساء وجوز استماع صوتهما عنه الحاجة واسما علم

باب غسل دم المحيض وفي
بعضها الحيف وفي بعضها الحايض **قول** معشام اي ابن عروة بن الزبير بن العوام نزع
فاطمة بنت المنذر بكسر الذال ابن الزبير الرواية عن حديثها اسماء بن حذاف النخلة
بنات النخلة بنيت ابن بكر الصديق رضي الله عنهم **قول** اريت اي اجنبي وفيه
جواز فلننصره بالتقاف وحكم الروا بالعاذل المهملات فلننقطه ولننصحه بكسر العادة

وفي بعضها بنفها اي لثريته وقد سر تحقيق هذه المعاني مع تمامها حيث الحديث في باب غسل
الدم **قوله** اصبح بفتح الهزة والوحدة وسكون الملهة سهما وبالفتح النجمة وابن عبيد
عبد الله وعمد وابن الحارث بلفظ القاعل من الحديث بالمشددة والثلاثة بغير يون فعلا
علما نقد موافق باب السج على الحقيقين **قوله** تقدم في بعضها تقدمت ولفظ تنفسه
يدل على انه لا بد في إزالة النجاسة من استعمال الماء انما كان حاله حيث عابته
تنفس الحديث اسما وان ما روت من نقيح الدم فعنه الغسل واما نقيح على سائر
مهورش لا يغسل واما فعلت ذلك لتطيب نفسها لانها لم تنقع على مكان فيه دم
لانه قد بان في هذه الرواية انها كانت تغسل الدم فلا يجوز ان تغسل بعضه
وتنقع بعضه واما نقيح ما لا دم فيه دفعا للوسوسة واما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالقر
لان الدم وغيره مما يعميب الثوب اذا قدمه كان احدي بان يذهب اثره وبني الثوب
منه **باب اعتكاف المستحاضة** **قوله**

اسحق اي ابن شاهين بكسر الهمزة وبشر بكسر الواو والجمع الواو سلمي جاوز الماية
وخالفه ابن عبيد الله هو ابو العيث الطمان المتصدق بوزن نفسه الفقيه ثلاث مرات
وخالفه الثاني هو الحجة وعكرمة بكسر الملهة وبالراء هو مولي ابن عباس عبد الله الغسر
البربري تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب **قوله** وهي
مستحاضة فان قلت هي راجعة الي البعض فلم تثبت تلك المصافى الغنى التانيث
من المصافى اليه اوانت باعتبار ما صدق عليه لفظ البعض وهو المرأة فان قلت
الاستحاضة من خصايص النساء فلم تحثنا التانيث قلت للاشعار بان الاستحاضة
حاصلة لها بالفعل ولفظ ترتيب الدم صفة لازمة للمستحاضة وهو دليل على ان المراد
انها كانت في حال الاستحاضة لان من شأنها الاستحاضة او ان التثنية لفظ
من الوصية الي الاسمية فان قلت هل يجوز استعمال لفظ المستحاضة قلت
لا اذ المتبع هو الاستعمال وبعض الافعال ما استعمل لا بمجرد الجواز من الجحون
الجوعدري استحيضت المرأة اي استمر بها الدم بعد ايامها فني مستحاضة **قوله**
الطست اصله الطيس فايدك احدي السنين تالدا استغاثا فاذا رجعت او صغر
رددت الي اصله فقلت طيسايس وطيسيس **قوله** من الدم من ابتداءه اي لا جل
الدم ومن جهته وسببه **قوله** زعم فان قلت لم قاله بلفظ زعم قلت جازع بعض
قاله اوله ما ثبت من قول من عكرمة يدك بل علم بنزاع الاحوال منه فلهذا
لم يثبت القول اليه مرجعا وهذا اما متعلق بخلق من التجاري واما من تسمية **قوله**
خاله الهذا فيكون مسند اذ هو عطف من جهة العين على عن عكرمة اي قال خاله
قال عكرمة وزعم عكرمة **قوله** العصف بفتح الملهة والفاء وسكون الملهة بينهما وكان بنشد
السون وفلانة قيل هي زين بنت جحش الاسدية اول من مات من اروج النبي
صلى الله عليه وسلم بعده قاله ابن عبد البر قيل ان بنات جحش ثلاث وعن زين
وام حبيبة وجبه وكن يستحيضن كلهن ولفظ فلانة غير منصرف وهو كناية عن اسمها
قاله في الفصل فلان وفلانة كناية عن اسم الاناسي واذا كنوا عن اعلام الراس ثم ادخلوا
الدم فقالوا فلان وفلانة ونحوه اي في زمان استحيضتها **قوله** تنبيه بضم

القاف البغلي في مدني باب السلام من الاسلام ويزيد من الزيادة ابن زريع تصغير الزرع في ه
باب الحبيب يفتح ويمشي وخاله اي الحد **قوله** تزي الدم والعصرة كناية عن الاستحاضة
والطست تحتها جملة خالية بون الواو وفي بعضها بالواو وفي الحديث جوارك المستحاضة
في المسجد وجهه الاعتكاف والعتلة منها وجوار الحديث فيه بشرط عدم الطلوث **قوله**
معتز يغم الدم الاول وكسر الثانية ابن سليمان بن طرخان البصري تقدم في باب من
حضر بالعلم قوما قال ابن بطال فيه دليل على اباحة الاعتكاف لمن به سلس البول ه

والمدني اوبه جرح يسيل قيسا على الاستحاضة **باب**
عمل نعلي المرأة في ثوب حاصت فيه ثوب ابراهيم بن ابي النون وانا المحدث في او
شعب بكه في زمانه وابن ابي نجيع يفتح النون وكسر الميم وسكون التختانية وبالمهمله عبيد
اسه تقدم في باب النهم في العلم ومجاهد يغم الميم وكسر لها المك المفسر في اول كتاب
الايمان **قوله** لاحد اثبات قلت هذه التي لا يلزم ان يكون عاما لكلهن لصدقه بانتقاء
الثوب الواحد منهم قلت هو عام از صدقه بانتقاء الثوب لكلهن ولا كان لاحد ه
الثوب يلزم الخلف ثم لفظ المزد المعاف من صبح النجوم على الاصح **قوله** قالت بر بنها
اي صبت الرين عليه فصعبت بالصاد والعين المهملتين اي حكمت بلفظها بسكون الصاد
وبعضها فان قلت تقدم في باب من سمي القناس حيفان ام سلمة قالت فاخته
ثياب حيفين وسيجي ايضا في باب من اتخذ ثياب الحيف سوي ثياب الطهر وهو
يدل على تقدم الثوب قلت قال ابن بطال لا تمار من بينها لا مكان الله يكون هذا
في به الاسلام فانهم كانوا في شدة وقلة فلما فتح الله الفتوح وانتجت احوالهم
اتخذ النساء ثيابا للحيف سوي ثياب لباسهن فاحضرت ام سلمة عنه وقال في بيان
مناسبة الحديث للترجمة من لم يكن لها الا ثوب واحد تحيف فيه معلوم انها فيه تعفلي
عنه انقطاع حيفها وتكثيرها لا اثر لهم منه وليس هذا الحديث بخافنا تقدم اي جلا
للحلق على المعيد اولان هذا الدم الذي مصعته كان قليلا فصعته لا يجب عليها
غسله فلهذا لم يذكر انها غسلت بالما وقال المصع التحريك الخطابي المصع اصل في ه
الضرب وهو الشديد منه فيكون على هذا معناه المبالغة في حكه وفي بعض الروايات
تقصعته والتقصع هو الدك بالظفر ومعالجته به ومنه تقصع القمل واسه نقالي اصل ه

باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض
قوله عبد الله بن عبد الوهاب اي المحض وحاد بن شديده الميم وابوب اي السحيان ه
تقدموا في باب ليبلغ الشاهد وخصه اي بنت سيرين الا بقراءة ام الهذيل والار
بعمرون وام علبة بفتح المهمله من فاصلات العجاية كانت فترت المرض وتداوي
الجرح وتغسل المولي فتد من **قوله** عدي اي المرأة وفي بعضها تحيد بالنون اي تحن
وكذا لا تتحل واخواته الجوهرية احبت المرأة اي امتنعت من الزينة والحضاب ه
بعد وفاة زوجها وكذا نكحت حديثا بالضم وتحيد بالكسر حاد او هي حاد ولم يعرف
الاصح الا حديث مني بحدة **قوله** زوجها وفي بعضها زوج والاو موافق لفتح تحيد
بماية والثاني بعينه المتكلم **قوله** عشرين اي عشرين ايام او اريد به الايام لتقبل
ثلاثة بالما قال الزحشدي في قوف نقالي اربعة اشهر وعشروا الوقت في مثله

عشرة لمزجت من كلام العرب لا يرام قط يستعملون التذكير فيه وقال بعضهم الفرق بين المذكر
والمؤنث في الاعداد انما هو عند ذكر المميز اما لو لم يذكر جاز فيه التناوعد **قوله** مطلقا
ولا يتقبل بالرفع وفي بعضها بالنصب فتوجيهه ان يكون لازا ايدة وتاكيدا فان قلت لا لا وقد
الا اذا تقدم النقص عليه قلت تقدم معنى النقص وهو النقص **قوله** عصب بفتح الميملة وسكون
الميملة والموحدة معبرود اليمن يفسح عندها ثم ينسج وقد رخص اي النظري في بيته بفتح
النون وفتحها وسكون الموحدة وبالفتح وهي الشيء اليسير وانكست بضم الكاف وسكون
الميملة وبالمشاة هو التسط بضم القاف ولفظا رينغ المحي كل حكم حضار فانه مبنى باننا
الحجازيين والتميميين موضع يساهل عدن الجوهري التسط بالضم من عنافيرا الجوهري
ولفظا رينغ نظام مدينة بالين وعود لظاري هو العود الذي يتجربه وفي بعضها الظفار
بنق الميزة وسكون الزا قيل موشى من الطيب اسود يجعل في الدهنة لا واحد له
وفي بعضها واذا غنست بالواو فهو من باب المجني زيد وكرمه **قوله** هشام بن غنم
التيمن ابن حسان صفرا وغير صفرا من الحسنات ومن الحسن ابو عبد الله البصري
الفرزدوسي بضم القاف وسكون الروي والميملة والسبع الميملة مات سنة تسع واربعين
ومائة وعواما تعليق من التجاري واما مشول فماد فيكون مسند فان قلت لم يقل امه
عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية ايوب وقال في حقه الرواية عن النبي صلى
الله عليه وسلم في الطريق الاولى عليها ام لا قلت ليس موثوقا اذ معني كما وكا نوا ونحو ذلك
انه وقع في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى عنه وهو مرفوع موثق الخطابي لمقت
هو التسط والقاف قد تبدل بالكاف والظا باننا ويريد انها تظهر به كلف وتطلب به
قال ابن بطال ابي الحارث بن محمد او غير محمد عنه غسلها من الحبيضة ان نذر راحة
الدم عن نفسها بالجور والتسقط مستتبلة من الصلاة وبجاسة الملايكة للملاقاة فيهم
براحة الدم وشدة بعين ما تنبذته وتطرحه في النار مرة واحدة عنه الطبري وانما ارادت
بهذا التعليل منه بمدة ارماء بفتح الميم روي بلفظ الظفار والعواب لظفار النوى
في شرح صحيح مسلم المقصود باسقاط المسكن اما تطيب الجرد وفي رايته انكره في
واما كونه اسرع الى علوق العود ان قلنا بالاول يوم تقام التسط والظفار وتبينهما
اقول كلامه يدل على ان الظفار بالميزة طيب لا موضع فتأمل وانه تعالى اعلم

باب **قوله** دكت الملة نفسها **قوله**
فرسه بكسر الفاء والصاد الميملة التلعة يقال دكت الشيء قدما اي تطون الجوهري هو تلعة
تطن او حرقته تسحبها الملة من الحيف وتنتج بلفظ انماية مصارع الفعل وحذف اخذ في
الثلاث **قوله** بغير قال العسائي في تبيين الميملة قال ابن السكيت بالميملة
والكاف المتوحشين يحسن عن ابن عبيدة المذكور في باب الحيف مع بغير بن موسى وقال
في مواضع اخر منه غير سبيل القاعدة الكلية كل ما كان لظفاري في هذه العجم عن بغير
غير منسوب لمؤن بغير بن موسى البلي المردوف تحت بفتح المتقطعة وشدة الكسرة
ويعرف بالحق وباب تحت ايضا كان من خيار المسلمين مات سنة اربع ومائتين وقال وذكر
ابو نصر الكلابي ان بغير بن جعفر البجلي يروي عن ابن عبيدة ان بغير بن جعفر
السنخ اني عندنا بغيرك احد بن بغير بن جعفر البجلي يروي عن ابن عبيدة **قوله**

منصور موابن عبد الرحمن بن الحنفية المعبري الحنفي كان خاشعا بكلمات سنة سبع وثلاثين
 ومائة وامه هي مكية بنت شيبان بن عثمان بن قنفة من **قول** امرأة هي اسامد ودا
 بنت يزيد بن الزيادة ابن السكن بنح انك في خطبة النساء والمحيطين مع المحيط
 ونظف قال مويان لامة عافان قلت كيف يكون بيانك للاعتقال وهو ايسر
 المائي جميع البشارة لا احة الفرصة قلت السواب لم يكن نفس الاعتقال لان ذلك
 معلوم لكل احد بل انما كان مختصا بنفس المحيط فذلك اجاب به او هو حلة حاله
 لا يائية والسكن بكسر الميم مع الجيب المدحوق وهو موشب وكانت العرب
 تسميه بالمشوم وروي بنحو الميم وهو الجلد قاله القاضي عياض معرواية الاكثر
قول سيجان انه قد مر ان سيجان الله في امثال هذه الموضع يادها السج
 وسين السج هنا كيف يخفي مثل هذه الظاهر الذي لا يحتاج الا لسان في فهمه الي
 فكر **قول** فاجتهدت في تقيضها فاجتهدت بها وهو موقوف على عيشة وتبقي اي
 ينفذ الامر من التبع وهو المراد من يظهر الحثالي الفرصة القطعة من الثقل
 او الصوف وكثرها ومن مسك جيا في سائر الروايات مسكة ونا ولو على معينين
 احدها مطية بالسكن والاهرمه الا مسك يقال مسكت الشيء ومسكت
 بمعنى واحد واليه ذهب القتيبي وانكر القول الاول وقال من كان مقل ذلك
 الزمان يتوسعون في العاش حتى يمشوا السكن في التطهر به فقل هذه يكون
 الرواية بنحو الميم السكن اولي اي صفة من جلده عليه صوف واما الكسر
 فلا يبعد لما سن على التفسير الاول لانه في التقدير كان قاله قطعة من ثقله
 وهذه لا يستقيم الا ان يعبر فيه بشئ فقال قطعة من ثقل مطية من مسك به
 وفيه بعده وقال في معالم السنن وقد ثبتت له المسكة على معنى الا مسك دون
 الجيب يريد انها تشبهها به ما تستعملها قال ابن بطال لا اري التفسير المشوم
 وبالجلد الذي عليه الصوف معجبا اذ ما كان منه من تستطيع ان تمتد بالمسك
 هذه الامهات ولا تعلم في الصوف معنى من يخصه به دون الثقل وكثره واليه
 عندي فيه ان الناس يميلون لما يفتن احملي مسك كذا يريدون عالج به فبذلك
 او امسكي مسك كذا يكون به فبكون احسن من الافصاح فبمسكة تحمله
 يريد تحللتها مسك مسخ الثقل به وفيه انه ليس عبد المرأة عار ان تستل عنه
 امر حشمتها وما تتدبر به وفيه ان العالم يجب بالتقربين في الامور المستورة
 وفيه تكرار الجواب لانها السائل اذ الم بهم وفيه ان السائل اذ الم بهم وفيه بعض
 من في مجلس العلم والعالم يسمع ان ذلك سماع من العالم يجوز ان يقول فيه حديث واخبرني
 قال ابو عبيد وابن قتيبة انما هو فرصة يفاق معونة وما دعي ومسك بنحو الميم
 اي قطعة من جلده الزوي فيه جواز التسيج عند السج وكذا عند التقيية يد السج
 واللة كبريه قال جمهور النحاة قالوا يعني بقوله ان الله الفتح وقال الحامل من الشا
 في المنع كناية عن المنع بضم الميم انه يستحب ان تطيب جميع المواضع التي اسبابها الدم من به نها
 ونما هو الحديث حجة له امول وفيه جواز تفسير كلام الربيعين بحذره وفيه ورود الاس
 لغز الاجاب ونظف البخاري يشتر بان الرواية عنده مسك بنحو الميم حيث جعل لاسر

الطيب بابا مستقلة ونزجة مستقلة فان قلت كيف يدرك الحديث غير ذلكها نفسها قلت

لان تنبع اثرها لم يستلزمه يا **عسل**

المحيط قول مسلم لفظ القاعل من الاسلام ابن ابراهيم القصاب مدني باب زيادة

الايمان ونقصانه ووعيب مصنف ابن خالصة ابن خالصة في باب من اجاب القيا باشارة

البد **قول** امرأة اي اسم المذكورة ونوع لفظ الامر خطأ باللوثة والمراد به

القوي اي تنظفي وتظهري ونظف ثلاثا متعلق بثبات لا تنقص ويحمل فقلته بقالت ايضا به

الحديث المتقدم **قول** او قال شك من عايشة والعندق بين الدرايتين زيادة

لنظفها يعني تظهري بالفرصة **قول** بما يريد اي يتبع اثر الدم وازالة اراجية الكربة

من العتق فان قلت النزجة لعسل الحيفة والحديث لم يدرك عليها قلت ان كان

الفصل في النزجة بنوع الغين والمحيط اسم المكان فالعقن فاهد وان كان نعم الغين

والمحيط مصدر فالصاقه بمعنى الالام الاختصاصية فلهذا ذكر خاصة هذا الفصل وما

به يتميز عن سائر الاعمال يا **احتياط**

المراة قول موسى بن اسمعيل في التبوذكي وابراهيم اي سبط عبد الرحمن بن عوف

تقدم في باب تفاصيل اهل الايمان كونه ثمة يروي عن صالح عن الزهري ومنها

عن الزهري بلا واسطة **قول** اعدت اي احضرت ورفعت الصوت بالندبة ونظف

تمتع ذكر باعتبار لفظ من والا فاصلة ان يقال تمتعت والهدي بفتح الهاء وسكون الراء

وكسر باع تشديد الياء اسم لما يهدي الي مكة من الاغنام وهذه الاثنا كيد لبيان التمتع

اذ التمتع لا يكون معه الهدي وانما قال فزعت ولم ينيل قال لانها لم تشكله صريحا وهو ما

يسحق بنصريحه وقالت عطف على حاصنت **قول** بكرة تقترب على ما مضى اذ التمتع هو

ان يخدم بالعمرة في اشهر الحج من على مسافة القصر من الحرم ثم يخدم بالحج في سنة تلك

العمرة بلا عود الي منات واعلم ان في كلام عايشة مقدار هو انما حاض **قول** انقض يضم الفا

وفي بعض النسخ والمضاف محذوف اي شعور اسكب ونعت اي التفت والامتناع

والامساك ومنها ايضا ممدرو وهو نحو احضرت بالحج وقضيت اي ادبت وامر اي سول

الله صبر الله عليه فلم عبد الرحمن بن ابي بكر اخاها والخصبة بنت الحارث اسكان العادة

المهملتين والخصبة ممدود المحصى ومما والا بطع والبطحا والمحصب وخيف بنية كناية برا

ها موضع واحد وهو بين مكة ومن وليلة الخصبة هي التي بعد ايام التشريق سميت

به لك لانهم قدسوا من بني فزولوا في المحصب وابتوا به **قول** فاعمدني وفي بعضها

فاعتمدني والتعظيم تعظيم من النعمة وهو موضع عاب فخرج من مكة غير طريق المدة

وفيه مسجد عايشة فان قلت هذا الا متشاط ليس معه غسل الحيفة فكيف تدم

به قلت الاحرام بالحج به عاب غسل الاحرام لان حسنة ولما سن الا متشاط عنه

عسله عنه غسل الحيفة بالطريق الاول لان المتقود منه التلطيف وذلك عند اذنة

ان الة اثر الحيفة الذي هو نجاسة غليظة امر اولانه اذا است في الفل في العزضة

اول قال ابن بطال اختلفوا في تنقض المرأة شعورها لا غتسال فروي عن ابن عمر

انه كان يامر النساء بالتنقض وقالت طائفة لا الحجب ولا الحجب وتارة الجهور

ليس علي التنقض مطلقا والمرأة اذا وصلت الماي الى اصول شعورها وعمت بالغسل

فمن شعور شعور

انها قد ادت ما عليها وجمعتهم حديث ام سلمة انها قالت يرسل الله اني امرأة اشبه منفر لاسي
انا نقضه بجماعة قال انما كان بكفك ان يحث عليه ثلاث حثيات وحديث عائشة اصح
استاد اعتبار المل عند الفقه عاب حديث ام سلمة وجمع حاد بين الحديثين فقال
ان كانت تزيب ان الما صاب اصول شعرها اجزا عنها وان كانت تزيي انه لم يصب
فقد نقضه الزوي فان قلت اصح الروايات عند عائشة انها قالت لاني الايج ولا تذكر
الايج وحديث مهلين بالبح فكيف الجمع بينها وبين ما قال فتفت بعمرة قلت الحاصل
انها احرمت بالبح ثم صحت الي عمرة حينه امر الناس بالنسخ فلما حاضت وتذرع عليها انما
العمرة امرها النبي صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالبح فاحرمته به فصار من مداخله بالبح عند
العمرة وقارئة لما ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم لم لها بسبع طوافك للحج وعمرتك
ومعنى اسكن عن عمرتك ليس ارجا لها بالكلية والخروج منها بعد الاحرام بنية الخروج
وانما يخرج منها بالحل بعد فراغها بل معناه انقب الاول فيها وانما افعالها واعرض فيها
ولا يلزم من نقض الرأس والامتناع بالاحرام لانما جازان عند باقي الاحرام بحيث
لا يتفت شعرا لكن بكرة الامتناع الا لغيره وتا ولو افعلي قبل انها كانت معه ورة بان
كان براسها اذوي وقيل ليس المراد بالامتناع حينئذ بل نترخ الشعر بالا صاع بفسله
لا حرامها بالبح لاسيما ان كانت لمبت راسها فلا يبع غسلها الا بيبال الما الى جمع شعرها
ولم يلزم منه نقضه فان قلت اذا كانت قارئة فلم امرها بالعمرة بعد الفراغ عن الحج قلت
معناه انها ارادت ان يكون لها عمرة منفردة عن الحج كما حصل لسائر مهاجرات المؤمنين وغير
من العجاية الذين فسحوا الحج الي العمرة وانما العمرة ثم احرموا بالحج لفضل لم عمرة منفردة
وحج منفرد ولم يجعل لها الا عمرة منفردة في حجة بالقرآن فاعتبرت بعد ذلك مكان عمرتها
التي كانت ارادت او احوصلها منفردة غير منفردة ومنها الخيف منه وانما ففت
كذلك حراما غير كثيرة العبادات ان اول قول فقبل بعد التمتع بكات عائشة والامنة
ثم متبعة ثم قارئة ثم ما قال لا يبع الخروج منها بعد الاحرام منقوص بتركها الحج
او لا بالكلية الي العمرة واذا جاز نسخ الحج الي العمرة لم لا يجوز العكس وما عند في فيها الخطابي
قال الشافعي انما امره ان تترك التور بالعمرة لانها تركت العمرة اصلا واسرها ان تدخل
الحج عبر العمرة فتكون قارئة عمرتها من التسليم تلوعا او اجابا ولكن اراد عليه الصلاة والسلام
ان تلعب نفسها حين خرجت اليه وقالت كل بساكن بغير من بكرة غيري قال
واشبه الامور ما ذهب اليه احمد وهو انه نسخ عليها عمرتها **قوله** نسكت اي حديث
انما بها او قدمت النسك بها وفي بعض سكت لفظ المشكل من السكون اي عمرتها
التي ترك اعمالها وسكت عنها وفي بعض سكت بالسنن المجبة اي شكت العمرة من
الخيف والطلاق الشكاية عليها كناية عن احلالها وعدم ثبات استقلالها اذا الضمير
راجع الي عائشة وكان حقه التكلم وذكره بلفظ الغيبة الثقاتنا واه يقال اعلمه
باب نقض المرأة شعرها

قوله عبيد بن الميمون وثق الموحدة وسكون التمهانية وثقال اسمه عبيد الله وعبد
عبيد بن اسمعيل ابو محمد البصري بفتح الما وشدة الموحدة وبالوا الكوفي مات
سنة ثمانين ومائتين وابو اسامة بن ميمون الميموني الكوفي مديني

باب فضل من علم ومشاهد اي ابن عدوة **قول** موافق لعل ذي الحجة اي مكين ذ القعدة
مستقبلين لعل له الزوي اي مقاربين لا سهل له وكانت حذر وجهه قبله ليس بين من ذي
القعدة **قول** فلهل اي يلجهم بها واحد يت اي سكت الله اي وانما كاح وجو والمهدي
عله لا يتقن الا حرام بالورة لان صاحب المهدي لا يجوز له الخلل حتى يجده ولا يجده الا يوم
الحج والتمتع يجمل قبل يوم النحر فاما متنا فيان **قول** اهل بعضه يومه اي صاروا
مختفين وبعضهم حج اي صاروا مفردين **قول** وفي عمرتك اي افعالها لا تقبها سائلا
ما تقدم في الباب السابق وليلة بالرفع وكان تامة وبالنصب وكان ناقصة واسمه الو
والسليم بنف النان تكت ما وجه دلالة علي الزجعة تكت من حيث ان اعلامها
بالج لا يكون الا بالنفس الذي هو سلة واذا است التقت عند غسل السنة فترده
الفرص الذي هو غسل المحيضة اولي والاضافة في غسل المحيضة لا دين ملازمة وذلك
اغم من ان يكون الغسل للظاهرة عنه او غيرها تكت انه عليه السلام انما قاله من اجل
فسخ الحج الى القرية التي هو صابهم في تلك السنة خاصة لخالفه الجاهلية حيث حرموا
القرية في اشهر الحج ولم يردية بك التمس الذي فيه الخلاف وقال هذه انطباعا للقلب
اصحابه وكانت نفوسهم لا تسبح بفسخ الحج اليها لارادتم موافقة عليه الصلاة والسلام
ومناه ما ينفع من موافقتكم مما امركم به الا سوفي الهدي ولولا لوا فتكم **قول** هـ
اي ابن عدوة وهو يجمل التعليل وان يكون عطف من جهة المعنى على لفظ من هشام ثم قول
هشام يجمل ان يكون معنوا وان يكون متعللا بالاسناد المذكور والظاهر الاول فان
تكت كيف لم يكن احد هذه الامور وحج قارة على ما تقدم فوجب عليها ادم قال النووي
انه مشكوك من حيث انها كانت قارة والتارن يلزمه ادم تكت لفظ الصدقة به
على ان المراد لم يكن احد دعاء من جهة ارتكاب محظورات الاحرام كطيب وازالة شعر
وستر الوجه اذ في النذران ليس الا الهدي او الصوم وقاله القاضي عياض فيه دليل على انها
كانت في حج معذرة لا تمتع ولا قران لان العلم يجمعون على وجوب ادم لهما وانه اعلم

باب تخلقة وغير تخلقة الجوهرية

متنخلقة اي تامة الخلق الذبحري تخلقه اي مسواة لمسا من التقمات
والعيب يقال خلق السماك اذا سواه وسلبه وغير تخلقه اي غير مسواة **قوله**
جاد اي ابن زب الصبري وعبيد الله بلفظ التصغير ابن اي بكر بن ابي بك ملك ابو معا
الاصفاري روي عن حبه ائس تقدم او ايل كتاب الايمان والرجال كلهم يصبون
قوله يارب بعدن يا المنكمل وفي مثل تجوز يارني ويارب وباربوا بالحق وقتها هـ
ونظرة بالنصب اي جعلت انا التي نظرة في الرحم او صار نظرة او خلقته انت نظرة
وبالرفع خبر متداخلة وفي اي هذه نظرة والعلقة بفتح اللام قطعة الدم الجائدة هـ
والمتنخلقة الخلقة البعيرة قد رما يمتنع فان تكت كيف يكون الشيء الواحد نظرة علة
متنخلقة تكت هذه الاخبار الثلاثة تقدم من الملك في اوقات متتدة ولا في هـ
وقت واحد فان تكت الخبر فائدة اعلام المخاطب مطبوعه او اعلامه يعلم المشكل
به ونسبى الاول فائدة الخبر والثانية لازم فائدة الخبر ولا يتصور ان هذا لان اسم اعلام
النيوب تكت ذلك اذا كان الكلام واردا على متتبع الظاهر اما اذا عدل عن الظاهر

فلا بد من احدهما كما في قوله تعالى كتابه عن ام مريم رب اني وضعت من
 الاخبار فيما نحن فيه التماس اتمام خلقه والى غايته المصورة الكاملة عليه والاستسلام
 عنه ذلك وكذا هو **قوله** فاذا اراد اي الله تعالى ان يخلق خلقه اي يتم خلقه وجاء
 القضاء بغير النزاع اي قال الملك اذكر معوام اتين فان قلت ذكر مبتدأ او خبر
 قلت مبتدأ وقد يحسم بنبوت احدهما اذ السؤال فيه عن التخييل يصلح لثبوت
 به وفي بعض ذكر بالنسب اي ان يريه او تحلق ذكره وكذا استنبا وسعيدا او اجعل
 ذكرا وانثى او شقي ام سعيد **قوله** شقي اي عاص له سعيد اي مطيع
 له فان قلت ام المتصلة ملزمة لهزمة الاستفهام فان قلت متدرة ووجود
 في قدرتها يد عليه نحو يسع رعين الجرد ام ثبات اي اوسع **قوله** وما الرزق
 اجمع التعاريف له ما يتبع العبد به والاجل هو الزمان الذي علم الله ان الشخص يموت
 فيه او مدة حياته لانه يطلق على غاية المدة وعبد المدة **قوله** فيكتب الله له الظاهر انه
 الملك وفي بعضها يكتب بمعنى المجهول فان قلت الكتابة حقيقة او مجاز عن التقدير
 او الالتزام قلت حقيقة لانها امر ممكن والله على كل شئ قدير او مجاز عن التقدير فان
 قلت التقدير اذ لا لانه حصل في بطن امه قلت الحاصل في البطن نقلته بالجل الموجود
 وسمي قد را وما كان في الارل كان امرا عذليا محضاً ويسمى قضا او مجاز عن الالتزام به
 وعدم الالتكاف عنه وهو ظاهر فان قلت البطن ظرف لما اذا ليس هو المكتوب
 فيه كما تقول كتبت في الدار قلت هو المكتوب فيه والشخص هو المكتوب عليه وقد
 يروي انها كتبت على الجبهة فان قلت ما المكتوب قلت الامور الاربعة المذكورة واعلم
 ان هذا جامع لجميع احوال الشخص اذ فيه بيان حال المبدأ او مخلقته ذكر اوانثى وحال
 المعاد وهو السعادة والشقاوة وما بينهما وهو الاجل وما ينصرف فيه وهو الرزق وقد جا
 ايضا متبع الله من ارجح من الخلق والخلق والاجل والرزق والخلق بفتح الحاء ثلثة الى الله
 والاولوثة وبفتحها الى السعادة ومنه ما فان قلت كيف دلالة على الترجمة قلت قاله
 ابن بطال يمكن ان يكون اراد الجاري بهذا التوبيخ معنى ما روي عن علقمة في تاويل
 مخلقة وغير مخلقة قال علقمة اذ اوقعت النكحة في الرحم قال الملك مخلقة او غير
 مخلقة فان قال غير مخلقة تحت الرحم وما وان قال مخلقة قال اذ كرام اتين بقرضه
 في هذه الابواب والله اعلم ان الحمل لا يختص على ما ذهب اليه اهل الكوفة وقالوا لان
 اشتمال الرحم على الولد يمنع خروج دم الحيض وانجى العلماء ان الامة تكون ام ولد بمجاه
 استوطنت منه ولد تام الخلق واختلفوا فيما لم يتم خلقه من المصغرة والعلقة فقال
 ملك تكون بالمصغرة ام ولد وقال ابو حنيفة والشافعي ان ثنتين في المصغرة شئ
 من اصبح او عيين او غيرهما مني ام ولد قال وفيه ان الله تعالى قد علم احوال خلقه
 قبل ان يخلقهم ووقت اجاتهم وارزاقهم وسبق علمه فيهم بالسعادة والشقاوة وهذا
 يذهب اليه السنة **باب** كيف تنزل الحياض

قوله يحيى بن بكير يفرح بالوحدة وفتح الكاف وسكون التثنية واللبث بفتح اللام وبالمثلثة
 وعقب بنهم الجملة وفتح التاني وسكون التثنية تنه مواني اول كتاب الوحي **قوله**
 حجة بنق الكا وكسر ها وكذا او او الوداع وفتح ما بكسر الهمزة والميم منه بنهم

ها

كوت

بعض



الوجه
والفعل

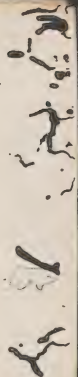
الحج

ونجمل بكسر اللام من الاشياء وملا جمل بكسر الحاء وجب جمل اي حين يوم العيد وفي بعضها حين يجذف فان قلت من احرم بكرة واحدي فكيف لا يجمل قبل العيد والحال انه متنع لا بد له من تخلل عن العدة ثم احرامه بالبح قبل وقتة عدته قلت لا يلزم ان يكون متنعاً لجواز ان يدخل في العدة فيصير قارناً فان قلت قد جمل الشخص بعد النكاح ليلة النحر فلم قبل غايته النحر وقتة وذلك بعد طلوع شمس يوم النحر وزيادة قلت المراد به التخلل الكلي الذي تجوز له الجماع ايضا **قوله** ومنه اعلى نجة اي نوب الا فراد سوا كان معه الهدي ام لا وليد الم بيتد لم يهد وباهدي **قوله** يوم عرفة بالرفع وكان تامة وانزك العدة بعد التصريح بفسخ العدة تكن النساء اولوه يترك اعمال العدة **قوله** حجت وفي بعضها حجي وامري وفي بعضها فامري ولفظ من التمتع متعلق باعتزان قلت الحديث دل على اطلاق الحايض بالبح لا بد كنيته اطلاقاً به وعقد الترجمة عليها قلت المراد من الكيفية الحال من الصحة والبطان والجواز واللاجواز فكانه قال باب صحة اطلاق او باب جواز ما فان قلت صحة الاطلاق بالعدة لم يعلم من الحديث فلم يدل الا على بعض الترجمة قلت المقصود من صحته اعم من ان يكون في الاية الاولى والى الامم لا بها كانت معطرة مع انها كانت حايضا او ناسبت الاحرام بالعدة غير الاحرام بالبح والجواب عليه انه ذهب من قاله انها صارت قارنة فاعلم لانها في حالة الحيض في الاحرام بالبح والعدة معاً قال ابن خال فيه ان الحايض يترك بالبح والعدة وتبقى عليه حكم احرامها وتقبل فعل الحاح كل غير العلوان فاذا لمهرت اغتسلت وطافت واكملت حجها وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان تغتسل شعرها وتغتسل وجهها يغتسل ليس للوجوب وانما ذلك لاجل اطلاقها بالبح لان من سنة الحايض والنساء ان يغتسلوا كما امرنا ثبت عيسى بن عمر العين المملة وفيه المملة اليم وسكون التختا بنية وبالملة حين ولدت محمد بن ابي بكر العديت بالاغتسال والاهلا ومنه ذهب ابن عمر ان تغتسل له حوله مكة ولو فوق عرفة فلما حاضت ليسر امرها النبي صلى الله عليه وسلم ان تغتسل لاجل اطلاقها بالبح حين امرها ان تنزع العدة وتسل بالبح **باب** اقبال المحيض وادبار قوله

كن سائر الرفع فان قلت علامة الجمع في الاسناد ضعيف قلت فساد من الضمير وهو نحو اكلوني البراعيث وبالنصب فهو منصوب على الاختصاص اي اعني لسنا وبعث خبر فان قلت فيه اجاز قبل الذكر وذلك متنع قلت شك يسي بالضمير اليهم وجوز وانه لكن بشرط ان يكون مستعداً بعده فان قلت ما الفائدة في ذكره وقد علم كونها سنا من لفظ كن قلت لم يعلم الامن الميسر الضامة التوزيع والتنوين يدل على اي كان ذلك من بعض فان قلت البين من حق المنصب على الاختصاص ان تكون معرفة قلت جازكة كما جازعة قال المذلي وياوي الى سيرة عكل وشتتاً مرا من مثل السعال **قوله** سائر رجة بكسر الهمزة والفتح التاء واليم مع الهمزة بعض الهمزة وسكون الداء وهو عا المفاضل وفي بعض بالدرجة بعض الهمزة وباننا الفارقة بين اسم الحيض واحده منه كقمة ومنه **قوله** الكرسف يضم الكاف وسكون الداء وبالملة المضمومة التظن وتقول اي عايشة ولا تجلس

باب

بالتأويل ايج الموت خطايا ونية والنية ينتج التائب وتشد يد العاد المهله الجسد
 الجوهرية على لغة مجازية ونقص دارة اي جسدنا وفي الحديث الحايض لا تغتسل حتى
 تزي النية ايضا اي حتى تتحد القطعة التي تحتني بها كانهما جسد لا يخالطها مسفة
 يعني اقتتعا عيشة المستنقيات عن وقت الطهارة عن الحيض بانها ما امت الصفة باقية
 فلا حرة فلا بد من روتين القطعة شبيهة بالحصة تقية صافية **قوله** بنت زيد بنت ثابت
 الاضاري كاتب الوحي قد رسول الله صلى الله عليه وسلم المديته وموالت احدي عشرة سنة
 ومات ستة اربع وثمانين **قوله** يدعون بلفظ اجمع الموت من سعد وف مضارع الدعا
 والي الطهاري الى ما دل عليه الطهر من القطعة واللام في النساء العهد عن نساء العجوبة
 لا عن نساء الكور فان قلت لم عابت عليهن وعلين يد عليهن من الطاعة ودخول
 وقتها قلت لان عليهن يقتضي الخنث وهو مذموم وكيف لا وجد في الليل ليس الا وقت
 الاستراحة **قوله** عبد الله بن محمد اي الجعفي المسندي وسنين اي ابن عيينة وابو
 حبيش بضم المهله وتخي الوحدة وسكون التختامة وبالفتح والستخانة بلفظ المجهول
 وعدق بكسر العين ويسمي بالعاذل والحبيصة الظاهر في الخارطة روي بها وبكرها
 فان قلت قد مرني باب غسل الدم واذا ادبرت فاعسل عنك الدم وصل من غير
 ايجاب الغسل وقال عدوة ثم يؤخر لكل صلاة بايجاب الوضوء ومنها قال فاعتسل
 وصل بايجاب الغسل قلت احوال المستحاضات مختلفة فيوضع عليها ايجاب
 الغسل والوضوء لا يان في عدم الغرض لهما وانما يان في الغرض لهما فان قلت
 فاعتسل وصل فيقتضي تكرار الاعتسال لكل صلاة او يكفي غسل واحد بعد الادبار
 قلت يكفي غسل واحد فان قلت سببا في باب عدق الاستحاضة ان ام حبيصة كانت
 تغتسل لكل صلاة قلت لعلها من المستحاضات التي يجب عليها لكل صلاة الغسل
 وقال الشافعي انما امرها ان تغتسل وتصل وليس به انه امرها ان تغتسل لكل
 صلاة فالسؤال اشك ان غسلها كان نظو عما غيرها امرت به وذلك واسع قال ابن بطال
 اما قبال الحيض فهو الدقة من الدم واما ادبارها فهو قبال الطهر وفيه دليل ان
 الصفة والكثرة في ايام الحيض جيعن لانهما في حكم الحايض حتى تزي النية اي الما ابيض
 الذي به منه الرحم عند انقطاع الحيض وهو تشبيه لبيبا منه بالنقص وهو الجعد والدر
 بكسر الهمزة وفتح الراء رويه اهل الحديث جم الريح بالضم وهو الذي يحل فيه النساء
 الطبيب واهل اللغة يكررون ذلك ويقولون انما الذي كنت بعثت به اخذت في ثياب القطن
 بحيث بدت امرطوهرت واحدة بها درجة بضم الهمزة وسكون الراء وقال ابن الاعراب
 يقال للذي به ربح منه خل في جيا النانة اذا ارادوا اراها الدرجة بالضم وقد اوردت
 النانة واستدرجت المصقة المراد والجبا بفتح الحاء بالمد والرحم واراها اعطاهن عليه ولد
 او عاب البو وهو جلد يمشي بحيث تحسب النانة انه ولد عا قال وفيه ان ما فيه صبح
 موموم وقيل انما انكرت ابنة زيد امتداد امر الحبيض في غيرها وقات الصلوات لان
 جون الليل ليس بوقت صلاة **باب**
لا تقتضي الحايض الصلاة **قوله** عامر بن عبد الله اي الاضاري تقدم في باب
 الوحي وابوسعيد اي الحضري بضم المنتطة وسكون المهله وبالراء مدني باب من الحديث



الفرار من القتل **قوله** تدع الصلاة اي تتركها فان قلصته عند الباب في القضا لا في النذر
 قلت الترك مطلق اذا وقتنا ولولا عزمه القضا لما كان له فائدة اذ الترك زمن الحيف ٥
 جواز ضروري من الدين معلوم لكل المسلمين **قوله** موسى بن اسعيل اي المقري
 التبرذي وعام يفتح الحاء وتشد به اليم اي يحيى بن دينار القوي يفتح الهمزة وسكون
 الواو وبالذال الحجة كان قويا في الحديث قال احمد عام ثبت في سائر المشايخ مات سنة
 ثلاث وخمسين ومائة وثلاث مائة اي الا في المعسر تقدم في اوائل كتاب الايمان ومعاذة بضم الميم
 وبالهمزة قبل الالف وبالجملة بعده ما ثبت عنه انه القه ونية القه الحجة الزاهدة روي
 لها الجماعة كانت يحيى الدليل مات عام ثلاث وثلاثين والرواة كلهم يعربون **قوله**
 الخدي يفتح المشاة النوقانية وكسر الزاي غير معروف وحكي بفتحهم الميم ومناه انتقض
 وفيه مسردا قوله نقالي لا يخدي نفس عن نفس شيئا ويقال هذا السبي يخدي
 عنه كذا اي يقوم مقامه وصلا تبا ليعب **قوله** اخذ ورثة يفتح الهمزة وهو الراوي
 المخففة وهي نسبة الى حذروا وهي تربية يقرب الكوفة وكان اول اجتماع الخوارج بها قاتل
 الهدي ثقاته واتي هذه القصة بنسبوا اليها يعني قولها خارجية انت لان طائفة
 من الخوارج يوجبون على الحائض تقضا الصلاة الفاسدة في زمن الحيف وهو خلاف الاجا
 والاستنكام الذي استتمته عابضة هو استنكام الكاراي هذه طريقة الحذورية
 وبنت الطريقة فان قلت حذورية خبر المبتد الذي موالت فلم يقدم عليه قلت
 ليعبه الحصري حذورية انت لا غير حذورية اي خارجية لا سنية وفي بفتحها بالالف
 فلا بد من تقدم برصاص نحو كنت او صرت حذورية وانتخا كايه **قوله** مع التي صلاية
 عليه لم فان قلت ما عين الحجة قلت معناه مع وجود التي صلاية عليه لم اي في
 محله والعرصة منه بيان انه صلاية عليه لم كان مطلقا ما حاله من الحيف ونزك
 الصلاة من ايائه وما كان يامرهم بالتقضا ولو كان التقضا واجبا لأمروا به **قوله** فلا تغلب
 اي التقضا ولو كان واجبا لما اقره على ذلك اذا التقصير على ترك الواجب حرام ولنظرة
 او لنشك والظاهر انه من معاذة قاله ابن بكال معن يخدي تقصير وله كس يوم اثباته
 اذا جوري ان من باع ما لم يوم التقضا وهذا الحديث اصل اجماع المسلمين ان الحائض
 لا تقضي الصلاة ولا خلاف بين الامة في ذلك الا طائفة من الخوارج وقاله عمر قال الزعري
 تقضي الحائض الصوم ولا تقضي الصلاة قلت عمر قال اجمع المسلمون عليه وليس في
 كل شئ تحب الاستاذ النووي اجمع المسلمون على ان الحائض وانفسا لا يجب عليها
 الصلاة ولا الصوم في الحال وعبر انه لا يجب عليهما تقضا الصلاة ومدا ان عليهما قضا الصوم
 والصوم بينهما ان الصلاة كثره منكرة فيشق تقضا ومدا بخلاف الصوم فانه يجب
 في السنة مرة واحدة وقاله اجماعا كل صلاة تنوت في زمن الحيف لا تقضي الا ركعتيه
 الطواف وقالوا ليست الحائض تخاطبة بالصوم وانما يجب عليها التقضا ما رجب به وذكره
 بعضهم انها مخاطبة بما حرمه من الخا طيب الحمد في الصلاة وان كان لا يقع منه في زمن
 الحدث ومدا بل وكيف يكون الصوم واجبا عليها وكذا ما عليها بسبب لامة في ما قيل ان الله
 بخلاف الحمد فانه قادر على الازالة والله اعلم **قوله** سعد بكون النبي ابن خنصه بالمهملة الاولى المستوحدة وسكون

(ثنا)

انما مر في باب من لم يؤمنوا من المخدجين وبيان اي الخوي ويحيى بن ابي كثر في باب كتابة
 العلم او بوسيلة بنتي اللام ابن عمه الرحمن بن عوف في الوجي بن رزيق بنت ابي سلمة بن عبد
 الاسد المخدري في باب الحيا في العلم وليس ابوسمة المذكورة بنت ابا زيب اذا برها
 صحابي وادراوي عنها تابعي فلا تغفل وزيب صحابية تزويج عن ابراهيم سلمة زوج
 النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** الخيلة بنتي المنقطة وكسر الميم هي النقطينة فان قلت
 تقدم في باب من سمي الناس حيفا بلنظ الخيصة وهي كسا اسود له علكان قلت
 لاساناة فيها اذا الخيلة اعم منها **قوله** انقست العزة فلا استقام ونقست صبغ
 اللون على الاشهر وكسر الفاء هي حفت ومنه طرف ونق حال واللام في هذه
 الخيلة للعلم عن الخيلة الاولى والمقدون اذا اعلم يكون الثاني عين الاول واللام
 في ثكن الخيلة اما الجنبس واما نفوسه الذهني فان قلت ما العذر في بينهما قلت لا بما
 في العهد ان يكون المراد منه حصة من الماشية والجنس هو نفس الماشية **قوله** قالت
 اي ربيب وظاهره التعلق لكن السياق مستبعد بانه داخل تحت الاسناد المذكور
 وجه ثلث عطف غير متدرج هو متدرج القول **قوله** وكنت فان قلت ما الذي عطف
 عليه كنت اذا يجوز العطف على قال ولا عمل حذو ثلث لفظ ان النبي اي حذو ثلث
 هذا القول وقد كنت الى اخره والني بالصب مقعولا معه على ثلث ولا علة في
 فان قلت العطف اما في تقدم تكرار الفعل او في حكم الانسحاب وغير التدرج
 لا يبع اغتسل النبي بلنظ المتكلم قلت يجمل في التابع ما لا يجمل في المتبوع والاولي ان
 يقال انه من باب عطف الجملة على الجملة فتقدم به اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم
 بلنظ الماضي كالتالي في قوله تعالى اسكن انت وزوجك الجنة اي وليسكن زوج
 وفي بعضها لم توجد لفظه فتعين الصب **قوله** من انا واحد من الخيالة فان قلت كنت
 تغني كلنا الاية ما فعل واحد قلت ذلك متعنى فيما اذا كان الاية من شيئين هما
 من جنس واحد كزما بن مخزومه بن شهيد من سنة او كمان بن يحيى حذو من
 الصورة من الكوفة واما مثل هذه الصورة وان الاية الاول من عين والثاني
 من عين فلا امتناع فيه وسائر سياض الحديث سبق في اول الحديث واسه تعالى اعلم

جك

من
 خط
 لفي

باب من اتخذ ثياب
الحض سوي ثياب الطهارة قوله معاذ بع الميم ابن فضالة بنتي النافوخة
 المنقطة ابو زيد النعماني المصري وحشام اي الذي سئوي قال ابو داود والطيا
 كان حشام امير المؤمنين ابي في الحديث ويحيى بن ابي كثر **قوله** حفت معوه
 العامل في بيئته واللام في الخيلة لا ريم ان تكون للنعمان الخارجي كنزوه تعالى كاه
 ارسلنا الي فرعون رسولا فعض فرعون الرسول فان قلت كيف التوفيق بين
 هذه الحديث وما تقدم في باب نخل نخل المرأة في ثوب حاضته فيه ما كان لاحدا
 الا ثوب واحد قلت ذلك باعتبار وتبين قبل التزوج والقيام وبندها باعتبار
 العكبة اي ما كان ثوبا احدا انا الا ثوبا واحدا **باب**
شهود الخايع العبد بن قوله دعوة المسلمين كما في صلاة الا يستسنا والمصل
 اي مكان الصلاة وهو المنيب فان قلت لم جمع بعته كن قلت باعتبار الخايع اسم

نا

بسم الله الرحمن الرحيم



بسم الله الرحمن الرحيم

جنت وهو كونه تعالى سائرا متحدا **قوله** محمد بن سلام اي البيهقي مروي باب
 قول النبي صلى الله عليه وسلم انا افلكم وعبد الوهاب اي التقي واوب اي التحي
 فقد ما في باب حلاوة الايمان وحضرة اي بنت سيد بن **قوله** عواتقا صر جمع
 عاتق اي شاة اول ما دركته فخرت في بيت اهلها ولم تبارق اهلها الي زوج
 وفرضت خلف بالمنتظة واللام المنق حثت موضع بالبعرة **قوله** ثلث عشرة
 اي عشرة وعشرة يسكنون الثلث وتيمم تكسرها **قوله** وكانت اي ثلث المرات
 الحمد كانت اخي ولا بد من تقديم قالته حتى يقع المعنى وتقدم الكلام القول
 في الكلام غير عزيت ومعه اي مع زوجها او مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله**
 ثالث اي الاخت لا المرأة فان قلت لم قال كنا لخطب الجمع قلت اراديين فان قلت
 حضور النساء الفروقات عار سبيل الموم والكلمى جمع الكلم وهو عار النساء لان
 فعل بمعنى منعول واما المرفع لمجمل عليه **قوله** ان لا يخرج اي الى المصل للبعد
قوله ثمة اي البصرة وتكتبها بحجم السين وما حثها بالرفع واشتهر
 الخيري لتخبر بحال الخيز كل سماج الحديث وعيادة المديونة ودعوة المسلمين كالا
 لصلاة الاستسنا **قوله** ثمة اي البصرة ام عطية بفتح العين الصحابة
 الانصارية وسالها اي قالت حفصة سات ام عطية واسمعت المرأة للاستهام
 وسفول سمعت محبة وفي اي المذكور **قوله** باي فيه اربع نسخ المشهور ربعة او يبي
 بكتب المنة يا ويا بالالف بدل اليا ويا بفتح المنة **قوله** لا تذكر اي
 لا تذكر ام عطية النبي صلى الله عليه وسلم الا قالت باي اي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انت تفتدي باي ويحتمل ان يكون ضمما اي اقسام باي لكن الوجه الاول اقرب
 الى السياق والمهر واول وسمعت ليس من تنية المستثنى اذا حصر موقوف
 قول باي فقط بقرينة ما تقدم من قولها باي ثم **قوله** القوائن ذوات الخند
 وفي بعضها وذوات بواو العطف وفي بعضها العائن ذوات الخند بلخط المفرد
 والخند ركسرا الخا السسر والحيص جمع الخايف عطف على العوائن **قوله** يعزول
 وفي بعضها يعزول بلخط الخايع عزالكم في البراميت والحيص بمزة الاستهلام كما
 تنقح من اجبارها يشهد بالخايف فان قلت الامر بالاعتزال للوجوب قبل
 التهود والخروج ايضا واجبان قلت ظاهرا الامر للوجوب لكن علم من موضع اجزائه
 منها المذهب فان قلت يشهد من امر تكيف يعطف على يحج وهو خبر قلت الخبر
 من الشارح في الاحكام الشرعية مجمل على الطلب لغناه بتحقيق العوائن **قوله** الشن
 وفي بعضها البين فيه خبر الشن وعدة اي يوم عرفة في عرفات وكذا اي نحو
 المذلة وكذا اي نحو صلاة الاستسنا الخطا في العوائن الحديثان الا دراكه
 وفيه دالة على ان الخايف لا يقد ذكر اسم تعالى وانما تشهد مواطن الخبر ويجلس
 العلم خلاها لانه حل المساجد قاله ابن بطال فيه جواز خروج النساء الطاهرات
 والحسنات الى العبدن وشهود الجاهات وتقول الخايف المصل ويكن بينه عودون
 رجاء كرامة المشهد الكريم وفيه ان الخايف لا تقرب المسجد وفيه جواز استئذان الثياب
 لخروج الى الطلوع وجواز استئذان المرائين في ثوب واحد لعمدة الخروج الى طاعة

جاء

ن

انه تعالى وفيه غدا والنساء منه او اتت الحرجي وان كنت غير ذي محارم منهن وفيه قبول خبر
 المرأة في قول كنانة او يجرى قول الا جمال التي كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
 وان كان عليه الصلاة والسلام لم يجز بشئ من ذلك وفيه جواز النقل عن لا يعرف
 اسمه من الصحابة خاصة وغيره اذ ابيتن مسكته ودله عليه النووي العوايق
 جم العائق ومن الجارية الباقية سكت عانت لانها عنتت عن انتمائها في الخدمة
 والخدم في الخواص وقيل قارب ان تتزوج فتعتق من تهر ابوها والخدم وره
 البيوت وقيل الخدم يستريحون في ناحية البيت قال أصحابنا يسحب اصراج النساء
 غير ذوات المليات والمستحبات في العبد دون غيرهن واجابوا عن الحديث بان
 المفصلة في ذلك الزمان كانت ما مونة بخلاف اليوم ولما رجع عن عاقبة رضاء
 عنها لو راي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثت النساء لمنهن المساحد واحتلوا في
 منع الحائض من المصلي فقال الجمهور موعنة تنزيه وسببه العساة والاحتراز عن نقا
 النساء الرجال من غير حاجة ولا صلاة وانما لم يحرم لانه ليس مسيح او قال بفهمه
 يحرم المكث في المصلي عدا كما يحرم مكث في السجدة لانه موضع للصلاة فاشبه المسجد
 والعباد الاول فالتكثير الحجاب ثوب افقر واخذ من الخمار وسيل فوثوب
 واسع دون الزنا فقل به ظهرها وصد رعاها وقيل هو الاثر وقيل هو الخمار والفظ
 لتسبب معناه غير العجيج فليس بها جبايا لا تحتاج اليه عارية وفيه التفتون على البر
 والثقوي اقول وفيه استناع خروج النساء من الجلايب وجواز تكرار بابي
 في الكلام والسؤال بعد رواية العدل عن غيره فتوى نهك وشهد الحائض مرة

رته

اذا احتضت في الشهر ثلاث

حبي الحبيبة اما جمع الحبيبة بالفتح او الحبيبة بالكسر والرجل وفي بعضه والرجل منق
 الموحدة وفي بعضها لاسد اولادك فان قلت لم قاله فيها يمكن من الرجل ايضا فانت
 لان المراد فيها يمكن من تكرار الحبيبة ولا معنى لمقتضى في تكرار الرجل وامارة لاله لا
 على التقه بين ثمة انها اذا لم يجل لها الكتمان وجب الاكل رقد لم يصدق فيه لم يكن للثقة
 فانية **قول** يذكر اي قال البخاري يذكر وهو خلق خلقه بلفظ التزنية وشيخ بعض المتكلمين
 وقع الراوكون التحانية وبالمعلة الظاهر انه ابنه الحارث بالثقة الكندي ابواينة
 الكوفي يتكلم انه من اولاد العزس الذين كانوا باليمن اذ ركن النبي صلى الله عليه وسلم ولم
 يلقه استقصاء عمر عبد الكوفة واقفه من بعده الى ان تذكره عن نفسه زمن الحجاج
 كان له مائة وعشرون سنة مات عام ثمانية وتسعين وهو واحد لاية **قول** بطانة
 الجوهري بطانة الرجل وليخته وانطخت الرجل اذ جعلته من خواصك ومحارمين دينه
 اي عد لا مقبول القول فان قلت الحبيبة امر باطن فكيف تقوم البينة عليه قلت اذا
 علم الشاهد الامر بالتراب والعلامات جاز له اذا الشهاد مع انها مجاز شهاد النساء
 له **قول** عطاء ابن ابي رباح واقرأ وعاجي الفز بنع القاني وبصرها وحناء اقرادها في زمان
 البصرة ما كانت قبل البصرة اي لو ادعت في زمان الامة اذ افترعت ودعي في مدة عية
 كفي شرس مثلاً فان كانت معتادة بما ادعيتها يذكي وبها اي بما قاله عطاء قال ابراهيم
 النخعي ايضا بذلك والي خمسة عشر في بعضه عندنا والاو في الاول **قول** مقرر

رته

مكرر

باب عرق الاستحاضة وهذه العرق

يسمى بالعاذل وهو في الرحم في فترة التي يجدي منه دم الحيض ومختصته **قوله** البرعم
بن الحنفية سبني في أول كتاب العلم ومعنى بفتح الميم وسكون الهمزة والنون ابن عيسى القذا
بنشد به الزائي الأول مرفي باب ما يقع من النجاسات في السمن وابن أبي ذيب بكسر
الضمة وسكون التثنية في باب حفظ العلم **قوله** عمرة بفتح الهمزة والميم الكمة وبالراء
ابنت عبد الرحمن بن سعد الأضرارية ثقة الحجة العامة ماتت سنة ثمان وتسعين والرواة

ياسر بن مديون ولفظ عن عمرة عطف على عروة أي ابن شهاب بن عبد الله **قوله** أم
حبيبة بفتح الهمزة وبالوجهتين الأولي مكسورة بنت جحش بفتح الجيم وسكون الهمزة وبالزاي
ابن رباب بكسر الراء وفتح الهمزة وبالوجهة الأخرى وسكون الهمزة وسكون الهمزة وبالزاي
عبد الرحمن بن عوف قيل ان جحش ثلاث بنات زبيب وأم حبيبة وحمنة زوجة لحمة بن عبد
الله وكن يستحضن كلهن **قوله** سنيين هو جمع السنة على سئل الشدة وذن وجهين
من حيث ان شرط جمع السلامة ان يكون مفردا مذكرا عاقلا والسنة ليست كذلك ومن
جهة كسر اوله والقياس فتحه **قوله** ان تقتنسل اللفظ مطلق يجمل الامر بالاغتسال
لكل صلاة وبالاغتسال في الجملة وروي ابو داود في مسنده فامرها بالغسل لكل صلاة
وقال الخطابي في شرحه هذه الخبر مختص ليس فيه ذكر حال منه الراء ولا بيان امرها
وكيفية ثوبها وليس كل امرأة مستحاضة يجب عليها الاغتسال لكل صلوة وانما على من
يقتل وهي لا تميزها او كانت لها أيام فتسبها وموسمها وقتها و بعد ثمانية اكات كذا
فانها لا تدع شي من الصلاة وكان عليها ان تقتنسل عند كل صلاة لانه يمكن ان يكون ذلك
الوقت قد صادف زمان الطلوع بها فالتفصل عنها عند ذلك واجب البيهقي لفظ هذا عرق
بدل على ان المستحاضة لا تقتنسل لكل صلوة لان دم العرق لا يوجب غسلها واما فكانت
تقتنسل لكل صلاة فتقبل ذلك احتياط وليس بايجاب وقال الطحاوي قيل ان حديث
أم حبيبة مفسوخ حديث فاطمة بنت أبي حبيش وقيل كان عند أم حبيبة انها حايض
في السنة الا عوام فامرها بالغسل من ذلك الحيض **باب**

المرأة تحيض بعد الاغاضة أي الرجوع من عرفات وطواف الزيارة قوله عبد الله بن أبي

بكر بن محمد بن عمرو بن حزم بفتح الهمزة وسكون الزاي المهدي الاضاري قال الامام احمد
حديثه شفا مرفي باب الوضوء مرتين وابوه اي ابو بكر المذكور ولي التفاضة والامامة والمو
رفي عن محمد بن عبد العزيز في باب لمن يتفق العلم وعمرة خاله الربابة في حجر عائشة **قوله**
صعبة بفتح الهمزة وكسر التاء وتشديد التثنية بنت جهم بفتح الهمزة وبالهمزة ثنتين الأولي
مفتوحة والثانية مسندة آية الخطيب بفتح الهمزة والهمزة واحال الطائفة بفتح
النون وبالضاد الهمزة من بنات هارون ابي موسى عليها السلام شهابا رسول الله
عليه السلام ثم عام فتح خيبر ثم اعتنقها وتزوجها وقيل عنها ما رواه روي لها عشرة
احاديث للتجاري واحد منها مات سنة ثمان **قوله** يحبس أي عن الخروج من مكة
الى المدينة حتى تظهر وتطوف بالبيت ولعل ليست هنا للفرج بل للاستحمام او للزود او
للظن وما شاكله **قوله** ماتت أي طواف الركن وقالوا اي قال اناس والاخرى السياق

نحوه

ان يقال قلن او قلنا ونظنا حرجي من باب الالتفات اي عدل عليه الصلاة والسلام
 عن النبي الى الخطاب فقال صلى الله عليه وسلم يا ايها الحرجي او معناه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا ايها الحرجي او قال لعائشة حرجي فانها توافك في الحرج اذا لا يجب
 لها حرج وفي بعضها حرجي بلفظ الجمع فان قلت الحديث كين دل على الحيف بعد الا
 قلت لانه طواف الاقامة قال النووي في شرح صحيح مسلم وفي الحديث دليل لسقوط
 طواف الوداع عن الحائض وان طواف الاقامة ركن لا بد منه وانه لا يسقط عن الحائض
 ولا غيرها وان الحائض تقبلمه حتى تقلمه فان ذهبت الى وطنها قبل طواف الاقامة بقيت
 بحرمته وقال في موضع اخر منه ان صفة ام المؤمنين حاضنت قبل طواف الوداع فلما را
 النبي صلى الله عليه وسلم الرجوع الى المدينة قالت حضرت ولا يكفيني الطواف والآن لله
 نطقت ان طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال صلى الله عليه وسلم اما كنت قلت طواف
 البحر قالت بلى قال يكفينك ذلك لانه الطواف الذي هو ركن ولا بد منه واما طواف
 الوداع فلا يجب على الحائض لفظ طاعت يريد به طواف الاقامة ليلة النحر
 وفيه دليل على ان قوله صلى الله عليه وسلم لا ينفرن احد حتى يكون اخر عمره البيت
 عام الا في الحائض فانه لا طواف عليها وفيه انه لا يجوز للحرج ان يخرج من مكة حتى يطوف
 طواف الاقامة فان حرج قبله لم يجز له ان يجل حتى يعود الى مكة فيطوفه **قوله** على نعم
 الميم وفتح المهملة واللام المشددة ابن اسد مراد في الحديث ابو القاسم العمري مات سنة
 تسع عشرة ومائتين ووهب تصغير وعقب بن خاله اثبت شيخ البصريين تقدم في باب
 من اجاب **الفتاوى** عبد الله بن طائوس قال عمر ما رايت ابن عقبة مثل ابن طائوس
 مات في سنة اثنتين وثلاثين ومائة وابوه طائوس بن كيسان البجلي الميمري من ابناء
 الفرس كان بهذه الحديث حرجا حقا قال عمرو بن دينار لا يحسن احد ايامه في مكة
 من مات سنة بضع عشرة ومائة **قوله** رخص لمنظ المجبول والرخصة معكم ثبت بعد
 خلاف الدليل لغيره وقيل هو المشروع لغيره في يوم الميم لولا الغيرة والغيرة مع
 وصف بطرا عبد الملك بن اسب التمهيل عليه **قوله** تنفر بكسر الشا وضما والكسر
 افصح اي يرجع عن مكة بدون طواف الوداع وكان ابن عمر مع كلام طائوس فهو داخل
 تحت الاسناد المذكور ولا تنفر اي حتى تطوف طواف الوداع وقال طائوس ثم سمعت ابن
 عمر يقول في اخر عمره تنفر قبل الطواف الوداعي اي رجع في اخر عمره ذلك الفتوى اليه
 خلافة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو من تنفر مقول ابن عمر **قوله** لعن اي
 للحائض وانما رجع نظر الى الجحش فان قلت لما ثبت ترجيع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عنه لم يافتن اولاده بك قلت اما انه سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينسبه
 وفي اخر الاسناد مرة واما انه سمع الترجيع من صحابي اخر رواه عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فرجع بعد السماع عن قوله الذي كان بحسب الاجتهاد وانه يقال اعلمه
باب **ادارات المسحاة الطهر اذا قبل**

ولو ساعة اي ولو كان طهرها ساعة وفي بعضها ساعة من نهار فان قلت اتل الطهر
 حصة عند يومها قلت هو مختلف فيه وفعل الاقل عنه ابن عباس ساعة قال النبي مراد
 البخاري بقوله في الترجيع ادارات الطهر اذا قبل وم الاستحاضة الذي هو يوم العدة

الذي

الذي يوجب الفسك والعللة وميزته من دم جميعها وهو طهر من الخيف وأكثر العلل على جوارحه
 وطه المسخاض وحتم ان دم الاستحاضة ليس يا ذي ينح السلة والصوم فوجب ان لا يمنع
 الوطى وقال الزهري انما سمعنا بالرخصة في العللة وقال ابن عباس العللة اعظم من الجماع **قوله**
 اذا ضلت شرط وجزاهه يعني ان يد له عليه ما منعوه عنه الكوفة المتقدم عليه جزاهه والعللة
 حجة او اعظم خبره ونافعة ذكره بيان الملازمة اي اذا جازا العللة لجواز الوطى بالطريق الاول
 لان املا العللة اعظم **قوله** احمد بن يوسف اي البريوي شيخ الاسلام تقدم في باب من قال
 ان الايمان هو العمل وزهير معمر بن الحنفية اليان معوية ابو حنيفة بنع المصنفه وسكون التختا
 وفتح المثلثة الكوفي في باب العللة من الايمان **قوله** قد عني اي فان ذكر الحديث مختصر
 من حديث فاطمة بنت ابى حبيب وشبه يسمى بالمحدوم فان قلت ما معنى الترجمة اذ كل
 اذا اما قلن ثلثه له من عامل واما شرط ثلثه له من جزاء ولا شيء منها في الترجمة شر
 الحديث كيف دل عليها قلت اذ الفرق ومعناه باب حكم الاستحاضة اذ ارات الطهر والمحد
 دل على حكمها من وجوب العللة عليها عند ابار الخيف وروية الطهر والله تعالى اعلم
باب الصلاة على النفساء نعم النون
 وفتح النون والمرأة الحديثة العهد بالولادة وسبب ابيسة الصلاة عليها وهي القيام وكلمة
 وهي صيغة مفردة على غير قياس كان جده على فقال بكسر التاء على غير التماس ايضا
 قالوا ليس في الكلام فعلا جمع على فقال غير نفساء وعشرا **قوله** احمد بن ابي شريح
 واسمه الصالح ابو صفير الرازي اعترى بالرواية عنه التجاري **قوله** شباة بنع المصنفه
 وخفة الموحدين وقيل اسمه مروان ومثله على شباة بن سوار باعمال المصنف
 وشبة الواو وبالراء الفزاري بنع النفا وتخفيف الفزاري المدائني واصله من خراسان
 مات سنة اربع ومائتين وحسين مصنف العلم بكسر اللام المكتبة في باب من الايمان ان
 يجب لاحيه **قوله** ابن بريدة نعم الموحدة وفتح الراء وسكون التختا وبالمهمل
 عنه اسم ابن بريدة بن الحبيب نعم المهمل واهمال المفتوحة واسكان التختا
 وبالموحدة الاسكن المروزي ان ابي المشهور قاله الغساني قد صنفه بفهم فقال
 هو خصيب بالحاء الملهة المفتوحة **قوله** سمرة بنع المهمل وضم الميم وبالراء ابن جندب
 نعم الميم وفتح الهمزة المهمل بنع ابن هلال الفزاري بنع النفا وخفة الفزاري روى له
 مائة حديث وثلاثة وعشرون حديثا للتجاري منها اربعة كان زيا ويستخذه على الكوفة
 ستة اشهر وعلى البصرة ستة اشهر مات سنة تسع وخمسين قال الغساني ومنهم
 من يقول سمرة اسكون الميم تخفيفا نحو عضد في عضه وهي لغة اهل الحجاز وشي
 عيم يقولون بنعها **قوله** في رطل فان قلت الرطل ليس طرفا للوث فأوجهه
 قلت لفظة في قد تستعمل للتسمية كما ورد في النسخ المومنة مائة ابل اي بسبب قتل
 النفس المومنة يجب مائة ابل **قوله** وسطح يسكون السين وفي بعض نسخهم والمراد
 قام محاذي وسطح قيل بالسكون طرف وبالفتح اسم وبالسكون يتك فيها كان
 متفرقا الاجزاء كان س واهو اب وبالفتح فيها كان متصل الاجزاء كانه ارو وقيل كل
 يصلح فيه بين فهو بالفتح وقيل الفتح لم يكن له ابرة والسكون له ابرة الدابة النوكية
 فيه ان السنة ان يفت الامام عنه مجبزة المرأة **قوله** ليس فيه ذلك اذا الوسطا

سما

من العجزة والشايق حيث عين المرأة عجزتها والمرجل الراس استفاده من موضع اخر الخطا
 اختلفوا في موقف الامام من الجبارة فقال احمد يقوم من المرأة يجذ او سبطها ومنه
 الرجل يجذ امه و قال اصحاب اراي يقوم منها جذا الصدر البني فيل وم البخاري
 في هذه الترجمة حيث قلن ان المراد من ماتت في بطن ماتت في اولاده فوقع اباب
 عبد باب الصلاة على النساء ومعين ماتت في بطن ماتت مسلوقة روي ذلك مبيها
 من غير هذه الوجوه **قول** ليس وعلا لانه قد صار عجا في باب الصلاة على النساء
 اذا ماتت في نفاسها في كتاب الجنائز وفي باب اين يقوم من المرأة عن سمرة بن نه
 جيب قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام عليها
 وسطها وسجي مشد وحان **قوله** انه تعالى قال ترجمه صحيحة والموضع **وام** قال
 صاحب شرح التراج الابواب فقه آيات من الحديث اما لمها رة جسد النساء واما ان
 النساء وان عد عاين الشهادة ان ليس حكمها حكم شهيد النكاح فيصلي عليها كسائر
 المسلمين واما ان حكم الناس قد زال بالموت فيصلي عليها كغيرها من أهل الاسلام

باب قول الحسن بن مدر بن بعض
 اليم وسكون المهمل وكسر الراء وكاف ابو عبد الله وسى الحافظ البصري وتحيه
 بن حماد بنع المهمل وشدة اليم الشيا في حتن ابي عوانة مات سنة خمس عشرة ومائين
 وابوعوانة بنع العين وخته الواو الوضاح مر مرارا وقال في كتابه تقوية لما روي
 عنه قال احمد اذا حدث ابو عوانة من كتابه فهو اثبت واذا حدث من غير كتابه ربما
 وهم وقال ابو زرعة ابو عوانة ثقة اذا حدث من الكتاب وقال ابن مهدي ثقا
 ابي عوانة اثبت من هشيم سليمان ابي ابن ارسليان فيروز ابا اسحق الشيباني ه
 الثابتي وكان احمد يعجب حديثه ويتوفى فواهل ان لا يدع له شيئا وعبد الله بن ه
 شد اد بتبسيط المفتوحة وشدة الاله المهمل الاول ابن الحاد مر في باب مباشرة
 الخافض وميمونة خالته لان ابنه سليمان بنت عميس اخت لميمونة بنت الحارث لا مها
 اي اخت **قوله** كانت تكون فان قلت ما وجه تكرار لفظ الكون قلت اياه
 ان احد عار ايد كا في قول الشاعر
 وجيران لنا كانوا اكرامه واما ان يفرض في كانت
 ضمير الفضة واما ان يجعل يكون بمعنى يعبر ولا يغني صفة الحافض واما ان يكون ه
 لا يغني خبرا كانت وتكون حايضا جلة وفوت حالا نحو جاوا ابا عم عشا يكون **قوله**
 مقترنة اقترنت الشيء انبسط واقترنت ذراعيه يبسطها على الارض وحذاء
 الشيء بكسر المهمل وبالماء اراء والمراد من المسجد هنا مكان سجود رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من بيته لا بيت الله والحجة بضم الحجة وسكون اليم سجادة صغيرة نقل
 من سبع النخل تسبح بالخيوط **قوله** اصابعه فان قدسها الشيا فيقتصر ان يقال
 اصابعه فقلت لفظ قالت فقد رقبل انها كانت وحكي عبد الله هذا انها لم ينظر اليه
 ونقل اول الحديث عنها بالعين التي فيه دليل ان الحافض ليست بحسب لانها لو كانت
 بحسب لما وقع ثوبه عليها وفيه ان الحافض تقرب من المصلي ولا يضر ذلك صلاة ه
 وفيه ترك الحافض الصلاة والا فترأش تجاه المصلي وجواز الصلاة على سبعه ه
 النخل ثم كتاب الحيفه والحمد لله بس

قوله

ومر

٦٣

ويبدأه عليه السلام محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً يا أيها النبي يوم الدين ٥٥٥٥
كتاب التيمم وهو في اللغة التمسك وهو في التيمم أي قدت فقدته وفي الاصطلاح التمسك إلى التراب لمسح الوجه
 واليدين بنية استباحة الصلاة وكونها وحوالها ما يجاز لغوي وحيثية شرعية قال
 ابن السكيت فتييموا صيغة التي أقصد والصعيد ثم كثر استعماله حتى صار التيمم مسح
 الوجه واليدين بنية استباحة الصلاة وكونها وحوالها ما يجاز لغوي وحيثية شرعية
 بالتراب **قوله** قول الله سبحانه وأولئك هم الذين آمنوا بالله واليوم الآخر أي قول الله تعالى في شأن التيمم
 هذه الآية أعلم أن التيمم ثابت بالكتاب والسنة والاجماع وهي خصوصية حضرة
 سبحانه وتعالى هذه الآية فيها واجمع لأن التيمم لا يكون إلا في الوجه واليدين سواء كان
 عن حدث أصغر أو أكبر سواء تيمم عن الأعضاء كلها أو بعضها **قوله** عبد الله بن يوسف
 أي القتيبي تقدم مع بيان الرواة والبيضة البنية الموحدة وبالمد وذات الجنبين يفتح الجنب
 وسكون التيممانية وبالحجاء الشين موصفات بين المدينة ومكة ومكة ومكة أو للشك
 من عايشة واليعة بكسر الهمزة والقلة وهو كمال بجنه ويعلق في العنق **قوله** ما صنعت
 عايشة أي من إقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه من الفل والفلان لا
 كان يسيراً وجعل أي فلقن ويطعن بضم العين وهي فتحها والحامزة الساكنة
 وحضر الإنسان بفتح المنتطة وسكون الهمزة وسطه وفيه يفتح الفاء وسكون الميم
 وكسرها وكسر الفاء وكسر الحاء وسكونها وأصبح أي دخل في الصباح وأبصر من
 الأفعال الساكنة التي تحتاج إلى خبر لانه إذا كان بمعنى أنه حوّل في الوقت تكون
 تامة وسكت على مدحوعه ولغظ على غير ما يتعلق بتمام وأصبح على طريقة تارة
 العالمين وفتيموا صيغة الماضي أي تيمم أنا سمعته نزول الآية وهي قوله تعالى
 فلم تجدوا ما تقيموا إلى آخره وصيغة الأمر على ما فعلوا في القرآن ذكره بياناً
 أو بدلاً عن آية التيمم أي أنزل الله تعالى فتييموا الآية **قوله** أسيد تغفر الله
 ابن حنبل بإجماع الصحابة والقدرية وفتح الميم واسكان التيممانية وبالراء في بعض النسخ
 وفي بعض النسخ باللام القدرية وهو نحو الحارث من الأعلام التي دخلها لام التعر
 جوازاً وهو أبو يحيى الأصبهاني الأشعري الأوسي أحد الثقات في اللغة الثانية مات
 بالمدينة سنة عشرين وحمل رضى الله عنه جنازته مع من حملها وصل عليه ودفن به
 بالبيع **قوله** ما هي أي ليس هذه البركة أول بركتكم والبركة هي كثرة الخير والآل
 في الأقل والعيال والآل أيضاً الاتباع وهو لا يطلق إلا على أهل بيت الأئمة لا يتألف
 آل الحجام بل يقال آل السلطان وفي بعض النسخ آل كرج في البركة والآل من الآل
 تخفيفاً **قوله** كنت أي كنت رابطة عنده السبر عهدها فاصبنا أي فوجهنا قال ابن بطال
 فيه جواز السبر بالنساء والنبي عن امرأة المال لأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام عليه
 تنقيش العتد بالمسك ليلته وقد روي أن عنده كان اثني عشر درهما وفيه شكوي المرأة
 إلى أبيها وإن كان لها زوج وفيه أن للاب الذي دخل على ابنته وزوجها معها إذا علم أنه
 أنه في غير خلوة مباشرة وإن له أن يعاينها في أمراءه تعالى وإن يعزها عليه وفيه
 أنه يعاتب من نسب إلى ذنب أو جديته كما عاتب العديق رضى الله عنه وفيه تسمية

انقل الى من موسيه وان لم ينقله وفيه دليل ان الوصوة كان لازما لم قبل ذلك وانهم
 لم يكونوا يصليون بغير وصوة قبل تولد اية التيمم وفيه ان الذي طهر علم من العلم في
 ذلك حكم التيمم لا حكم الوصوة وذلك رفق من الله تعالى بعباده ان اباح لهم التيمم بالصعيد
 عنه عدم المأول ذلك قال السيد ماهي باول يدرككم التودي وفيه حوازا لاحتياذ النساء
 التلايد وفيه الاعتناء بحفظ حقوق المسلمين واموالهم وان كانت قليلة وحوازا لافا
 بوضع الاما وفيه تاديب الرجل ابنته بالقول والعقل والقراب وان كانت كبيرة ومزوجة
 خارجه عند بيته **قول** محمد بن سنان باعمال المكسورة وخفة الثوب التوفي بالمهمة
 وبالاولا والمفتوحين وبالثاني الباهل البصري مدني اول كتاب العلم تعدد التجاري به
 وعشيم بغير الحاد فتح المعية وسكون التختانية اية بشير بفتح الموحدة وكسر المنة
 ابو عوية الواسطي وكنيته بشير ابو خازم بالحاء المعجمة وبالزاي جارل من العراق
 تذاكر مكا حديث قتال ذلك ومعا لعراق احد يحسن حديث الاذاكر الواسطي
 يعني عشيما وهو ادية الحديث وقال ابن عيون مكنت عشيم بصل التيمم بوضوئه
 الاحدة قبل ان يموت بعثت سنين مات سنة ثلاث وثمانين ومائة بفتح **قول** سويد
 بن الصريغ الثوب وسكون المقطعة ابو عثمان البغدادي مات باصل جكون سنة اربع
 وثلاثين ومائتين وفي بعضها واحد قبله صورة حاشية الى التحويل من اسناد
 الي اسناد يعني يدوي التجاري عن عشيم بواسطة شيخين **قول** سيار بفتح
 المهمة وتشتيد التختانية وبالذات ابي سيار وردان بفتح الواو وسكون الراء
 الحكم بفتح الكاف الواسطي مات بواسطة اثنتين وعشرين ومائة ويزيد من
 الزيادة ابن صهيب مصفيا مخفيا الفقير ضد الغنى قبل شكلا تقار نظيرة
 تقالوا الفقير ابو عثمان الكوفي شيخ الامام ابي حنيفة وجابر تقدم في كتاب الوحي **قول**
 حنسا اي جنس فعال وارعب بغير الراء الحوق والظهور بفتح الطاء اللغاة
 المشهورة فان قلت التيمم بفتح لفظ لا مظهر ولا راي لمحت قلت مظهر مدام
 عاجزا على استعمال **الما قول** فابا رجل زيد لفظ ما على اي زيادة التيمم وفي
 بعضها بعد لفظ رجل من امتي **قول** فليصل اي حيث اذركه الصلاة اذ لا رقت
 كلها مسي و قبل معناه فليقيم وليصل ليناسب الامرين المسجد والظهور
 والغنائم جمع الغنيمة وهي مال حصل من الكنا راي جان قبل وركاب وفي بعضها
 الغنائم الجومري الغنيمة والغنم يعني واحد **قول** الشناعة وهي سوال فعل
 المحرم وترك الضرر عن الغير لاجل الغير على سبيل الصراعة فان قلت الشناعة ثابتة
 لسائر الانبياء والاولا قبلت المراد بها الشناعة العظمى وهي المراد بالهتاف المهود
 وهي شناعة عامة تكون في المحشر حين تقزع الخلايق اليه عليه السلام التودي
 الشناعة خمسة اقسام اولها مختصة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهي الراحة
 من قول يوم الموت وطول الوقوف والثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب
 والثالثة الشناعة لقرم استوجبوا النار والرابعة فيمن دخل النار سنة المذنبين
 والخامسة الشناعة في زيادة الدرجات في الجنة لا عليها **قول** عامة اي لغو
 وغيره من العرب والجم والاسود والاحد قال تعالى وما ارسلناك الا كلمة للناس

وقال

36

وقال ابن بطال فيه دليل على ان الحجة تلزم بالخبر كما تلزم بالمشاهدة وذلك ان المعجزة
 باقية مسامحة للخبر مبينة له رافعة لما يحتج من افات الاخبار وهي الغرابة الباطنية
 وحسن الاستدلال فيه من ادراكه عليه ولم يبقا شجرة لبنا دعوته وجوب قبولها عند طاعة
 الى اخر الزمان وفيه ما فيه من الشناعة وهو انه لا يسع في احد يوم القيامة
 لا شئ في كافر وقد قل شئ استغنى شئ ولم يبق ذلك من قبله من الانبياء عليهم السلام
 واما كونها مسجدا فلم يات في اثر انها منعت من غيره وقد كان عيسى عليه السلام
 يسبح في الارض ويعمل حيث ادرته الصلاة فكانه قال جعل لي مسجد او طورا وجعل
 لغري مسجد او لم يجعل له طورا وفيه حيث قال فاما رجل ادرته الصلاة فليصل
 يعني يتيم ويعمل دليل على تيمم الحضري اذا عدم الما وخاف فوت الصلاة وعلى
 انه لا يشترط التراب اذ قد ندرج الصلاة في موضع من الارض لا تراب عليه بل رمل
 او حصا او غيرها المؤدي اوجب به ملك وابو حنيفة في جواز التيمم بجميع اجزاء الارض
 واجبة الشافعي واجبه بالرواية الا حذري ومن جعلت تربتها لنا طورا في انه لا يجوز
 الا بالتراب خاصة وحلا ذلك المطلق على هذه المقتضى وقاله معنى جعلت مسجدا
 ان من كان قبلنا انما ايج لم يصلوا في مواضع مخصوصة كالبيع والكنائس وقيل
 الذين قبلنا كانوا يصلون الا فيما يتنيطوا طارئة من الارض وحضنا تحت جوار
 الصلاة في جميع الارض الا ما تنبت نخاسته ومعنى اعطيت الشفاعة من الشفاعة
 العامة لا زالة فزع جميع الخلائق وقيل المراد شفاعة لا تردد وقيل شفاعة لمزدوج
 من في قلبه مثقال ذرة من الايمان من اننا قول فلقوله جعلت لي الارض
 مسجد او طورا فوجبات ثلاثة وكذا للشفاعة المختصة فان قلت المذكور
 اكثر من خمس فضائل قلت ليس اكثر اذ ما يتعلق بالارض فضيلة واحدة الخطا
 نصرت بالرعب معناه ان العدو ويخافني ويخاف مني مسجدا مشهور ذلك من الله
 نصرة الله اياه على العدو وجعلت لي الارض مسجدا او طورا احدي هاتين اللفظتين
 به خلفا التخصص بالاستئناس المذكور في الخبر الاخذ وهو الاحكام والمعتبر وبالا
 في النجس من بقاع الارض والقطعة الاخرى بجملة ويباينها في الحديث الاخذ وهو
 جعل تربتها لنا طورا وحلت لي التيمم اي لان الامم المتقدمة كانوا على ضربين
 منهم من لم ينج تلانبا منهم جدا كننا رمل لكن لم يغامر منهم من ايج لم تكنوا اذا
 عنقروا اما اجات نار فاحرقته ولا يجل لم ان يملكوه كما ايج ليدله الامة واسه تعالى اعلم
باب اذ لم يجز ما ولا ترابا قوله
 ذكرنا به يجي اعلم ان البخاري يروي عن زكريا بن يحيى بن صالح اللؤلؤي البجلي الحافظ المتوفي
 ببغداد سنة ثلاثين ومائتين عنه قتيبة بن سعيد وعن زكريا بن يحيى بن عمر العامري الكوفي
 ابو السكنين نعم الملهة وفتح الكاف وسكون التثنية الهاء في سنة احدى وخمسين وما
 بينه وادوكلا هابر ويان عن عبد الله بن عمر فذكر يا هذا اجعلها وائيا كان منها فتوما يشرط
 فلا يوجب الاشتباه بينهما في حالي الحديث وصحته وميل العسائي والكلا باذي الى الاول
 قال العسائي حدث البخاري عن زكريا البجلي في التيمم وفي غيره وعن زكريا بن السكيني
 في العبدية وقال الكلا باذي البجلي يروي عن عبد الله بن عمر في التيمم والله اعلم **قول**

في

جامع

تبع

الايمان وجاز ذكر الشخص بالقبول الذي اذا كان مشهورا بذلك والنقص منه القديس
قول عبد الله بن عمر بن عبد الله الهاشمي مات بالمدينة سنة اربع ومائة **قول** عبد
 الله بن يسار شيخ التختانية وخفي الممثلة له في العلالي ابو جهم بن جهم وفتح الهاشمي
 التختانية عبد الله بن الحارث بالممثلة وبالمثلة ابن الفضة بكسر التيممة وشدة
 الميم القحطاني الحذر جي وللخازي حديثان عنه وفي بعضها ابو الجهم بالالف واللام **قول**
 جمل بالجهم والميم المفتوحين وفي بعضها الجمل معرفا ومعوذ بضم الميم **قول** لزم
 يرد يجوز في ذاله انكسر لانه الاصل والفتح لانه اخف والفتح لا يتبع الراء النون
 الحديث محمول على انه صير الله عليه السلام كان عادما لما حال التيمم فان التيمم معه
 وجود المالا يجوز فتاوى عبد الله استعمله ولا فرق بين ان يقضي وقت الصلاة وبين
 ان يتسبح ولا بين صلاة الجنائزة والعبيد وغيرهما وفيه دليل على جواز التيمم
 للوافل كسجود التلاوة وخوفه فان قيل كيف يتيمم باليد اربع مرات ما لك في الجواز
 انه محمول على ان هذه الاربعة اركان ما جاز او مملوكا لا انسان يعرفه فادله عليه النبي
 صير الله عليه السلام وتيمم به بطلانه لا يكره ذلك ويجوز مثله والحالة هذه لا حاد
 الناس والنبي صير الله عليه السلام ولم اقله وروى صحيح مسلم له عبد الرحمن
 بن يسار وروى في الجهم ابي الجهم تكبرا وكلاهما غلط قاله ابن رجا فان قلت
 الحديث وان كان فيه التيمم في الحضر الا انه لا دليل فيه على انه رفع يديك التيمم
 الحديث رفعا سبحانه به الصلاة لانه اراد رد السلام وكذا ان يكرسه على غير
 طهارة قلت يستنبط منه لانه لما تيمم في الحضر لرد السلام مع جوارحه بدون ذلك
 الطهارة فاذا احتسب وقت الصلاة في الحضر جاز له التيمم بطريق الا وكذا عدم جواز الصلاة
 بغير طهارة وايقان ان التيمم انما ورد في المسافر والمريض لا دراك وقت الصلاة وهو في
 مؤنة فكل من لم يجد الماء وكان التواتر يتيمم ان كان مسافرا او مريضا بالمرض وان كان
 حاضرا صححنا المعنى وهذا دليل على ما قلنا في تيمم النبي صير الله عليه السلام باليد اربع
 على انما بقي في ان شرائط التراب لانه معلوم انه لم يعلق بيده من اليد ارباعا وماذا
 الا انكم باردا في اليد اربعة يكون عليه التراب وقد لا يكون بل الغالب وجود التراب على
 اليد اربع انه قد ثبت انه صير الله عليه السلام حث اليد اربعا ثم يتيمم فيجب حمل الظن
 على المتيقن وانه اعلم **باب** **قول** في يد ما يضرب بها الصبي للتيمم **قول** الحكم بالممثلة وان كان
 المفتوحين ابن عبيدة نعم الممثلة وفتح التوقانية وسكون التختانية وبالممثلة ستر
 في باب التيمم بالعلم **قول** في بيع النخلة وتفضيله البراءة عبد الله الهمة ان يسكن
 الميم وسعيد بن عبد الرحمن بن ابي بن شيخ الهمة وسكون الموحدة وبالممثلة المفتوحة
 وبالممثلة وعبد الرحمن بن عماري كوفي استعمله عبد الله بن عمة علي خراسان وفي
 صحيح مسلم ان نافع بن الحارث لقي عمر بن الخطاب وكان عمر يستعمله بكفة فقال له من استعملت
 علي اهل الوادي قال ابن ابي قال ومن ابن ابي قال مولاي من موالي قال
 فاستعملت عليهم مولاي قال انه قاري ككتاب الله وقال ان يبيكم قد قال ان الله
 يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به اخرين روي له عن رسول الله صير الله عليه السلام

التيمم بالعلم

التيمم بالعلم

ك

ن

ف

اشاعه في قول اجبت بفتح الهزة اي صرت جينا وفي بعض جيت ضم الجيم وكسر
 الون وفلم اصب اي لم اجد قول عار بفتح الملهة وشدة الميم ابن اسير بكسر الملهة
 من قد ما العوايه مدني باب السلام من الاسلام قول اما تكرر الهزة لا استلهم وما
 لنقي واناوات تنسب لغير الجمع في كذا وتعلم اي تخرجت اي تفتت في التراب ما كنت
 عمار استقال التراب علي استقال المائي الحياية فان قلت كيف جاز لغير ترك الصلاة قلت
 معناه انه لم يعمل بالتيم لانه كان يتوقع الوصول الي الما قبل خروج الوقت او انه جعل
 اية التيم مختصة بالحدث الاصغر وادي اجتهاده الي ان الحب لا يقيم فان قلت الحب
 يدل علي انه لا يجب مسح اليد الي المرقق لانه اكتفى بالمرايا لثقت وكذا علي انه يمكن
 ضربة واحدة للوجه واليد بن فتقول فيه قلت اجيب بان المراد هنا صورة
 العنبر للتعليم لا بيان جميع ما يحصل به التيم وقد ثبت في الروايات الاضاحات
 والمسح الي المرقق وايضا قد اوجب مسح اليد الي المرقق في الوضوء في
 التيم الذي هو يدل منه فان قلت فيه جواز التيم بالحجارة وما لا غبار عليه اذ لو
 كان الكبار يعتبر لم يقع فيها قلت المراد بالفتح تحنن التراب وليس يجب اذ حصل
 في اليد غبارا كثيرا تحنن بحيث يسيل ما بين العنبر وفي قصة عمار جواز الاجتهاد
 في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وقد اختلفوا في هذه المسئلة على ثلاثة اقوال اسمها
 يجوز الاجتهاد في زمنه بغيره وعنه جفرته والثاني لا يجوز بحال وانما لا يجوز بغيره
 فقط وفي الحديث ان مسح الوجه واليد قد يكون بدلا عن غسل جميع البدن في حق الحب
 كما يكون بدلا عن غسل اعضا الوضوء في حق المحدث وكما يكون بدلا عن غسل لفة من
 بدنه اذا كان محرجا وفيه انه صلى الله عليه وسلم لم يامر به باعادة الصلاة لانه عمل اكثر
 مما كان يجب عليه في التيم **باب التيم**
موجه واكتفى قول الحاج بفتح الملهة وشدة الجيم ابن منها بكسر الميم وسكون
 الون تقدم في اواخر كتاب الامان قول به اي يقول اما تكرر الخ ولقط وضرب
 هو متول الحاج وادناها اي قد بها من فيه وقال الضر كلام التجاري وهو بفتح الون
 وتقطيع الفاد الساكن ابن شميل مصرا محنت اليما تقدم في باب حمل العنبر في الاستحباب
 ويقول قال محمد بن وهب ما تقدم من كلام عمار والحدق بين هذا الطريق وطريقنا
 انه يلفظ عن الحكم وهذا يلفظ سمعت والتفاوت بين السماء والنفث مشهور
 والظاهر ان التجاري علق عن الضر لانه ما من سنة ثلاثة وما تثنى بالعراق وكان التجاري
 ح ابن سبعين بخار **اقول** قال الحكم يحتمل ان يكون تقييما من التجاري وان يكون
 من كلام سبعة فيكون مسندا والعمدة منه ان الحكم بروي عن شعبة ايضا ومن
 واسطة بينهما فعار به هذه الجهة هذا الاسناد اعلي كان ذلك صار من جهة تعلق
 اعلي **قول** سليمان بن حرب بفتح الملهة وسكون الراء والموجهة تقدم في باب من كان
 يهود في الكفر وشهد اي حضر وله اي لعمرو وكذا اي اناوات والسرية تحته الرواية
 التثنية القلعة من الجيش وتقل بالوقاية وايضا المفتوح تحت الجوهري التقل
 شبه باليزق وهو اقل منه اوله اليزق ثم التقل ثم النش ثم التز والمقصود انه
 قال كان فتح بها تقل فيها **قول** محمد بن كثير بفتح الكاف والمثلثة المكسورة مدني

استحبنا
 انما
 او
 ف
 ح
 ح

باب

باب في الموعظة **قوله** والكثير فان قلت سر عطف على الوجه فلا بد ان يقال
واكتفان قلت تكون او او معن مع الكثيرين او الاصل مسح الوجه واليه ينسج في
المضاف ونحو المجيد وربه علي ما كان عليه وفي بعضنا واليه ينسج **قوله** مسلم بلطف انما
من الاسلام ابن ابراهيم تقدم في باب زيادة الايمان والحدوث السلام في العبد
اي المذكور انما **قوله** محمد بن بشر رتب الموعظة وشدة المستطعة الخلق بيننا
سبق فيا كان النبي صلى الله عليه وسلم يحذروا وعند ربيع الحجة وسكون النون وفتح
المهملة على المشهور في باب علم دون علم والصدق بينه وبين ما تقدم من جهة
الاستادان بينه وبين شعبة رجلين اخلاف ياتي الطرق ومن جهة المتن ذكر
بيده يد بكنهه وتركي لفظ وتنج فيها قاله ابن بكال اختلوا في مسح اليد فقال
احد الى النوع لهذا الحديث والاية الثلاثة الى المرتقتين لما روي عن عمار بن
عليه السلام عليه السلام انما يكفك هكذا وضرب بيده ثم نقيها وسجها بوجهه
وكنيه وزايمه الي نصفيها وايضا الى راعين عنه فلم يعرفوا به المرتقتين ولان
النهم يد الوضوء وهو الى المرتقتين فكذلك التيم قال الخطابي في معالم السنن
وفي شرح ماروي ابو داود عن عمار انه كان يحدث ائمتهم مسحوا وهم مع رسول الله
عليه السلام الصلوة مرة اخذ بي يمينه فمسحوا باليمين كلها الى الماشك والباطن في هذه الحد
حجة لمن ذهب الي ادخاله راعين والمرتقتين في التيم ووجه الاحتجاج ان
عمار واصحابه راوا اخيرا اسم اليه على العموم فبلغوا بالتيم لان اليد اسم للعضو الخاص
من راسه الاصل الى الاطراف وقام الاجماع في اسقاط ما وراء المرتقتين بقي ما دونه عليه
الاصل لا تنقص الاسم اياه **باب** **الصعيد**

الطيب الجوهر الذي الصعيد التراب قال ثعلب وجه الارض والجمع الصعيد نحو انظر
والطيب الطاهر ونيل الحلال قاله ابن بكال اختلفوا فيها فقال مالك واوه
حسنة يجوز التيم على كل ارض طاهرة سواء كانت حرة او لا تراب عليها او غير ذلك وقال
الشافعي التراب شرط في صحة التيم وقاله فان قيل قاله فاسحوا بوجوهكم
وايديكم منه ولا يقال مسح منه الا اذا اخذ منه خذا وهذه صفة التراب لا صفة الجبل
الذي لا يمكن الاخذ منه فاجواب انه يجوز ان يكون منه صلة كقولنا نقال وننزل
من القرآن ما هو شفا والقرآن كله شفا فان قيل قد روي في الحديث وترتها لمهرا
وهذه ايضا في التراب وزيادة التيم يجب قبولها قلنا نحن نقول بالزيادة والمزيد
عليه يجوز الامرين جميعا فهو اول من لا تنقص على التراب فقط اقول اما الجواب
بانه صلة فتعسف قاله انما تحثري في الكشف فان قلت لا يتيم احد من العرب
من قول النابيل مسحت راسه من الدفن ومنه ما ومن التراب الامعني التبعية
قلت هو كما تقول والا فاعان الحق احد من الملة وامان نقول بالزيادة والمزيد عليه
فغير صحيح اذ الملق والمقيد اذا اتحد سبهما يجب حمل الملق على المقيد عملا به
باليد لئلا تلحق بغير التربة فكان اهل الملق فلا يكون الا قولا بالمزيد عليه
فقط وقال بعض المالكية جاز بالهجرة المعسولة ويحل ما اتصل به الارض من
الخشيب وغيره وذهب الاوزاعي الى انه يجوز بالمح وكما على الارض **قوله** الحسن

اي العجري ويجزيه بغير ايا ويمنزلا من الاجزاء وهو لغة الكناية واصطلاحا الاول مكان في
 لستوط التسمية وفي بعض يجزيه بفتح ايا الاول وسكون الثانية الجوهرية جزيات التي
 اكتسبت به وجزي عن اي صة اي تضي هو على التقديرين لا ثم لعل التقديرين
 عن الما التسمية تحت في الجار واوصل الفعل وعرضه ان التسمية حكم حكم الوصف في جوار
 اذا الشرايط المتقدمة به ما لم يحدث باحد المحدين فالتسمية كانت فالتسمية
 والكوفيتون يسمي من لم يحدث جميع الصلوات لانه مرتب على الوصف وله حكم والا
 الثلاثة لا تقبل بالتسمية الواحدة الاصله واحدة اذ ليست الطهارة بالعدد مثل
 الطهارة بالما وانما في الطهارة ضرورة لا سباحة الصلوة قبل حدوث الوقت به ليل
 بطلانها بوجودها قبل الصلوة وان الحجب بعبوديتها اذ وجه الما الوصف بالما
 لا يطل فذلك امر من صلي به بطل الما الصلوة احدي ولان المتوضي يجوز له ان يتوضي
 للصلوة قبل وقتها والمستمح لا يجوز له ذلك فاذا لم يجز له ان يتيمم للعصر حتى يدخل
 وقتها وجب ان لا يكون التيمم للعصر لا يجزي للعرب اذ كان من قبلها قبل وقتها
 لان العلة المانعة له من التيمم للعصر قبل وقتها في المانعة له من المغرب واما امانة
 المستمح للمتوضي فهو قوف مكان والى حنيفة والثاني وثالثه الاو راعي لا يوم مستمح
 متوضي لان شأن الامامة الكمال ومعلوم ان الطهارة بالعدد فاشته الا ان يوضي
 من يجتنب القراءة واما التيمم بالسجدة فهو قوف جميع العلماء على انها عروق مبركة
 عليه ولم جعل في الارض مسجدا او طهورا به خلقت فيه السجدة وعمرها وخالت في
 ذلك ابن راهويه فقال لا يجزيه التيمم بالسجدة الجوهرية السجدة اي ينتج الموحدة واحدة
 السباح وارض السجدة تكسر الموحدة ذات سباح **قوله** مشروعه بغير الميم رفع الميملة
 وسكون الدال وفتح الهمزة والميملة ابو مسدد المذكور في باب ان يجب اخذ وجهين بين جسد
 اي الترخا ثالثه ارما اختلف انه عصى الله تعالى فظننته ام ايضا **قوله** عرف
 ينتج الميملة وسكون الواو والنا اعدا في يقال له عرف الصدوق تقدم في باب اتباع
 التجار من الايمان وابور جابقي ارا وحقه الجيم وبالماء العطاردي اسمه عمران بن
 سلمان بكسر الميم وسكون اللام وبالها الميملة قال التجاري الاصح انه ابن ابي عمير
 زمان الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يره واسلم بده النسخ واتي عليه مائة وعشرون سنة
 مات في سنة يفتح ومائة **قوله** عمران بكسر العين ابن حصين بفتح الميملة ثم فتح الميملة
 ايضا وسكون التخمينة وبالنون الخداعي يكنى ابا يحيى بفتح النون وفتح الجيم وسكون
 ايا وبالهملة اسم عام خير روي له عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وقاتل
 حديثا للتجاري منها اثني عشر بعثه عمر بن ابي عنه الي البصرة ليعقبهم وكانت
 الخلافة لتسلم عليه وكان قاضيا بالبصرة ومات بها سنة اثنتين وخمسين وكان
 الحسن بنوك وابنه فاقته ما يعني البصرة راكب خير لهم منه ورجال الاسناد به
 بالمدح بغير يون **قوله** اسدينا وفي بعضها شدينا ووقعنا وفعنا اي غنا نومة
 كانوا سقطوا عن الحركة واحيي اما قصته للوقعة والخبر حدث واما حشره
 اي من الوقعة في احد البيل وقولها قيل **قوله** واحيي الكري عنه الصباح بطيب
قوله السراج اي من المستيقظين وفي بعضها صوالراج ويحدث اي من الوحي

وهو كرم الغزال من الحدوث وما اصاب الناس اي من نوات صلاة الصبح وكونهم عارفين
 وجليد بنع الجيم الجوهري جده الرجل بالعم فهو جليد وجليد اي بين الجليد فان قلت
 ابن جريثا قلت كبرية واما والده كبريد عليه والي بالرفع لان استيفاء لادم يعني
 شقظ ولا ضمير اي لا ضرر ولا تغيير اي لا يضر وهو شك من الراوي وارتفعوا بلطف الامر
 وفارغل اي رسول اليه صلى الله عليه وسلم وفي بعضها فارغوا وانتقل اي انصرف ومقر
 اي مفتر عن الناس **قوله** يكيك اي لا ياحة الصلاة وهذه الجمل ان يرد ويكيك
 لكل صلاة ما لم يحدث او يكيك للصلاة واحدة والظاهر هو الاول **قوله** فاشك في
 بعضها فاشكوا نحو اكلوني ابراهيم ونا بنعي اي قاطبا والمزادة بنع المبر وخفة
 الزايم الراوية والسبطية بنع السنين وكسر الطاء للمجلتين هي الراوية ايضا فاشك
 من الراوي واجمع المزاد والمزاد وسميت مزادة لانه يزداد فيها جليد خربت غيرها
 ولهذا قيل انها اكبر من القرية **قوله** اسس خبرا المتد وهو عنه المجازي سني ما
 اكسر وعرب غير منصرف لعدم العلمية عنه التثني فعل جده التثنية هو
 بضم السين وهذه السبعة منصوب بالفدية والتقدير عدة رجال
 من ثلاثة الي عشرة والتقدير مثله وكذلك التثنية الفرقة الرجل رعهه
 والحلوف نعم الخايع الخائف اي المسافر كوشا بعد وشهد وبنال جي خلوف اي
 غيب وفي بعضها خلوفنا بالنصب اي كان نقرنا خلوفنا والعالي بالهمز في الاخر صبا
 اذا خرج من دين الي دين وبأيا اذ امال وتعين اي تريد **قوله** او كاي شدة
 فعل ما قد من الايك وهو شدة الوكا اي ما يشد به راس القرية او فوا لهما هو كغزله
 تقاي فقد صحت تلوكا والغزال بنع المجلدة وخفة الزايم جمع العز لا بنع العين وبالمه
 وفي لم المزادة الاسفل الجوهري العزالي بكسر اللام وان شئت فتحت مثل
 العجاري والعزق بين السقي والاستقان السقي لغيره والاستقنا لنفسه فسق
 لهما معنى واحد وبنال ايضا سقيته واستقنت لما شئت **قوله** احربا بالنصب لانه
 خبر كان وان اعطى اسمه فان قلت الاولى عكس ذلك لان احربا شق الى المعرفة
 فهو اول بالاسمية قلت ان مع الفعل في تقدير المصدر المعرفة فجاز الامران والذي
 اصابته الحنابة اي الرجل المعتزل المتهور وقافزعه يقطع الهمة **قوله** وليم الله
 بوصل الهمة وهو قسم الجوهري امين الله اسم وضع للقسمة هكذا انضم اليهم والنون والف
 الف الوصل عنه الاكثر ولم يبي في الاسماء الف وصل مفتوحة غيرها وعوود فوع بالابتدا
 وجبره محذوف والتقدير يأتين الله نفسى وربا حة فوامنه النون فقا لوامنه وقال
 ابو عبيد كانوا يجملون ويقولون يمين الله لا افعله فجمع اليمين على امين ثم كثر في كلامهم
 فخذوا النون منه قاله الف قطع وهو جمع وانما طرحت الهمة في الوصل لغيره استغناء
 لها **قوله** اتلع بضم الهمة والاتلاع عن الامر الكف عنه ومعية بنع الميم وكسرها وعدا
 من جملة مجزاة صلاصه عليه وسلم والعجوة تمر من اجود التمر بالمدينة ودقيقه ووبية
 روبا مكبرتين ومضغتين طعما صادت عباد الامور الثلاثة مجتمعة من العجوة
 والدة دقيقه والسوية وتخلوه اي الطعام وفي بعض الجملوها اي الانواع الثلاثة منه
 وقلوها الي المزادة وبين يديها اي قد امرها فوثق طير البعير فاق قلت لم اعطوها

الروي بنع السقي

لم

وراعوهما وهي كافر مباحة الدم والماله قلت لمعاني اسلامه فان قلت فلم روعاهما عن نفسه
وجور والتصرف في مالهها قلت نظر الى كفرهما او لغرورة الاحتياج اليه والعنורות
تتبع المحظورات **قوله** ما رزينا بكسر الزاي ما نقصنا وفي بعض النسخي والحب اي حبسني
الحب والسبابة اي المسيبة وتقني اي المدة وعرضها انه اسمعنا من بين السما والا
او انه رسول الله جئنا فان قلت المناسب ان يقال في بين بلقطة في قلت من بيانية
مع جوار استنول حروف الجر بعضها مكان بعض **قوله** الصرم بكسر الميم وسكون
الراءيات من الناس مجتمعة والجمع اصرام فان قلت لم ما غاروا عبداهما ولم كفرة قلت
للعلم في اسلامهم بسببها او لاستيلاء او لرعاية ذمامها **قوله** ما رى بعض الفزة الخ
ونفتح اعلم وما موصولة وبعه عوكم بنح الاله ينز كونكم اي يظنوني انهم ينز كونكم عدا
لاستيلاءكم لاسهوا ستم ومقلة عنكم **قوله** هل لكم اي رغبة الخاطي يقال في الخي خلو
اذا خلوا النساء والاشكال في الخي وخز جوالي موضع الما يستفتون والعز لا هي عذرة
المزاد يخرج منها الماحذ وجا واسعا وفيه ان النوايت من الصلوات يؤذن لها كما يؤذن
للصلاة التي تؤدى في اول وقتها وفيه جوار تاخير قضا الثانية من الصلاة عنه
موضع التكرار لما لم تكن مغفلة عنها واستهانة بها اقول لفظ يؤذن لا يدل عليه
التاذين اذ هو اعم منه فقد يكون المراد منه الاقامة قال ابن بطال في الحديث انه
صلى الله عليه وسلم قد ينام كنوم البشر لانه لا يجوز عليه الاضغاث لان روي الانبياء
وفي وفيه ان الامور يحكم فيها بالاعم وقد يحدث له وفي الا يحدث كما حكم على انقام
غيره بالحدث وقد يكون الحديث اولا يكون وفيه التاديب في ايقاظ السيد كما فعل
عمر بن الخطاب عنه لانه لم يوقظه بالتمه ابل ان يقظه بذكر الله اذ علم عمارا امره تعالى
يحدث عمار القيام وفيه ان عمار جلد المسلمين وامرهم في اسلامه وفيه ان من حلت به
فتنة في بلد فليخرج عنه ولهمرب من الفتنة بدينه كما فعل صير الله عليه وسلم
باريخاله عن بطن الوادي الذي تشام به لما فتنتهم فيه الشيطان وفيه ان من ذكر
صلاة له اتاخر فيها يصلح لصلاته من ظهور وابلقا البقعة التي تطيب فيها نفسه
للصلاة وفيه ان من فاتته صلاة بمعن واحد لم ان يجمعوها اذا ذكروها بعد خروج
وقتها وان تاخير المبادرة اليها لا يمنع ان يكون ذكرها وفيه طلب الما للشرب والو
و البعث فيه وان الحاجة الي الما اذا اشتدت يؤخذ حيث وفيه وبر من صاحبه
منه وفيه من دلائل النبوة حيث نوصوا وشربوا مما سخط من العزالي وبقية المزنا
مملوتين وفيه مراعاة دمام الكافر والمحافظة به كما حفظت هذه المرأة في قومها وكان
ترك الغارة على قومها سببا لاسلامها واسلامهم وسعوا دنهم وفيه بيان مقدار
الانتفاع بالاستيلاء على الاسلام رعاية لذلك الحق اقول وفيه ان الحب تجوز
له التيمم وان اذ لم يكن استنول الما يجب عليه الغسل وان الوطنان مقدم غير
الجبب محمد صرف الما الى الناس وجوار تاخير قضا الصلاة الثانية بالموم حيث لم
يفضوا في ذلك المنزل وجوار الحلف بدون الاستحلاف والله تعالى اعلم
ما اذا خاف الحنف على نفسه
الحديث ولا فرق بين مبرئ نجاني منه التلف او صرف نجاني رباوته لعدم تركه تعالى

وان سمع مني وقد روي عنك انه لا يعدل عن المالا ان يخاف ان ينفذ وقاله الحسن البصري
 لا يستباح التيمم بالماء اصل **قوله** عمرو بن الواد ان ابا عبد الله التيمي السهمي ابو عبد
 الله قد علم علي التيمي صياحه عليه ولم في ستة ثمان قبل التيمم مسلما وموسى زعاده
 فزيش ولاه التيمي صياحه عليه لم عبد الله ولم يزل عليها حتى تيمم رسول الله صياحه
 عليه ولم وروي له سبعة وثلاثون حديثا للتيمي ثلاث مات بمصر عابدا عليها ستة
 ثلاث واربعين عبد المشهور يوم النظر صياحه عليه ابنه عبد الله ثم صلى العبد
 بالناس ونظرا بكركت فبقيت ثم بقى واسمه ابو داود و زاد ففعلك رسول الله صياحه
 الله عليه لم من ذلك **قوله** اجب بنخ الهرة وهذه النقة كانت في عذرة ذات
 السلاسل ولم يفت اي رسول الله صياحه عليه لم فمرا وجه الاستدلال بالاية
 وعدم التعنيف فتدبر فيكون حجة علي جواز التيمم **لحب** **قوله** بشر بكسر الموحدة
 وسكون المنتطة ابن خاله بنظر الناعل من الخلود بالفتح العسكري ابو عبد الله
 مات ستة ثلاث وخمسين ومائتين **قوله** عند ربيع المعية وسكون التون وفتح الهمزة
 علي الاشهر وقال بنظر هو عن رلانه ليس من لفظ شجرة بل تقدير له من تقاضيه
 وسليمان هو المشهور بالاعمش وابو ابراهيم بالهمزة بعد الاكس الناعل معشيق
 بن سكة ثوابو موسى اي الاسدي وعبد الله اي ابن مسعود العجائيان الجليلان
 والكل نقضوا **قوله** اذ لم يجد اي الجنب وهذه اعراس بيل الاستهام والسوال
 من اي موجب من عبد الله وفي هذا اي في جواز التيمم **لحب** ولنظير بين تيممه
 وصلي تفسير لقول قال فعكنا او قلت فعقول اي موسي وقول غار فعكنا
 في سفرنا جئت فتعكت في التراب فذكرت لرسول الله صياحه عليه ولم فقال
 يكفيك الوجه والكفين وانما لم يفتحه غير بقول غار لانه لما كان حاضرا معه في تلك
 السفرة ولم يذكر النقة ارناب في ذلك **قوله** عمرو بن الواد ابن حبص بالحا المتو
 وبالصاد المهملة وبسكون الفايتهما وغيث بكسر المنتطة وفتح التختانية
 وبالمثناة والاعمش فعليمان المذكوران انما وشقيق بفتح المنتطة وكسر الفاء الاولى
 ابن سكة بنظر اللام هو ابو ابراهيم المذكور **قوله** ارايت اي اخبرني وتقدم وجهه وباباه
 عبد الرحمن حدثت مرة الاب منه تخفينا وهو كنية عبد الله وخني عبد اي الهاوي كنيك
 اي مسح الوجه والكتفين وقد عني اي قد رنا اي اطلع النظر فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
 الفران وهذه الآية اي يقول الله تعالى فلم يجد واما تيمموا بمعبد فادري اي لم يعرف
 عبد الله ما يقول في توجيه الآية علي وقد فتواه وما استهما مية ولعل المجلس ما كان
 يتبين نظير المناظرة والآن كان لعبد الله ان يقول المراد من الملامسة في الآية ثلاثي هـ
 البشر بين ثياب دون الجماع وجعل التيمم بدلا من الوضوء فقط فلا يدل علي جواز التيمم
لحب **قوله** في هذا اي في التيمم **لحب** واوشك اي قرب واسمع وهذا رد علي من
 زعم انه لا يقال اوشك بل لا يستعمل الا مضارع **قوله** يرد بفتح الباء والراء الجوهري
 يرد بفتح الدال والمشهور بالفتح فان قلت ما وجه الملازمة بين الرخصة في تيمم **لحب**
 وتيمم المتدبر حتى جمع ان تنال لورخصت لم في ذلك فكان اذا وجد احد لم يرد تيممه
 قلت الجهة الجامعة بينهما اشتركا في عدم التدرية علي استحصال المالا لان عدم التدرية

يفي

ق

اما بقية الماء وما يتعدى الاستعمال **قوله** فتقت اي قال الاغنى عن الشئ وهذه هي
لاجل هذه المعنى وهو احتمال ان يتيم المتبر فان قلت الواو لا تدخل بين القول ومقره
نعم قال وانما كره قلت هو عطف على سائر مقولاته المقدرة اي قلت كذا او كذا ايضا
وفي الباب جواز المناظرة وجواز الاستفاد فيها من جهة الى جهة وجواز الاجتهاد الخطائي عند
مناظرة والظاهر منها ياتي على احوال حكم الالة واي عند ركن ذلك العمل بان هذه الالة من
اجل ان يصف انسانا عسا يستعملها على وجهها وفي غير جنبها وما الوجه فيها ذهب اليه
عبد الله من ابطال هذه الرخصة مع ما فيه من استنطاق الصلاة عن هو مخاطب بها وما هو
باقا فيها فالجواب ان عبد الله لم يذهب هذه المذنب الذي يملكه هذه العقابل وانما كان
تأول الملازمة المذكورة في الالة على غير معنى الجماع اذ لو اراد الجماع لكان فيه مخالفة الالة
صريحا وذلك مع ما لا يجوز من مثله في عمله وفقهه وقد حصل من هذه النسخة ان راي
عمر وعبد الله انتابتا العلم بالامانة البشريتين وان عمارا حين راي التراب بدلا عنه
الحا استعمل في جميع ما ياتي على الما قال انه يملك فيه جواز التيم للحاين من البرد
والجموعا عدا ان المسافر اذا كان معه ما زحان العطف يتيم وعلى ان الجنب يتيم الا
ما ذكره عن عمر وابن مسعود انهما لا يجيزان التيم للحب لقول تعالى وان كنتم جنبا
فاظهروا للنول ولا جنبا الا عابري سبل حتى تقتضوا ولما كان من راي ان الملازمة
في ما دون الجماع وان التيم يدل من الوصل لامين الفصل قال وفيه الاستفاد في الجماع
مما فيه الخلاف الي ما عليه الاتفاق وذلك جائز للتساؤل من عند تعجيل النطق والالتزام

الحكم كافي حاجة ابراهيم عليه السلام وعمرود باب

التيم حرة بالنصب وفي بعض النسخ **قوله** محمد اي ابن سلام بتخفيف اللام البيكدي
وابو معوية الضمير محمد بن حاتم مدين باب من سلم المسلمون **قوله** اما كان المنة
فيه اما مئة واما التفتير واما نافية على اصلها وعلى التقديرين الاولين وقع جوابا
للواما على تقدير الاتمام فان وجوده كعدمه واما على التقدير ثلثة لم يبق على معنى
الاستنهام الذي هو المانع من وقوعه جزا للشرط والقول مقدمه رقبيل لو وحاصله
يتولون لو اجب رجل بئنا في حقه اما يتيم ويجعل ان يكون جوابك لو معونتك
نفسعون **قوله** سورة المائدة اما خصص بالمائدة وان كانت مذكورة في سورة النساء
ايضا لانها لها الحب المهر فتقدم حكم الوضوء فيها اولها اخر السورة نزولا **قوله**
قلت هو مقول شقيق وهذه اي يتيم الحب وذا اي احتمال يتيم صاحب البرد وقد
نعم العين اي يتيم في ذلك احدي البائنة ومعناه يتيم **قوله** مرة اعلم ان هذه
الكيفية مشكلة من جهات اولها ما ثبت من الطرق الاخره ضربتان وقال النووي
الاصح المضمون ضربتان وثانيها من جهة الاكتفاء بمسح ظهر كف واحدة وبالاتفاق
مسح كلا ظهر الكفين واجب ولم يجوز احده الاجتزاء باحدها وثالثها من حيث ان
الكف اذا استقل شابه في ظهر الشاة كيف مسح الوجه وهو صار مستقلا واربعا
من جهة انه لم يمسح الذراعين وخامسا من عدم مراعاة الترتيب وتقديم الكف على الوجه
اقول يجزى ان يجاب باننا لا نسلم ان هذه التيم كان بغيره واحدة لان الاجماع منعته
على ان لا يجوز الاكتفاء بمسح احدي ظهر الكف بل لا بد من مسح الظهرين اتفاقا فيجب

هذا هو
هو
هو

هو
هو
هو

هو

هو

هو

فتدبر من ضرب منزلة اخذني ومسح يديه فالما ذكر من مسح ظهر الكف قبل مسح الوجه ليس من
 جهة كونه ركنا للتييم بل كان ذلك من احوال جاعلة حقيقة التيم فلهذا عليه السلام
 لم يثبت التراب واما الغيرة كفعل التقف رد الماء فلهذا غار من تخطيط الامر حيث تمسك او
 بان لا تلم انه صلى الله عليه وسلم اراد به بيان التيم بجميع اركانه وشرائطه بل المراد ما كان
 من الاصول العشر للتعلم وتحسين الامر عليه او باننا غن المقدامات من ايجاب الضرب
 اذ الواجب هو ايقال التراب فقط سواء كان بغيره او بغيرتين او بغيريات واجباب
 مسح الذراعين ولله اقالوا مسح الكفين ايج في الرواية ومسح الزراعين اشبه بالاصول
 ومن ايجاب الترتيب كما هو مذعوب الحقيقة ومن استحال التراب مع احتمال ان يقال
 انه قد صار مستلزما بان يكون الكف المجنح حتى يتناول الكفين فتسج باح الكفين لمسه
 الشال ثم ذلك الكف المستقلة على غير المستقلة ثم مسح بها وجهه واما الجواب عن
 مسح وجهه الظاهر هو ان يحمل او الفاصلة على الواو والواصلة جمع بين الال لابل بعد افاية
 وسعنا في تقديمه ولعل عند غيرنا خيرا منه **قول** يعلى بفتح الخاء ثمانية وسكون هـ
 المهملة وفتح اللام ابن عبيد ابويوسف الطائفي الحنفي الكوفي مات سنة تسع ومائتين هـ
 قال ابو سعود الرازي ما رايت يعلى ضا كفاظ وهذه اما د اخل تحت اسناد محمد
 بن سلام واما مقلد من التجاري مع احتمال سماع التجاري منه لانه ادرى عصره **قوله**
 بعضنا اناوات فان قلت انا خير مدفوع فكيف وقع تأكيده الضمير المنصوب ثم المعطوف
 في حكم المعطوف عليه وهو ايضا تأكيد له وكان التماس بعضنا اياي واما ك قلت الظاهر
 يقال بلفظ مقام البعث ويخبر بينهما المتعارفة **قوله** واحدة حمل التجاري على منبرية
 واحدة به ليل نزج الباء لكنه يحمل ان يراد بها مسحة واحدة وهو الظاهر من اللفظ
 فيكون التيم بالغيرتين فان قلت فاذا حملت على الضربة فاذا استعمل في الوجه فكيف
 مسح به الكفين قلت اما على ما ذهب من قال التراب لا يعبر مستلزما فالسؤال ساقط
 بالكلية عن درجة الاعتبار واما على ما ذهبنا فوجهه انه يمسح الوجه بكف واحدة ثم به
 يمسح بعض الغبار من الكف الغير المستعمل الى الاخرى او يدلك احد اطراف الاخرى
 ثم يمسح اليدين بهما قاله ابن بطال اختلفوا في صحة التيم قال الامام احمد هو ضربة
 واحدة للوجه والكفين جميعا الى الكوعين لهذا الحديث ولانه اذا به اجمع وجهه قال ان
 يبلغ حد الله فتنال يتي في يده مثل من التراب فاذا اجاز في بعض الوجه ذلك ولم يجز
 ان يعيد ضرب اليد على الارض له فكذلك لم يجز ان يعثر اليد لمسح اليد لانه ليس من
 كمالها الذي من شأنه ان يمسح كل جزء من الاعضاء وقاله الامية الثلاثة ضربتان من
 ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين لكن عند ذلك الى الكوعين قالوا لما كان
 الما لفصل الوجه غير الما لفصل اليد فكذلك يجب ان يكون الضربة للوجه غير
 الضربة لليدين قاله وفي الحديث جواز ترك الترتيب في التيم لانه عليه الصلاة والسلام
 مسح كفيه قبل وجهه **قوله** عه ان يمسح المملة وسكون الواو وبالهملة والوون وعبد
 الله ابى المبارك فتدبر ما في الوجه وعون باهمال المفتوحة وابور جاجفة الخيم وعمران
 بكسر العين ابن حزمين مصنف الخداعي بضم الخاء المنقط وخفة الرازي وبالهملة فتدبر ما في
 باب الصعيد الطيب **قوله** بالصعيد اي التيم بالصعيد فان قلت كيف دل هذه

يتبين

حذروا من مسح اليدين
 حذروا من مسح اليدين
 حذروا من مسح اليدين

الحديث غير النجعة قلت اطالته حيث لم يقيد بغير اثنين وفي بعضها قبل لفظ عبدان وحده باب
يكون النجعة ولعل الاطلاق انما هو للاشارة اليه ان حكم هذه الحديث لا اختصاص له ببعض الحكماء
التيمن واسه اعلم هذه الحذ كتاب الظاهرة طهرنا الله تعالى من دنس الاوزار وادخلنا جنة
في عباده الصالحين الابرار وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ٥ ٥ ٥ ٥ ٥ ٥
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

فصل في الصلاة يا سبب كيف

فرصة الصلاة في الاستراي الا سراي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السما قول
وقال ابن عباس ذكره البخاري منا نقينا لكن النجعة بطولها ذكرها في اول الصحيح منها
وفي سنن سعيد الواجهة الثلاثة وفي عدد قل وجان **قوله** التي بالنصب مقبول يعني والرفع
فا على بامرنا والصلاة هي العبادة المفتحة بالثنيكبر المختمة بالتسليم والصدق هو النقول
المطابق لتواقع والعنا في الانكشاف عنه المحرمات وحوازم المحرمات **قوله** يحيى بن بكير مصدا
مختفا ويونس بن مائة ستة اوجه وابو زرقة بن عبد الله الصعابي ان تقدم ما في اول كتاب
الايمان والبا قول في الوجي اعلم انهم اتفقوا على ان الصلوات الخمس انما فرضت ليلة
الا سراكنت اختلفوا في وقت الاسراف لساننا من عبادنا اتفقوا فيه فتقبل انما كان له
ذلك في الشام والحق الذي عليه الاكثر ومعلم السلف انه اسري بحسبه والا ثارته
عليه ولا يقد له عن الظاهر الا للضرورة ولا ضرورة معنا وامارت فتقبل كان ليلة سبع
وعشرين من ربيع الاخر قبل الهجرة بسنة وقاله الذهبي كان بعد مبعث محمد بن
وهو الاشبه اذ لم يختلفوا ان حبيجة صلت معه بعد وفرض الصلاة عليه ولا خلاف انما
توفيت قبل الهجرة اما بثلاث سنين واما بخمس سنين **قوله** فتح يعقوبنا وخفة الزايم
المكسورة واصناف البيت الى نفسه يادني ملايسة اذ ثبت انه كان حينئذ في بيت ام
هاني فان قلت قد روي ايضا انه كان في الحظم فكيف الجع بينهما قلت ان كان الصريح مرسلا
كما قيل انه كان مرة في اليوم واحدي في البيضة فظاهر وان قلنا انه مرة واحدة فلعلم
بما رواه عليه السلام بعد غسل الصدر ودخل بيت ام هاني ومن ثمة عرج به الى السما **قوله**
رغمم يتبع الزايمين غير مقصود اسم البئر التي في المسجد الحرام والطست بنتع الطاء
وسكون السين المهملة انما المعروف وقد كسر الطاء وقد ندم السين في التا بعد
تلبه وهو موثوق وليس فيه ما يوم جوارا استقال انا ان ذهب لنا فانه فعل الملائكة ولا
يلزم ان يكون حكما حكمه او انه كان قبل تحريم او ان الذي ذهب وانما ذكر هنا نظرا الى
معناه وهو قولنا واما جوارك الايمان والحكمة في الاثا واقرانها مع انما معاني وهذه
سنة الاجسام فغناه ان الطست كان فيه شين يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتها
نفي حكمة وايضا لانه سببا لها وهذه من احسن المجازات او انه من باب التمثيل او نقل
له من الله عليه السلام المعاني كما نقل له ارواح الانبياء الاربعة بالصور التي كانوا عليها **قوله**
المهتة يقال المهنيت الشين اذا عطيت وجعلت مطقا ونق في علي فاعده وفي بعضها به
هو اما لان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيد من نفسه شخفا شرافيه واتان الاراوي
نقل كلامه بالحق لا يخطئ بعينه **قوله** ارسل اليه فاعده السوا من اصل رسالت
لكن قيل امر بنوعه كان مشهورا في الملكوت لا يتا د يحيى على خزان السموات وحده

فالمادة ارسل اليه للمبرج والاسر وكان سواهم لا يستجاب بما اتم الله عليه والا يستبشر الله
 بعد وجهه اذ كان من البين عندهم ان احدهما البشرا ليرتد الى اسباب السمات غير ان اذ
 الله ويمر على كنيته باصعاده **قوله** اسوددة جمع السواد كالارتمنة والزمان والسواددة
 الشحنة وقيل الجماعات وسواد انسان عواصم وكل عدد كثير ودرجا منصوب بانه
 فاعمل منقول مطلق اي اصبحت رجلا لاصيقا او القبل كغير الثاني الجنة والسم بالثون
 والمهمة المفتوحة جمع التهمة وهي نفس الانسان والمادة منها ان ارواح بن ادم قال
 القاض عياض فيه انه وجد علم من اهل الجنة والنار وقد جاء ان ارواح انكفارت في سبعين
 قيل في الارض السابعة وان ارواح المؤمنين منقاة في الجنة قيل وهي في السماء السابعة
 فيجتمعون انما مقرضه على ادم اوقانا نوافقة وقتت عندها سرور التي صلب الله عليه ولم
 وان كونهم في النار والجنة انما هو في اوقات دون اوقات بدليل قوله تعالى النار
 يبرقون عليها عند او عت اوان الجنة كانت في جهنم ادم وانار في جهنم شماله
 وكلاهما حيث قال الله تعالى **قوله** لم يثبت اي ابو ذر لم يبين كل من سماطينا ونظا بدر
 متعلق بر كلفط بالي فان قلت النجاة قالوا لا يجوز تعلق حديثي من جنس واحد بلفظي
 واحد قلت ليسا من جنس واحد لان الاول للمصاحبة والثانية للتلاصق فان
 قلت لم قاله والابن الصالح كما قال ادم قلت لان ادر ليس لم يكن من ابا الرسول صلبه
 الله عليه ولم وبه استدلال قايله عليه وان صح انه من اياه فيجتمعون ان يكون قاله تدلنا
 وبما دونوا نفعوا وهو اخ وان كان ابا نالينا اخوة والمؤمنون اخوة فان قلت لم اشتد
 على لفظ الصالح قلت لانه لفظ عام لجميع الخصال الحيدة فارادوا ومنه ما يجر كل النفا
 فان قلت علمت لفظ ثم الترتيب بين منازلهم فوجه التعلق بينه وبين ما قاله ولم
 يثبت ابو ذر كيف منازل لم قلت اما لان انسا لم يروعه اعنه اني ذر واما ان قال
 لم يلزم منه تعيين منازلهم لثبات الابهام فيه لان بين ادم وابراهيم ثلاثة من الانبياء وار
 من السموات والجنة اذ جاني بعض الروايات وابراهيم في السماء السابعة فان قلت
 ما التوفيق بينهما قلت فعله وحده في السادسة ثم ارتكبت ابراهيم ايضا الى السابعة
 وان كان الاسرار مرتين فلا اشكال فيه فان قلت كيف قاله ثم صدرت عنه ان قال
 فلما سر جبريل بالي ثقت اما ان تقدم ر قيل ثم صدرت لفظ قال النبي واما ان يكون
 الاول ندلا بالجن وثانيا ندلا باللفظ بعينه **قوله** انه حزم بفتح المهملة وسكون الذاي ابو
 بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الاضاري البخاري المديني تقدم في باب كيف بفتح الفيم
 او محمد بن ولده بن محمد رسول الله صلب الله عليه ولم وامر عليه السلام اياه ان يحكيه باني عليه
 الملك وكان يقفه فاشلا قتل يوم الحرة وهو ابن ثلاث وخمسين سنة وموت باني وقوا ان
 الاثر في العمارة **قوله** ابا حبه بفتح المهملة وشدة الواو قيل بالتحاشية وقيل به
 بالثون واختلف في اسمه فقيل عامر ومكان وهو اضاري يدري استشهد يوم احد
 قالوا ابن عمه الله في هذا الاسناد الواو قدي وم لان المدا بان حزم ابو زرعة اما ابو بكر الواو
 انوم يدرك ابا حبه واما محمد فلم يدركه ابراهيم والحداب عنه ان ابي حزم روي مرثلا
 حيث قيل بكلمة ان عنهما مثل نحو سمعت واخبرني فلا ولم فيه وبكلمة ايضا في جميع
 سلم **قوله** ظهرت اي علوت لمستوي بفتح الواو والمدا به المستند وقال النضر بن

ن

بعض

يس

يل

بعض

قدي

شبه انت اباريعة الاعداي وصولي السطح فقال استراي اصبه وقبل هو المكان استوي
وقبل اللام فيه لعله اي علوف لا تستعلا مستوي اولو ربيته اولطالغته او يعني الي قال تعالى
اوحي لعاي اليا والمعاي ان ايه الاتها والاختصاص بكل واحد منها ملائم لغرضه وصرفه
الانكلام بالعباد الممثلة المفتوحة لغرضها حال الكتابة الخطاي موصوفت بالكتابة الملائكة
من اقمية الله تعالى ووجبه وما ينسخون منه الوحي المحفوظ او ما الله من ذلك ان
يكتبه ويرفع لما اراده من امر وتدبيره في خلقه سبحانه وتعالى لا يعلم الغيب الا هو الغيب
عنه الا يستعد كارتد وين الكتب والامتنع بالحق احاط بكل شيء علما واحسن
كل شيء عددا **قوله** قال اني خدم الله الظاهر انه من جملة مقول ان شهاب
ويحتمل ان يكون تعينا من التجاري وليس بين الله وبين رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذكر اي ذر ولا بين حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ابن عباس واي حبة
فهو ما من قبيل المرسل واما انه ترك الواسطة اعتمادا على ما تقدم ان ان الظاهر
من حال المعالي انه اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون بدون الواسطة
فلعل انما سمع هذا البعض من الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقي سمعه
من اي ذر **قوله** الي ربي اي الموضع الذي ناجيت ربي اولو السطر مقوده
التعنت في المراجعة الاولى وضع خمس وعشرون وفي الثاني ثلاثة عشر يعني تكبير
المنكرس اذ لا معنى لوضع بعض صلاة وفي الثالثة سبعة وقد يقال المراد به البعض
وهو ظاهر **قوله** علي حسن اي بحسب الفعل وعلي حسن اي بحسب التواضع كما قال
تعالى من جاء بحسنة ثلث عشر انما **قوله** لا يبدل اي قال تعالى لا يبدل **قوله**
مسألة الخمس بالخمسين في الثواب فان قلت لم لا يكون معناه لا ينقص عن الخمس
ولا يبدل الخمس الي اقل من ذلك قلت لا يناسب لفظ استحييت من ذلك فان
قلت الم يبدل الثواب له اذ حيث جعل الخمسين خمسا قلت معناه لا تبدل الاثنا
مثل ان ثواب الخمس خمسون لا التكليفات ولا يبدل الثواب الميم لا التفاضل
الذي يجواسه ما يشاء ويشت او معناه لا يبدل الثواب بعد ذلك فان قلت كيف كما
مراجعة الرسول الي الرب تعالى قلت اما لا ينافي فان الامر الاول غير واجب على
سبيل القلغ والابرام واما لانها ملابنة حجة على عباده بنسخي **قوله** السدرة
اي الشجرة التي في اعلى السموات وسميت بالمتنهي لان علم الملائكة ينتهي اليه ولم يجا
احد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قيل ان لبيبا صاحب الله عليه وسلم تنافس
بينهما الخلائق كلهم احدهما في الدنيا لبيبة الموحدين والآخر في الغيب وهو المقام
المجود حكى عن ابن مسعود انها سميت بما لكونها ينتهي اليها ما يسقط من فوقها
وما يبعد من تحتها من امد الله تعالى فان قلت في صحيح مسلم انها في السما السابعة
ولا يكون في اعلى السموات كلها قلت يمكن ان يكون اصلها في السما السابعة
في السابعة فوق النخل **قوله** لا ادري ما هي فوكنو له تعالى اذ يقضى السدرة
ما يقضى في ان الالهام للتخيم والتمويل وان كان معلوما **قوله** خبايل جمع الخبالة
بالملة وبالموحدة اي غفوة كالمولود قال الخطابي وغيره انه تعجب والاصواب جبا
جمع الجبنة بضم الجيم وسكون التوت وبالموحدة المضمومة وبالمقطعة ما ارتفع من الشين

ع

رات

ن

ورثا

بد

استدار

واستدار كالثبة والعمامة فتقول بفتح الموحدة وانظروا انه فارسي معرب قاله ابن بطال
اجمعوا على ان نرضه الصلاة كان من الاسرار وقاله ابن اسحق ثم ان جبريل اتي فتمزجه
في ناحية الوادي فابتعدت عين ما منت فتوضا جبريل ومحمد بنظر فرجع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاحتد به خديجة ثم اتي بها الي العين فتوضا كما توضا جبريل ثم صلى وهو خديجة
ركعتين كل اصل جبريل وقاله نافع بن جبير صبي النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراف
جبريل حين زاعت الشمس فعلي به وقال جماعة لم تكن صلاة مفروضة قبلها الا ما كان
امر به من قيام ابدل من غير عتد بركعات وحضور وقت وكان يقوم اداني منه
ثنيته ونصف وثلاثة وقال فيه من الفتى ان ابوراه المعطية لاياس بتجليها واسما
الذي عيب فيها الا ترى انه ايج عليه المصحف والسيف الذي به اعلا الكلفة والخاصة
التي يطبخ به عهود الله ورسوله النافذة الي اقطار الارض وفيه ان اردوا المور
يسعد بها الي السماء وان اعمال بني ادم الصالحة لتسردام واعمالهم السيئة تنسوه
وفيه انه يجب ان يرجب بكل احد من الناس في حسن لقائه باكرام المنازل واقرب الزاوية
ولهذا لما كان محمد صلى الله عليه وسلم ذرية ادم قاله مرجبا بالابن ومن لم يكن من
ذريته قاله مرجبا بالاف وكذا يجب ان يلاقي المرء احسن صفاته واعماله الجميلة اشأ
عليه الا ترى ان كلهم قالوا له الصالح الشمول الصلاح على الحلال الممدوحة ولم يتل
احد مرجبا بالنبي الصادق او الامين وفيه ان اوامره تعالى تكتب باقلام شتى
وفيه ان المعلم يبين ان يكتب باقلام كثيرة تلك سنة الله في سمواته فكيف في ارضه
وفيه ان ما قضاه الله واحكمه من اثار معاونة واجال مكتوبة وشبه ذلك مما لا يدرك
له به واماما نسخته رقبا بعباده هو الذي قاله فيه عجوا له ما ينشأ وفيه جواز النسخ
تبدل الفعل وفيه جواز الاستغناء والمراجعة في الشائعة مرة بعد اخرى وفيه
الاستحسان من الكبير في الخواص خشية النفع عن القيام بشكره وفيه دليل ان الجنة في السما
قال والحجاب تصحيف والصواب الجباذ وهذا يقع المعنى لانه انا وصف ارض الجنة ونبأها
فقال تزيها سكك ونبأها لولوا تولد وفيه اثبات الاستيذان في بيان الادب فمن
استاذن بدينك اياك وخوّه فقتل له من انت فقال زيد مثلاً ولا يقول انا اذنا فاذن
فيه لبقا الاهام وان للسما ابو ابا حنيفة وحظوة موكليها وان رسول الله صلى الله عليه
وسلم من نسل ابراهيم وجواز مدح الانسان في وجهه اذا امن عليه الامجاد وغيره من
اسباب الفتى وفيه شذوية الوالد على ولده وسروره بحسن حاله وعدم وجوب صلاة
الوتر حيث عين الحسن وتباعد بعد التمدد سوا كان يازيانا او بالتقصا وعلو منزلة
بيبا صلى الله عليه وسلم وبلوغه ملكوت السموات وان الجنة وانار مخلوقات وفيه
حجة لمن ذهب اهل السنة في الايمان بصحة كتابه الوجه وغيره حقيقة اذهي من الملكات
واسه على كل شيء قد برت قوله صالح بن كيسان بفتح الكاف وسكون التثنية تقدم في احد
قصة عذرت كل قوله الصلاة اي الرابعة وذلك لان الثلاثة وتر صلاة النهار وكرر
لفظ الركعتين لينبذ عموم التثنية لكل صلاة لان فاعدة كلام العصب ان يكررا الاسم
المردد تنقسم السنين على ولولاه لكان فيه اهام ان الرخصة في السجود والحكم ما كانت
الا في ركعتين فقط فان قلت هم ابصب ركعتين فقط بالكتابة فان قلت ما حكم لفظ

ركعتين الثاني قلت هو تكرار اللفظ الاول ولما بالحقيقة عبارة عن ذلك واحد في نحو
مثنى وذلك نحو المثلث القائم مقام الخلو الحاص **قوله** فافترت صلاة السفر
أي غير ركعتين غير قدرها فان قلت فلا يجوز الاقام فيه ويجب التصر كما هو مذهب
الحنفية قلت هذا الكلام عايشة وقد نقول عن اجتهادها وبنائها على ظنها انه معارض
بفعلها حيث انها اتت الصلاة في السفر وابتدأتها بالاقام فيه وباروت في غير ابن عباس
انها افترقت في الحضر اربع اربعاً وفي السفر ركعتين وان جبريل صبيحة ليلة الاسراء
جاء في رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً له التلهد اربعاً والعصر اربعاً والشاء اربعاً
فان قلت لم ما استدلت بقوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة
على ان صلاة السفر كانت كاملة اذ لا يوم من الايام من سجد تام فقلت لجواز ان
يتأخر من الصلاة كان ركعتين ركعتين ولما زيد في صلاة الحضر قبل لم اذا صر
في الارض فصلوا ركعتين مثل الفريضة الاولى ولا جناح عليكم في ذلك والله تعالى اعلم

باب وجوب الصلاة في الثياب

ذكره بلفظ الجمع نحو قوله فلان يركب الجنول ويلبس البرود **قوله** ويذكره هذا
تعلقين بعبارة التبريد ولذلك قال في اسناده نظر وسئل بالمهلة واللام المفتوح
ابن الاكوع بفتح الهزة وسكون الكاف وفتح الواو وبالهمزة تقدم في باب التمهيد
كذب غير النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي كلفه النبي **قوله** يذره بضم الزاي
وتشد به البراي يشد از راره نقول زررت القمص از راره بالفتح زرا اذا
شددت از راره عليك **قوله** ومن صلى هو من تمة الترجمة واذا اي نجا
والا طريق ينصب الثاني فان قلت البحث في الصلاة فما وجب الطواف قلت من حيث
ان الطواف صلاة **قوله** موسي بن اسمعيل في التبريد ويذكر من الزيادة ابن
ابرهيم القسيري ابو سعيد المصري مات سنة احدى وستين ومائة ومحمد اي ابن
سيرين مدي في باب اتباع الجاهل من الايمان وام عطية بفتح العين المهملة في باب التيقن
في الوضوء **قوله** امرنا بضم الهزة وتخرج بكسر الراء والهمزة والسينور ومصلها من اي
كان صلاته وفي بعضها مصلها **قوله** احدها مبتدأ ومفعول بعضنا لا جلاب لها
فكيف تشهد به ون الجلاب وكان هذا به نزول اية الحجاب **قوله** لتبسمها بالحزم وهو
محمّل لمعين ان تشركها في جلابها او تعطيها جلاباً باستقلال مرحلاً فيها وتقدم معني
الحديث في كتاب الحيض فان قلت كيف دلالة الحديث على الترجمة قلت حيث وجب
اللبس للحدوج الي جماعة المسلمين فللمحدوج الي الصلاة بالطريق الاول واذا وجب
للمحدوج الي الصلاة لنفس الصلاة اي بالطريق الاول فان قلت لم يمكن لبس العيس
منه الاعلى النساء فمجرد العورة الرجل حكاه حكم جمع من المارة في وجوب الستراقاتها
لانها في كونها عورة سترا **قوله** عبد الله بن رباح بفتح الراء وضم الجيم والماء ابو عمرو الفدا
بضم المستطعة وخفة المهملة وبالز ن البصري مات سنة ثمان عشرة ومائتين وعمران بكسر
العين ابن داود بفتح المهملة والواو وبالراء كوطان ابو العوام بفتح المهملة ومثله
الواو والظان البصري العمى بفتح المهملة وتشديد الهم قال العسائي استشهد البخاري
به في موضعين من كتابه في الصلاة ما يستتر به العورة واما غير ذلك من الثياب فانما

هذا اذا كان من جنس ولبس ابيض وكذا
اذا كان من جنس ولبس ابيض وكذا
اذا كان من جنس ولبس ابيض وكذا
اذا كان من جنس ولبس ابيض وكذا

باب الصلاة حسن واسه الحق من أجل له واختلفوا فقيل ستر العورة من سكت الصلاة ه
وقيل هو فرض في الجملة وعمل الانسان ان يسترها عن اعيان المخلوقين في الصلاة وغير
والصلاة او كذا من غير ما قاله الشافعي وابوحسين انه من فدية الصلاة احتج الاولون
بانه لو كان فرضا لما حج الاثنان به الاينية كالفطارة وطان العريان لا يجوز له ان يبذل ان
فرض الصلاة يجب الاثنان به مع القدرة وبه له مع عدمها كما جاز من القيام يبذل قاه
ولم يفعل العريان فلا يفرض مقام الممس مع عدمه والحواب عن الاول بالنقض ه
باستقبال القبلة وعن الثاني بان لا يسلم وجوب البدل لان القراءة واجبة على المتقيد
ونستقط عنه خلف الامام لا الى بدله قال وحديث سئل اصل في المسئلة ولو كانت
سنة لم يقبل له ذلك وانما قال البخاري فيه نظرات روايته عن آله راو ردي عن موسى
بن محمد عن ابراهيم عن ابيه عن سلمة بن الاكوع قال قلت ليرسل الله الي اعلى الصبيد
افاصلي في النصف الواحد قال نعم وزره ولو بشوكه وموسى بن محمد في حديثه ه
من كبر قال البخاري في كتاب الصلوة اقول الشافعي يقول بفرضية السجدة خارج
الصلاة ايضا ولا يقول بسقوط القراءة خلف الامام والاصل في المسئلة عنه ه

فقد الاثار

باب الفعارة هو تصور موخر الفتح مذكور موت والجمع بين مثل عصا وعبي واقفاشل
رجي وارحاوة جاقية غير قياسي قول ابو حازم في الملهة والاراي سلة الملهة
والام المفتوحين ابن حبان الاصح الزايد المدين وسهل بن سعد الساعدي هو ابو
العباس الاضاري الخرجي كان اسمه حذاق اسمه رسول الله عليه السلام ه
مات احدي ولتسعين وهو احد من مات من العجالة بالمدينة قول صلوا بلفظ الماضي
وعامة في جمع حة في منه النون للاضافة والازرعيم الزاي جمع الازاريد كروبرت ه
وهو جمع الكثرة وانما جمع الفكة منه فازره بخو جار مجرور واحمة والعواقب جمع العائق وهو
موضع الردامت المنكب ويونث وبه كقول احمد بن يوسف تقدم في باب من قاه
ان الايمان هو العمل وعاصم بن محمد بن زياد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يروي عن
احيه واقه بالواو وكسر الفاء ومحمد بن المنكر بن الميم وسكون النون وفتح الكاف وكسر
المهمل وبارا التابع الشهور تقدم في باب ص النبي صلى الله عليه وسلم رضوه قول قيل
بكسر الفاء الجبهة والشجب بكسر الميم وسكون الميم وفتح الجيم وبالموحدة الحشبة التي
يلقي عليها الثياب قول ذاك وفي بعضها ه او اجمع غير متصرف ومعناه الجاهل وشكك
صغته فان قلت هو نكرة والمثل معناه الى المعرفة فكيف وقع صغته له قلت لفظ المثل
ما يتوغل في التنكير وبلاضافة لا يتصرف الا اذا اضيف بما استشهد بالمائلة وهم بالنسب
كن كذا فان قلت كيف وجه جعل اراءة الاصح عن صغته العزة بيان جواز ذلك
الفعل فكانه قال صغته لبراهن الجاهل فيمكنه حمل علي فانظر له جواره ولما كان في لفظ
يقبل النكار على فعله لان علة الانكار فيه متدرة وفيه استغراب بترك السنة لا قيم
زجره في الجواب واعلظ عليه بالنسبة الى الحاجة قول وانا استهتام بنبيده
البنين ومقصوده بيان اسناد فعله الى ما ينذر في عهد رسول الله عليه السلام لم
قول مطر بن الميم وفتح المهمل وكسر الدال المشددة وبالفا ابن عبد الله ابو

مصبوب باليمن المحصورة وبالمجمل الساكنة ثم المفتوحة وبالموحدة المدي مولي مبنية ام
المومنين وهو صاحب مكنات ستة عشر بن وماتين وعبد الرحمن هو ابن زيد بن ابي
يحيى الميم كثر الحواري وفي بعضه بنون ابي ابو محمد مولي علي بن ابي طالب مات عام ثلاث
وسبعين ومائة والرجال كلهم مديون فان قلت كيف دلالة هذه الحديث على الترجمة
قلت اما انه محذور من الحديث السابق واما انه مدني عليه بحسب الغالب اذ لو لانه
عنده على التقاليد المسترورة غالبا قال ابن بطال عنه الا ان اريد القفا في الصلاة
هو اذا لم يكن مع الا ان سر او بل وهذا كله لتاكيد ستر العورة لانه اذا عقد ازاره
في ثيابه وركع لم يستر عورته وفي الحديث ان العالم قد ياخذ بابسرا السبي وهو يتدبر على
الكثرة توسعة على العامة وليقتدي به وله ذلك صلى جابر بن زوب واحد وثيابه على
الشجب وهو عدد بنفسه في البيوت لتعلق به الثياب فويته انه لا بأس للعالم ان
يعرضه بالحق من قبل دينه وانكر على ابي العلي ما غاب عنه علم من السنة وقد قال في
حديث اخر اصبحت ان يراي الجبال مثلكم فجعل الحق كناية عن الجبل واسم تعالى اعلم
باب

محمدا به قوله في حديثه اي في الحديث الذي رواه في باب الستر والاحتجاب لغة
التعجب وكذا في شئ تغلظ به فقد التحقت به وثيابه وشيئا توسعا فتوسخت على
اي لبسته والضمير في طريقه راجع الى التوب وفي عانته اي الملتحف وهو اي التوب
على العاتين **قوله** ام ما بن بالنون وبالميم في ناقته بنت ابي طالب تقدمت في
باب الستر في الفصل عند انساب والتحق في قوله هو يعين اشتمل **قوله** عده
بن موسى مدني باب دعاكم اياكم وعمد بعض العين ابن ابي سلمة بالمجمل واللام المفتوحة
عده انه المخذومي ابو حفص بن ربيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله بارض الحبشة في
السنة الثانية من الهجرة وقيل رمان عبد الملك بن مروان بالمدينة سنة ثلاث
وقاين **قوله** محمد بن الحسن بن الميم وقع الشقة وشدة النون المفتوحة مدني باب
حلاوة الايمان ويحيى اي الشيطان في باب من الايمان ان يجب لاجبه وام سلمة بن يحيى بالمجمل واللام
حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ام عمر المذكور الثاني باب العلم والفتنة بالليل **قوله** عبيد
مسعود ابن اسمعيل وثيابه اسمي عده اسم وعبد بن عبيد ابو محمد الهجاري بنع الهار شقة
الموحدة الكوفي مات سنة خمس وثمانين وابو اسامة بنع العزة حماد بن اسامة تقدم في باب
فضل من علم **قوله** في بيت اما خفي ليعمل واما الاشكال واما لما قال ابن بطال التوسخ
موضوع من الخطا ليجوز الصلاة به لان فيه مخالفة لمدني التوب على عانته كما قال عليه السلام
عليه السلام من صلى في توب واحد فلنحالف بين طريقه واشتمال العلم المهني عنه بخلاف ذلك
وقال ابن السكيت التوسخ هو ان ياخذ طرق التوب الذي القاه على منكبه الا ان من
تحت يده البصري وبأخذ طرقه الذي القاه عليه عانته الا ليس من تحت يده العيني له
بعينه طريقا على صدره ومعين مخالفة بين طريقه للاسئلة المصلي من عورة نفسه اذا
ركع وانها يجمعون على جواز الصلاة في توب واحد وقد روي عن ابن مسعود خلاف
ذلك **قوله** اسمعيل بن ابي اويس بالهجرة المحصورة والواو المفتوحة وسكون التمانية
وبالطال السنين مدني باب تفاضل اهل الايمان وابو اسعد بنع النون وسكون المنقطة

كتبه تاج الدين محمد بن أبي أمية مولى عبد بن عبيد الله بن محمد القاسمي النخعي مات سنة تسع وعشرين
وأما وابرة بفهم المروية وشدة البراءة في باب من فقد حيث يتنزه به المجلس وقد نسب
ولاه إلى عبد الله الكثرة ملازمة له وأما عاني بهما الآخران فاما خلاف قول الشيخ
أي تقع مكة ومردجها أي أتيت سبعة وأيام عاني جرد في الجرد وفي بعض أيام عاني بمسيرة
الذاهب وفات الأم عذرتنا تحقيقاً **قوله** ثمان بنخ النون وفي بعض باب النون الكسرة
باباً المنزحة الجوهرية هو في الأصل منسوب إلى الثمن لانه الجرد الذي صبر السبعة عاماً
من عذرتنا ثم نقول أنه لا يتم بغيره في النسب وحيث فواته أحد أي بأي النسبة وهو
منها الألف كما فعلوا في المنسوب إلى الثمن فثبتت ياءه عنه إلا ما في كتابت ياء النافذ فنقول
ثاني نسوة وتسقط مع التوبة عنه الفرج والجرد وثبتت عنه النسب لانه ليس **بمقول**
فما الفرق أي من الصلاة وزعم من عمل هنا بغير أدعي أو قال وأما أي يعني عليها رضي الله
عنه وفي بعض باب أبي ولا نقاوت في المقصود إذ هي اخت علي من الأب والأم وقابل اسم
فاعل لا فعل ما في **قوله** أجنته بنخ البرية به ونه المذهب باب الأفعال أي امتنه
وأجنته ياله حول في دار السلام وكأنه مستق من الجور والبرية فيه للسلب والإزالة
أو هو من الجوار يعني المجاورة ولا يجوز فيه أجنت ممدوداً **قوله** فلان منوعا بانه خبره
بغيره أي وفي منسوب بانه بدل رجل أو بدل الخبر المنسوب وهيرة بضم الهاء وتبع المو
وسكون التختانية وبارأب عمرو المخزومي كانت أم عاني قبل إسلامها وقد أسلمت عام الفتح
تحت نكاح عبيرة وولدت له أولاداً منهم عاني الذي كتب هي به وعليها إرادت ابنها من
عبيرة أو ربيها كان الأبيام فيه يحمل أن يكون من أم عاني وإن يكون الراوي نسيه
اسمه فذكره فلان قال الزبير بن كزار فلان بن عبيرة هو الحارث بن عثام المخزومي وأنه
أعلم **قوله** قد أجرتا بالبرية المنصورة أي أمنا من امتنه أو بعين أن أمانك لانه كل الرجل
كما أسأله فلا يصح لمي قتله وفيه أن كل فرد من أفراد المجلس ذكر أو أنثى أمان أكافر
وأجرتة لكن بالشروط المذكورة في التفهيمات وفيه تشترط الرجال بالنسب وفيه ج البر
مع ولده وجواز السلام من وزججاء وعدم الاكتفاء بانه في الجواب بل يوجب غاية التجميع
كما في ذكر الكنية والنسب هنا وفيه التزجيب بالذابر وذكر كنيته وفيه صلاة
الضي **قوله** أو لكلكم هو عبارة الإهتمام فان قلت ما المعطوف عليه بالواو قلت قد ر
أي أتت سابل من مثل هذا القاعد ومعناه لا سأل عن أمثاله ولا تؤيدن لكلكم إذ
الاستهانة مفيدة لعني التي بقرينة المقام وهذا التقدير على سبيل التمثيل الخطابي لفظة
استخار ومعناه الإخبار عن الحال التي كانوا عليها من صديق الشارب والتقديس لعائنه
وقته وفوت في ضمه الفتوي من طريق النجاشي كأنه استترادهم في هذا علماً وقتها فنقول
إذا كان ستر العورة واجبا على كل واحد منكم وكانت الصلاة لازمة له وليس لكل
واحد منكم ثوبان فكيف لم يقلوا أن الصلاة في الثوب الواحد جائزة قال الحارثي معناه
لو كانت الصلاة مكروهة في الثوب الواحد لكانت لا يبعد إلا ثوب واحد لأن حكم الصلاة
في الثوب الواحد لم يبعد توريث كعوف الصلاة لمن لا يبعد غيره والله تعالى أعلم
باب أصلي في التوب الواحد
فليجعله علي عاتقه وفي بعض ما عاتقه **قوله** أبو عامر أي العفّاك بن محمد بنع الميم وسكون

المنطقة ونوع اللام البصري المشهور بالليل ينتج الثوب وكسر الوحدة تقدم في باب القصة
والعرض على الحديث وابو الزناد بكسر الزاي وخفة الثوب **قوله** لا يهل لفظ بني القليب
وفي بعضها لفظ البن ومعناه المني ليس على عاتقه من حلة حالية به وبن الواد وبار
في مثله الخاوذ تركه فان قلت هذه اللفظي لتقديم ام لا قلت ظاهرا لاني يقتضي تحت
لكن الاجماع مستند على جواز تركه اذا المقصود ستر العورة فبأي وجه حصل جاز
الخطاي هذه اللفظي استحباب وليس على سبيل الايجاب فقد ثبت انه ميل الله عليه
وسلم صلى في ثوب كان بعض طرفه على بعض ثيابه وهي نائمة ومعلوم ان الطرف
الذي هو لابس من الثوب غير متسع لانه يترربه ويفضل منه ما يكون العائق
اذ كان لا بد ان يفي من الطرف الا خدمته الذي راى في يستزها وفي حديث
جابر الذي ينقل عنه الحديث ايضا جواز الصلاة من غير شئ على العائق **قوله**
ويحيى بن ابي كثير يبيع الكاف وكسر الكاف تقدم في باب كناية العلم وعكره في
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم على الكتاب **قوله** سمعته اي قال يحيى
سمع عكره والسلك المستفاد من كلمة او انا هو منه يعني سمعت منه اما
ميسواي عنه او غير سواي لا احفظ كيفية الحال **قوله** اشهد لفظ مضارع
الثلاث لا يلفظ الا مرون من الافعال وذكره تاكمي اللغوية وتحتيا لصدقه وفيه
فيه فان قلت دلالة على الترجمة قلت من جهة ان الحائفة بين الطرفين لا تيسر
الا يجل شئ من الثوب على العائق وقاله العلماء حكى انه اذا ترربه ولم يكن على عاتقه
شئ من لم يمت ان تنكشف عورة خلاف ما اذا فعل بعضه عليه ولا انه قد يحتاج
الي مساهمة بيده فيستعمل بذلك وتقوته سنة وضع اليد اليمنى على اليسرى
تحت صدره ورفعها حيث شرع الرفع وعبر ذلك ولان فيه ستر افعال البدن وهو
الزينة وقال تعالى حذوا زينتكم عند كل مسجد المؤوي الجمهور على ان هذا اللفظ
للتزينة لا للتخيم وقاله احمد لا يلفظ صلاة اذا قل رعب وضع شئ على عاتقه الا
بوضع نظاره الحديث وعن احمد رواية انه نزع صلاة ولكن باع بتركه والله اعلم

باب اذا كان الثوب ضيقا تشكك به

ابوابان تخمينهما ومعنا علما واحدا والعقد فيه وبين ضائق انه معة مشبهة بتركه على
ثبوت الضيق وضائق اسم فاعل به لا على حدة **قوله** يحيى بن صالح ابو زكريا الوحا
بعض الواد وخفة المهلة وبالطال المعنى الحصى الحافظ للقبه ما من ستة اشئين وعشرين
وثلاثين وقيل بعض الفاد وفتح اللام وسكون النخائية وبالجملة تقدم في اول كتاب العلم
وسعيد بن الحارث بالملحة الانصاري قاضي المدينة **قوله** فحث ابي ابي رسول الله صلى
الله عليه وسلم لاجل بعض حواشي والامر هو واحد الامور لا واحد الاوامر **قوله** الى
جانبه فان قلت ما معنى كلمة الاثرب والمناصب ان يقال في جانبه قلت اما ان يكون
الي يعني في لان صدور الجرد تمام بعض منام البوض ولما ان يقال فيه ثقيف معني
الا تمام الي صليت منما الى جانبه او معناه صليت منتبها الي جانبه **قوله** فلما
انصرف اي من الصلاة واستقبل القبلة والسردي مقصورا هو لسير بالليل
والسؤال ليس عن نفسه بل عن سبيه **قوله** كان ثوب وفي بعض ثوبا كان على

الاول مائة وعشرين ثانيا مائة يعني ما كان في الاحدة التوب الذي لا يستر لا بسبب الابدان التوب
من الاشتغال والسباق يد له عليه وفي بعضا بعد لفظ كان يعني ضابط **قوله** فانه ربا دغام
الهرة المتلوبة تاني اتا نقول التصريفين انتر خطا موال خطا قاله ابن بطال حديث جابر
عنه انفسر حديث الي عديرة الذي في الباب المتقدم وهو يصليين احده في التوب الوا
ليس عليه عاتقه منه شي في انه اراد التوب الواسع الذي يمكن ان يشمله واما اذا كان
صنيفا ولم يمكنه ان يشتمل فغير ربه فان قيل الحديث السابق فيه يعني عن الصلاة في التوب
الواحد من ربه وقا هذه ببار منه فان كان صنيفا فانه ربه ثلثا قاله الخواص النبي عنه
لواحد لغيره واما من لم يجد غيره فلا بأس بالصلاة فيه كالا بأس بالصلاة في التوب
الضيق من ربه وبشبهه له ان ابدت كانوا بعينه وان ارادهم غير اعانهم لو كان لهم غير ما
الميسر ما في الصلاة وما احتيج الي يميني الساعت رجع روضته حتى يسوي الرجال جلا
وتختلف احكامهم في الصلاة وذلك بخلاف لقوله صلى الله عليه وسلم في الامام فلا تختلفوا فيه
ولقد له صبر الله عليه وسلم فاذا رجع فارفعوا ربي الحديث ان التوب اذا امكن ان يشتمل به
فلا اشتغال به اول من الاشارة لان الاشتغال استر للعودة منه وذلك كل يوم والذين
عنه والبا ان راقا له والاشغال الذي انكره الرسول صلى الله عليه وسلم هو اشتغال الصها
وهوان يخل نفسه بغيره والاربع شي من هوانه ولا يمكن اخراج به به الا من اسفله فجا
ان يبه وعمورته عنه ذلك وانما سأل عنه سراسة اذ علم انه لا ياتيه احد ليل الا الحاجة وفيه طلب
الحوال البيل من السلطان لثلا موضعه وسره الخيا في الاشتغال المنكر هوان به بر التوب عار به
كله لا يخرج منه يده والالتفاف فيه يعني الارته او هوان يتر ربا حد طرفي التوب وبرته ي
بالطرف الاخر فان كان صنيفا لا ينفع لا يبرته ي بالطرف الاخر منه انتر به واجزات
الصلاة ولا اعلم خلا فاني انه اذا عطل ما بين سرته الي ركبتيه كانت صلاته جائزة **قوله**
يجوز اي القطن وسنن اي الثوري ويجوز ان عبيته لا يما يرويان عنه اي حازم الملهة
والزراية لمة بن دينار وسهل اي ابن سعد الساعدي تقدم كلم **قوله** رجال التكبير فيه
للتقوى او للتعبيض اي بعض الرجال ولو عرّفه لا فاد الاستغراق وهو خلاف المقصود
ويعلون خبر كان ومائة في حاله ويجعل العكس **قوله** ونيك وفي بعضا وقاله اي رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع اي من السجود والجلوس مع الجالس او معه زعفران جالسي
وانما يهين عن الرفع خشية ان يلحق شي من عورات الرجال عنه الرفع منه وانه اعلم

باب الصلاة في الحلة السابعة
والشام بالهز وبالا ث واما لفظ وعوا لفظ المعدون دارا لا يبا علم السلام **قوله**
الحسن اي البصري والمجوس جمع المجوسي وهو موقرة سوا كان مجلي بالالف واللام او لا
والا كثر على انه مجري مجري القيلة لا مجري الحلي في باب الصرف وفي بعضا المجوسي بابا
والجمله صفة للثياب فان قلت الجمل نكرات تكلف توصف المحدة بها قلت المسألة
بين النكرة والموقرة للام الحسن فقيرة كاو صفة للثيم بقوله يسبيتي فيما قاله الشاعر
ولله امر علي اللثيم يسبيتي **قوله** لم يربط المجهول اي التوم او لفظ المعدون اي
نفسه فكانه جرد عن نفسه شخصافا سنة اليه **قوله** عمر بن الخطاب ابن راشد
والزهدي بضم الزاي وسكون الهاء ث ما واليمن بلاد للعرب مشهورة والبول اما

۳۰

قوله مطر بالهم والمهمل المختوصين ابن الفضل بن عثمة الناصري
وراج بن عثمة الرازي الناصري ابن عثمة الناصري ابن عثمة الناصري
وراج بن عثمة الرازي الناصري ابن عثمة الناصري ابن عثمة الناصري
قوله في باب كتاب العلم **قوله** مهم اي مع قيس والقصة اي لبنا الكعبة وسميت كعبه
لا ارتفاعها وازاره وفي بعض ازاره وادون الحجرة اي تحت الحجرة وجواب لوجه وفاء اي
لكان اسهل عليكما ونحوه اولونكون بعين التثنية لا يحتاج اليه جواب **قوله** فسقط اي
رسول الله صلى الله عليه وسلم معشيا بنفع الميم اي معي عليه وذلك لان عورته انكشفت
وسميت النعمة سنائي في باب بيان الكعبة وغيره وجاني رواية غير العجيين ان الميم
عليه فتنه ازاره فان قلنا كيف دل الحديث على كراهية التديري في الصلاة قلت من
جهة عدم لفظ ما روي فيه ذلك وهذه الحديث مدسل محايي وانتقاع اهل الاحقاص
بركيب العجامة الا ما تنفذه الا سناذ ابو اسحق الاسفندي وفيه ان رسوله صلى الله
عليه وسلم كان في صفة مصونا محييا عين التبايع واخلان الجاهلية قال ابن بطال
فيل كان بيان الكعبة والشيء صلى الله عليه وسلم قبل المبعث بمدة خمس عشرة سنة

وقد بعث الله تعالى بالرسالة الى خلقه وعلمه ما لم يكن يعلم وانزل عليه ان يستر العورات ولا يطلع باليت
عريان ونسخ به ما كانوا عليه من جاهليتهم من بسا حجبهم في النظر الى العورات وكان قد جيله
اسد على جبل الاخلاق وشرف الطباع وفيه انه لا ينبغي للرجل ان يطلع عورة غيره
التاخر اليها الا ما رخص فيه من روية الحلال لا راي واجه من عورة وانه تعالى اعلم

باب الصلاة في التيمم والسراديل

والنبتان بالمشاة القوائية وشدة الوحدة سراويل معبرقة ارشيد لبيتر العورة
المغلطة فقط يكون مع الملاحين والقباهوم ودق **قوله** سفيان بن حرب بنع المملة
وسكون اراويل الوحدة وحاديا مال المفتوحة وتشهد يد الميم وابوب هو السحنيان
ومحمد اي ابن سيرين فقد موافق كتاب الايمان **قوله** او ليكن بمنزلة الاستحمام ووالعقل
اي لا يمس كل واحد ثوبين فلهذا اجمع الصلاة في الثوب الواحد **قوله** ثم سال اي عن الصلاة
في ثوب واحد فقال اي عمر وعليه مومن نعمة كلام عمر وكذا اصلي وعبر عليه عايه على
رجل اي جمع رجل على نفسه ثيابه وجمع ما عن يمينه الا من وكذا اصلي واحسبه مومنا
قال وقاعله ابو هريرة ودخل الواو بين قاله ومثوله لانه عطف على مقدر هو ايضا مثوله
والعبر في احسبه راجع الى عمر وكذا في قاله الذي بعده والعرف بين الرد والازار
بحسب العرف ان اردا النصف لاي علي والازار للنصف الاسفل فان قلت مقصود غير
امر الرجل بالصلاة في حال لبسه ثوبين باحده هذه الوجوه الثمانية او التسعة غير
اضافة ما احسبه اليها فكان المناسب ان يقول او كذا او كذا اذ لم يذكره يدون حذف
العطف قلت مومن باب الابدال او مومن كور على سبيل النقد اد فلما حجة الي او وعوها
اما يحول على حد من حد العطف غير قول بعض النحاة في جوارز قاله ابن بطال الا لازم من
التياب في الصلاة ثوب واحد سائر للعودة وقول عمر اذا توسع الله يدك عليه وجمع
التياب فيها اختيار واستحسان واما لفظ عمر جمع وصل فيها وان كانا بلفظ الما في ولكن
المراد بها المستعمل اي لجمع عليه ثيابه وليسيل فيها ومثله كثير **قوله** عام بالمهملتين
ابن علي بن عام ابو الحسن الواسطي وقيل ليجين بن معين اصبحت سيدا اناس فقال
اصبح سيدا اناس عام بن علي في مجلسه ثلاثون الف رجل ووجه المعتم يومان
من يجز من في مجلس عام في جامع الرصافة وكان عام يجلس على سطح وينتشر اناس
في الرحبة وما يليها لخمير والآن مجلس عشرين ومائة الف مائة ستة احدى وعشرين
وما بين يواسط **قوله** فقال اننا نقسم ان اذ هو نفس سال ولا يلبس بنع الوحدة
يلفظ التيمم والفق والبركة نعم الموحدة والنون وسكون اراويل خاص او قلنسوة
والورس ثبت اضرب باليمن ولا نوباروي بالنصب وبالرفع وتقدم في احاد كتاب العلم
بيانه وبينة المباحث التي في الحديث من التيمم وهو ما التراكيب وعبر ذلك من
احوال الرجال ومحوه فان قلت ما وجه مناسبه المنزعة قلت هو تابعهم من جوارز
الصلاة يدون التيمم والسراديل **قوله** وعن نافع ثعلبي من التجاري ويحمل ان
يكون عطا على سالم فيكون متصلا والله اعلم

ما يستتر من العورة وهي سواة الانسان وكذا ما يستتر منه قاله ابن بطال
اختلفوا في حد العورة فقال اهل الظاهر لا عورة من الرجل الا النبل والبر وقال

الشافعي ومالك حدها بين السرة والركبة وقال ابو حنيفة واحد الركبة ايضا وعورة **قوله**
الصبا يفتح المهلة وشدة الميم وبالماء وذكرني كتاب العباس هو ان يجعل ثوبه على احد عاتقه
ففيه واحد شقيه ليس عليه ثوب الجودعي اشتمال العمان تحتل جسده كمن ثوبه كخو
شكلة الاعراب يا كسبيته وقوان برذا لكما من قبل يمينه على يده اليسدي وعاتقه الايسر
ثم يرد ثابته من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الايمن فيغطيها جميعا وذكر ابو عبيد ان
الفتيا يقولون هو ان يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه
فيضعه على منكبيه فيبسمه ورجه فاذا قتل اشتمل ثلث العمان كما كان ثوبه اشتمل
الشتمل التي تعد في هذا الاسم لان العمان ضرب من الاشتمال **قوله** يجتر بها المملة
من الاقنعال الووي اما اشتمال العمان فقال الاصب هو ان يشتمل بالثوب حتى لا
يخل به جسده لا يرفع منه جانبا فلا يبق ما يخرج منه يده وقال ابن قتيبة سميت
صالان ليد الحانك كلها كاللحم في العمان التي ليس بها حرق واما الفتيا فيقولون
هو ان يشتمل بثوب ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على احد
منكبيه قال الدلائل في تفسيره على اللغة بكسر الهمزة والفتحة المذكرة لئلا تعرف له حاجة
من دفع بعض القوام ونحوها او غير ذلك فيفسر ويقعد رجليه فيلحق العنصر
وعلى تفسير الفتيا يحرم الاشتمال المذكوران انكشف به بعض القورة والافكره
واما الاحتيا هو ان يتعد الانسان على اليته وينصب ساقيه ويحتوي عليها بثوب
او حو او يبيده وهذه القعدة يقال لها الحيوة بضم الحاء وكسر هاء وكان هذا الاحتيا
عادة العرب في انديتهم وبجالسهم وان انكشف حتى يشتم من عورته فهو حرام
الحنافى الاحتيا هو ان يجتر بالثوب ورجلا متجا فتيان عن بطن فتبقى هناك
اذا لم يكن الثوب واسعا قد اسبل شيئا من على رجليه ورجله مبتد ومنه عورته قال
ومعنى من عند اذا كان كما شفا عن رجليه وقال في موضع اخر الاحتيا ان يجمع ظهره
ورجليه بثوب **قوله** قبيصة يقع الثاني ابن عتبة بضم الميم وكون الثاني تقدم في
باب علامات المنافق ورواية الباب كلهم تقدموا مرارا **قوله** بيعتين بيع الموحدة
وجاز كسرهما والماض بكسر اللام وهو كس الثوب لا ينظر اليه والباء بكسر النون
وهو طرح الرجل ثوبه بالبيع الى الرجل قبل ان يتلبه او ينظر اليه فنظره في ثوب
البيع بذلك وقال المؤدي ان لا يحيا في الملاسة تأويلات احد هاتين في ثوب
مطوي او في ثوبه فيلبسه المستام فيقول صاحبه بوجك بكذا ان بشرط ان يقوم
لمسك مقام تترك ولا خيار لك اذا رايت الثاني ان يخلل ثوبه الممس بيده
فيقول اذا المسست فهو بيع لك والثالث ان يبيعه شيئا على انه من لسه انقطع
خيار المجلس وفي المنايسة ايضا ثلاثة اوجه ان يجعل نفس الشئ بيعا وان يقول
اذا ابتدته اليك انقطع الخيار وان يراد به من الحصاة وب ايضا تأويلات ان يقول
بيعتك من هذه الاثواب ما وقف عليه الحصاة التي ارى وان يقول لك الخيار ان
ارى بيده الحصاة وان يخلل نفس الرمي بالحصاة بيعة فيقول اذا رمت هذا الثوب
بالحصاة فهو مبيع بكذا **قوله** اسحق اي ابن ابراهيم المشهور برأه فوقعه من في احد
باب فضل من علم قاله القسائي ذكر ابو بصري الكلابي ان اسحق بن ابراهيم

١٠٨

والحق بين مشهورين وان عن يفتوب المذكور هو سبط عبد الرحمن بن عوف وتقدم في باب
ما ذكر في ذهاب مرسى في كتاب العلم وابن ابي شيهاب هو محمد بن عبد الله ابن ابي الزهرى
قتله علامة بأمره فوثب علامة بعد سبته على قتلوه ايضا مرسى باب اذا لم يكن الاسلام
على الحقيقة ومع هو الزهرى المشهور وجيد نظم المهمل وسكون التثنية اية عبد الرحمن
بن عوف سبق في باب تلوع قيام رمضان من الأيمان **قوله** تلك الحجة أي التي اشرى رسول
الله عليه السلام عليه لم القيمة على الحاج وهي قيل نجة الوداع بسنة **قوله** في مودعته
أي في رطع يودعون في اناس يوم الحزك ما تنقبس مما قال تعالى واذا ان من اسه ورو
الي اناس يوم الحج الأكبر **قوله** ان لا يحج بادغام النون في لا وهو يوافق لقوله تعالى انما
المشركون نجس فلا يقرى بالمسجد الحرام بعد عامهم هذا ان قلت هل يكون ذلك
داخلا في هذه الحكام لا قلت الظاهر ان المراد بعد حذو ج معناه العام لا بعد وحوله **قوله**
لا يطوفون هذه البطالة لما كانت الجاهلية عليه من الطواف عمدة واستند به علماء
الطوائف بشرط فيه سنة العورة **قوله** بيرة الجير والتونين أي بسورة براءة وفي بعضها
باربع حكاية عما في النيران وفي بعضها بالفتح أي علم السورة فلا ينصرف **قوله** معاجوز
فيه تنق العنب واسكانها ونظ قال حميد وقال ابو عبيدة يجعل ان يكون كل منها تقنيا
من التجاري وان يكون ادا اخلص تحت الاسناد ذلك ظاهرا من سلة الاردا لم يسندها
حميد وليس يعجز حتى يقال انه شاعده بنفسه فهو من قبيل مراسيل التاجر فان قلت
علي كان مأمورا بالتأنيب براءة فكيف قال قاذن معاباته لا يحج قلت اما ان ذلك داخل
في سورة براءة واما ان معناه انه اذن فيه ايضا بعد تأنيبه براءة وانه تعالى اعلم
بأحوالهم

باب الصلاة بعين ردا قوله

عبد العزيز بن عبد الله أي ألا ليس بضم الهمزة وفتح الواو وسكون التثنية وبالمهمل
مر في باب الحذف على الحديث وابن ابي الموالى بفتح الميم فهو عبد الرحمن بن زيد بن ابي
الموالى ومحمد بن المنكر بضم الميم وسكون النون وكسر الهمزة فتداني باب غنة
الارز على التثنية **قوله** متخفا وفي بعض النسخ اي هو متخف وهو موضع اي على الارض
او على المشيب وكذا وانقر اي من الصلاة ويا يا عبد الله على كنية جابر وحذف
من الهمزة تخفيا **قوله** شغلكم بالرفع سنة ليعلم فان قلت المثل لا يعرف بالاضافة
فكيف وقع سنة للعرفة قلت اذا اضيفت الي ما هو مشهور بالمائلة يتعرف ومعه
كذلك وان التعريف في الجبال المجنسة يؤول في حكم النكرة فان قلت اية المطابقة بين
الصفة والموصوف في الأفراد والجمع قلت المثل هو عين المثل يستوي فيه المذكر
والمؤنث والمفرد والجمع او اكتفى الجمعية من المصاق اية او جئت بطلب على
المزد والمثنى والجمع فان قلت لم غلط القول فيه قلت لانه فهم من كلام السابله
انكارا على فعله فان قلت ما الغرض في محبة لروية الجبال ذلك قلت لتعني السؤال

والجواب فيستفاد منه بيان الجواز باب

ما يذكر في الفخذ **قوله** جده بفتح الجيم والها وسكون اراء وباله الهملة هو ابو
عبد الرحمن بن حنبل الاسلمي المدني وكان من اهل العفة مات سنة احدى وستين
قوله محمد هو ابن عبد الرحمن بن يحيى بفتح الجيم واسكان الهملة وبالمثناة الشدة

عقد على امانة
المرتب على
المرتب على

المرتب على

الكتاب في عهد الله العلي صاحب الميراث ابن اخي زبب ام المؤمنين ولتظروني بعيني
المتبر بغير قول حشر بالمهمات المفتوحات اي كشته واستد اي احسن استد من حديث
جده ولها علق ذلك بمن ومن واحوط اي اقرب الى التقوي وهكذا الاحوط في كل مسألة
في شئها الا في هذا بالواجب فان قلت حديث الله حجة على الشبهة فما جواك عن قلت
ذلك يجوز على غير اختيار الرسول فيه بسبب ارد عام الناس به لعل عليه من رتبة الله
عليه الله عليه السلام كما سيجي انهم اخذوا فيه بالاحوط قول ابو موسى اي الا شعري فان قلت
الترجمة في حكم الخبر لا الركبة فما دخلها في الباب قلت اذا كان الركبة عورة فالتحريم الطريق
الاول لا اقرب الى البين الذي هو عورة اجماعا فان قلت الركبة لا تخلوا ما ان تكون عورة
ام لا فان كانت فلم كنهها قبل دخول عمن وان لم تكن فلم عطاها عنه دخول قلت الشق
الثاني هو المختار واما النقطية فكانت للمادب والاستحسانه قال ابن بطال فان قلت فلم
عطي عنه دخول قلت قد بين صاحب الله عليه السلام معنى بقوله الاستحسان من لستني منه
ملائكة السماء وانما كان بعين كل واحد من اصحابه بما هو الغالب عليه من اخلاقه وهو مشهور
فيه لما كان الجا الغالب على عمن استحي منه وذكر ان الملك يستحي منه فكانت المجازاة
له من جنس فعله قول زبب بن ثابت ابو سعيه الانصاري كاتب الوحي احدثها الصحابة
الجليلة العالم بالفرابي احدث من نقل القرآن في المصحف من المصحف في زمن عمن روي له
اشاف وتسعون حديثا للجاري منها تسعة مات بالمدينة ستة خمس واربعين قوله انزل
الله اي قول تعالى لا يستوي القاعدون من المؤمنين وترض بقول الراوندية المتقطعة
والبرص الدق وكل شئ كسرة فقد رخصته فان قلت ما بدله ان الخنثى عورة ام
لا قلت انه ليس بعورة فان قلت ما وجه دلالة عليه قلت لما سمعته في هذا رسول
الله صلى الله عليه وسلم علم انه ليس بعورة اذ من العورة تدون الحليل كالنظر اليها حرام
قول اسمعيل بن علقم نعم المهمله وفتح اللام وهذه الاسناد بجيشه تقدم في باب
حب الرسول من الايمان قول الفليس بنج النضر واللام طلبة اخر الليل وابوطي هو
زيد بن سهل الانصاري شهد العقبة والمشاهد كلها وهو فقيه روي له اثنان تسعون
حديثا للجاري منها ثلاثة مات ستة اثنين اواربع وثلاثين بالمدينة اوباشام اول البحر
وكان اسن ربيعه فاجري اي مركوبة والزقان بن برم الزاي والقاضي السكة بركون
والجوازقة وزقان بالون قول عنه في حقه وفي بعضه عن حقه اي الا زار ان كان
لحظه فلا يخلع بحسرا لان يقال حدود الجرد ثيابهم ثياب الاخر والعقبة اي جيز
وهذا مشعران ذلك الزقان كان خارج القرية قول الى اعلم اي مواضع اعلم
وعنه اي جازي وعنه الفرزاي ابن صهيب والحميد بنج الحاي قال بعض اصحابه
قالوا هذا اللفظ ايضا فنقول على هذا التقدير محمد والحميد كلاهما وعنه رواية عنه
المجهول اذ بعض الاصحاب غير معلوم وسمي الجيشه جمعاً لانه خمسة اقسام قلبه
الجيش وميمته وميسرقه ومقدمته وساقته قول عورة بنج المهمله ويكون
الزنان اي قهرا واذ لا لا صحا ووجه بنج الاله وكسرها تقدم في قصة سعد بن صبيح
بنج المهمله بنت جين نعم الحاد وكسرها وفتح اليا الاول المتخفة وتشد يد الثانية من نبات
الحرث كذا في بعض النسخ عليه السلام كانت تحت كناية بن اي الحقيق نعم المهمله وفتح الثاني الاول

الكتاب في عهد الله العلي صاحب الميراث ابن اخي زبب ام المؤمنين ولتظروني بعيني
المتبر بغير قول حشر بالمهمات المفتوحات اي كشته واستد اي احسن استد من حديث
جده ولها علق ذلك بمن ومن واحوط اي اقرب الى التقوي وهكذا الاحوط في كل مسألة
في شئها الا في هذا بالواجب فان قلت حديث الله حجة على الشبهة فما جواك عن قلت
ذلك يجوز على غير اختيار الرسول فيه بسبب ارد عام الناس به لعل عليه من رتبة الله
عليه الله عليه السلام كما سيجي انهم اخذوا فيه بالاحوط قول ابو موسى اي الا شعري فان قلت
الترجمة في حكم الخبر لا الركبة فما دخلها في الباب قلت اذا كان الركبة عورة فالتحريم الطريق
الاول لا اقرب الى البين الذي هو عورة اجماعا فان قلت الركبة لا تخلوا ما ان تكون عورة
ام لا فان كانت فلم كنهها قبل دخول عمن وان لم تكن فلم عطاها عنه دخول قلت الشق
الثاني هو المختار واما النقطية فكانت للمادب والاستحسانه قال ابن بطال فان قلت فلم
عطي عنه دخول قلت قد بين صاحب الله عليه السلام معنى بقوله الاستحسان من لستني منه
ملائكة السماء وانما كان بعين كل واحد من اصحابه بما هو الغالب عليه من اخلاقه وهو مشهور
فيه لما كان الجا الغالب على عمن استحي منه وذكر ان الملك يستحي منه فكانت المجازاة
له من جنس فعله قول زبب بن ثابت ابو سعيه الانصاري كاتب الوحي احدثها الصحابة
الجليلة العالم بالفرابي احدث من نقل القرآن في المصحف من المصحف في زمن عمن روي له
اشاف وتسعون حديثا للجاري منها تسعة مات بالمدينة ستة خمس واربعين قوله انزل
الله اي قول تعالى لا يستوي القاعدون من المؤمنين وترض بقول الراوندية المتقطعة
والبرص الدق وكل شئ كسرة فقد رخصته فان قلت ما بدله ان الخنثى عورة ام
لا قلت انه ليس بعورة فان قلت ما وجه دلالة عليه قلت لما سمعته في هذا رسول
الله صلى الله عليه وسلم علم انه ليس بعورة اذ من العورة تدون الحليل كالنظر اليها حرام
قول اسمعيل بن علقم نعم المهمله وفتح اللام وهذه الاسناد بجيشه تقدم في باب
حب الرسول من الايمان قول الفليس بنج النضر واللام طلبة اخر الليل وابوطي هو
زيد بن سهل الانصاري شهد العقبة والمشاهد كلها وهو فقيه روي له اثنان تسعون
حديثا للجاري منها ثلاثة مات ستة اثنين اواربع وثلاثين بالمدينة اوباشام اول البحر
وكان اسن ربيعه فاجري اي مركوبة والزقان بن برم الزاي والقاضي السكة بركون
والجوازقة وزقان بالون قول عنه في حقه وفي بعضه عن حقه اي الا زار ان كان
لحظه فلا يخلع بحسرا لان يقال حدود الجرد ثيابهم ثياب الاخر والعقبة اي جيز
وهذا مشعران ذلك الزقان كان خارج القرية قول الى اعلم اي مواضع اعلم
وعنه اي جازي وعنه الفرزاي ابن صهيب والحميد بنج الحاي قال بعض اصحابه
قالوا هذا اللفظ ايضا فنقول على هذا التقدير محمد والحميد كلاهما وعنه رواية عنه
المجهول اذ بعض الاصحاب غير معلوم وسمي الجيشه جمعاً لانه خمسة اقسام قلبه
الجيش وميمته وميسرقه ومقدمته وساقته قول عورة بنج المهمله ويكون
الزنان اي قهرا واذ لا لا صحا ووجه بنج الاله وكسرها تقدم في قصة سعد بن صبيح
بنج المهمله بنت جين نعم الحاد وكسرها وفتح اليا الاول المتخفة وتشد يد الثانية من نبات
الحرث كذا في بعض النسخ عليه السلام كانت تحت كناية بن اي الحقيق نعم المهمله وفتح الثاني الاول

وخفة الثانية تقتل يوم خيبر سبع روي لها عشرة احاديث للجاري واحد منها مات سنة
 خمسين ودفنت بالبتج **قوله** قد روي عن القاف وقع الراوسكون التخنانية وبالمنطقة
 والفتير بنج النون وكسر المعجمة اشارة الى قبيلتين عظيمتين من يهود خيبر وقد دخلوا في
 الحرب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فان ذلك كيف جاز للرسول اعطاها لهجة قبل التسمية ذلك
 حتى المعظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن له ان يخطبه لثبته عليه السلام فان ذلك
 لما وبقها ملك دحية فكيف رجع فيها قلت اما لانه لم يتم مقد الحجة بعده واما لانه ابوالمؤمنين
 ولواله ابن يرجع عن حجة الولد واما انه اشتراها منه **قوله** ثابت هو الثاني بضم الموحدة
 والنون الخفيفة من اصحاب السنن وابو حمزة بالمهمله والارزي كنية السنن **قوله** نفسها
 بالنصب فان قلت كيف مع النكاح يجعل نفسها صاها قلت اما ان يكون ذلك من خفا يصح
 له عليه السلام واما انه كناية عن الاتحاق ثم التزوج بلا مهر وبيان بقوله اعنتها وتزوجها
 يد على انه لا يريد به حقيقة جعل نفسها صاها فقوله الامام احمد بطاعده يجوز ان
 يعنتها عليان يتزوج بها ويكون معتقها صاها **قوله** ام سليم بضم المهمله وسكون التخنانية
 الاضارية ام السنن تقدمت في باب الحيا في العلم **قوله** فاحه بها اي اهدت ام سلمة
 صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومناه زفتها وفي بعضها منه تال له قبل هذه احوال الصواب
 الجوهري الله اصم رفوتك اهدت انا المرأة الى زوجها هدا والعروس يستوي فيه
 الرجل والمرأة ماداما في اعراسهما يقال رجل عدوس وامرأة عدوس والنطق فيه اربع
 لغات فتح النون وكسر ها وسكون الطاء فتحتها والجمع تلويح وانما قلت كيف قال
 فاعنتها وتزوجها ولا تعقيب فيه اذ لا بد من الاستبراء قلت الذي دخل عليه الفاهوه
 الاتحاق فقط وهو يحتاج الى الاستبراء والمراد منه التعقيب الذي حوز الشرح **قوله**
 قال اي عيه العزيز وحسب النساء ذكر السويقي ايضا اي قال وجعل الرجل يحيى بالسوق
 ويجعل ان يكون فاعل قال هو الجاهري ويكون مقولا للفريري ومنقول احسب بفتحة
 والاول هو الظاهر **قوله** حيسا بفتح المهمله والحيس الحلط ومنه يسمي الحيس وهو عثر
 يخط بسمن واقط نقول حاس الحيس لمسه اي اتخذ **قوله** ولية بالنصب واسم
 كانت المذكورات الثلاث التي اتخذ منها الحيس او انشأ باعتبار الخبر كما ذكرنا باعتباره في
 قوله فقال عه اري والولية عبارة عن الطعام المتخذ للعرض ومنققة من الوهم
 وهو الجمع لان الزوجين يجتمعان النوي في الحديث دليل على انه لا كراهة في تسميتها
 ملالة الفداء وعلى جواز الاراد ان اذ كانت الالة مطيعة واستجاب التكبير عنده
 الحرب وتخليته وذكرنا في حذب خيبر وجهين احدهما انه دعما تتدبره ارسل الله طراها
 والثاني انه اجار جديها على الكفار ونقها المسلمين واما صفة فالصحيح انه كان اسمها
 قبل السبي وتبيل كان اسمها ربيب فسميت بيده السبي والاصطفا صفة واما ما جري
 مع دحية فله وجهان اما انه رد الجارية برمائه واما انه اذن له في جارية من خشا السبي
 لا افضل من طاراي ميل الله عليه السلام انه اخذ انفسهن واجودهن نسا وشرفانيه
 فوفاها واما ما استرجعها لانه لم ياذن فيها وراي في ابقائها له منسفة لتميزه بمثلها على
 باق الحيس ولما فيه من انها كما مع مرتبتها وبارتبت على ذلك شقاق او غيره فكان اخذ ميل
 الله عليه وآله وسلم اياها لنفسه قالها لانه الماسد المتخوف اما اعطاها لهجة فيقول على التفسير

قال ابن الجوزي
 في التلخيص
 في التلخيص

ام جندب

روى له
 في التلخيص

في قوله ان التثنية من اصل التثنية فلا احكال وعبر قوله من يقول انه من حصار الحرة
 فهو كان بعد ان ميز وقبل وينتم منه واما احداتها فبعضها انه اعتما بتر عام ثم واما
 بلا صدا فلا في الحال ولا في بيدها وانه شرط عليها ان يبيتها ويتر وجها فقبلت فلهذا اتوا
 به او انه اعتما بتر وجها غير فيتها وكانت بمجولة وهو من خصا بيده من انه عليه السلام وبه
 ان الولية مستحبة معه اذ هو له وبه ادلال الكبير على اصحابه وطلب لمعهم في حقه وانه
 يستحب لاصحابه مسا عهته في وليته وان السنة فيها تنوزم بغير العلم دانه تعالى اعلم

باب في كم تصلي المرأة من الثياب فان قلت

كم استحبنا من اوجبه لها حد الكلام فان من ارادها قلت الجار والمجد ورفق حكم له وانه
 فان قلت ان من يميزه وما هو تكت محذوف وتقدر به كم ثوبا **قوله** عكره بكسر العين
 والاول ابن عباس احدها مكية تقدم في باب قوله النبي صلى الله عليه وسلم ان الله على التكا
قوله لانه كان اللام جواب قسم محذوف في متلفا في باربع وانصب والفتح السكت
 والاشمال والتقطيع والمروط في كسر الكسبة من صوف او حر كان يوتر بها واحدة
 المروط بكسر الميم وقيل هي اردية واسوة فان قلت ما المتفاد منه قلت صلاتين
 في ثوب واحد ذلك جواز حصر النساء الجماعة اذ الصلاة مع الرجال والتركيب يدل
 على الاستمرار فان قلت مع عدم قدرتهن وكان ليل لخله اذليل حتى يعلم منه استحباب الصلاة
 قبل الاسفار واذ اول الوقت او لتخلفهن وتقلبنهن بالمروط غاية التقليد **قلت**
 الكلام يحتمل الامر قال ابن بطال اختلوا في عدد ما تصلي في المرأة من الثياب فقالوا
 ابو حنيفة والثاني في ثوب واحد واذ قاله عطاء في ثلاثة درع وازار وفار واربعة
 سبرين في اربعة الثلاثة المذكورة ومحنة وقال ابن المنذر عليا ان تستر جميع بدنها لانه
 وجهها وكفيها سوا سترته بثوب واحد او اكثر وقوله في من الامر بثلاثة اذ اربعة يلبس
 الاستحباب والمرأة كما عورة الا ما يجوز لها كشفه في الصلاة والحج وذلك كما جاء وجهها وقال
 ابو حنيفة قد ما ايضا ليس به يعون وروي عن احمد ان كل شيء سوا عورة حتى ظفرها واه

اعلم بالاصل في ثوب فيه اعلا

ونقد الي علمه وفي بعضه الي علمه واثنان فيها اعتبار المصلحة **قوله** غصمه بفتح الغنة
 وكسر الميم وبالضاد المهملة كسا اسود مدح له علان وابوجهل بفتح الجيم ويكون العا عا من
 حذبة العذوي النرس المدني العجاني والانجانية يسكنون النون التي بعد الهزة وبكسر
 النون التي بعد الالف وفتح الجيم وقاله ثوب بفتح الهزة وكسر هاء وفتح الباء وكسر هاء
 ايضا وقاله هو كمال كثر وقاله غيره هو كسا غلظ لا علم له فاذا كان المكسا علم فهو ضيقة
 وان لم يكن فهو انجانية وقاله الثاني عياض رويته بتشديد الياء في اخذ اسم موضع النشا
 ولا يناد انجاني قاله ابو حامد قلت لم تفتح الباء قاله صبح محض همزة الاخرى ان لا يادة ه
 والنسب من ما يتغيره الباء **قوله** الخنثى اي خنثى وتقال له ثوب الرجل بكسر الهمزة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقلع عنه ولها يوقوت اللهواذ اللعب **قوله** عن صلاتي اي عن
 كال الحضور فيها وانه يراكانها واذكارها وبالا استقصا في التوجه الى جناب الجبروت
 قول وقاله عظام هو عطف على قال اي هضمك شهاب وهو من جلة شيوخ ابراهيم
 ويحتمل انه يكون تعلقا بكنى بفتح الباء وذلك بان يستغل ثوبه بما فينبو منه

ما هو

في قوله ان التثنية من اصل التثنية فلا احكال وعبر قوله من يقول انه من حصار الحرة
 فهو كان بعد ان ميز وقبل وينتم منه واما احداتها فبعضها انه اعتما بتر عام ثم واما
 بلا صدا فلا في الحال ولا في بيدها وانه شرط عليها ان يبيتها ويتر وجها فقبلت فلهذا اتوا
 به او انه اعتما بتر وجها غير فيتها وكانت بمجولة وهو من خصا بيده من انه عليه السلام وبه
 ان الولية مستحبة معه اذ هو له وبه ادلال الكبير على اصحابه وطلب لمعهم في حقه وانه
 يستحب لاصحابه مسا عهته في وليته وان السنة فيها تنوزم بغير العلم دانه تعالى اعلم

ما هو المقصود من الصلاة التوحي في الحث على حضور القلب في الصلاة ومنع النظر من
الامنة ادالي ما يشغل وازالة ما يحث ان اشتغاله وكراهة تزويج كراه المسير وما يلهي
وتنفسه وغير ذلك من الشغلات وفيه ان الصلاة تنفع وان حصل فيها فكر ما ليس متعلقا
بالصلاة وما بحث عليه علم بالخصصة اليه اي جهل وطلب ان يجايبه فهو من باب
الدلال عليه لعل يفرج به وقال ابن بطال النظر في الصلاة الى النفل لا يفسد
الصلاة وان كان مكرها لان ذلك يليه عن الخشوع وقال ابن عبيد ان اردت الحصة
الى ابن جهل لانها كانت توجب غفلته وتشتتته عن الخشوع وعن ذكر الله كما قال اخوه
عن عبد الوادي الذي اصابكم فيه الغفلة فانه وادبه شيان ولم يكن عليه الصلاة والسلام
يبعث اليه غيره ليبي بكره نفسه الا ترى قوله صلى الله عليه وسلم لعل يفرج به
عنما في الشبهة ان لا تنقذ بها لانا ناكل وكان هو اقرب خلق الله عليه رفع الوضوء
ولكن كرمها لرفع الوضوء وفي رده صلى الله عليه وسلم بالخصصة تنبيه منه انه يجب على
ابن جهل من اجتنابها في الصلاة مثل ما وجب عليه صلى الله عليه وسلم لان الاجم احري
ان يورث له ليعام الشغل اكثر مما حث عليه الصلاة والسلام ولم يرد في الحصة عليه منه
تكميلا وباسمها في غير الصلاة وانما معناه معنى الحلة التي اعداها لعمد وحجم عليه لباسها
واباح له الانتفاع بها وسيم وفيه دليل ان الواهب اذا ردت عليه عطية من عتبان يكون
هو الراجح فانك ان قبيلها اذا عار عليه في قبولها وفيه انه عليه الصلاة والسلام جبر
ايه بان سأل ثوبا مكانا ليعلم انه لم يرد عليه هديته استخفافا ولا كراهة لكسبه

وفي تنبيه العالم ان هو دون **باب**

باب ثوب مصطب يقع اللام المشددة اي ثوب عليه نقش كالعليب قوله او
نقابا برعفت عليه ثوب لا على مصطب والمصطب يعنى المعقول او على مصطب لكن يتقرب
انه في معنى ثوب مصطورا لعلبك فكانه قاله مصطورا لعلبك او نقابا برعفته وفيه
يعنى او فيه نقابا برعفته **قوله** ابو محمد يقع الميم وسكون الميم بينهما عهده
بن عمرو بالواو وعده الوارث اي التوحي فقد ما في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
علم الكتاب وعبد العزيز في اول كتاب الابان وارجاله يعربون **قوله** قد علم
الفان وخفة الداستر فيه رقم وتوش ونقابا برعفت **قوله** في بعضها
نقابا برعفته بالامانة وعبد النسخة الاولى الصبر في فانه للسان الخطاي القدام ستر
رقيق وفيه دليل على ان الصور كلها ستمى عنها **قوله** اشخاصا مثله او غير مثله كما
في ستر او بباط او في وجهه ابرو وغير ذلك قاله ابن بطال القدام ثوب صوف ملون
قاله وعلم من الحديث النبي عن لباس الذي فيه الضاوير بالطريق الاولى وهذا كله
على الكراهة وان من صلى فيه فضلاته مجزئة لانه صلى الله عليه وسلم لم يبد الصلاة وانه
اعلم **باب**

باب ثوب مصطب يقع اللام المشددة اي ثوب عليه نقش كالعليب قوله او
نقابا برعفت عليه ثوب لا على مصطب والمصطب يعنى المعقول او على مصطب لكن يتقرب
انه في معنى ثوب مصطورا لعلبك فكانه قاله مصطورا لعلبك او نقابا برعفته وفيه
يعنى او فيه نقابا برعفته **قوله** ابو محمد يقع الميم وسكون الميم بينهما عهده
بن عمرو بالواو وعده الوارث اي التوحي فقد ما في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
علم الكتاب وعبد العزيز في اول كتاب الابان وارجاله يعربون **قوله** قد علم
الفان وخفة الداستر فيه رقم وتوش ونقابا برعفت **قوله** في بعضها
نقابا برعفته بالامانة وعبد النسخة الاولى الصبر في فانه للسان الخطاي القدام ستر
رقيق وفيه دليل على ان الصور كلها ستمى عنها **قوله** اشخاصا مثله او غير مثله كما
في ستر او بباط او في وجهه ابرو وغير ذلك قاله ابن بطال القدام ثوب صوف ملون
قاله وعلم من الحديث النبي عن لباس الذي فيه الضاوير بالطريق الاولى وهذا كله
على الكراهة وان من صلى فيه فضلاته مجزئة لانه صلى الله عليه وسلم لم يبد الصلاة وانه
اعلم **باب**

الحج ١٢٣٤

نقط لما دعا وبنيها اي بين القناطر والبول اوتينا الحبل والبول وهذه اليد تحفقه بلنقط
امامها دون احدا **قوله** علي ظهر المسجد وفي بعضها ستف المسجد **قوله** علي اي ابنه
وسيف اي ابن عبيدة وابو حاتم بالمعلة وبالزاي سلمة بن دينار وسهل اي ابن سعد الساسي
احد من مات من الصحابة بالمدينة ومن اي شيخ اي من اي عودوا اعلام في المنبر ليعلمه عن
منبره عليه الصلاة والسلام **قوله** في ان من في بعض الناس وابا يعقوب في والاشل يعني
الهمزة وتكون المثلثة كجر وهو من عند الطرقات والفاة بخفة الموحدة الوجة وفي ايضا
اسم موضع الجحاز النوي موضع معروف من عوالي المدينة **قوله** فلان مضرب وذل
اسم هذا الجحاز باقوم بالوحدة والشاف المصنوعة ابروي وفلانة غير مضرب لانها
كناية عن علم الاناث وهي في حكم العلم قبل اسمها عابشة الانصارية وتيل منا بكسر
اليم وبالنخائية الساكنة وبالنون وقام عليه في بعضنا ربي عليه وكبريدون ابو اوانة
جواب عن سوال كانه قيل ما عمل بعده الاستقبال قال كبروني في بعضنا لانا والتمهذي
منسوب بانه معقول مطلق وهو الرجوع الي خلف فاذا قلت رجعت التزموا فكانت
قلت رجعت الرجوع الذي يجرد في هذه الاسم لان التمهذي ضرب من الرجوع **قوله**
بالارض فان قلت ما العزق بيت ما قال اولاسيد على الارض وقال ثانيا سجد بالار
قلت ملاحظة معنى الاستقلال في الاول ومعنى الاتصال في الثاني **قوله** احمد هو اما
الجليل المشهورة اثاره في الاسلام المذكوكة مقاماته في الدين قال ابن رابعية
هو حجة بين اسمه وبين عباده في ارضه مات ببغداد سنة احدى واربعين ومائتين
قوله هذه الحديث اي به لالة هذا الحديث وجوز العلويته ودرجات المنبر وقال
بعض الشافعية لو كان الامام على راس منارة المسجد والمأمور في تقديره مع الاقتدا
قوله بسبل مبط الجهمول وفلم يسمعه متضمن للاستحسان يدل على الجواب بكلمة لا
الحطائي فيه ان العمل اليسير لا يفسد الصلاة وكان المنبر ثلاث سراقي وقوله انما قام
عبر الثانية منها فليس في نزوله وصعوده الاخطوانات وفيه ان الامام اذا كان ارفع
مقاما من القوم لم تقسم امامته وكان ان تمام القوم جائزا وان كان ذلك مكرها وانما صيد
الذين صلبوا عليه ولم على المنبر فليعلم لم يخطوا عنه سننها وادابها وقد رويت البركة
في صلاة الامام على مكان ارفع من مقام المأموم وانما كان رجوعه القصد الى ان يولي ظهره
القبلة النووي فيه استحباب اتخاذ المنبر وكون الخليل غير مرتفع كثيرا وغيره وجوز
العمل اليسير في الصلاة وان الخطوتين لا يتطل الصلاة وان الفعل الكثير كالخطوات
وعبرها اذا تفرقت لا يتطل لان النزول عن المنبر والصعود تكرر وحملته كثيرة ولكن
افتراده المتفرقة كل واحد منها قليل وفيه تعليم الامام المأمومين افعال الصلاة وانه
لا يفتح ذلك في صلاته وليس من باب التشريك في العبادة بل هو كوضع صوته بالتكبير
يسمعه **قوله** محمد بن عبد الرحمن البغدادي المعروف بضاقة سري باب غسل الوجه
واليدين ويزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي في باب التبر في البيوت وحده
مفسرا والطويل مكراني باب خوف المومن ان يخطى عليه **قوله** فحشيت بقم الجيم وكسر
المهملة والمحس بفتح الحاء وهو الحديث وكنه يجوز فيه تشكيك التامع فتح الكاف وكسر
وفي بعضها او كنه باو وانما مكان الوال والواصلة **قوله** الي اي حلف وليس المدا

تعمير
الاطراف موضع في العلم

الحج ١٢٣٤

الاصل الاصلاحي الشبهان فان ثبت كيف عدي بمن وهو معدي بغير قوت قد صحت في هذا القسم
 المحض من معنى البعد وكأنه قيل سبعون من تساييم بولين ويجوز ان تكون من اللبنة
 اي الى بسبب تسايه ومن اجله **قوله** تشتبه ببنح الميم وسكون الميم وتفتح الراء
 وحذف العزة وقيام اماح قائم واما مصدر كمن اسم فاعل وليوم اليه يلتصق به ويتبع
 اغاله **قوله** ان صلي فاما فان قلت مضمومه يدك على انه ان صلي فاعدا يصلي المأموم
 ايضا فاعدا وهو غير جائز وفي بعض الروايات فان صلي فاعدا افضلوا فقروا ذلك
 معناه فصلوا ففقدوا اذا كنتم عاجزين عن القيام مثل الامام فهو من باب التخصيص
 او هو منسوخ بما ثبت انه في اخر عمره صلي فاعدا وصل القوم فامين **قوله**
 الشهر السلام فيه لغتهم عن ذلك الشهر المعين اذ كل الشهر لا يثبت ان تكون
 تسعا وعشرين الحظايي الحظن الشقن او اكثر منه والمشرية شبه العزقة
 المرتفعة عن وجه الارض واما قوله صلاها عليه فلم وان صلي فاعدا فصلوا
 فقودا فخذ الامر قد اختلفوا فيه قد ذهب الاكثرون الى انه منسوخ بامامة رسول
 الله صلاها عليه فلم في احد صلاة صلاها في مرضه ثم بهم فاعدا وانما سرت
 وراية قيام وقد ذهب غير واحد من اصحاب الحديث الى ان هذه الحكم ثابتة غير
 منسوخ منهم الامام احمد بن حنبل وزعموا ان حديثه امانة صلاها عليه وسلم في من
 مختلف فيه بل كان الامام رسول الله صلي الله عليه وسلم او ابو بكر قاله والشيخ اصله
 والاصول تشهد بان كل من اطاق عيادة بالصفة التي وجبت عليه في الاصل لم
 يجزله تركها الا ان يجز عنها قاله والشهرا ثارة منه الى الشهر الي فيه واذا نذر
 الانسان صوم شهر بعينه في الشهر تسعة وعشرين يوما لم يلزمه اكثر من ذلك
 واذا قال صلي ان اصوم شهرا من غير تعيين كان عليه الاكاد عدد ثلاثين قاله
 ابن بطال وذكر حديث المشرية في هذه الباب لانه عليه الصلاة والسلام صلي يوم عيد
 الواحها وخشبها وترجم الباب بالعبادة على الحطب واختلفوا فيه فتركه قوم السجود غير
 العود اقوال وليس في الحديث ما يدل على انه صلي على الحطب اذ المعلوم ان
 درجتها من الجذوع لا تفصلها فيتمثل انه ذكره لغرض بيان العبادة على السطح اذ يطلق
 السطح على ارض العزقة واما ثانيا وفيه جواز الحلف عبد الله من النساء واستجاب
 العبادة عند الحدة وكوهها وجواز الصلاة على الجبل عند الجوز وجوب متابعة
 الامام واستماع التراخي عنه بدليل الفاعل التعقيب فان قلت فلو جوز في الفتنة الحلف
 بركن فقل وكوه قلت اما لان المراد به التعقيب العدي والتلف بامثاله لا يسل
 ذلك واما لانه قد ثبت جوازه بدليل خارجي **باب**

اذا اصاب ثوب المصلي امرأة **قوله** قاله حواين عبد الله ابو المعتم الطمان مد
 في باب من مضى صليهما مع ابو اسحق التابعي وعبد الله بن شاذل بنع الحجة
 وتشهد به الممثلة الاولى ابن الحاد فتد ما في باب مباشرة الحايض **قوله** عداؤه بكسر
 الحاء اي ازاؤه وهو منسوب على الظرفية وهذه الجلة وما بعده حالان متراد
 متدا اختلان الاولى بالواو والضمير والثانية بالواو فقط وفي بعضها عداؤه بالرفع
 اي محاذيه **قوله** ربما يتحمل التقليل حقيقة والتكثير مجازا والجمدة بضم المقطعة وسكون

كتاب الصلاة
 في بيان
 من مضى
 في الصلاة

منه

تشان

الميم

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله

[illegible]



الحمد لله رب العالمين
 الحمد لله رب العالمين
 الحمد لله رب العالمين

الم سجادة صغيرة نقلت من سبعة النخل وتزمل بالحنوط قبل سميت حمزة لأنها تسترجه
 المعلي عن الأرض ومنه سمي الحمار الذي يستتر إراسه وبه ان يدن الحايك وثوبها
 لها من وفيه الصلاة لا ينخل بمحاذاة المعلي قال ابن بطال الحمزة مصلي صغيرة
 ينسج من السعف فان كان كبيرا فترطول الرجل وأكثر فانه يتكلم له حمزة حمير ولا
 يتكلم له حمزة وجعلها حمز ولا خلاف بين قتها الا مصر في جوار الصلاة عليها الاماري
 عن محمد بن عبد العزيز انه كان لا يصلي عليها وبوني بنزاع فيوضع على الحمزة في موضع
 سجوده ويسجد عليه ولعله منه غير وجه المبالغة في الخشوع والله تعالى اعلم

باب الصلاة على الحصيد قوله

ابو سعيد ابي الحذري وقابا يتلف بكل واحد منها وفي بعضها قيا ما وتشق بعض الشيخ
 ونه ورجلة حالية منها اصحابك والصبر في مهارج الربا قال ابن بطال اجاز قوم
 من السلف ان يصلوا في السفينة جلوسا وهو قول ابي حنيفة وقال شيخنا رح الترام
 اما حديث انس وقاطع المواقفة للترجمة واما الصلاة في السفينة فليفتنه الباب
 وهو ان الصلاة لا يشترط فيها مباشرة الارض لجوارها في السفينة وعبد الحصيد

كبار يخيل ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام لعاذ عبق وجهك في الارض قوله

اسحق بن عمار بن ابي الحجة الاضاري وكان ملك لا يقدم عليه احد في الحديث مؤ
 في باب من قدم حيث ينتهي به المجلس **قوله** عليك بضم الميم وفتح اللام وسكون هـ
 التختانية في ام سليم مصغر سلمت لمعان بكسر الميم وسكون اللام وبالمهمله ايضا
 فان قلت هي اللام لانه لا الحدة ذلك الخبر راجع الى اسحق لا الى انس فانها ام عبد

الله الى اسحق لانها كانت اولاد وجهه ملك الى انس ثم تزوجها ابو الحجة فولدت له عبدا
 وقبل ايضا انها جدة انس **قوله** فلا صلى قال المالك بن الشواهد فلاصل بمعنى البياض
 مفتوحة وساكنة ووجهه ان اللام عند ثبوتها مفتوحة لام كي والفعل بعد حاصف
 بان مضرة وان والفعل في تاويل مصدر مجرور واللام ومعها خبر مبتدأ محذوف
 والتقدير يتوهموا قتيامكم لاصلي لكم ويجوز على مدح الالحقة ان تكون انفاذية واللام

مستقلة بتوهموا واللام عند حذفها لا ساءم ويجوز فتحها على لغة سلم وتسكينها
 بعد الناء والواو ثم غير لغة فربما واما المتكلم نفسه فيقول قدرون باللام تضع قبل
 في الاستفهام ومنه **قوله** فقال ولعل خطاياكم واما في رواية من اثبت الياساكنة
 فيجوز ان تكون لام كي وسكنت الياساكنة وهي لغة مشهورة اعني تسكين الياسا
 المفتوحة وان تكون لام امرو وثبتت الياسا في الجزم اجزا للفعل مجري الصحيح كقراءة

تقبل مني يتق ويصبر **قوله** جافح اللام ايضا في بعض الروايات وتوجيهه اما انه لام
 الامر فيجب عليه من جوار فتحها واما انه لام الابتداء واما انه جواب قسم محذوف وانما جوار
 شرط محذوف اي ان قسمي فوالله لاصلي لكم عليه من ذهب بعض النفاة **قوله** والتميم الفب
 ولوح رواية الرخ فهو مبتدأ وراه خبره والجملة حال وهو حمزة بضم الميم وسكون هـ

التختانية وبالراء ابن سعد الجدي والجز في ام سليم ام انس حدة اسحق عبد الصمد **قوله**
 ثم انصرف اي من الصلاة او من دعا لم يجعل الامرين وفيه اجابة له دعوة وان لم تكن رغبة
 عكس والاكل من طعامها وجواز النافذة جماعة وفي البيت والصلاة في دار الله اعني وتبركه

الحمد لله رب العالمين
 الحمد لله رب العالمين
 الحمد لله رب العالمين

بها قال بعضهم ولعله صلى الله عليه وسلم اراد تعليمهم افعال الصلاة مشاهدا مع تبركهم فان
المرأة تقام تشاهدا افعاله صلى الله عليه وسلم في المسجد فاراد ان تشاهدا معا وتتعلموا به
وتعلموا غيرهما وفيه تنظيف مكان المصلي وتبريد وجهه وتيامم الطفل مع الرجال في صف
واحد وتماخر النساء عن الرجال وانها اذا لم يكن معها امرأة اخرى تقف وحدها متاخرا
وفيه ان الافضل في نزول الزائر ان يكون ركعتين كمنوافل الليل وصحة صلاة العيب
المميز الوصي اجمع بقوله من طول ما ليس اصحابك في المسئلة المشهورة بالخلاف
وهذا خلاف لا يلبس ثوبا فقرته فعدت لم يجت واجاب اصحابنا بان لا يلبس كل شئ
بحسبه فجلنا اللبس في الحديث عند الافتراض للفرقة ولانه الممنوع منه بخلاف من
حلف لا يلبس ثوبا فان اهل العرف لا يفترون من لبسه الافتراض قال وانما تعني
لبس ثوبه فان كان من جريد وليذ هب عنه الغبار وعوزه وقال الثاقب عياض الاظهر
انه كان الشك في نجاسته قال وهذا على مذهبهم في ان النجاسة المشكوك فيها تظهر
بفسحها من غير غسل ومذهبنا ان الطهارة لا تحصل الا بالغسل والله تعالى اعلم

باب الصلاة على الخدعة قول ابو الوعيد

ينفع الواوي الطيالي سليمان اي الشيباني وعبد الله اي ابن شداد ابن اخت مجبرة
فان قلت هذه الحديث بعينه تقدم في باب اذا اصاب ثوب المصلي امرأة فانما يذكر
قلت بعض رجال الاسناد مختلف ثم ان لم يكن مختلفا فنقض البخاري في امثاله بيان تشاهد
سبوخه عند تقدم الحديث واختلاف استدرجاتكم الاحكام منها وذكر كل منهم الحديث في غير
غير مقصود الا خلافا

قوله احداثي بعضها غير ثوبه اي التوب الذي لم يتحرك تحركه من محمله والاحتياج
فيه بفعله وتقرير الرسول صلى الله عليه وسلم قال اصحاب الثاقب العرف بين ما تحرك
بحركته من المحل وبين ما ليس كذلك انه لا يجوز من المصلي قوله ابو النصر ميثق النور
وسكون الضاد المعجمة اسمه سالم مولى عمه يدون الواو ابن عبد الله النبي وابو سلمة بنجع
اللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف قوله رجلي يتشدد به ايا فان قلت هل يعود بل
عليه ان لمس النساء لا يتقن الوضوء قلت لا لا خلاف ان يكون بينهما جليل من ثوب
وعوزه بل هو الظاهر من حال التام وفيه جواز صلاة الرجل الى المرأة وانها لا تتطلع
صلاة وكره جماعة الصلاة الربا لغير الرسول عليه الصلاة والسلام خوفا للفتنة بها واستحسانا
الغلب بالنظر الربا واما النبي صلى الله عليه وسلم فتمت هذه اكله ان كان في الليل ولا
مصايح وفيه استحباب انما التام للصلاة ولغيرها قوله واليهوت ارادت عايشة به الاعتدال
اي لو كان المصايح لقيت رجلي عند ارادته السجود ولما اوجته الي غمزي فان قلت المناصب
يدل يومه ليلتنا اذ الصباح انما هو من طيات الليل قلت المراد من اليوم الوقت اي وقت
اذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم حيا فان قلت اني موضع الدلالة على الترجمة قلت لفظ
انام بمساحة سابق الحديث قال ابن بطال فقلها يدل عليها اذ حدثت بهذا
الحديث كانت في يومهم المصايح لان الله تعالى فتح عليهم الدنيا بعده صلى الله عليه وسلم
فوسعوا على انفسهم حينئذ صلى الله عليه وسلم حينئذ يكبر بغير الوحدة وفتح الكاف وكسر
الهمزة وكذا عقيل قوله وهي عايشة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين

جدار القبلة واعتراضه منصوب بأنه منعوق مطلق لنقل مقدار علمه في النطق أي في جهره
بينه وبين القبلة اعتراضا كما اعتراض الجارية وفيه نوع لن ونشر اذ على فراشه متعلق
ببصيل واعتراضه يعامل بينه **قوله** الجارية بكسر الجيم وقمها واكسرا نفع وبقا
بالفتح تكلمت وبكسر الغش عليه ميت ويقال عكسه **قوله** يزيد من الزيادة
ابن أبي حبيب بنح الملهة المصري وعداك بكسر الملهة وخفة الدال ابن ملك الغفار
مات بالمدينة في زمان يزيد بن عبد الملك كان يصوم الدهر وعمدة هواه الزبير
فان قلت هو تابعي فكيف روي فعل النبي صلى الله عليه وسلم قلت هو من ساجل
التابعي **قوله** عبد الغفار ش يحتمل تعلقه بقوله يعلى ويؤله محترضة واسه اعلم
باب السجود على الثوب في شدة

الحرق **قوله** يداه في كفي فان قلت الماش يقص ان يقال وايديهم في الكاهن قلت
المرا به كل واحد منهم ولعل اعترا لا سلوب عما قبله لان كل واحد من القوم لما كان
يسجد على الهامة والفتوسة كلها وقد كان يد الجمع في **الكم** **قوله** بشر بكسر
الموحدة وسكون الميم ابن الفضل ينشد يد الميعة المفتوحة ارقا شني بنح الرافعي
كان يعلى كل يوم اربع مائة ركعة من في باب رب مبلغ وغالب بالميم وكسرا التام
وبالموحدة ابن حنظلة بنح المقتطة وقمها وشدة الملهة وبالنا النطق بالفتح
من خيار الناس وبكرت عبد الله الذي التفتحة الفتحة من في باب عداك الحنب
والرواية كلهم بصريون **قوله** فيضع احدا فان قلت مع اجرة عبد الشافعي حيث
لم يجوز ذلك قلت لا دليل فيه ان لم في الثوب الذي وضع في مكان السجود كان
محولا للمصل او كان مخرجا بحركته فلا يرد عليه والعدق بين المحول المتحرك وغيره
انه كالجزء من المصل ثم ان الاصل ان لا يجوز السجود الا على الارض لغزبه عليه الصلاة
والسلام ترتيب وجهك وجوز في غير المحول لدليل يدل عليه نفي في المحول
المتحرك على اصله ثم انه كان عند الفقهاء ولا ضرر في الاسلام والعصوات تنجس
المختلوات قاله ابن رجاال اختلفوا في السجود على الثوب من شدة الحر والبرد
فخص في ذلك ملك والكوفون واحمد لهذا الحديث وقاله الشافعي لا يجزيه الا
اذا كان جديا واختلفوا في السجدة على كور العامة تجوز به ابو حنيفة وكرهه مالك
وقال ابن حبيب عدا فياخف من طاقاتها فاما ما كثر فهو كمن لم يسجد وقاله الشافعي
لا يجزي السجود على ما يحتمل بانه لما لم ينسخ السجود على الهامة مقام مسح الرأس وجب ان يكون
السجود كذلك اقول فان قاس الحكم على ما لا يفسد الاعضاء التي اشد المصل بالسجود عليها
كاليد مثلاً فانما جائز السجود كذلك جائز بالاجماع ولو لا لما جاز اوان الحديث انه
على ترتيب الوجه مقابلته والقباس في مقابلته الفهم مدهوم ساقط عن درجه الاعتبا
بالحكمة والملائكة انه صلى الله عليه وسلم كان يمشي الارض بوجهه في سجوده وسائر
الاعضاء كانت مسورة او الفرق تام بينه وبين سائر الاعضاء ان المشغور من السجود
الذي هو التذل والخشوع انما هو في كنف الجبهة اظهر من سورها خلاصتها في سائر
اولا تناوت بينهما بل في السجود اظهر ولا قباس مع النارق واسه تعالى اعلم **باب**
الصلاة في الثوب **قوله**

أدم ابن أبي إياس بكسر الهمزة وخفة التثنية وأبو سلمة بنخ الجهم وسكون الميم وتفتح الهمزة
سبعة عشر من الزيادة الأربعة بنخ الهمزة البصري وينال الطائي الصغير قوله في تعليقه
أي غير عليه أو بغيره إذا التذرية غير مستقيمة قاله ابن بطال معين عند الحديث عنه
الفاظ المكيين في التعليق نجاسة فلما سب بالصلوة فيها وإن كان فيها نجاسة لتجسسها ويحل
فيها واختلفوا في تطهير الفعالة من النجاسات فتألت طائفة إذا أوطأ التراب الرطب بجزء
أن يمسح بالتراب ويحل فيه وقاله مالك وأبو حنيفة لا يجزئ أن يظهر الرطب إلا بالمال
وإن كان يابس أجزاءه حكمه وقاله الشافعي لا يظهر النجاسات إلا بالسوا في الحث والغسل
وغيرها

باب الصلاة في الخفاف قوله
الأئمة مولى بن إبراهيم هو ابن يزيد النخعي القتيبي تقدم ما في باب علم دون علم وعلم بنخ
الحاشية الميم ابن الحارث بالفتح وقد كتبه دون الألف تخفيفا وهو نحو ابننا وكان من
القدماء في زمان الحجاج وجبر بنخ الجهم البجلي العجلي تقدم في آخر كتاب الإيمان **قوله** تسبل
بضم السين ومثل هذا أي من المسح على خفيه والصلوة فيها وأبو يعقوب أي المذكور رافقا وكان أي
حديث جبر بنخ النعمان من جملة الذين أسلموا في أحد حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو قد أسلم في السنة التي توفي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبب الإيجاب أنه يدل
على ثقافته وعدم نسجه وفيه جواز البول بمشبهه الرجل وإن كانت السنة الاستبراء عنه
والمسح على الخنثى ولا يكتفي في خفه واحد قاله ابن بطال وهذا الباب كاشي في قبل في أن
الحق لو كان فيه قدر تحكه حكم الغسل وأما الحجامهم ثلاث بعضه من يزعج أن المسح على الخنثى
مستوفى بالغسل في أية الأصول التي في المأيدة وقد روي أنه أسلم بعد نزول المائدة
فيدل على أنه غير مستوفى بل مؤسسه **قوله** سمعت هو ابن إبراهيم بن تفسير النعمان
وسكون المهملة السعدي وقد نسبته هذا إلى جده تخفيفا وأبو أسامة معوجاد القري
تقدم ما في باب فضل من علم ومسلم بلفظ الفاعل من الإسلام أما المشهور بالبطن وأما
ابن حنبل فيصغر الصبي المكنى بأبي الغني لكن الظاهر الأول وتقدم في باب الصلاة في الحبة
الشامية **قوله** وصات أي ضيقت المأذنة وقد صرح به في الباب المذكور والله أعلم

باب إذا لم يسجد قوله
بنخ الميملة وسكون اللام والفتوائية ابن محمد بن عبد الرحمن الحارثي البصري وخاركة
بالا المقنطة وبالروايات في عموم سواحل البصرة ومهدي بلفظ المفعول من المداية
ابن ميمون أبو يحيى الأزدي مات سنة اثنين وسبعين ومائة وواصل موابن حيان
بنخ الميملة وسدة التثنية الإحسان تقدم في كتاب الأيات وكذا أبو وائل بن ميمون
بن سلمة الحنظلي وهو الهمزة بعد الألف وقاله في جامع الأصول هو ابن التثنية بعد
الألف وحديثه في الإيمان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في أول كتاب العلم
قوله فقل أي أدنى وليس المراد به المعنى الاصطلاحى وما صحت تدعى الصلاة عنه
لأن الكل يتفق بالتثنية فالتثنية التمام الركوع مستلزم لا تشاء الركوع المستلزم لا تشاء
الصلاة وكذا حكم السجود **قوله** واحسبه أي قاله أبو وائل واحسبه حديثه قال
أيضا لو مش وروى فيه كسر الميم من مات بيات وفيها من مات بيموت والمراد بالسنة
الطريقة المتأولة للزمن والنقل قاله ابن بطال ما صليت يعني صلاة كاملة وتبين عنه

القول بذكر التوبة فيها كما يقال للعنان اذا لم يجد ما صنعت شيئا يريد النكال وهو يدل على ان

الطائفة الثانية وانه اعلم **باب** **بيدي ضيقه**

الابن الاظهار والصنيع يسكون الموحدة العضد والذيق منه انه لا يصدق عضده بجنيه

ويجاء اي يباعه عضده عن جنيته ويرفعها عنها **قوله** بكرهه معترفع الميم وفتح

المحبة وروي غير مصنف قد مك اما بقدر العلمية والعدل لان شل عمر واما با صا

البحر المصري ابو محمد مات يوم عدة سنة اربع وسبعين ومائة وحيث هو اب ربيعة بن

ادرا بن شرجيل بنهم الشيخ وفتح الدار المصري توفي سنة خمس وثلاثين ومائة اب بدمر

بهم النخاع الميم هو عبد الرحمن الاعمش المحتلو وبالراوية عن اب بدمر ثمة مرار **قوله**

عبد الله هو اب مكن بن العتق بكسر اللام وسكون الحاء وبالموحدة الا زدي وجنيته

بهم الموحدة وفتح المهمل وسكون التختانية وبالنون اسم ام عبد الله فهو منسوب الى والده

اسم له يدعي صاحب النبي مكره عليه ولم يكن ناسكا فاضلا يصوم الله فدمر مات زمت

معوية قال النوري الصواب فيه ان يكون مكن وكيب اب بالاف لان اب بجنيته ليس منه

لمكن بل هو منته ليد الله لان عبد الله اسم ابيه مكن واسم ابيه بجنيته فيجنيه امرأة

مكن وام عبد الله فليس الابن واقفاين عليهما تناسلين وقاله فتح بين يديه معناه

فتح بين يديه وجنيته والحكمة فيه انه اسبه بالواقع والفتح في تلك الجهة من الارض

وابعد من بيت الكسالي **قوله** جمل ان يرا ويثوله بين يديه ما هو الظاهر منه يعني

قد اسبه **قوله** ابطه لا يجوز فيه كسر الموحدة بل يجب اسكانا وفيه التذكير والتانيث

وفي بعض ابطيه فان قلت ما المراد به قلنا اما حثية **قوله** غير تدر بكون الابط غير مستور

واما ان يقصد فيه اضرار نحويات ثوب ابطه **قوله** قال الليث اي اب سعد المصري

وهو عطف على بكرهه جنيته قال الليث حدثني جعفر بن عبد الله بن جابر بن بكرهه

كان يزين الصفقة فان قلت كيف دل على الزجعة قلت اراد يقول صلى الله عليه

للكل وارادة الخير واذا فتح بين يديه لا يد منه ابدا صجيته والمجاناة وانه تعالى اعلم

باب **سعد الله الرحمن**

فصل استقار القبلة **قوله** بالمدان رحله اي يدوس اصابعها وانه عن النبي صلى الله

عليه وسلم ابو جهم بنهم المهمل وفتح الميم وسكون التختانية وهو عبد الرحمن بن سعد اسما

الانصاري المدني وقيل اسمه المعمر يسكون النون وكسر المعجمة غلبت عليه كنيته

مات في اخر مات معوية **قوله** عمرو بالواو اب جاسن بالموحدة الشديدة وبالمهمل

ابو عثمان الا هواري المصري توفي سنة خمس وثلاثين ومائة **قوله** اب مهدي بنفتح

الميم هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان ابو سعيد المصري النولوي ومصور بن

سعد موصافا غير مصنف واما عبد الصنف وموقا رسي معناه بالعجمية الاسود

كان ورعا صوفيا **قوله** قد مك مته او حبره المسلم او الموصوف مع صلته ورمية

اسه اي امان الله وصمائه ونحو ان بداها الله مام وهو الحدة فان قلت فلم يكن

في النبي بنمة الله وحده ولم يذكر الرسول كما ذكر اولئك ذكرهم بل حصول المقصود

به ولا يستلزامه عدم اخرا رمة الرسول واما ذكره ولا فذلك ليد ويحقق عصمته مطلقا

في وقت اوفه باعتبار
الجمعة بالذات اعطى
خاتم الاستيعاد المعقوف
نظام اللغة فكل
شيئا وفورائه
بن كلام الجرح

تفسير

والغير راجع الى المسبب او الاله والاقرار بقتل العهد الخطي فلا تخذروا الله معناه لا تخفوا
الله في تنبيه حق من عند الله سبيل بقاء قدس الرجل اذا حمله واخبرته اذا عذرت
ولم تنب عما قصته من حفظه وحمايته وفيه ان امور الناس في معاملة بعضهم بعضا انما تجري على
النظر من احوالهم دون بالها وان من اظهر شعار الدين وتشكل بشمايل اهل احدى عليه
احكامهم ولم يكشف عن باطن امره فكلوم يعرف رجل غريب في بلد من بلد ان اهل الاسلام فيه
او من ذهب بخبرانه يري عليه زي المسلمين حمل على ظاهر امره على انه مسلم حتى يظهر خلافه
ذلك قال ابن بطال عن ابدل غير تخطيط شان القبلة وهي من ذرايف الصلاة والصلاة
اعلم ذرايف الدين ومن ترك القبلة فقد اكل الصلاة له ومن لا صلاة له فلا دين له
قوله يعلم بضم الهمزة وفتح الميم وسكون الحاء ثمانية ابن حماد المروزي الخزازي الرضا
بنفسه يد الفاء الاوردوا الضائفة الفارسية كان اعلم الناس بالذرايف سكن مصر ولم
يزل بها حتى شغل في خلافة اسحق بن هرون سئل عن الذرايف فابى ان يجيب بشيء
مما ارادوه عليه فحبس بسا مراح حتى مات سنة ثمان وعشرين ومائتين وابن المبارك
اي عهده الله **قوله** لا اله الا الله فان قلت لا يكون ذلك بل لابد من انضمام محمد رسول
الله اليه قلت عبر على طريق الكناية عن الاقرار برسالة بالصلاة والاستقبال والبيع
اذ هذه الثلاثة من خواص دينه لان الثابتين بلا اله الا الله كاليهود صلاتهم به وكون الركن
وقبلتهم غير الكعبة وذبيحتهم ليست كذبيحتنا او يقال هذه الخصال الاولى من كلمة الشريعة
شعارها كما يقال قرأت الم ذك الكتاب والمراد كل السورة فان قلت كيف ذلك
لا يجناح الى الاورثاثة لان محمد حقه اعلى التي من شعار الاسلام محمدا لله شاه الاور
ثاثة الفرض منه بيان تحقيق القول بالفعل وتأكيد امره فكانه قال اذا قالوا هاه
وحققوا معنا هاهنا فقة الفعل لها فتكون محمدا فان قلت لم خصص هذه الثلاثة
من بين سائر الاركان وواجبات الدين قلت لانه اظهرها واعظمها واسرعها علما
به اذ في اليوم الاول من الملاقاة مع الشخص فعمل الصلاة وعلامة غايبا خلف الصوم
فانه لا يظهر لامتياز بيننا وبينهم به ويخالف فانه قد ايا خذالي شهور وسنين وقد لا يجي
عليه الصلاة فان قلت التمسك بنظر عن اهل الجيرة مع الله لا ياتون بهذه الامور قلت
قد تم جوابه مع ما يتعلق بالحدث من اعرابه وهو امره ونواحيه واحكامه في باب فان
تأبوا واقاموا الصلاة في كتاب الامان **قوله** ذبحوا ذبيحتنا فان قلت ما معناه اذ اليس
يقض ان يقال اكلوا ذبيحتنا فقلت المراد ذبحوا المذبح مثل مذبوحنا والذبيحة
قبيحة بمعنى المذبح فان قلت الفعل بمعنى المفعول يستوي فيه المذبح والموتى
نم لجهة التماثل لعلية الاسمية عليه واصفى الال معني الوصفية عنه اذ ان الاستواء
فيه عنه ذكر الموصوف معهما عنه الترادف عن الموصوف فلا **قوله** علي اي ابن
المدين وخالفه ابن الحرث بالثلثة المحييين بضم الهاء وفتح الميم وسكون التثنية ابو
عثمن النخعي كان يقال له خاله الصديق مات بالصخرة سنة ست وثمانين ومائة
وحيد هو الطويل وابو حمزة بالمهملة وبالزاي كنية ابن وحيد الهذلي من الابن تحفينا
وما في ما جدم استخفافا وصلاتنا مفعول به وجاز ان يكون مفعولا مطلقا وله اي
من التبع وعليه ما في منها الصخرة والتقديم بينه المحصرا به له ذلك لا غيره فان قلت

السوار

السؤال هو عن سبب التخصيم فأوجه مطابقة الجواب له قلت المطابق له ان يقول هو
الشهادة وكذا او كذا اسما عطف على فلان علم منه ان النبي به فهو الجواب وزيادة **قوله** ابنه
اي مريم هو سعيد بن الحكم بن عتيق الكوفي ابن ابيه مريم المصيرية مدني كتاب العلم ونجس بها ابو
الفتح بن الجهم وبالنسبة الكافي ابو العباس المصري مدني باب البراءة والخارجي لم يذكر في
هذا الكتاب الا استشهدا وتوبة قال احمد بن حنبل موصي الحنفية وقاله هذا
الاستدلال ان ما رواه ابن المديني وان كان موقوفا على الصحابي في روايته مرفوع
الي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحد الطريق وفي بعضها هذا افتدح على المرفوع
تقابل به النقطة الخطابي الحديث الاول من الباب اما جاني الكف عنه اظهر شعرا الحديث
وان لا يعرف له في ثم اومال حتى يظهر منه خلافا ذلك والثاني جاني ترك الكف عنه
لم يظهر شعرا الحديث حتى يستوفي منه هذه الشرايط وقته ورد بعد الحديث من
رواية ابي عبد الله اسرته ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا عمروا
معي دماعي واموالهم الا حيا ومن رواية ابن عمر اسرته ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا
الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا قالوا عمروا معي دماعي واموالهم وانا اخلقك الانسا
فذا دت ونقصت لا خلاف الاحوال والافات التي وقعت هذه الاقوال فيها وكانت
امور الدين تشرع شيئا فجميع كل قول منها على شرط المقدور وفي حيزه نصارى
كل منها في زمانه شرطا لحق الدم وخدمة المال فلا منافاة بين الروايات ولا خلافا

باب **قبلة اهل المدينة** اي مدينة
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقام للهدى والشام بالهند وبالائف وبها لقات ولنظ
الباب مضاني الي القبلة والجملة المصدر بليس جملة استيعابية فان قلت ما سويك
على النسخة التي لم توجد بعد لنظ المغرب لنظ قبلة هل يجوز تنوين الباب وجعل القبلة
منه او ليس مع ما فيه جبره خبرا له قلت نعم بل يجب كذا اوله كذا اسم ليس بان
المراد بالقبلة المستقبل كانه قال مستقبل اهل المدينة ليس في جهة المستقبل
والمغرب **قوله** لنظ النبي صلى الله عليه وسلم لم تغلق من البخاري والتشريق هو الافة
في ناحية المشرق والتعريب هو الافة في ناحية المغرب **قوله** عطا اي ابن يزيد
من الزيادة وايو ايوب اي الصحابي المشهور ثقة ما في باب لا يستقبل القبلة او ابل
كتاب الطهارة **قوله** انما يطأ اي الارض المطمينة لكفها الحاجة وانما صرته بالار
لبننا وله حكم الخارج من السيلين ولا يختص بالهدى والمراد بجمع المراض بالخال الملهة
وبالنسبة الملهة وهو المختل والرحمة الفصل **قوله** قبل بكسر التاني الجوهري
رايته قبل بالالف المكسورة وقع الموحدة ويعني اي مقابلة وتنفرد اي عن جهة
القبلة ولست عقرا ههنا على مذهب ابي ايوب في ان الحكم لا يختلف في العكر
والنوا وان استقبل القبلة حرام انما فان قلت ما الفائدة في تكرار هذه الاستاد
وهو يبينه عن الزهري عن عطاء عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت الاول
يلفظ عن ابي ايوب وان النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يلفظ سمعت ابا ايوب وعنه النبي
صلى الله عليه وسلم والسمع اقوي من العتقة وهي اقوي من أن تكون فيه ضعف من جهة
التقليد عن الزهري قاله ابن خال يعني بقوله **باب** قبلة كذا وكذا قبلة الارض كلها

الفاصل مشرق مكة من البلاد التي تكون تحت الخط المار عليها من المشرق الى المغرب حكم
مشرق الارض كلها حكم مشرق اعداء المدينة والشام في الامر بالاعتذار ٧ ثم اذا اشرقتوا وعند
لم يستقبلوا القبلة ولم يستدبروها وحولوا امرها بالتشريق والتغريب واما ما قال
مشرق مكة من البلاد التي تكون تحت الخط المار عليها في مشرقها الى غربيها فلا يصح
لم ان يشرقتوا او يغربوا لانهم اذا اشرقتوا اشته بدوا القبلة واذا غربوا استقبلوها وكذا
من كان مأمورا بالمغرب مكة ان غارب استدبرها وان اشرق استقبلها وانما يجزئ الى الجنب
او الشمال ولم يذكر التجاري مغرب الارض كلها اذا اعلنت فيها حادثة مع المشرق فاكفى
بذكر المشرق عند المغرب لان المشرق اكثر الارض المعمورة وبلاد الاسلام في جهة
مغرب الشمس قليل وتقدير الترجمة ياب قبلة اهل المدينة والشام والمشرق والمغرب
ليس في المشرق ولا في المغرب يعني انهم عند الاعتذار للمشرق والتغريب ليسوا
مواجهين القبلة ولا مستدبرين لها واستعمال المشرق والمغرب بمعنى المشرق والمغرب
صحيح في لغتهم معدوف عندهم وحمل ابواب الحديث على العموم في التجاري وغيره الخطابي
ولما كان مذمومة العموم قال تفصح عنها ونستغنى عنه وكان ابن عمر يري استقبالها
في الابنية جائزا وكان يخص خبر النبي بنقل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين راه قاعد
على ظهر بيت حفصة مستقبل بيت المقدس **باب**

قول الله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قوله واتخذوا القراءة المشهورة
انه يلغظ الامري وقتنا اتخذوا وقري يلغظ الماخذ عطفنا على جعلنا ومقام ابراهيم
الحجر الذي فيه اشرق فيه والموضع الذي كان فيه المحدثين وضع عليه العديدين وعن
عطاء بن عذرة والمدد بن عطاء بن الجار وعن النخعي الحرم كله ومصل موضع صلاة وقيل
منها وما قاله الحنفية **قوله** المحدثين بعضهم الملهة وتفتح الميم ويكون التثنية
وسنتين اي ابن عمته فتدعي اول حديث من الكتاب وعمرو بن الوائل بن دينار
الحلي في باب كتابة العلم **قوله** بقعة وفي بعضها يدون اللام ولا يدون تقديده اذ
المعنى لا يصح به ولم يلغظ اي لم يسع فاعلم الطواف على امالا لا نوع من الطواف
واما ثلثا مكة ولو توجه في مصاحبة طواف البيت **قوله** اي اي الجوز له الجماع بين
احصل له التحلل من الاحرام قبل السعي ام لا واسوة بالعم والكسري قدوة ولا سيما
قد قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني من سعيكم وفيه دليل على ان السعي واجب في
العمرة وان الطواف لا يدون فيه من استلوا سبعة واما الصلاة خلف المقام فتقبل انها سنة
وقيل واجبة وقيل تابعة للطواف اربعة فسنة وان واجبا واجبة **قوله** يعني اي
الطواف وبقية بنوع الملهة وكون التثنية ابن سليمان المحدثون المكي ثبت صدق وان سبعة
احدي وخمس ومائة ويحتمل يلغظ الفاعل الامام المفسر تقدم في اول كتاب الايمان **قوله**
حيث اي من الكعبة وبين ابابيين اي مصري الباب اذ الكعبة لم يكن لها حينئذ الاباب
واحد او اطلق ذلك باعتبار ما كان من الابابين لها في زمن ابراهيم عليه الصلاة والسلام او
كان في زمان رواية الراوي لها بابان لان ابن ابي عمير جعل لها بابين وفي بعض نكاح البابين
الناس فان قلت كان السبب يقتضي ان يقال ووجدت قبلة عبد الله عنه المصطفى
كطابة عند الحال الماضية واستحضار التمكن الصورة والسارية على الاسطوانة والعمير

في بشاره راجع الى الله اخل بقرينة اذا دخلت فان قلت المتاسب ان يقال يبارك بالخطاب
 او دخل بالقبية قلت اريد بالخطاب العوم نحو لو تزي اذا المجدون تاكسوار وسهم كان
 قال اذا دخلت ايها الله اخل وهو متناول لكل احد فهما موافقان من جهة المعنى او هو
 من باب الالتفات او الضمير عايد الى البيت وفيه جواز الصلاة داخل الكعبة **قوله** في وجه
 الكعبة فيكون اعم من جهة الباب **قوله** استحق بن ابراهيم بن بفر تقدم في باب فضل من علم
 وعبد الرزاق بن عمام بشفة الجيم الصغاني مدني باب خلف السلام المراد ابن جريح بن
 الجيم الاولي وفي الراوكون الياعبه المذكان بن عبد العزيز بن جريح وكان جريح عبدا
 ليعقوب بن امية واصدق روى قال احمد وهو اول من صف الكتب وقال لم يحدث
 بشئ الا اتقته قال عطاء بن سفيان اهل الحجاز مات سنة احدى وخمسين ومائة والظاهر
 ان الحديث من مدراسيل ابن عباس لانه لم يثبت انه دخل الكعبة مع النبي صلى الله عليه وسلم
 الحديث بلاد يزوج عليه ويحكم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صلى فيها **قوله** روى ابن
 الحلق الجزي واراد الكل وفيه ان تطوع النهار بسجدة ان يكون شئ وشئ روى يعقوب الثقفي
 والموحدة كليهما ويجوز ان سكان الموحدة ومناه مقابلهما وما استقبلها منك والمراد منه
 مقام ابراهيم ليدل على الترجمة **قوله** هذه القبلة الخطائي معناه ان امرأته قد استقر
 على استقبال هذه البيت فلا ينسخ بعد اليوم بصلوا اليه او يحتمل انه علمه سنة
 موقن الامام فانه يثبت في وجهها دون اركانها وجوانبها الثلاثة وان كانت الصلاة
 في جميع جهاتها مجزية ويحتمل انه دل به على القول على ان حكم من شأ هذه البيت وعاقبه
 خلاف حكم الغائب عنه فيما يلزم من موافقته عيانا دون الاقتصار على الاجزاء ودون ذلك
 ثابتا ما قال هذه القبلة وان كانوا قد عمدوا في ما واخاطوا بها على النووي ويحتمل
 معناه اخر ومعاون معناه هذه الكعبة هي المسجد الحرام الذي امرت باستقباله لاكل اللحم والامنة
 والاكل المسجد الذي هو حول الكعبة بل هي الكعبة نفسها فتدلى قال وروي اهل الحديث عليه
 الاخذ برأيه بلاد لانه متبع فيه زيادة علم فوجب ترجيحه واقابني من نفي كاسية
 فسيبهم انهم ما دخلوا الكعبة اغلقوا الباب واشتغلوا بالاعاقر اي اسأله النبي صلى الله عليه
 وسلم بعد عوفما اشتغلوا ايضا بالاعاقر ناحية من نواحي البيت والرسول صلى الله عليه وسلم
 في ناحية اخرى وبلاد قريب منه ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم فراه بلاد فزبه ولم يره
 اسأله لبعده مع خفة الصلاة واغلاق الباب واستغاله بالاعاقر جاز له نفي عما نقله
 وقال يعقوب العلما يحتمل انه صلى الله عليه وسلم دخل البيت مرتين مرة صلى فيه ومرة دعا
 ولم يصل فلم تستفاد الاجبار وانه اعلم بالباب
الترجمة نحو الكعبة اي ناحيتها وجهتها وكان هي تامة اي حيث وجد الشحف قال اييه
 نقالي وحيث ما كنتم فلو اوجوهكم شطط وقال ابو هريرة هو تغليق واغلاق لفظ استقبل
 ايضا يتبع الترجمة نحو حيث كان **قوله** عبد الله بن رجاء بن خنيس الجهمي الخزاز بن يعقوب الجهمي
 وقع المهمة الخفيفة وبالون تقدم في باب وجوب الصلاة في الثياب واسئل عن جواب
 يونس بن ابي اسحق في باب من ترك بعض الاختيار او اسحق هو السبيعي حبه
 والبراء بن خنيس الخزاز بن ابي عبد الله بن عازب في باب الصلاة من الايمان **قوله** بينت المقدس
 بنع الجهم وكسر الهاء ويعقوب الجهمي وقع الهاء الشديدة وستة عشر اي بعد الهمزة الى الهاء

لا يملكه كان مستقبلا الى بيت المقدس ايضا على الاصح والشك المستفاد من اناظره من
قوله يوجه بين الحجيم اي يوسر بالترجى وتوجهه اي بعد نزول الآية لان تمامها قول وحكم
 شرط السجدة الحرام والمراد من السجدة الكعبة **قوله** رجل وفي بعض رجال فان قلت فعله
 هذه النسخة الي ويرجع الضمير في خرج قلت الي مادل عليه رجال وهو مرد او مراءم خضع غار
 وبالي ما فعل اما معدرية او ما موصولة **قوله** صلاة العصر لايتاني ما ثبت في بعض الروايات
 انه كان في صلاة الصبح قبل ان معه الخمر وصل الي قوم كانوا يعملون في نصب المدينة في صلاة
 العصر وصل الي اهل قبا في صبح اليوم الثاني لانهم كانوا خارجين عن المدينة لان قبا من جملة
 سواد هاد في جملة رعايتها **قوله** فقال اي الرجل هو يعني نفسه وتغيير الشكل عن نفسه
 لم يظ الغيبة خارجا زوارا مطردا وذلك اما بان يجد عن نفسه شخصا فيغير عنه مظهر الغياب
 واما على طريقة الانتفاذ واما باعتبار التقليل او الرجل او نحو ذلك كما تنول عن نفسك العبد
 يحبك ويتشاقى اليك ويحتمل ان الراوي نقل كلاما للمعني وكان عبارة الرجل ان اشهد
 الخياط في من الفتحة وجوب قول احبار الاحاد وفيه ان ما معني من علمائهم بحجية الفتحة
 قبل ان يعلموا بالشيء وبناياتي منها نحو الكعبة صحيح وقصة الاصل في كل امر ما دون فيه
 انه جري العمل به ثم رجع او خلفه نسخ فان الامر في من صحيح الي ان يعلم رفته او نسخته وقته بسنة
 به في الوكالات وفيما يصرف فيه الوكيل من امراة دون له فيه فبان الخبر له وقد باع او
 اشترى فانه ما فعل الموكل وفيه حجة لتول من اجاز تاخير البيان عن وقت موده في الحال
 لكرهته الي الحال الثانية الزوي هو دليل على جواز النسخ ووقوعه وفيه قول خبر الواحد
 وفيه دليل على جواز الصلاة الواحدة الي جهتين وفيه ان النسخ لا يثبت في حق المكلف حتى
 يبلغه انول واما انه نسخ بالمطوع لا بالمكروه وان استقبال بيت المقدس كان ثابتا
 باقتزان او بالسنة فقد سبق في باب الصلاة من الايمان مع ما بحث اخري **قوله** سلم لم يظ
 الفاعل من السلام اي التساب وشم امي المستوي فتد ما في باب زيادة الايمان وتقضائه
 ويحيى به الي كثير بالمكان المفتوحة وبالثبوت في باب كتابة العلم ويحيد من عبارات موافق ثوبان
 بينق المثلثة وتكون الواو بالوحدة ابو عبد الله العامري المدني **قوله** حيث توجهت
 فان قلت صوب سفره له مقصده معني وتوجهه يدل عن التثبلة في غير الفريضة لا تنو
 الرحلة قلت توجهه الرحلة انما هو باع التوجه صاجرا عادية وفيه جواز النقل على الرحلة
 فان قلت يقتضي الحديث عدم التوجه نحو التثبلة حيث كان بينا في الترجمة تلك المراد من
 الترجمة التوجه في الفريضة **قوله** عن اي ابن ابي شيبة وجري بين الحجيم وكسر الالاول
 ابن عبد الحميد منصور هو ابن المعتمر فتد موافق في باب من جعل لاهل العلم اياما **قوله** ابراهيم
 اي ابن زيد النخعي وعلقه اي ابن تميم النخعي وعبد الله اي ابن مسعود فتد موافق في باب
 ظم دون ظم ونظ قال ابراهيم الي لفظ نقص ادراج من منصور ومناه لا ادري زاد
 زاد النبي عليه السلام في صلاة اولئك وهو مشتق من التقص المتعدي لان التقصان
 اللام **قوله** احث المنة للاستحرام ومناه السوال عن حدوث شي من الوجوه
 تفسير حكم الصلاة بالزيادة على ما كانت مبهودة او بالتقصان عنه وكذا او كذا كتابة عمه
 وقع اما زائد على العهد او ناقصا **قوله** فتش مشتق من الشد او من التثنية وهو العطف
 والمقصود منه فليس كما هو محبة التوجه وللتشهاد ولبيانكم اي لا خبركم به وفيه انه كان

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

منه في ان قال الشيخ
في مسند ابنه الى
هو في حار وقول
المرء في حار ود

واجاب عليه ميراس عليه ولم يتبع الاحكام الى الامة فان قلت اين شعولاه الثاني والثالث نعم ه
مخروقات ومن حقا يعمها انه لا يتعارفان حة فاواشانا **قوله** فذكر في اي في الصلاة بالجمع
وعوه ونبيجه اي ينجته وليتم عليه معناه ليتم بايا عليه ولولا تقرب الاتمام معي بالمال
جازا استعماله بكلمة الاستفاد قال الثاني في التحريم هو القصد ومعناه لا يقصد الصواب ه
فيعمل به ونقص العواب هو الاختار باليقين والبناء على الاقل وقال ابو حنيفة معناه البناء على
غالب الظن ولا يلزمه الاقتصار على الاقل **قوله** سجدة بين اي للسهم وفيه ان سجود السهو
ثنتان لا واحدة كسجدة السلاوة فان قلت هذه ادليل على انه لم يقتصر شيئا من الركعات
ولا من السجرات والا فلهذا اركب فكيف في ان يقول ابراهيم لا ادري بل يفتن انه زاد رده
النقصان لا يجبر بالسجدة بين بل لابد من الاستين بالمتروك اي ان قلت كل نقصان لا يستلزم
الانبات به بل كثير منه يجبر بخبر السجدة بين كتركك الابعاض وغيرها ولو لم ينقص لا يوجب النقص
في الركعة ويحوجا فان قلت العواب غير معلوم والا لما كان حة شك فكيف يجزي العواب
قلت المراد منه المحقق المتيقن اي فكيف باليقين فان قلت كيف رجع الى الصلاة بايضا عليها
وقد تكلم يقول وماذا اكل قلت انه كان قبل ختم الكلام في الصلاة او انه كان خطا لليقين في
اسه عليه وسلم وجوبا وذاك لا يبطل الصلاة او كان قليلا وهو عليه السلام في حكم الساجي
او الناسي لانه كان يظن انه ليس فيها فان قيل فكيف رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى ترك غيره
ولا يجوز لمعالي الرجوع في حال صلاة الا على علمه ويقين نفسه جواب ان النبي صلى الله عليه
وسلم سالم يشكر فلما تذكره تذكر نعم السهو بين عليه لانه رجع الى مجرد قول الغيراو
ان قول السائل اخذته شكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سجدة بسبب حصول الشك له
فلا يكون رجوعا الى حال نفسه فان قلت اخرا الحديث به لعل ان سجود السهو بعده
السلام واوله على عكسه قال الحكم فيه نعمت مذعبه الشافعي انه يشك قبل السلام واوله
اخرا الحديث بانه قول والاول قبل والآخر بعده على القول لانه اوله على المقصود او انه عليه
اسه عليه وسلم امر بان يسجد بعده السلام بيان الجواز وقول نفسه قبل السلام لانه افضل ه
الزوي لا خلاف بينهم انه لو سجد قبل السلام او بعده للريادة والتقدم انه يجزئه ولا نفسه ه
صلاته وانما اختلفا في افضل ثم اختلفوا فقال بعضهم هو مخير في كل سبهم وان شاقب السلام
وان شاقبه في الريادة والتقدم وقال ابو حنيفة لا فضل هو السجود بعده السلام وقال
الشافعي السجود قبله وقاله ممكن ان كان السهو ريادة سجد بعده السلام وان كان نقصا
فتقبله وفيه جواز النسيان في الافعال على الانبياء عليهم السلام وانفقوا على الهم لا يقرن عليه
بل يعلم الله تعالى به ثم قاله الاكثر من شرطه تنبيهه صلى الله عليه وسلم على النور متقبلا بالمال
وجوز طائفة تأخير مدة حياته ومنع طائفة السهو عليه في الافعال البلاغة كما اجمعوا على
منعه في الاقوال البلاغة وفيه ان سجود السهو على عينة سجود الصلاة لانه الملقن السجود
فلو خالفه الحنابلة لبيته وفيه انه لا يشهد له وفيه ان كلام النبي يظن انه ليس فيها لا يبطئ
وفيه امر الحاج بتذكير المتبوع لما يسهه وفيه انه لا يوجب البيان عن وقت الحاجة اقول
وفيه ان من تحول عن القبلة تساهيا لا اعادة عليه قلت لعل السلام والسجود كانا ه
تأشيتن بومذ فلهذا اخبر عنها وجا بلطف الخبر بخلاف التحريم والاتمام فاما شيئا منه الامر
اولا بشعار بايضا ليس بواجبين كالتحريم والاتمام فان قلت السجدة مسلم انها ليست ه

في حار ود

افعال الامام
الاجازة بغير
وان قلت لم عدا
او في امر الى
من املوا ان
في حار ود

براحيته كمن السلام واجب قلت وجوبه بوضوح كونه قبل السجدة ثلث ممنوع واما نفس وجوبه
 فنعلم من موضع آخر فان قلت هل يجوز من جهة التوحيد لفظ يسلم وليسجد قلت نعم
 قلنا على الامر او بتعدد باللام الجازمة معه حذف العطف وفي بعضنا ثم يسلم باللام واسه
 اعلم بان **ما جازي القبله قول** قلنا تفسير
 لقوله سها وانما تفسير ما بين اي الركعتين الاخرتين ومناسبة هذه التعليق للترجمة من جهة
 انه جعل زمان الاقبال على الناس داخل في حكم الصلاة ولا شك انه كان بالسرور والفرح في ذلك الزمان
 ساه معلى الى غير القبلة **قوله** عمرو بالواو ابن عون فيج المهملة وسكون الواو وبالنون ابو عثمان
 الواسطي البرازي الرازي المكررة تزيل البصرة مات سنة خمس وعشرين ومائتين وحشم بعضا
 مخفف التثنية ابنه بشير فيج الموحدة مرفي اول كتاب التيم وحيد نعم المهملة وسكون التثنية
 في باب حوز المومن ان يحيط عمله **قوله** في ثلاث اي ثلاث امورات قلت الامر مذكر فيجب
 تأنيث الثلاث قلت اذا لم يكن المميز كورا جاز في لفظ العدد والتذكير والتأنيث فان قلت
 هو وفيه انه عنه كان موافقا لربه في جميع اوامر ونواهي فالتخصيص بالثلاث قلت ذلك
 موافقة امر الرب تعالى وهذا موافقة الرب في الامور والمعادوا فتقري في انزال الآية مدونة
 قوله لكن رعاية الادب اسند الموافقة الى نفسه لا الى الرب تعالى فان قلت قد ثبت الموافقة ايضا
 في منع الصلاة على المنافقين ونزول الآية بذلك قال تعالى ولا تنزل على احد منهم مات ابد اول
 اساري به حيث كان رايه ان لا ينزلون لم تنزل ما كان لغيره ان يكون له اسير فيكون في تحريم
 الجرد وفي غير ذلك قلت التخصيص بالعدد دلالة على تقي الزايد او كان هذا القول قبل
 قبل موافقة غيره هذه الثلاث **قوله** لو اتخذنا جواب لوي دون او هو للعين واية الحجاب
 من قول تعالى يا ايها النبي قل لا ارجو ان ياتيكم وساء المؤمن به بين عليين من جلاله
 فان قلت علي لم يغفل لفظ الآية قلت علي مقدر وهو اتخاذا المصل في مقام ابراهيم والبيان
 يدل على هذا المقدر والظاهر الجرد في لفظ اية لا ينادي من ثلاث ويجعل رفعه
 بالابتداء ونصبه بالاختصاص في المعطوف على المقدر والمعطوف والبريق الموحدة
 صفة مشبهة والغبية بالعين المفتوحة وقضها بجي في كتاب التفسير في سورة التيم
 ان ثاسه تعالى فان قلت كيف دلالة هذه الحديث على الترجمة قلت دل على الجز الاول
 منها كما ان الحديث الذي ياتي اخرا يدل على الجز الاخر فاول ما في اباب واخره يدل على
 كل الترجمة على سبيل التوسع واما كيفية الدلالة فعلى قول من فسر مقام ابراهيم
 بالكمية فظاهر واما على قول من قال هو الحرم كله فيقال ان من التبعيض وتبين
 اي قبله او موضع الصلاة اليه او المبدأ من الترجمة ما جازي القبلة وما يتعلق بها وهذا
 الظاهر لان المتبادر الى الفهم من المقام المحر الذي وقف عليه ابراهيم وموضع مشهور
 الخطابي سأل عمر بن كحول اسما عليه السلام ان يجعل ذلك المحر الذي فيه اترقا مع فعل
 بين يدي القبلة بقوم الامام عنده فنزل الآية **قوله** ابن ابي مريم اي سجد تقدم
 في كتاب العلم وتبين هو الفاعل في فعل استقبل القبلة وانما استشهد
 بهذا الطريق للثبوت دفعنا في الاسناد السابق من ضعف عنقته وحشم اذا
 قيل انه مدلس مع ان معونات الصحيبين كلها متبولة بحولية على السماع والاتصال
 من طرق اخرى سوا استشهد وتوقع عليه ام لا فان قلت لم ما عكس بان يجعل هذا

الاسناد اصلا قلت لما في يحيى من سوء الحفظ ولا ابن ابي مريم ما نقله منقط الغل والنقص بشي
 ذكره علي سبيل المذاكرة ولهذه اقال البخاري قال ابن ابي مريم **قوله** عبد الله بن دينار هو مولد
 ابن عمر بن قيس في باب انور الايمان وقيل الصحيح المشهور فيه المد والمنة كبر والعصر وفي نسخة
 مقصور وفي نسخة موش غير مصروف وهو قريب من المنة من عوارها ولم يجز فيه تشبيه
 ابا **قوله** في صلاة الصبح فان قلت تقدم في باب التوجه نحو القبلة انه كان في صلاة العصر
 قلت لا منا فانه بين بان يعمل الخوض وقت العصر الى من هو داخل المنيعة ووقت صبح اليوم
 الثاني الى من هو خارجها واما الاي فتقبل انه عباد بن عبد الله الميموني وشدة الموحدة ابن بشره
 بكسر الموحدة وسكون الميموني **قوله** فدان فعل التنكير فيه لارادة البعضية ونظرة القرآن
 بطلت على الكل وعلى الجز **قوله** فاستقبلوها لم يفظ الا مر حطابا لم يلفظ الماضي اخبارا
 عن الرسول عليه السلام واصحابه **قوله** وكانت الخ كلام ابن عمر لا كلام الرجل الا في
 الخبر بتغيير القبلة فان قلت كيف وجه دلالة على الترجمة قلت دلالة اما على الجز الاول
 منها فمن لفظه امدان يستقبل الكعبة واما على الجز الثاني فمن جهة انه صلواتي اولئك
 الصلاة الى القبلة المستوحدة التي هي غير القبلة الحقة ولم يوسر وابعادة صلاتهم **قوله**
 يحيى اي النظام والحكم بنوع الكاف جواب عيبيه بضم الميملة وفتح النونانية وسكون التيمانية
 وبالوحدة تقدم في باب السير والعلم وابراهيم اي ابن يزيد النخعي وعلقه اي ابن قيس النخعي
 وعبد الله اي ابن مسعود **قوله** وماذا كان اي ما سبب هذا السؤال ومنه علم الترجمة لانه
 عليه السلام عليه السلام زمان هذه الكلمة كان غير مستقبل للقبلة لما جازت الروايات انه اقبل على
 الناس فتقبل له ذلك ولان العادة ان الامام لا يسلم معه النعم حتى يستقبلهم وهو ذلك
 الزمان في حكم المصل لانه رجع الى الصلاة ولهذه الواحدة صاحب السمو في سجدة بطلت
 الصلاة وكل ذلك كان وظنه انه ليس في الصلاة فهو ساه مصل الى غير القبلة في زمان
 التكلم واما العاد الصلاة بسبب الجز الاخذ من الترجمة قال ابن بطال في من اجتهد في
 القبلة واخطا فقال ابو حنيفة لا يعيد وقاله النخعي ان عرف الخطا قبل الفراغ لا يعيد
 ذلك البعض بل يمين عليه ويتم كما فعلوا تبيا وقاله مالك يعيد استجبا باوقافه الشافعي
 ان فرغ من الصلاة ثم بان له الخطا استأنف وان لم يبين له الاجزاء فلا اعادة عليه
 والشيء ذهب اليه البخاري انه لا يعيد وقاله ابن القصار لان المجتهد في القبلة انما امر
 بالطلب ولم يملك الاصابة وانما امره باصانة عين القبلة من نظرها واما من غا
 عنها فلا يسئل له ان علم حقيقتها لانه انما يعلمها بغيره الظن من مهب الرياح ومسير النجوم
 واذا كان كذلك فانه يرجع من اجزاء الى اجزاء فلا يرتفع حكم الاجزاء والا لا كالحاكم
 يحكم باجزاء ثم يتبين له اجزاء اذا خلا يجوز له فسخ الاول وليس للناس ان ينقض
 فترجع من اجزاء الى اثنين لانه لا يثبت اصلا بل يغلب على ظنه اقول ونلتنا في
 ان احتمال حصول اليقين في بعض الامكنة والارضية ممكن فلا وجه لقوله لا يثبت
 اصلا ثم ان الناس على الحاكم غيرهم لان على الاجزاء في الحكم واحدة واما في الصلاة فتتغير لان مصل
 بالاجزاء الاول غير مصل بالثاني وقاله المصنف وجه احتجاج البخاري بحديث ابن عمر عونه
 الخاتم الى القبلة التي وضعت عليهم ومن في انحاءهم مصلون لغير القبلة ولم يوسر وابعادة
 بل ينو على ما نقلوا اصلا حال الاعتراف وقبله فلكل المجتهد في القبلة لا يسهل الاعادة وقت

اشهر تجاري في التعليق الذي في ترجمته اليه وذلك ان انصاره صلى الله عليه وسلم واقباله
غير الناس كان وهو عند نفسه انه في غير صلاة فلما بين على صلواته طهراته كان في وقت الاقبال
عليهم في حكم المصلين لانه لو خرج من الصلاة لم يجز له ان يقف على ما مضى منه فوجب له ان
من اجزاء القبلة انه لا يديه وقال الجاوي في قصة اهل قبا دليل انه ما لم يعلم بغير من
الله ولم يبلغه الدعوة اليه ولم يكن استسلام ذلك من غيره فاعترض في ذلك غير لازم عليه

باب في حكمة النزاع بالله والفرق بالاراي

وبالصاد لقنا مشهورتان والسبب لغة ايضا وحجبه هو الطول والاستناد بعينه تقدم
في باب خوف الموت ان يحيط عمله **قوله** في القبلة اي في حابط من جهة قبلة السيد
وروي اي شوهه اشار المشقة في وجهه **قوله** قام في صلته فان قلت ما الفرق بين
قام في الصلاة وقام الى الصلاة قلت الاول يكون بعد التسردع والثاني عند التسردع
والثاني فانه جواب اذا والجملة الشرطية تامة مقام خبر التشبيه فان قلت المناجاة
والنجوى هو السر بين الاثنين يقال نجوته نجوي اي ساررته وكذا بك ناجيته فاجاب
الرب حقيقة ام يجاز قلت مجاز لان التزينة صارقة عن ارادة الحقيقة اذ الكلام به
محسوسا الا من طرق الوجه فالمداد لا رما نحو ارادة الخيرا وهو تشبيه اي كانه
يتاجر به النووي المناجاة اشارت الى اخلاص القلب وحضور وتفرغه لتكراره
تعالى **قوله** وان ربه وفي بعضها او ان ربه فان قلت ما معنى كون الرب بين وبين
القبلة اذ لا يقع على ما هره لان الله تعالى منزله عن الحلول في المكان تعالى عنه قلت
معناه التشبيه اي كانه بين وبين القبلة الخطائي معناه ان توجهه الى القبلة بنفسه
بالقصد منه اي ربه فصار في التقدير كان مقصوده بين وبين قبلة فامران لقنا
تلك الجهة عن النزاع ونحوه من اسباب الدين **قوله** قبل بكسر اللام وقع الموحدة هو
الجهة او تتعلل عطف على المقدر به من الاستدراك اي ولكن يترك بكسر اللام
وقع الموحدة عن بشاره او بفعل تلك **قوله** فانه الله قبل وجهه اي ايضا على سبيل
التشبيه اي كان الله في مقابل وجهه النووي معناه فان الله قبل الجهة التي غلظها
وقبل فان قبله الله وقبلة ثوابه وخودك فلا تقابل هذه الجهة بالبراة الذي
هو فلا تتخاف من يترك اليه وتحقره فان قلت هذه ابدل على بعض الترجمة اذ لا
يعلم منه ان حله كان بيده ومن التمسك قلت المسبب وراي التهم من اسناد الحكم
اليه انه كان بيده والمجود من جهة الصلاة حد اربعة مسمى رسول الله صلى الله
عليه وسلم **قوله** محاطا بضم الكم وبجدة المجرى وبالمال الظاهر هو ان يسيد من الانفة
والصبا ما يجتج من التهم والخاتمة بالضم التمام ما يجتج من الصدر والله تعالى اعلم

باب في حكمة النزاع والقبلة

الذال والقدارة فيه الشفقة وابعهم هو من اسباط عبد الرحمن بن عوف مدني باب
تفاضل اهل الايمان وحججه مصغرا متغفرا ابن عبد الرحمن بن عوف في باب تطوع بيا
رمضان **قوله** تحكها اي حكن التمام بالحصة ونحوه اي رمي بالتامة فان قلت معناه
اباب على حكن المخاط والمحدث يدل على حكن التمام قلت لما كانا فصلتين طاهرتين
لم يترك بينهما شعارا بان حكمها واحد **باب**

لا يصح عن عيسى **قوله** فحتمها بالمشاة النوقانية اي حكمها وتباعد تحت المشي عن الزمان
اي فرقة فان قلت الترجمة في انه لا يصح عن عيسى وفي الحديث انه لا ينجم عن عيسى هـ
ولولا انما في الحكم سواء ما جازى متابلة هذه الامور بك التمس **قوله** حصن بالحداد الصادق
المهلث ابن عمر تدهم في باب التيمم في الرضوخ **قوله** لا يتقبل بالنوقانية ونعم انما
وكسر عا وانقل شبيه بالبراق وهو اقل منه اوله ابرق ثم السقل ثم السق ثم السخ
قوله لا يصح عن عيسى هـ

فلا يبرق نعم الزاني فان قلت الترجمة مطلق والحديث مقيد بكونه في الصلاة عكس
ابواب المتقدم فان ترجمته مقيد بيقوله في الصلاة والحديث الذي فيه مطلق هـ
قلت المطلق محمول على المقيد في الموضعين عمالا ايدليلين فان قلت هذه الترجمة
مقيدة بالقدم اليسري ولذا القدم في الحديث لا تتباعد فيه قلت مقيدة بعلامات
المقيدة من فقيده المطلق فان قلت كان المناسب ان يذكر هذه الحديث في ذك
الباب وذكر الحديث في هذا الباب قلت فعل عرضه فيه مودة نفس الاحكام هـ
بيان استخراج الاحكام او معرفة طريق استنباطها ايضا كثيرا للغاية وانما تابع
شبوخه وذكر كلامها على الوجه الذي استدلت به فاعلم بحسن استدلال على انه
لا يصح عن عيسى في الصلاة يدك الحديث واذم عليه انه يبرق عن يساره او تحت
قدمه اليسري بهما ا فان قلت فقلعت يساره فاعلم ان قدمه اليسري فاما شدة
تخصيصها به انما ذكرت لئلا يلبس ثاملا لها اذ جهة اليمن والشمال غير جهة التيمم هـ
والنوق وفي بعضها عن يساره تحت قدمه غير كلمة **قوله** علي اي ابن ابي نعيم وسفيان
اي ابن عبيدة واليهي المستند من لفظ يني التيمم فاعلم ما هو ظاهر النواهي
به دليل انه حليمة **قوله** وعن الزهري هو متفق وعرضه منه بيان ان الزهري هـ
رواه بطريق الشاع ايضا كما روي معناه في الاستاذ الاول وحيد عوابن عبد الرحمن
لا الطويل باب

كتاب البراق التكفير هو فعل
ما يجب بالاعتق والاسم منه الكفارة والخطية هي فعلية وكان ان تشد داليا ومعاها
الامم النوي اعلم ان البراق في المسجد خطية مطلقا سواء اصاب الى البراق ام لا يحتاج
فان يبرق في المسجد فقد ارتكب الخطية وعليه ان يكفرها به فانه كما ان قتل الصيد في
الاصام خطية وعلى مذكرها الكفارة واختلفوا في معنى دفنها فالجمهور قالوا المراد دفنها
في تراب المسجد ونحوه ان كان تراب والا فيجوز دفنها من المسجد وحكي الروايات
منه اصحابنا قولان المراد اخراجها مطلقا

وقد التفتحة **قوله** اسحق بن عيسى يسكون الصاد الماملة هو اسحق بن ابراهيم بن عيسى
نقته في باب فقل من علم والياقون نقته موافا في باب حسن السلام **قوله** امامه
بيع الهرة اي قد امه ومكما وفي بعضها مكمل بالرفع وتوجيهه ان خال اسم ان يوه
الثان والفتحة وعنده جملة اشياء بعدة مفسدة له فان قلت عن اليسار ايضا
ملك اذ كل انسان يلزمه مكان كتاب الحسنات على اليمن وكاتب السيئات على
الشمال قال فقال او يتلقى المتكلمان عن اليمن وعن الشمال فبعد قلت عنه هـ
الصلاة اي ان هو ام الحسنات البدينية لا دخل لكاتب الخطية فليست عند المصل لا

استخرجت الامم الا وادعوا كثيرا ورضع نيسا و
كما رواه القائل في قوله الحق ان قاتل نفسا او شيع
فيلم على ايته ورضع الاستحسان وانما يتبعه الملك صديقه

كان البنية اوتياك المراد بهذه الملك غير كرام الكاتين قوله فبذلها نصب النون لانه
جواب الامر ويرفعها اي فهو يدينها وجاز الحزم عطفا على الاسرفان فقد عتد الباب على
من النخامة والحد يثبده على دفت الزقاق فقد فعل ذلك استعارا بان انا قد
بينما في الحكم التووبي ليصير عن يساره او تحت قدمه من ابي غير المسيح اما المصل
في المسجد فلا يترك الا في ثوبه لنزله صل اسه عليه ولم الزقاق في المسجد خطية فكيف
ياذن فيه وانما يني من الصياق عند الشيطان تشتتيا لهما قاله واليه عن الزقاق قد
يمسحه فوقع المكان غير اليمن فان فقد غير اليمن بان يكون عن يساره مصل فله
الزقاق عن اليمن الخطاي ان كان عن يساره احد لم يترك في واحد من الحرمين
لكن تحت قدمه او في ثوبه **باسم**

اذا

الزقاق قوله ملكه اي ابو عسان الزندي صديقي باب الما انه يي بفعل به شعور لا شاك
وزهير مصغرا مخفيا انب سوية الكوفي في باب لا تبسجني بروث قوله اوروبي
شك من الراوي والشك في ان لفظ انكر اعية مضان ابي الهام لا وفي بعض كرامة
به ون اليا مع الاضافة ولفظ شدته مدفوع او مجد ور عطفا على انكر اعية او على
ذلك قوله اورثه هو مع خبره عطف على يياجي عطفت الجملة الاسمية على النعتية
وفيه ان الزقاق طاهر ولا خلاف فيه الا ماروي عن النعمي انه قال الزقاق نجس وفيه
ان الصياق لا يبطل الصلاة قاله ابن بطال فيه اكرام التثنية ونسبها لان المصل
يياجي ربه فواجب عليه ان يكرم التثنية بما يكره به المخلصين اذ انا جاعل واستبهم
بوجه بل قبله انه اولى بالاكرام ومن اعظم الجنا وسؤاله ان يتوجه الى ربه
الارباب وتتم في توجيهم وقد اعلمنا انه يقبله علي من توجه اليه وفيه فضل القيمة
على المبصرة انا قاله وانا كان الزقاق في المسجد خطية لهبه منه اسه عليه ثم عنها
ومن فعل ما يني عنه فقد ابي خطية ثم ان النبي صل اسه عليه ولم علم انه لا يكاد
يسلم من ذلك احد فعرف انتهى ففاته تلك الخطية **باسم**

عنه الامام عباس قوله وذكر القبله عطف على عظة واو الزناد تكسر الزايم
ونجفة النون صديقي باب حب الرسول من الايمان قوله هل تدون فان قلت هو
ما قابله هذه الاستفهام قلت انكار ما يلزم منه اي انتم تحسبون قبلين جهنا وانتم
لا اري الا ما في عبادة الجهة فواسه ان روي لا تختص جهة قبلين هذه **قوله** خشو
اما ان يراد به السجود لانه غاية الخشوع واما اعم منه ذلك فان قلت القم يتلق
بما وان قابها هو الجواب هنا قدس جوابه هو الاول واما الثاني فبذله اوبياك
قوله لا اراكم بحق الهمة قال ابن بطال فيه انه ينبغي للامام اذا راي احدا مقصرا
في شي من امور دينه او ناقضا للكمال منه ان ينهه عن فعله ويحيضه على ما فيه جبر
الخط الا ان يري ان النبي صل اسه عليه ولم ويخ من نقص كال الركوع والسجود ووعظهم
في ذلك بانه يراد به وقد اخذ اسه تعالى على المؤمنين ذلك اذا كنتم في الارض بقوله
تعالى الذين ان كانا في الارض اقاموا الصلاة واتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا
عن المنكر واما الروية فيمكن ان يراد بها بوجي اليه من افعالهم وهي انهم في الصلاة لان
الروية قد يعبر بها عن العلم وان **باسم** بما خضعه صل اسه عليه ولم بان ذنب لا قوة

البصري يري من وراءه وقال الامام احمد انه كان يري من وراءه كاي يري بعينه
 الجمهور عدا انه من حقا يسه على انه عليه ولم يان ربه في قوة البصر وفيه دلال
 بلاشعة حيث لا يشترطون في الروية مواجهة ولا مقابلة وجوزوا الصارابي
 العين بقية انه ليس **قوله** يحيى بن صالح الوحاظي يفي الواق قال ابو يعقوب
 موحسن الحديث كنه صاحب رأي وهو عدل محمد بن الحسن الى مكة مر في باب اذا
 كان الثوب صبيغا وفتح يغم الفاء وفتح اللام وسكون الباء والمهملات وهلاك بكسر الهمزة
 في اول كتاب العلم **قوله** في كسر الفاء وفتح الجيم على اللغة الطائفة ونظ في
 الصلاة متعلق بآراءكم منه را اذما في خبرات المستبهة لا تتقدم عليها او تنال اي
 قال في شأن الصلاة وفي امرها فان قلت الركوع داخل في الصلاة قال الثانية في ان
 ذكره قلت اهماما بشانه اما لانه اعظم اركانها به دليل ان التسبوق لو ادرك الركوع
 ادرك الركبة بنهاها واما لانه عليه لم يعلم انهم قصروا في حال الركوع **قوله**
 من وراء ي في بعضها من وراحت ايامه وانكفت بكسرة عنها فان قلت الروية
 من الورا كانت مخصوصة بحال الصلاة ام هي عامة لجميع الاحوال قلت اللفظ سيما في
 الحديث الاول يقتضي الزوم والسياق يقتضي الحضور وانه اعلم فانه قلته ما كنت
 ما المشية به في كآراكم اذ لا يفتح تشبيه الروية المتقدمة بالقدم والمشيبة المتقدمة
 بالورا وهذا دليل مستوع على ان المراد بالروية لا يشار الى العلم وانه تعالى اعلم به
باب عمل يقال مسجد بن فلان قوله
 اصحرت بضم الهمزة الجوهرية الضم مثل العسر المذال وحقه الفم وقد هنك الدرس
 بالفتح واصحرت انا وصحرت فاصطغر هو وتغير الفرس ايضا ان يدلل حق ليس ثم يرده
 الى التوث وذلك في اربعين يوما والحقنا بضم الهملة وسكون الفاء والتخانة وتالا
 المتدودة موضع بينها وبين تسمية الوداع خمسة ايام اوتت اوسعة وثنية
 الوداع عنهما المدينة سميت بذلك لان الخارج من المدينة تسمى معه المودعون
 اليها والسنة لغة الطرية الى العتبة والابدية الغاية وزريق بضم الزاي على الراء
 وسكون التثنية الخاطئ تغير الخجل ان تقارعه عليها بالحق منه ثم يقتضي الجمال
 ولا يعلف الاقوت معدة فيه **قوله** كثره لها ونقلب وزاد رسول الله عليه وسلم في
 المساق الخجل المعصدة لقوتها وتنص منها المالم تغير لقوتها من متاودات التفسير يكون
 عدلا منه بين النوعين وكل ذلك اعمه اذ لقوته في اعذار كلمة الله تعالى وبصرة دينه
 اشتتلا لقوته تعالى واعد والهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخجل النووي **قوله**
 هو ان يتكلم علمنا منه ويجعل فيه لتعرف ويجف عدتها فيجف لها وتقرى على الجحش
 وفيه جواز المسابغة بين الجنوك وجواز تغيرها وعزها على الجحش واعدادها
 بذلك ليتفق بها عند الحاجة في القتال كذا وقولنا ان بطالك المساجد بيوت الله
 واحلها الله الله وفيه جواز امتناعها الى الباب لها والمعلي بها وفي ذلك جواز اضافة
 اعان البر الى اربابها ونسبها اليهم وليست اضافة المسجدة الى بني زريق اضافة ملكه
 انما هي اضافة تميز وروي عن النبي انه كان يكره ان يقال مسجد بني فلان وهذا الحديث
 بعبارة **قوله** باي باجل او بهذه المسابغة ونظ وان عدا الله ما مقله عدا الله فذكر

تقييد
 الجمل

انما هو ان كان
 في قوله تعالى
 انما هو ان كان
 في قوله تعالى

هذه نفسه باسمه علي لغة الغيبة كما نقول عن نفسك العبد فعل كذا واما نقول

نافع واسه تعالى اعلم

الاحراما انتمي من الجذر الاول من

الكرمان شرج البخاري رحمه الله يستعمل في الجذر الثاني

باب الغيبة ومقتضى التنوين في المسجد ختم الله

بالعالمات اعمالنا بحمد والاله امين بحسن

تقليدنا لمريدنا صنعت عباد الله واخبركم

الذي رخصه ربه الذي ابوالقائم بن محمد

الدين بن عبد القادر الطهناوي

الحق عليه السلام

ورزقته رزق

وفي وعظه

ولوالده

والسلطان

ابن

يتابع خاص رجب الزدنة اشيب

عبد الله من الحق النبوة علي

سلكا اقل العدة واركي السلام

يا من عندنا ظرا فيما كتبت ومن

سألتك الله ان عانت لي خطا

فاستر عليه في هذا الناس من ستر

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

الله عز وجل

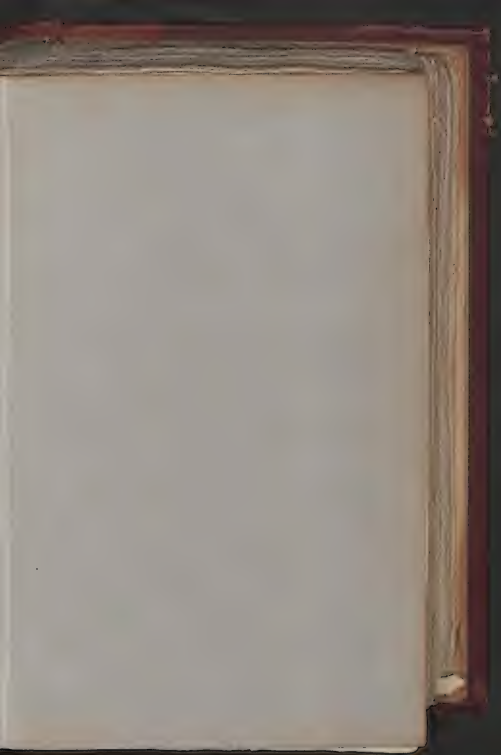
الله عز وجل

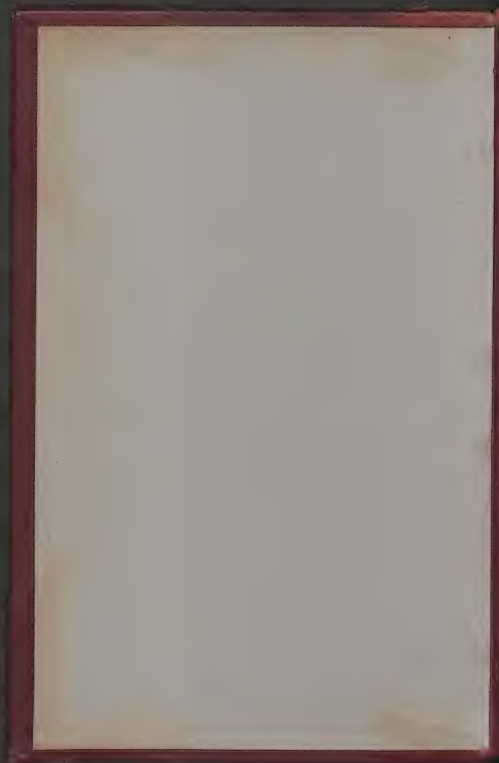
الله عز وجل



















Ms. orient.
Fol. 2558

Arab.

باب في معرفة الله
وقال الله عز وجل ليس الله
از يقول او يوحى كلام

٤٦

باب في معرفة الله
من كلامه

٤٧

باب في معرفة الله
من كلامه

٤٨

باب في معرفة الله
من كلامه

٤٩

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٠

باب في معرفة الله
من كلامه

٥١

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٢

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٣

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٤

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٥

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٦

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٧

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٨

باب في معرفة الله
من كلامه

٥٩

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٠

باب في معرفة الله
من كلامه

٦١

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٢

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٣

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٤

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٥

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٦

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٧

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٨

باب في معرفة الله
من كلامه

٦٩

باب في معرفة الله
من كلامه

٧٠

باب في معرفة الله
من كلامه

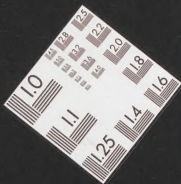
٧١

باب في معرفة الله
من كلامه

٧٢

x-rite

colorchecker CLASSIC



Staatsbibliothek
zu Berlin
Preußischer Kulturbesitz